

اُردو ترجمہ

أَلْفَقَّةُ الْإِسْلَامِيَّةِ وَأَدِلَّتُهَا

دور حاضر کے فقہی مسائل، ادرہ شریعیہ، مذاہب اربعہ کے فقہاء کی آراء اور اہم فقہی نظریات پر مشتمل دورہ جدید کے عین تقاضوں کے مطابق مرتب کردہ ایک علمی ذخیرہ جس میں احادیث کی تحقیق و تخریج بھی شامل ہے

www.KitaboSunnat.com

مؤلف

الاستاذ الدكتور وهبة الزحيلي
رکن جمیع الفقہ الاسلامی

دارالاشاعت

اٹنہ بازار ممبئی پاکستان

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

معزز قارئین توجہ فرمائیں!

کتاب وسنت ڈاٹ کام پر دستیاب تمام الیکٹرانک کتب

← عام قاری کے مطالعے کے لیے ہیں۔

← مجلس التحقیق الاسلامی کے علمائے کرام کی باقاعدہ تصدیق و اجازت کے بعد آپ لوڈ (Upload)

کی جاتی ہیں۔

← دعوتی مقاصد کی خاطر ڈاؤن لوڈ، پرنٹ، فوٹوکاپی اور الیکٹرانک ذرائع سے محض مندرجات نشر و اشاعت کی مکمل اجازت ہے۔

☆ تنبیہ ☆

← کسی بھی کتاب کو تجارتی یا مادی نفع کے حصول کی خاطر استعمال کرنے کی ممانعت ہے۔

← ان کتب کو تجارتی یا دیگر مادی مقاصد کے لیے استعمال کرنا اخلاقی، قانونی و شرعی جرم ہے۔

﴿اسلامی تعلیمات پر مشتمل کتب متعلقہ ناشرین سے خرید کر تبلیغ دین کی کاوشوں میں بھرپور شرکت اختیار کریں﴾

← نشر و اشاعت، کتب کی خرید و فروخت اور کتب کے استعمال سے متعلقہ کسی بھی قسم کی معلومات کے لیے رابطہ فرمائیں۔

kitabosunnat@gmail.com

www.KitaboSunnat.com

اردو ترجمہ

أَلْفِقْمَةُ الْإِسْلَامِيَّةِ وَأَدِلَّتُهَا

دور حاضر کے فقہی مسائل، ادلہ شرعیہ، مذاہب اربعہ کے فقہاء کی آراء اور اہم فقہی نظریات پر مشتمل دور جدید کے عین تقاضوں کے مطابق مرتب کردہ ایک علمی ذخیرہ جس میں احادیث کی تحقیق و تخریج بھی شامل ہے

جلد سوم
حصہ پنجم و ششم
باب العقود

مؤلف

الاستاذ الدكتور وهبة الزحيلي ركن مجمع الفقه الاسلامي

مترجم

مولانا محمد يوسف تنولی

فاضل جامعہ دارالعلوم کراچی

www.KitaboSunnat.com

دارالاسلام
اردو بازارہ کراچی

جملہ حقوق ملکیت بحق دارالاشاعت کراچی محفوظ ہیں

باہتمام : خلیل اشرف عثمانی
طباعت : ستمبر ۲۰۱۲ء علمی گرافکس
ضخامت : تقریباً 4800 صفحات مکمل سیٹ

www.darulishaat.com.pk

قارئین سے گزارش

اپنی حتی الوسع کوشش کی جاتی ہے کہ پروف ریڈنگ معیاری ہو۔ الحمد للہ اس بات کی نگرانی کے لئے ادارہ میں مستقل ایک عالم موجود رہتے ہیں۔ پھر بھی کوئی غلطی نظر آئے تو ازراہ کرم مطلع فرما کر ممنون فرمائیں تاکہ آئندہ اشاعت میں درست ہو سکے۔ جزاک اللہ

..... ملنے کے پتے.....

مکتبہ معارف القرآن جامعہ دارالعلوم کراچی
ادارہ اسلامیات ۱۹۰۔ انارکلی لاہور
بیت العلوم اردو بازار لاہور
مکتبہ رحمانیہ ۱۸ اردو بازار لاہور
مکتبہ سید احمد شہید اردو بازار لاہور
کتب خانہ رشیدیہ۔ مدینہ مارکیٹ راجہ بازار راولپنڈی

ادارۃ المعارف جامعہ دارالعلوم کراچی
بیت القرآن اردو بازار کراچی
بیت القلم اردو بازار کراچی
مکتبہ اسلامیہ امین پور بازار۔ فیصل آباد
مکتبہ المعارف محلہ جنگی۔ پشاور
مکتبہ اسلامیہ گامی اڈا۔ ایبٹ آباد

انگلینڈ میں ملنے کے پتے

ISLAMIC BOOKS CENTRE
119-121, HALLI WELL ROAD
BOLTON BL 3NE, U.K.

AZHAR ACADEMY LTD.
54-68 LITTLE ILFORD LANE
MANOR PARK, LONDON E12 5QA

امریکہ میں ملنے کے پتے

DARUL-ULOOM AL-MADANIA
182 SOBIESKI STREET,
BUFFALO, NY 14212, U.S.A

MADRASAH ISLAMIAH BOOK STORE
6665 BINTLIFE, HOUSTON,
TX-77074, U.S.A.

فہرست مضامین.....جلد پنجم

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۴۹	قرضہ وغیرہ کا لکھنا اور اس پر گواہ بنانا	۴۵	اصطلاحات
۴۹	دوسرا مقصد	۴۵	تیسری بحث
۴۹	بیع کارکن یا انعقاد بیع کی کیفیت	۴۵	پہلی فصل.....عقد بیع
۴۹	حنیفہ کے نزدیک ایجاب	۴۵	خاکہ موضوع
۴۹	قبول	۴۵	پہلی بحث
۴۹	جمہور	۴۵	دوسری بحث
۵۰	ایجاب و قبول کا صیغہ	۴۵	تیسری بحث
۵۰	بیع اور عقد نکاح میں فرق	۴۵	چوتھی بحث
۵۰	دوسرا فرق	۴۵	پانچویں بحث
۵۰	خلاصہ	۴۵	چھٹی بحث
۵۱	بیع بالتعاطی	۴۶	پہلا مقصد.....بیع کی تعریف، مشروعیت اور آداب
۵۲	ایجاب و قبول کی کیفیت اور طریقہ، خیاب مجلس کے متعلق کلام	۴۶	بیع کی تعریف
۵۳	دوسری بحث، بیع کی شرائط	۴۶	لغوی تعریف
۵۳	پہلی قسم کی شرائط.....شرائط انعقاد	۴۶	اصطلاحی تعریف
۵۴	عقد میں پائی جانے والی شرط	۴۷	بیع کی مشروعیت
۵۴	عقد بیع اور عقد نکاح میں فرق	۴۷	قرآن کے دلائل
۵۴	استثنائی صورت	۴۸	اجماع
۵۵	مکان عقد میں لگائی جانے والی شرط	۴۸	خرید و فروخت کے آداب
۵۵	معقود علیہ میں پائی جانے والی شرط	۴۸	منافع میں غلو کا نہ ہونا
۵۵	دلیل	۴۸	معاملہ میں سچائی کا ہونا
۵۶	یہ کہ بیع (خرید کردہ سامان) مال مقتوم ہو	۴۸	معاملہ میں فراخ دلی کا مظاہرہ کرنا
۵۶	مقتوم	۴۸	فتیس اٹھانے سے اجتناب کرنا گوتا جرسچاہی کیوں نہ ہو
۵۶	یہ کہ بیع فی نفسہ مملوک ہو	۴۹	کثرت سے صدقہ کرنا

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۶۴	تیسری قسم	۵۶	یہ کہ بیع مقدوراً لتسليم ہو
۶۵	ظاہریہ	۵۶	ایجاب و قبول کی شرائط
۶۵	ملک یا وراثت	۵۶	اہلیت
۶۵	ولایت	۵۷	متمیز بیچنے کی بیع
۶۵	ولایت اصلیہ	۵۷	مکرہ اور مجبور کی خرید و فروخت
۶۵	نیابیہ	۵۷	مکرہ کی بیع
۶۵	یہ کہ بیع غیر بائع کا حق نہ ہو	۵۷	امام زفر کا موقف
۶۵	نفاذ اور موقوف ہونے کے اعتبار سے بیع کی تقسیم	۵۸	شافعیہ اور حنابلہ
۶۶	بیع نافذ	۵۸	مالکیہ
۶۶	بیع موقوف	۵۸	مضطر (بے چین) کی بیع
۶۶	شرط نفاذ میں خلل پڑنا	۵۸	بیع تجبیہ (فرضی بیع)
۶۶	فضولی کے تصرف کے بارے میں علماء کی آراء	۵۹	دلالی کی بیع
۶۶	محل بحث	۵۹	دوسری شرط
۶۷	حنفیہ	۵۹	مجلس عقد کا متحد ہونا
۶۷	مالکیہ	۶۰	چلتے ہوئے اور سواری کی حالت میں عقد کرنا
۶۷	حنفیہ اور مالکیہ کا استدلال	۶۰	تکستی یا جہاز میں عقد طے کرنا
۶۷	عقلی دلیل	۶۰	کسی عايب شخص کے ساتھ عقد کرنا
۶۸	سنت سے دلیل	۶۱	بواسطہ قاصد عقد طے کرنا
۶۸	حنابلہ	۶۱	مراسلت کے ذریعہ عقد طے کرنا
۶۸	شافعیہ اور ظاہریہ	۶۱	وحدت صفقہ اور تفریق صفقہ کا اصول
۶۸	ان کی دلیل	۶۲	'الف' باعتبار عاقدین کے
۶۹	فضولی کے تصرف کی شرائط اجازت	۶۲	'ب' باعتبار بیع کے
۶۹	کیا صرف ایک فضولی طرفین سے عقد طے کر سکتا ہے؟	۶۳	امام ابوحنیفہ اور مالکیہ
۷۰	طرفین کی دلیل	۶۳	صاحبین
۷۰	امام ابو یوسف کی دلیل	۶۳	شافعیہ اور حنابلہ
۷۰	تمیز بیچنے کے تصرف کا موقوف ہونا	۶۳	پہلی قسم
۷۰	تیسری چیز..... صحت بیع کی شرائط	۶۳	دوسری قسم

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۷۴	بوقت عقد معقود علیہ موجود ہو	۷۰	خرید و فروخت صحیح ہونے کی شرائط
۷۴	بوقت عقد معقود علیہ مقدوراً تسلیم ہو	۷۰	شرائط عامہ
۷۴	چوتھی نوع: بدل کی شرط	۷۱	اول: جہالت
۷۴	شرائط صحت	۷۱	وسائل توثیق میں جہالت
۷۴	شرائط عامہ	۷۱	دوم: آکراہ
۷۵	یہ کہ بیع اور ثمن معلوم ہوں	۷۱	آکراہ غیر ملجی یا آکراہ ناقص
۷۵	بیع مؤقت نہ ہو	۷۱	سوم: توقیت
۷۵	یہ کہ بیع کا کوئی فائدہ بھی ہو	۷۲	چہارم: غرر
۷۵	یہ کہ بیع شرط مفسد سے پاک ہو	۷۲	پنجم: ضرر
۷۵	شرائط خاصہ	۷۲	ششم: شرط مفسد
۷۵	منقولی شے پر قبضہ کرنا	۷۲	شرائط خاصہ
۷۵	متحد الجنس بدلیں میں تقابض اور تساوی	۷۲	منقولات میں قبضہ کا ہونا
۷۵	بیع امانت میں ثمن اول معلوم ہو	۷۲	بیوع امانت میں ثمن اول کی پہچان
۷۵	بیع مسلم کی شرائط کا پایا جانا	۷۳	پانچویں چیز: لزوم بیع کی شرائط
۷۵	بدلیں میں سے کوئی ایک دین نہ ہو	۷۳	مذہب میں بیع کی مختلف الانواع شرائط کا خلاصہ اور شرائط
۷۵	شرائط نفاذ	۷۳	میں اتفاق اور اختلافات کا بیان
۷۵	یہ کہ بیع بائع کی ملکیت ہو یا اس پر اس کو وستر حاصل ہو	۷۳	حیفہ کے مذہب میں شرائط
۷۵	بیع میں غیر بائع کا حق نہ ہو	۷۳	شرائط انعقاد
۷۵	لزوم عقد کی شرط	۷۳	پہلی نوع: شرائط عاقد
۷۶	مالکیہ کے مذہب میں بیع کی شرائط	۷۳	دوسری نوع: شرائط صیغہ
۷۶	یہ کہ عاقد متمیز ہو	۷۳	سابع صیغہ
۷۶	دونوں عاقدین مالک ہوں یا وکیل ہوں یا ان کے نگران ہوں	۷۴	ایجاب و قبول میں موافقت
۷۶	عاقدین راضی بھی ہوں	۷۴	مجلس عقد کا متحد ہونا
۷۶	یہ کہ بائع سمجھ بوجھ کا مالک ہو	۷۴	تیسری نوع: معقود علیہ کی شرائط
۷۶	شرائط صیغہ	۷۴	یہ کہ بیع مال ہو
۷۶	اتحاد مجلس	۷۴	یہ کہ معقود علیہ (بیع خرید کردہ سامان) مال متقوم ہو
۷۶	ایجاب و قبول میں فصل نہ ہو	۷۴	یہ کہ معقود علیہ ملک ہو

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۸۳	عاقد کی شرائط میں	۷۶	ثمن اور معقود علیہ کی شرائط
۸۳	صیغہ کی شرائط میں	۷۶	معقود علیہ شرعاً ممنوع نہ ہو
۸۳	معقود علیہ کی شرائط میں	۷۶	یہ کہ معقود علیہ پاک و طاهر ہو
۸۴	تیسری بحث: بیع کا حکم اور بیع و ثمن کے متعلق کلام	۷۶	شرعاً معقود علیہ سے لطف اٹھایا جاتا ہو
۸۴	پہلا مقصد: عقد کا حکم	۷۷	معقود علیہ معلوم ہو
۸۴	تبصرہ	۷۷	معقود علیہ مقدور التسلیم ہو
۸۴	بیع کے حقوق جو حکم کے تابع ہوتے ہیں	۷۷	نذاہب شافعیہ میں بیع کی شرائط
۸۵	دوسرا مقصد: ثمن اور بیع	۷۷	رشد (سبجہ بوجہ)
۸۵	بیع اور ثمن کی تعریف	۷۷	بغیر کسی حق کے اکراہ کا نہ ہونا
۸۵	بیع کی تعیین	۷۷	اکراہ بحق
۸۶	ثمن، قیمت اور دین میں فرق	۷۷	جس شخص کے ذریعے نسخہ قرآن خریداجا رہا ہو اس کا مسلمان ہونا
۸۶	قیمت	۷۸	آلات جنگ کی بیع میں خریدار حربی جنگجو نہ ہو
۸۶	ثمن	۷۸	صیغہ کی شرائط
۸۶	دین	۷۸	خطاب
۸۶	ثمن اور بیع میں تمیز کرنا	۷۸	یہ کہ خطاب جملہ مخاطب پر واقع ہو
۸۶	نقود	۷۹	معقود علیہ کی پانچ شرائط ہیں
۸۶	جمہور حنفیہ	۸۰	حنا بلہ کے مذہب میں بیع کی شرائط
۸۷	شافعیہ اور زفر	۸۰	عاقد کی شرائط
۸۷	اعیان قیمیہ	۸۰	شرائط صیغہ
۸۷	اعیان قیمیہ کی مثالیں	۸۰	اتحاد مجلس
۸۷	مثلی اشیاء	۸۰	معقود علیہ کی شرائط
۸۷	موزونات	۸۰	معقود علیہ مال ہو
۸۸	زرعیات	۸۲	نمونہ کی بیع
۸۸	عددی	۸۲	بیع ملاسہ
۸۸	بیع اور ثمن ہلاک ہونے کا حکم اور ثمن کو کھوٹا ہونے کا حکم	۸۳	بیع منابذہ
۸۹	الف: قبضہ سے پہلے خالی بیع ضائع ہو جائے	۸۳	بیع حساقہ
۸۹	ب: بیع قبضہ کے بعد ساری کی ساری ضائع ہو جائے	۸۳	بیع کی شرائط میں اتفاق و اختلاف کی وجوہات

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۹۸	چوتھی بحث: بیع باطل اور بیع فاسد	۸۹	بالکبہ
۹۸	عقد صحیح	۸۹	شافعیہ
۹۸	عقد غیر صحیح	۸۹	حنابلہ
۹۸	منشاء اختلاف	۹۰	قبضہ کے بعد بعض بیع ہلاک ہو
۹۸	جمہور فقہاء	۹۰	حنفیہ کے نزدیک ثمن کا ضائع ہونا
۹۹	بیع صحیح	۹۰	حنفیہ کے نزدیک ثمن کا کھوٹا ہو جانا
۹۹	بیع باطل	۹۱	بیع اور ثمن میں قبل از قبضہ تصرف
۹۹	بیع فاسد	۹۱	قبل از قبضہ بیع میں تصرف
۱۰۰	ایسا ضابطہ جو بیع فاسد کو بیع باطل سے ممتاز کرتا ہو	۹۱	قبل از قبضہ ثمن میں تصرف کرنا
۱۰۰	مابعد از تمہید	۹۱	بیع اور ثمن کی سپردگی
۱۰۰	پہلا مطلب: بیع باطل کی مختلف انواع	۹۲	سپردگی میں پہلے کرنا کس پر واجب ہے؟
۱۰۰	معدوم چیز کی بیع	۹۳	بیع کو روک لینے کا حق
۱۰۰	ملحق بالمعدوم	۹۳	شافعیہ کہتے ہیں
۱۰۱	امام ابو یوسف کہتے ہیں	۹۳	وہ امور جو حق جس کو ساقط کر دیتے ہیں اور جو ساقط نہیں کرتے
۱۰۱	معدوم شے کی بیع کے متعلق بعض حنابلہ کی رائے	۹۳	امام محمد فرماتے ہیں
۱۰۲	معموزا لتسلیم کی بیع	۹۳	علامہ کاسانی کہتے ہیں
۱۰۳	دین کی بیع	۹۵	سپردگی یا قبضہ کا معنی اور اس کے تحقق ہونے کی کیفیت
۱۰۳	دین کی بیع جو ادھار ہو	۹۵	تحلیلی
۱۰۳	دین کی بیع فی الحال نقدی ہو	۹۶	تلف کرنے سے
۱۰۳	اول: مدیون کے لیے دین کی بیع ہو	۹۶	بیع کو مشتری کے پاس بطور ودیعت یا عاریت چھوڑنا
۱۰۴	دوم: غیر مدیون کے ہاتھ دین کی بیع	۹۶	مشتری کا بیع پرزیادتی کرنے والے کا چھپا کرنا
۱۰۴	بعض شافعیہ	۹۷	سابق قبضہ
۱۰۵	ہنڈی کا حکم	۹۷	قبضہ ضمان
۱۰۵	بیع الفرر	۹۷	قبضہ امانت
۱۰۵	غرر کا لغوی معنی	۹۷	عام اصول
۱۰۶	غرر فقہاء کی اصطلاح میں	۹۷	اگر مشتری کا قبضہ، قبضہ ضمان ہو
۱۰۶	مختلف تعریفات پر ملاحظت	۹۸	اگر مشتری کا قبضہ، قبضہ امانت ہو

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۱۱۳	شبہ	۱۰۷	بیع الغرر کا حکم
۱۱۴	غرر	۱۰۷	بیع محاقلہ
۱۱۵	جہالت	۱۰۸	غرر یسیر (تھوڑا بہت غرر)
۱۱۶	خلاصہ	۱۰۸	بیمہ کا حکم اور اسلام میں بیمہ کمپنیوں کا حکم (انشورنس)
۱۱۶	سود	۱۰۸	بیمہ تعاونی
۱۱۶	غرر	۱۰۹	قسط وار بیمہ (کمرشل انشورنس)
۱۱۶	غبن	۱۰۹	انشورنس کی دونوں قسموں میں فرق
۱۱۶	قمار (جوا)	۱۰۹	باہمی تعاون پر مبنی انشورنس کا حکم
۱۱۶	جہالت	۱۰۹	کمرشل انشورنس: ابن عابدین رحمۃ اللہ علیہ کا فتویٰ
۱۱۶	تائین المركب	۱۱۰	انشورنس مضاربت نہیں
۱۱۷	گروپ انشورنس	۱۱۰	انشورنس ضمان یا کفالت بھی نہیں
۱۱۷	نجاست اور نجس چیز کی بیع حنفیہ	۱۱۰	حاجت عامہ
۱۱۷	ضابطہ	۱۱۰	حاجت خاصہ
۱۱۸	مالکیہ	۱۱۱	حاجت متعینہ
۱۱۸	شافعیہ اور حنابلہ	۱۱۱	انشورنس اور انشورنس کا واپس کرنا
۱۱۹	بیع العربون (بیعانہ)	۱۱۱	عقد انشورنس کی تعریف
۱۲۰	امام احمد بن حنبل	۱۱۲	تائین (انشورنس) کی اقسام
۱۲۰	بیع الماء	۱۱۲	تائین تعاونی
۱۲۱	ماء خاص	۱۱۲	التائین التجاری کمرشل انشورنس
۱۲۱	ماء عام	۱۱۲	تائین الأضرار
۱۲۱	پانی کی خرید و فروخت کا حکم	۱۱۲	تائین المسؤلیہ (تھرڈ پارٹی انشورنس)
۱۲۳	دوسرا مطلب: بیع فاسد کی مختلف انواع	۱۱۲	تائین الاشیاء (ساز و سامان کا بیمہ)
۱۲۳	بیع مجبول	۱۱۲	تائین الحیاة یا بیمہ زندگی
۱۲۳	معمولی قسم کی جہالت کی وضاحت	۱۱۲	بیمہ شخصی: تائین خاص یا تائین فردی
۱۲۳	وجد قیاس	۱۱۳	اجتماعی انشورنس یا تائین عام
۱۲۳	وجد استحسان	۱۱۳	تائین (انشورنس) کے متعلق فقہ اسلامی کا موقف
۱۲۴	بعض حنفیہ کا قول	۱۱۳	سود

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۱۳۲	شراب ساز کے ہاتھ انگوٹھ فروخت کرنا	۱۲۴	جہالت فاحشہ کی مثالیں
۱۳۲	امام ابوحنیفہ اور شافعی رحمہما اللہ	۱۲۴	فی الجملہ
۱۳۲	مالکیہ اور حنابلہ	۱۲۴	اول: جہالت بیع
۱۳۲	ایک بیع میں دو بیع یا ایک بیع میں دو شرطیں	۱۲۵	دوم: جہالت ثمن
۱۳۳	بیع میں دو بیع	۱۲۵	سوم: مدت کا مجہول ہونا
۱۳۳	امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ	۱۲۶	چہارم: وسائل توثیق میں جہالت کا پایا جانا
۱۳۳	بیع میں دو شرطیں	۱۲۶	مالکیہ، شافعیہ، حنابلہ اور ظاہریہ
۱۳۳	پہلا قول	۱۲۶	غرر اور جہالت میں فرق
۱۳۳	دوسرا قول	۱۲۶	کسی شرط پر معلق بیع اور بیع مضاف
۱۳۳	تیسرا قول	۱۲۷	فرق
۱۳۳	چوتھا قول	۱۲۷	عقد مضاف (منسوب) اور عقد معلق کا حکم
۱۳۴	شافعیہ اور حنابلہ	۱۲۷	غیر مرئی چیز (جو آنکھوں سے اوجھل ہو) کی بیع
۱۳۴	امام مالک رحمۃ اللہ علیہ	۱۲۷	حنفیہ کی دلیل
۱۳۴	قسطوں کی بیع یا ادھار کی بیع	۱۲۸	زمین میں پوشیدہ چیز کی بیع
۱۳۵	اصل کے تابع اشیاء کی خرید و فروخت	۱۲۹	ناپیدا شخص کی خرید و فروخت
۱۳۵	قبضہ سے پہلے مملوک چیز کی خرید و فروخت	۱۲۹	حنفیہ، مالکیہ اور حنابلہ
۱۳۶	امام شافعی، امام محمد بن حسن اور امام زفر	۱۲۹	حرام ثمن کے بدلہ میں بیع
۱۳۶	معین بیع اور ثمن معین میں مدت کی شرط لگانا	۱۲۹	ادھار کی خرید و فروخت
۱۳۶	شرط فاسد کے ساتھ بیع	۱۳۰	شافعیہ اور ظاہریہ
۱۳۶	حنفیہ کے نزدیک شرائط	۱۳۰	مالکیہ اور حنابلہ
۱۳۷	اول: شرط صحیح	۱۳۰	امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ
۱۳۸	وہ شرط جس کا تقاضا عقد کرتا ہو	۱۳۰	بیع عینہ
۱۳۸	وہ شرط جو شریعت کی رُہ سے جائز ہو	۱۳۱	امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ
۱۳۸	وہ شرط جو مقتضائے عقد کے ملائم ہو	۱۳۱	امام محمد رحمۃ اللہ علیہ
۱۳۸	رہن اور کفیل مجہول ہوں	۱۳۱	شافعیہ اور ظاہریہ
۱۳۸	جب رہن اور کفیل معلوم و متعین ہوں	۱۳۱	مالکیہ اور حنابلہ
۱۴۰	شرط صحیح	۱۳۲	بیع تورق

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۱۵۱	مجنون کی بیع	۱۴۰	وجہ قیاس
۱۵۱	بچے کی خرید و فروخت	۱۴۰	وجہ استحسان
۱۵۱	نا بیعہ کی خرید و فروخت	۱۴۰	دوم: شرط فاسد
۱۵۱	مکرہ کی بیع	۱۴۰	سوم: شرط لغو یا شرط باطل
۱۵۱	فرضی کی بیع	۱۴۰	حنفیہ کے نزدیک
۱۵۱	مغور کی بیع	۱۴۱	غیر حنفیہ کے نزدیک اور شرط کا حکم
۱۵۲	ملکی (بے چین) کی بیع	۱۴۱	شافعیہ کے مذہب کی تفصیل
۱۵۲	دوم: بسبب صیغہ کے ممنوع بیوع	۱۴۲	حنابلہ کے نزدیک چار اقسام کی شرائط
۱۵۲	بیع تعاطی	۱۴۳	پھلوں اور غلہ کی خرید و فروخت
۱۵۳	مراسلت یا قاصد کے واسطہ سے بیع	۱۴۴	بد وصلاح کے بعد مطلق خریداری کی صورت میں ترک کا حکم
۱۵۳	سمجھ میں آنے والے اشارہ یا تحریر سے گوئے شخص کی بیع	۱۴۴	مدت ترک میں نئے پیدا ہونے والے پھل کا حکم
۱۵۳	مجلس عقد سے غائب کے ساتھ بیع	۱۴۵	مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ
۱۵۳	ایجاب و قبول میں عدم مطابقت کے ساتھ ہونے والی بیع	۱۴۶	جمہور کے نزدیک بد وصلاح یا ازحاء کا مطلب
۱۵۳	بیع معلق یا غیر مؤخر	۱۴۶	حنفیہ
۱۵۳	سوم: معقود علیہ کے بسبب ممنوع بیوع	۱۴۶	مالکیہ
۱۵۵	نجس اور نجاست والی چیز کی بیع	۱۴۶	ظاہریہ
۱۵۵	پانی کی بیع	۱۴۷	خوشوں میں گندم کی خرید و فروخت
۱۵۵	مجبور چیز کی بیع	۱۴۷	مالکیہ، حنابلہ اور ظاہریہ
۱۵۵	مجلس سے غائب چیز کی بیع	۱۴۷	شافعیہ
۱۵۵	قبضہ سے پہلے کسی چیز کی خرید و فروخت	۱۴۸	بیع فاسد میں خریدی ہوئی چیز میں تصرف کرنا
۱۵۶	پھلوں اور فصلوں کی خرید و فروخت	۱۴۸	وہ امور جن سے حق نفع باطل ہو جاتا ہے
۱۵۶	چہارم: بسبب وصف یا شرط یا شرعی نبی کے ممنوع بیوع	۱۴۸	بیع فاسد میں خریدی ہوئی چیز پر واقع ہونے والا تصرف
۱۵۶	بیع عربوں (بیعانہ)	۱۴۹	بیع فاسد کی بیع (سامان) میں اضافہ کر دینا
۱۵۶	بیع عینہ	۱۴۹	اضافہ متصل ہو
۱۵۶	بیع عینہ کی تین اقسام	۱۴۹	اضافہ منفصل ہو
۱۵۷	بیع ربا	۱۵۱	اسلام میں ممنوع بیوع کا خلاصہ
۱۵۷	دیہاتی کے لیے شہری بیع	۱۵۱	اول: عاقد کی اہلیت کے بسبب ممنوع

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۱۶۳	دوسرے کے سودے پر سودا کرنا	۱۵۷	شافعیہ اور حنابلہ کہتے ہیں
۱۶۳	ایسے شخص کے ساتھ بیع کرنا جس کا کل مال حرام کا ہو	۱۵۸	تلقی الرکبان
۱۶۵	تازہ کھجوریں اور انگوڑی شراب ساز کے ہاتھ فروخت کرنا	۱۵۸	بیع بخش
۱۶۵	پانچویں بحث..... خیارات	۱۵۸	بیع مزایدہ (نیلام)
۱۶۵	خیار کا معنی	۱۵۹	بیع المزار
۱۶۵	خیارات کی تعداد	۱۵۹	اذان جمعہ کے وقت بیع
۱۶۵	خیار تشبی	۱۵۹	شراب ساز کے ہاتھ انگوڑوں کی بیع
۱۶۶	خیار تفریقہ	۱۵۹	بغیر بیچ کے ماں کی بیع یا اس کے برعکس
۱۶۶	خیار مجلس	۱۶۰	مسلمان بھائی کی بیع پر بیع
۱۶۶	خیار شرط	۱۶۰	بیع اور شرط
۱۶۶	خیار عیب	۱۶۰	حنفیہ
۱۶۶	خیار تلقی رکبان	۱۶۰	مالکیہ
۱۶۶	خیار تفریق صلفقہ	۱۶۰	شافعیہ
۱۶۶	وصف مشروط کے مفقود ہونے پر خیار	۱۶۰	حنابلہ
۱۶۷	خیار و وصف	۱۶۱	ایک ہی سودہ پر چھ عقود میں سے کسی عقد کو بیع کے ساتھ جمع کرنا
۱۶۷	خیار و وصف کی مشروعیت کی دلیل	۱۶۱	مالکیہ کے نزدیک فاسد اور باطل بیوع
۱۶۷	خیار و وصف کی شرائط	۱۶۱	شافعیہ کے نزدیک باطل بیوع
۱۶۸	خیار و وصف کے احکام	۱۶۲	بیع ملامسہ
۱۶۸	خیار نقد	۱۶۲	بیع منابذہ
۱۶۸	خیار نقد کے سقوط کا حکم	۱۶۲	بیع محالہ
۱۶۸	خیار تصمین	۱۶۳	بیع عربیہ
۱۶۹	خیار تصمین کی شرائط	۱۶۳	شافعیہ کے نزدیک حرام غیر باطل بیوع
۱۶۹	خیار تصمین کے احکام	۱۶۳	بیع مصراة
۱۶۹	خیار غبن	۱۶۴	شہری کی بیع دیہاتی کے لیے
۱۶۹	ریٹ میں غرر قوی	۱۶۴	تلقی رکبان
۱۷۰	وصف میں غرر فعلی	۱۶۴	ذخیرہ اندوزی
۱۷۰	تدلیس عیب	۱۶۴	بیع بخش

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۱۸۰	ابن ابی لیلیٰ	۱۷۰	خیار غبن کا حکم
۱۸۱	ہجرت: بیع میں عیب کا پیدا ہو جانا	۱۷۰	خیار غبن
۱۸۲	چوتھا مقصد..... مدت خیار میں عقد کا حکم	۱۷۰	اول: بتلقی رکھنا
۱۸۵	پانچواں مقصد..... نسخ و اجازت کی کیفیت	۱۷۰	دوم: ہجرت
۱۸۵	نسخ	۱۷۱	سوم: قیمت سے ناواقف کی خرید و فروخت اور اجارہ
۱۸۶	خیار عیب	۱۷۱	خیار تدلیس
۱۸۷	پہلا مقصد: خیار عیب کی مشروعیت اور عقد کا حکم	۱۷۱	حنابلہ کے نزدیک خیار عیب
۱۸۷	بیع کا حکم	۱۷۱	خیار کشف حلال
۱۸۸	دوسرا مقصد: وہ عیوب جو موجب خیار ہیں	۱۷۱	خیار خیانت
۱۸۸	عیب	۱۷۲	خیار تفریق صفقتہ
۱۸۸	عیوب کی دو قسمیں	۱۷۳	عقد فضولی کی اجازت کا خیار
۸۸۱	تیسرا مقصد: اثبات عیب کے مختلف طریقے اور ثبوت خیار	۱۷۳	بیع کے ساتھ غیر کا حق متعلق ہونے کا خیار
۱۸۹	اثبات عیب کے مختلف طریقے	۱۷۴	باع کا خیار کمیت
۱۸۹	اگر عیب ظاہری اور مشاہدہ کے قابل ہو	۱۷۴	خیار استحقاق
۱۹۰	عیب باطنی اور مخفی ہو جسے مخصوص لوگ ہی سمجھ پاتے ہوں	۱۷۴	خیار شرط: خاکہ موضوع
۱۹۰	عیب ایسا ہو کہ جس پر صرف عورتیں ہی مطلع ہو سکتی ہوں	۱۷۵	پہلا مقصد: خیار مفسد اور خیار مشروع
۱۹۱	وہ عیب جو خصوصیت کے وقت مشاہدہ نہ ہو اور بجز تجربہ کے	۱۷۵	خیار مشروع
۱۹۱	اس کی پہچان نہ ہو سکتی ہو	۱۷۵	دوسرا مقصد: خیار مشروع کے بارے میں فقہاء کی مختلف آراء
۱۹۱	صاحبین کی دلیل	۱۷۶	صاحبین اور حنابلہ
۱۹۱	امام ابو حنیفہ کی دلیل	۱۷۶	مدت خیار میں غایت کا حکم
۱۹۱	باع سے حلف لینے کی کیفیت	۱۷۷	تیسرا مقصد: خیار کو ساقط کرنے کے مختلف طریقے
۱۹۲	چوتھا مقصد: خیار کا مقتضا، نسخ کی کیفیت اور عیب کی وجہ	۱۷۷	صریح اسقاط
۱۹۲	سے بیع کی واپسی	۱۷۷	دلالت اسقاط
۱۹۲	نسخ اور رد کی کیفیت	۱۷۸	بطریق ضرورت خیار کو ساقط کرنا
۱۹۳	عیب کا علم ہونے کے بعد عقد علی الفور نسخ کیا جائے یا علی التراخی	۱۷۸	دوم: جس میں عائد کے لیے خیار شرط ہو اس کا مرجع
۱۷۹	پانچواں مقصد: عیب کی وجہ سے بیع کو رد کرنے کے موانع	۱۷۹	سوم: وہ امور جو موت کے معنی میں ہیں
		۱۷۹	چہارم: رویت خیار میں بیع کا ضائع ہو جانا

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۲۰۵	بوتل میں بند تیل وغیرہ		اور سقوط خیار
۲۰۵	غیر حنیفہ کے مذاہب	۱۹۴	طبعی مانع
۲۰۶	شافعیہ اور حنابلہ	۱۹۴	شرعی مانع
۲۰۶	نمونہ دیکھ کر بیع کرنا	۱۹۴	اضافہ قبضہ سے پہلے ہو
۲۰۶	اس کا حکم	۱۹۴	وہ اضافہ جو قبضہ کے بعد بیع میں پیدا ہو
۲۰۶	بیع کو دیکھنے میں وکالت	۱۹۵	شافعیہ اور حنابلہ
۲۰۷	روایت بیع کی متعلق ایک تبصرہ اور تحقیق	۱۹۵	باع کے حق کے سبب مانع
۲۰۸	روایت میں اختلاف	۱۹۵	مانع بسبب حق غیر
۲۰۸	کس وقت کی روایت کا اعتبار ہے	۱۹۵	خریدار کا بیع کو ضائع کر دینا
۲۰۸	چھٹا مقصد: وہ امور جن سے خیار ساقط ہو جاتا ہے	۱۹۶	چھٹا مقصد: عیوب سے برأت کی شرط کے متعلق فقہاء کی
۲۰۸	صریح		مختلف آراء
۲۰۸	دلالت رضا	۱۹۷	امام محمد، امام زفر، حسن بن زیاد، امام مالک اور امام شافعی
۲۰۹	فعل ضروری جو خیار روایت کو ساقط کرتا ہو	۱۹۷	ہر طرح کی بیماری سے برأت
۲۰۹	ساتواں مقصد: وہ امور جن سے عقد فسخ ہو جاتا ہے اور فسخ	۱۹۹	خاکہ موضوع
۲۰۹	کی شرائط	۱۹۹	ساتواں مقصد: وہ امور جن سے عقد فسخ ہو جاتا ہے اور فسخ
۲۱۰	فسخ کی شرائط		کی شرائط
۲۱۰	چھٹی بحث: بیع کی مختلف انواع و اقسام	۱۹۹	پہلا مقصد: خیار روایت کی مشروعیت
۲۱۱	بیع مرابحہ	۲۰۱	دوسرا مقصد: ثبوت خیار کا وقت
۲۱۱	بیع تولیہ	۲۰۱	تیسرا مقصد: ثبوت خیار کی کیفیت
۲۱۱	بیع وضعیہ	۲۰۲	چوتھا مقصد: خیار روایت والی بیع کی صفت (طریقہ کار) اور
۲۱۱	بیع مساومہ		اس کا حکم
۲۱۱	عقد سلم	۲۰۲	بیع کا حکم
۲۱۱	پہلا مقصد: بیع سلم کی مشروعیت	۲۰۲	پانچواں مقصد: ثبوت خیار کی شرائط
۲۱۱	کتاب اللہ سے	۲۰۳	تحقیق روایت کی کیفیت
۲۱۳	سنت	۲۰۴	مشائخ بلخ
۲۱۳	اجماع	۲۰۴	مشائخ عراق
۲۱۳	دوسرا مقصد: سلم کی تعریف اور اس کا کارکن	۲۰۴	بیع اگر زمین میں ہو

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۲۲۹	رأس المال اگر دین ہو	۲۱۲	تعریف
۲۳۰	مسلم فیہ کا حکم	۲۱۲	امام زفر اور شافعیہ
۲۳۰	دوسرا پہلو: اگر رب سلم مسلم الیہ کی تکذیب کرتا ہو	۲۱۳	سلم کے متعلق اصطلاحات
۲۳۱	عقد استصناع (آرڈر پر مال تیار کروانا یا اسلامی دینا)	۲۱۳	تیسرا مقصد: سلم کی شرائط
۲۳۱	تمہید	۲۱۳	رأس المال کی شرائط
۲۳۱	خاکہ بحث	۲۱۳	نوعیت بیان ہو
۲۳۲	پہلا محور: موضوع گفتگو	۲۱۴	صفت بیان ہو
۲۳۲	استصناع کی تعریف	۲۱۵	مسلم فیہ کی شرائط
۲۳۳	استصناع کا معنی	۲۱۶	حنفیہ مالکیہ اور حنابلہ
۲۳۳	کیا یہ وعدہ ہے یا بیع ہے؟	۲۱۶	امام شافعی
۲۳۳	ابوسعید برادعی کا موقف	۲۲۱	جانور میں بیع سلم
۲۳۴	استصناع کی مشروعیت کی دلیل	۲۲۲	بمعدہ بڑی گوشت میں بیع سلم
۲۳۳	وہ شرائط جو استصناع کو لاحق ہوتی ہیں یا اس سے الگ ہیں	۲۲۲	مچھلی میں بیع سلم
۲۳۳	اور استصناع میں ان شرائط کے موثر ہونے کی حد	۲۲۲	کپڑوں میں بیع سلم
۲۳۵	تحدید مدت سے مراد کیا ہے؟	۲۲۳	بھوسے میں بیع سلم
۲۳۵	خلاصہ	۲۲۳	روٹیوں میں بیع سلم
۲۳۶	شرائط لاحقہ	۲۲۳	روٹیوں کا قرض
۲۳۶	استصناع کا حکم اور صفت	۲۲۴	شافعیہ کے نزدیک بیع سلم کی شرائط
۲۳۷	دوسرا محور (موضوع گفتگو)	۲۲۴	چوتھا مقصد: بیع سلم کا حکم
۲۳۷	استصناع اور سلم	۲۲۴	پانچواں مقصد: بیع اور سلم میں وجوہ اختلاف
۲۳۷	دونوں عقدوں میں علاقہ	۲۲۵	رأس المال اور مسلم فیہ کا مجلس عقد میں استبدال
۲۳۸	استصناع اور سلم کی شرائط	۲۲۶	بعض سلم کا اقالہ
۲۳۹	تیسرا محور (موضوع)	۲۲۶	رأس المال سے بری الذمہ کرنا
۲۳۹	صنعتی تحریک کی سرگرمیوں میں استصناع کا اثر	۲۲۷	رأس المال یا مسلم فیہ کا حوالہ کفالہ اور رہن
۲۴۰	عقد صرف	۲۲۸	مسلم فیہ کے اعتبار
۲۴۰	صرف کی تعریف	۲۲۸	کھوٹے رأس المال پر قبضہ
۲۴۰	شرعی تعریف	۲۲۸	اگر رأس المال معین چیز ہو

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۲۴۹	صاحبین	۲۴۰	عقد صرف کی چار شرائط
۲۵۰	برتن یا مچھول المقدر روزن کے ساتھ خرید و فروخت	۲۴۱	افتراق بالابدان کی تفسیر
۲۵۰	جس ڈھیر کی مقدار کی تحدید کر لی گئی ہو اس میں کمی بیشی کی حالت	۲۴۱	قبضہ کی شرط پر مرتب ہونے والے امور
۲۵۰	دوم: مالکیہ کا مذہب	۲۴۲	بدل صرف کا تبادلہ
۲۵۱	سوم: شافعیہ کا مذہب	۲۴۲	بدل صرف کا حوالہ، کفالہ اور اس کے بدلہ میں رہن
۲۵۲	چہارم: حنابلہ کا مذہب	۲۴۳	نخن صرف اور بیع سلم کے راس المال میں مقاصد
۲۵۲	نقود، زیورات اور سونے چاندی سے آراستہ سامان کی	۲۴۳	مقاصد جبریہ کی امثال
	خرید و فروخت	۲۴۳	مقاصد جبریہ کی چار شرائط
۲۵۲	اصول	۲۴۳	تلافی حقیقین
۲۵۶	بیع جزاف کی شرائط	۲۴۳	تمائل و بینین
۲۵۶	خلاصہ	۲۴۳	انتقائے ضرر
۲۵۸	ربا (سود)	۲۴۳	مقاصد اتفاقیہ کی مثال
۲۵۸	خاکہ موضوع	۲۴۴	عقد صرف میں مقاصد کا حکم
۲۵۸	پہلا مقصد: ربا کی تعریف اور ربا کی حرمت کے دلائل	۲۴۴	وجہ قیاس
۲۵۸	شرعی تعریف	۲۴۴	وجہ استحسان
۲۵۸	کتاب اللہ سے	۲۴۵	عقد سلم کے راس المال کا مقاصد
۲۵۸	سنت سے	۲۴۵	وجہ قیاس
۲۵۸	اجماع	۲۴۵	وجہ استحسان
۲۶۰	عقد ربا کا حکم	۲۴۶	صرف اور مبادلہ زر جو کہ قرض پر قائم ہو
۲۶۰	دوسرا مقصد: ربا کی مختلف انواع	۲۴۷	کسی دوسری نقدی کی صورت میں قرض کی ادائیگی
۲۶۰	ربا الفضل	۲۴۷	بیع الجرداف (اندازہ اور تخمینہ کے ساتھ خرید و فروخت)
۲۶۰	جنس واحد کی صورت میں	۲۴۷	جزاف کا معنی
۲۶۱	ربا النسیئہ	۲۴۸	جزاف کی مشروعیت کی دلیل
۲۶۱	شافعیہ کے نزدیک ربا نسیئہ کی تین اقسام	۲۴۸	فقہاء کے نزدیک بیع جزاف کا حکم
۲۶۱	ربا الید	۲۴۸	غلہ کے ڈھیر کی بیع
۲۶۲	ربا نسیئہ	۲۴۸	مذابب کی تفصیلات
۲۶۲	سود کے ذرائع اور شبہات	۲۴۸	اول: حنفیہ کا مذہب

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۲۷۶	گوشت کے ساتھ جانور کی خرید و فروخت	۲۶۲	تیسرا مقصد: علت ربا کے بارے میں فقہاء کے مذاہب
۲۷۹	جاہلی ربانسیہ	۲۶۳	حنفیہ کا مذہب
۲۷۹	ربا القرض	۲۶۳	حرمت سود کی حکمت
۲۸۰	غیر مسلم ممالک کے بینکوں سے حاصل کیے گئے سود کا حکم	۲۶۴	ربا الفضل کی مقدار
۲۸۰	غیر مسلم ممالک کے بینکوں میں مسلمانوں کا مال رکھنا	۲۶۴	نوع علت
۲۸۰	بینکوں کے منافع جات	۲۶۴	اموال ربویہ کا پیمانہ اور معیار
۲۸۰	قانون سازی میں درجہ بندی	۲۶۵	عمدہ اور ردی مال
۲۸۳	ربا حرام	۲۶۵	ربانسیہ کی علت
۲۸۴	بینکوں کا سود	۲۶۶	حرمت کی حکمت
۲۸۵	ممالک عربیہ کے قوانین میں حاصل ہونے والے فوائد	۲۶۶	بینکوں کا سود
۲۸۶	قائلین اباحت کے شبہات	۲۶۷	جنس متحد اور مختلف
۲۸۹	اسلامی بینکوں کے ساتھ معاملہ کا حکم	۲۶۷	ضابطہ
۲۸۹	اسلامی بینک	۲۶۷	حنفیہ کے دلائل
۲۹۰	اسلامی بینکوں کے امتیازات	۲۶۷	مالکیہ کا مذہب
۲۸۰	اسلامی بینکاری اسلامی عقیدہ کے ساتھ مربوط ہے	۲۶۸	اتفاق جنس اور اختلاف جنس
۲۹۱	اخلاق حسنہ سے کام لینا	۲۶۸	شافعیہ کا مذہب
۲۹۱	اجتماعی جذبہ انسانیت	۲۶۹	شافعیہ کی دلیل
۲۹۱	معاملہ کاروں کے درمیان مساوات، کام کی صفائی اور	۲۷۰	اتحاد جنس اور اختلاف جنس
	سرمایہ کاری میں اعتماد	۲۷۰	حنابلہ کا مذہب
۲۹۲	رأس المال کی سرمایہ کاری اور عمل	۲۷۰	طاہر کا مذہب
۲۹۳	عالمین کے ساتھ معاملہ کی وسعت	۲۷۲	ترجیح
۲۹۳	تخمینہ کمیشن میں انصاف پسندی	۲۷۲	اصول ربا
۲۹۳	اسلامی بینکوں کے ساتھ معاملہ کرنا	۲۷۲	قاعدہ: انظرني ازدك
۲۹۳	حلال ہے یا حرام؟	۲۷۳	قاعدہ: وضع تعجل
۲۹۵	بیوع الأمانت	۲۷۴	چوتھا مقصد: اختلاف علت ربا کے مرتبات
۲۹۵	مراہمہ، تولیہ اور وضعیہ	۲۷۴	وہ امور جو ربا الفضل کے متعلق ہیں
۲۹۵	بیع مساومہ	۲۷۵	آنے کی بیع آنے یا غلہ کے ساتھ

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۳۰۲	اقالہ کی ماہیت اور حکم	۲۹۵	بیع مراہمہ
۳۰۲	اقالہ کی شرطیں	۲۹۵	حنیفہ کے نزدیک مراہمہ کی تعریف
۳۰۳	پہلی شرط	۲۹۵	شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک تعریف
۳۰۳	دوسری شرط	۲۹۵	بیع تولیہ
۳۰۴	تیسری شرط	۲۹۵	بیع اشتراک
۳۰۴	چوتھی شرط	۲۹۵	بیع وضعیہ
۳۰۴	دوسری فصل..... قرض	۲۹۵	بیع مراہمہ
۳۰۵	قرض کی تعریف	۲۹۶	مراہمہ
۳۰۵	قرض کی مشروعیت	۲۹۶	پہلا مقصد: شرائط مراہمہ
۳۰۵	عائد اور الفاظ قرض	۲۹۶	قیمت اول کا علم ہونا
۳۰۵	خیار وغیرہ	۲۹۶	نفع معلوم ہو
۳۰۶	پہلی حالت..... وصیت	۲۹۶	یہ کہ رأس المال مثلی ہو
۳۰۶	دوسری حالت..... انکار	۲۹۷	دوسرا مقصد: رأس المال اور متعلقات وغیرہ
۳۰۶	تیسری حالت..... قاضی کا فیصلہ	۲۹۷	رأس المال
۳۰۶	چوتھی حالت..... حوالہ	۲۹۷	ثمن اول
۳۰۶	کن چیزوں کا قرض درست ہے	۲۹۸	تیسرا مقصد: مراہمہ فروخت کرنے کی صورت میں کس؟
۳۰۶	حنیفہ کے ہاں	۲۹۸	چیز کا بیان واجب ہے اور کس کا نہیں؟
۳۰۶	مالکیہ، شوافع اور حنابلہ کے ہاں	۲۹۹	چوتھا مقصد: اگر خیانت ظاہر ہو تو اس کا حکم
۳۰۷	قرض کا حکم	۳۰۰	شرکت
۳۰۷	مالکیہ کے ہاں	۳۰۰	وضع
۳۰۷	ادا کرنے کی جگہ	۳۰۰	خریدنے کا حکم دینے والے کے لیے مراحتہ خریدنا
۳۰۸	قرض کی شرطوں کا خلاصہ	۳۰۰	اقالہ
۳۰۸	صحیح اور فاسد شرطیں	۳۰۱	اقالہ کی مشروعیت، تعریف اور رکن
۳۰۸	مقروض یہ کیا واپس کرنا واجب ہے؟	۳۰۲	اقالہ کا لغوی معنی
۳۰۸	قرض واپس کرنے کا وقت	۳۰۲	شرعاً
۳۰۸	قرض سے نفع اٹھانا	۳۰۲	رکن
۳۱۰	کریٹ اکاؤنٹ	۳۰۲	الفاظ عقد

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۳۲۱	اجرت کی شرطیں	۳۱۰	سفتچہ
۳۲۱	پہلی شرط	۳۱۰	سرمایہ کاری کی صورتیں
۳۲۱	دائی کا اجارہ	۳۱۰	پہلی قسم
۳۲۲	مقابلہ الخلو (خالی کرنے کا عوض، حقوق مجردہ کا بدلہ)	۳۱۱	دوسری قسم
۳۲۳	قرارداد مجمع الفقہ الاسلامی فی جدۃ: رقم (۶) لغام ۲۰۰۸ھ	۳۱۱	تیسری قسم
	الموافق ۱۹۸۸ء	۳۱۱	تیسری فصل..... اجارہ
۳۲۳	پہلی بات	۳۲۱	پہلی بحث: اجارہ کی مشروعیت (جواز) رکن اور معنی
۳۲۳	دوسری بات	۳۱۲	اجماع
۳۲۳	تیسری بات	۳۱۲	اجارہ کا رکن اور معنی
۳۲۳	چوتھی بات کہ اجرت معقود علیہ کی جنس منفعت سے نہ ہو	۳۱۳	مالکیہ کے ہاں اجارہ
۳۲۴	عقد کی شرط	۳۱۴	اعیان کے اجارہ میں ابن قیم رحمہ اللہ کی رائے
۳۲۴	لزوم اجارہ کی شرطیں	۳۱۴	دوسری بحث: اجارہ کی شرطیں
۳۲۴	پہلی شرط	۳۱۴	شرائط انعقاد
۳۲۴	دوسری شرط	۳۱۴	شرائط نفاذ
۳۲۵	اجارہ فسخ کرنے کے عذر	۳۱۵	صحت اجارہ کی شرائط
۳۲۵	جمہور علماء کے ہاں	۳۱۵	عاقدین کی رضامندی
۳۲۵	شوافع کے الفاظ یہ ہیں	۳۱۵	رہ گئی مدت کی وضاحت
۳۲۵	خلاصہ	۳۱۶	ماہانہ اجارہ
۳۲۵	حنفی نے ان اعذار کو جو موجب فسخ ہیں تین قسموں میں تقسیم کیا ہے	۳۱۷	مدت اور عمل کا تعیین
۳۲۵	متاجر کی جانب سے عذر	۳۱۷	صاحبین کی دلیل
۳۲۶	موجر کی جانب سے عذر	۳۱۸	امام صاحب کی دلیل
۳۲۶	کرائے پر (اجارہ پر) لی جانے والی چیز کی جانب سے عذر	۳۱۸	حنابلہ کے ہاں
۳۲۶	مثلاً پلے کی مثال	۳۱۸	مالکیہ اور شوافع کے ہاں
۳۲۶	شوافع کے ہاں اجارہ کی شرائط کا خلاصہ	۳۲۰	معقود علیہ حقیقت اور شریعت کے اعتبار سے مقدوراً تسلیم ہو
۳۲۶	عاقدین کا عقد کامل ہونا	۳۲۱	حنفیہ کے ہاں
۳۲۷	صیغہ (الفاظ)	۳۲۱	حنابلہ اور مالکیہ کے ہاں
			عمل معقود علیہ کی شرائط

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۳۳۵	تیسری حالت	۳۲۷	منافع
۳۳۶	جانوروں کے اجارہ میں مخالفت	۳۲۷	اجرت
۳۳۷	عمل (کام) کے اجارہ میں عین کے ہلاک ہونے سے اجیر	۳۲۸	تیسری بحث..... اجارہ کی صفت اور اس کا حکم
	کی اجرا کا ساقط ہونا	۳۲۸	عقد اجارہ میں خیاب
۳۳۸	شواغ کے ہاں	۳۲۸	اجارہ کا حکم
۳۳۸	حیفہ کے ہاں	۳۲۹	چوتھی بحث..... اجارہ کی دو قسمیں اور ان کے احکام
۳۳۳۸	اگر عین شئی اجیر کے قبضہ میں ہو تو اس کی دو حالتیں ہیں	۳۲۹	منافع کے اجارہ کے احکام
۳۳۸	عین کو اجرت کی وصولی تک روکے رکھنا	۳۲۹	اجارہ کے ثبوت حکم کی کیفیت
۳۳۸	اگر عین شئی مستاجر کے قبضہ میں ہو	۳۳۱	اجارہ پر دی گئی شے سے نفع اٹھانے کی کیفیت
۳۳۹	چھٹی بحث..... عاقدین کا اجارہ میں اختلاف	۳۳۱	عین مستاجرہ کی درستگی
۳۴۰	ساتویں بحث..... عقد اجارہ کا ختم ہونا	۳۳۲	مدت اجارہ ختم ہونے پر مستاجر کی ذمہ داریاں
۳۴۱	چوتھی فصل..... انعام کا وعدہ	۳۳۲	پہلی ذمہ داری
۳۴۱	تعریف	۳۳۲	دوسری ذمہ داری
۳۴۱	انعام کی مشروعیت	۳۳۲	کام (عمل) کے اجارہ کے احکام
۳۴۳	الفاظ (صیغے) انعام	۳۳۳	اجیر خاص
۳۴۳	انعام اور اجارہ عمل میں فرق	۳۳۳	شواغ کے ہاں اجارہ کی دو قسمیں
۳۴۳	پہلا فرق	۳۳۳	عین کا اجارہ
۳۴۳	دوسرا فرق	۳۳۳	اجارہ ذمہ
۳۴۴	تیسرا فرق	۳۳۳	پانچویں بحث..... شئی مستاجرہ کا ضمان، اجیر کا ضمان اور عین
۳۴۴	چوتھا فرق	۳۳۳	کے ہلاک ہونے سے اس کی اجرت کے ساقط ہونے کا بیان
۳۴۴	انعام کی شرطیں	۳۳۳	شئی مستاجرہ کا ضمان
۳۴۴	پہلی شرط	۳۳۴	اجیر کا ضمان
۳۴۴	دوسری شرط	۳۳۴	امانت سے ضمان میں چیز کب تبدیل ہوتی ہے
۳۳۴	تیسری شرط	۳۳۵	پہلی حالت
۳۳۴	چوتھی شرط	۳۳۵	دوسری حالت
۳۳۴	پانچویں شرط	۳۳۵	اجیر مشترک کا شاگرد
۳۳۴	انعام کا حکم اور انعام کے استحقاق کا وقت	۳۳۵	دانت نکالنے والا، بیٹگی لگانے والا اور ختنہ کرنے والا

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۳۵۶	شرکت مفروضہ	۳۴۵	انعام میں کمی بیشی کرنا
۳۵۶	چوتھی قسم: شرکت اعمال کی شرطیں	۳۴۵	مالک اور عامل کے اختلاف کا حکم
۳۵۷	پانچویں قسم: شرکت وجوہ کی شرطیں	۳۴۶	انعام اور اجارہ میں وجہ اختلاف
۳۵۷	تیسرا مقصد: شرکت عقود کے احکام	۳۴۶	پانچویں فصل..... شرکتوں کے بیان میں
۳۵۷	پہلی بات: شرکت عنان فی المال کے احکام	۳۴۶	پہلی بحث..... شرکت اموال
۳۵۷	عمل کی شرط	۳۴۶	تمہید شرکت کی تعریف اور اس کی مشروعیت
۳۵۷	منافع کی تقسیم	۳۴۶	شرکت کی مشروعیت
۳۵۸	مال شرکت کا ہلاک ہونا	۳۴۶	احادیث سے ثبوت
۳۵۸	مالکیہ اور حنابلہ کے ہاں	۳۴۷	شرکت کی قسمیں
۳۵۸	مال شرکت میں تصرف	۳۷	شرکت املاک
۳۵۸	الف: مال شرکت کو بضاعت اور ودیعت دینا	۳۴۷	اختیاری شرکت
۳۵۹	ب: مال شرکت سے مضاربت کرنا	۳۴۷	شرکت ملک کی دونوں قسموں کا حکم
۳۵۹	ج: بیع و شراء کا وکیل بنانا	۳۴۷	شرکت عقود
۳۵۹	د: گروی رکھنا رکھوانا	۳۴۸	پہلا مقصد: شرکت عقود کے منعقد ہونے کی کیفیت
۳۵۹	ه: بضاعت کے ثمن کا حوالہ	۳۴۸	پہلی بات: شرکت اموال کی تعریف
۳۶۰	و: حقوق عقد کا التزام	۳۴۸	شرکت عنان
۳۶۰	ز: مال شرکت کو ساتھ رکھ کر سفر کرنا	۳۴۹	شرکت مفروضہ
۳۶۰	ح: مال شرکت سے تبرع کرنا اور قرض دینا	۳۵۱	دوسری بات: شرکت وجوہ کی تعریف
۳۶۰	دوسری بات: شرکت مفروضہ فی المال کے احکام	۳۵۱	تیسری بات: شرکت اعمال و ابدان کی تعریف
۳۶۰	دین کا اقرار کرنا	۳۵۲	دوسرا مقصد: شرکت عقود کی شرائط
۳۶۰	تجارتی قرض اور اس کے مثل چیزوں کا التزام	۳۵۲	پہلی قسم: شرکت عقود کی عام شرطیں
۳۶۱	کفالت مالی کا التزام	۳۵۲	قابلیت و کالت
۳۶۱	خرید و فروخت کے حقوق کا مطالبہ	۳۵۲	دوسری قسم: شرکت اموال کی ساتھ خاص شرطیں
۳۶۱	جنایت انسان، مہر، نفقہ اور گھر بیوہ خیرچہ کا ضمان	۳۵۳	کیا دونوں مالوں کو ملانا شرط ہے؟
۳۶۲	تیسری بات: شرکت وجوہ کے احکام	۳۵۳	امام زفر، شوافغ اور اصحاب ظواہر کے ہاں
۳۶۲	چوتھی بات: شرکت اعمال کے احکام	۳۵۴	مثالیات میں شرکت
۳۶۲	الف: اگر شرکت اعمال مفروضہ ہو	۳۵۵	تیسری قسم: شرکت مفروضہ کے ساتھ خاص شرطیں

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۳۷۲	دوسرا مقصد: مضاربت کی شرطیں	۳۷۲	ب: اگر شرکت اعمال عنان ہو
۳۷۲	رأس المال کی شرطیں: پہلی شرط	۳۷۲	وجہ اتحسان
۳۷۲	خلاصہ	۳۷۳	ج: اس شرکت میں منافع کی تقسیم
۳۷۳	دوسری شرط	۳۷۳	د: خسارہ کی تقسیم
۳۷۳	تیسری شرط	۳۷۳	چوتھا مقصد: شرکت اور شریک کے قبضہ کی نوعیت
۳۷۳	صاحبین کے ہاں	۳۷۳	پہلی بات: لزوم شرکت کا حکم
۳۷۳	دین پر قبضہ	۳۷۴	دوسری بات: شریک کا قبضہ، قبضہ امانت ہے
۳۷۳	ودیعت	۳۷۴	پانچواں مقصد: عقد شرکت باطل کرنے والے کام
۳۷۴	غصب شدہ چیز	۳۷۴	وہ مبطلات جو بعض بعض شرکتوں کے ساتھ خاص ہیں
۳۷۴	چوتھی شرط	۳۷۵	چھٹا مقصد: حنفیہ کے ہاں شرکت فاسدہ
۳۷۴	منافع کی شرطیں	۳۷۵	پہلی بات
۳۷۴	پہلی شرط	۳۷۶	دوسری بات
۳۷۵	مضاربت کے فساد کی حالت اور شرط کے فساد کی حالت	۳۷۶	تیسری بات
۳۷۵	حنفیہ کے ہاں	۳۷۶	چوتھی بات
۳۷۵	خلاصہ	۳۷۸	دوسری بحث: شرکت مضاربت
۳۷۵	دوسری شرط	۳۷۹	مضاربت کی تعریف
۳۷۶	تیسرا مقصد: مضاربت کے احکام	۳۷۹	پہلی تعریف کے فوائد قیود
۳۷۶	مضاربت فاسدہ کا حکم	۳۷۹	مضاربت کی مشروعیت
۳۷۷	مالکیہ کے ہاں	۳۷۹	احادیث
۳۷۷	مضاربت صحیحہ کے احکام	۳۷۹	اجماع
۳۷۷	مضاربت کے قبضہ کی نوعیت	۳۸۰	قیاس
۳۷۸	مضاربت کا تصرف	۳۸۰	مضاربت کی مشروعیت کی حکمت
۳۷۹	جو کام مضاربت کے لیے جائز نہیں	۳۸۰	مضاربت کا کارکن، الفاظ اور قسمیں
۳۷۹	مضاربت پر کون سے کام کرنے واجب ہیں	۳۸۰	مضاربت کی قسمیں
۳۸۰	مضاربت کا آگے مضاربت پر مال مضاربت کو دینا	۳۸۰	عقد مضاربت کی نوعیت
۳۸۰	پہلی بات: حنفیہ کا مذہب	۳۸۱	زیادہ مضاربت ہونا
۳۸۰	تصرف سے پہلے کی دلیل	۳۸۱	جدید قانونی شرکتوں کا حکم

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۳۹۱	خلاصہ	۳۸۰	امام زفر فرماتے ہیں
۳۹۱	شرکتہ المحاصہ	۳۸۱	دوسری بات
۳۹۲	شرکت مساہمہ	۳۸۱	خلاصہ
۳۹۲	شرکت توصیہ بالاکہم	۳۸۱	تصرفات مضاربت کے احکام
۳۹۲	لمینڈ کمپنی کی شرکت	۳۸۱	مضاربت مقیدہ
۳۹۳	خلاصہ	۳۸۱	الف: جگہ متعین کرنا
۳۹۳	گازیوں میں شرکت	۳۸۱	شخص کی تعیین
۳۹۳	جانوروں میں شرکت	۳۸۲	ج: وقت مقرر کرنا
۳۹۳	چھٹی فصل... ہبہ کے بیان میں	۳۸۳	مضاربت مطلقہ پر عارضی تنقید
۳۹۳	موضوع کا خاکہ	۳۸۳	مضارب کے حقوق
۳۹۳	پہلی بحث: ہبہ کی تعریف اور اس کی مشروعیت	۳۸۳	پہلی بات
۳۹۵	دوسری بحث	۳۸۴	دوسری بات
۳۹۷	خلاصہ	۳۸۵	رب المال کا حق
۳۹۷	منفعت سے مقترن ایجاب کی مثال	۳۸۳	رأس المال میں کمی
۳۹۷	تیسری بحث: ہبہ کی شرطیں	۳۸۵	چوتھا مقصد: رب المال اور عامل مضارب کے درمیان
۳۹۸	موبوب کی شرطیں		اختلاف کا حکم
۴۰۰	مسئلہ: پیٹ میں موجود چیز کا استثناء	۳۸۷	پانچواں مطلب: مضاربت کو باطل کرنے والی چیزیں
۴۰۰	قبضہ کی شرط کی نوعیت	۳۸۷	فح: تصرف سے روکنا اور معزول کرنا
۴۰۲	مالکیہ کے ہاں	۳۸۷	عاقدين میں سے کسی ایک کا مرجانا
۴۰۲	قبضہ کی قسمیں	۳۸۷	مالکیہ کے ہاں
۴۰۲	نیابت کی پہلی قسم	۳۸۷	عاقدين میں سے کسی ایک کا مجنون ہونا
۴۰۳	نیابت کی دوسری قسم	۳۸۷	(العباذ باللہ) رب المال کا مرتد ہو جانا
۴۰۴	چوتھی بحث... ہبہ کا حکم	۳۸۸	مضارب کے ہاتھ میں مال مضاربت کا ضائع ہونا
۴۰۴	حکم ہبہ کی اصل	۳۸۸	اسلامی فقہ میں جدید اور قدیم شرکتیں
۴۰۴	مالکیہ کے ہاں	۳۸۸	کمانی کے جائز اور مشروع اہم ترین طریقے ہیں
۴۰۴	پانچویں بحث... حنفیہ کے ہاں موانع رجوع ہبہ	۳۹۰	شرکت تضامن (برابری کی شرکت، ہر چیز میں شرکت)
۴۰۵	پہلی چیز... مالی عوض	۳۸۰	شرکت توصیہ لبیطہ

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۴۱۱	شواہغ کے ہاں	۴۰۵	عوض عقد میں مشروط
۴۱۱	چوتھی بحث: ودیعت کی حالت کہ آیا امانت ہے یا ضمانت	۴۰۵	امام زفر کے ہاں
۴۱۱	دعوے اور گواہوں میں تعارض	۴۰۵	مالکیہ کے ہاں
۴۱۲	پانچویں بحث: ودیعت کی ضمانت کی صورتیں	۴۰۵	شواہغ اور حنا بلہ کے ہاں
۴۱۲	ودیعت کا حفاظت چھوڑ دینا	۴۰۵	عقد سے متاخر عوض
۴۱۲	اپنے عیال کے علاوہ کسی دوسرے کی حفاظت میں دینا	۴۰۶	دوسری بات
۴۱۲	جمہور حنفیہ کے ہاں قاعدہ	۴۰۶	پہلی قسم
۴۱۳	امام زفر، شافعی اور باقی آئمہ کا قاعدہ	۴۰۶	دوسری قسم
۴۱۳	ودیعت کو استعمال کرنا	۴۰۶	تیسری قسم
۴۱۳	ودیعت کے ساتھ سفر	۴۰۶	تیسری بات
۴۱۳	مالکیہ کے ہاں	۴۰۶	چوتھی بات: مہوب کا مہوب لہ کی ملکیت سے نکل جانا
۴۱۳	شواہغ اور حنا بلہ کے ہاں	۴۰۶	پانچویں بحث
۴۱۳	ودیعت کا انکار	۴۰۶	مہوب کا بلاک ہونا یا اس کو بلاک کرنا
۴۱۴	ودیعت کو دوسری چیز میں مخلوط کرنا	۴۰۷	رجوع کی ماہیت
۴۱۴	ودیعت کی حفاظت میں مودع کی شرط کی مخالفت	۴۰۷	چھٹی بحث: اولاد کو مہوب کرنا
۴۱۶	ودیعت کے لیے فرعی احکام	۴۰۸	ساتویں فصل: ودیعت
۴۱۶	پہلا حکم: ودیعت سے تجارت کرنا	۴۰۸	موضوع کا خاکہ
۴۱۶	دوسرا حکم: ودیعت قرض دینا	۴۰۸	پہلی بحث: ودیعت کی تعریف اور مشروعیت
۴۱۶	تیسرا حکم: ودیعت میں اختلاف	۴۰۸	حنفی شرح کے ہاں ایداع کی تعریف
۴۱۶	چوتھا حکم: ودیعت کی حفاظت پر اجرت طلب کرنا	۴۰۹	شواہغ اور مالکیہ نے یہ تعریف کی ہے
۴۱۶	پانچواں حکم: دوسری ودیعت کے مثل کا انکار کرے	۴۰۹	دوسری بحث: ایداع کے ارکان و شرائط
۴۱۶	چھٹی بحث: ودیعت کی انتہاء	۴۰۹	رکن شرائط
۴۱۷	آٹھویں فصل: عاریت	۴۰۹	تیسری بحث: عقد ودیعت کا حکم اور ودیعت کی حفاظت کا طریقہ
۴۱۷	موضوع کا خاکہ	۴۰۹	دو آدمیوں کا ایک کو ودیعت کرنا
۴۱۷	پہلی بحث: عاریت کی تعریف اور مشروعیت	۴۱۰	ایک شخص کا دو آدمیوں کے پاس ودیعت رکھنا
۴۱۷	دوسری بحث: عاریت کا رکن اور شرائط	۴۰۱	ودیعت کی حفاظت کا طریقہ
۴۱۸	عاریت کی شرطیں	۴۱۱	مالکیہ کے ہاں

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۴۲۵	ساتویں فصل..... وکالت	۴۱۸	تیسری بحث: عقد عاریت کا حکم
۴۲۵	پہلی بحث: وکالت کی تعریف، رکن اور مشروعیت	۴۱۸	حنفیہ کی دلیل
۴۲۶	وکالت کا رکن	۴۱۹	عاریت سے نفع اٹھانے کے حقوق
۴۲۶	وکالت کو شرط یا زمانہ کے ساتھ معلق کرنا	۴۱۹	عاریت مطلقہ
۴۲۶	وکالت کے لیے وقت مقرر کرنا	۴۱۹	عاریت مقیدہ
۴۲۷	اجرت پر وکالت	۴۱۹	جب صرف خود استعمال کرنے سے مقید کرے
۴۲۷	عمومی وکالت یا خصوصی	۴۲۰	وقت یا جگہ متعین کرے
۴۲۷	وکالت کی مشروعیت	۴۲۰	بوجہ اور جنس کی تعیین
۴۲۸	وکالت کی مشروعیت کی حکمت واضحہ	۴۲۰	عاریت کی صفت کا حکم
۴۲۸	وکالت کا حکم تکلفی	۴۲۰	عمارت، درخت یا زراعت کے لیے عاریت پر دی گئی زمین
۴۲۸	دوسری بحث: شرائط وکالت		میں رجوع
۴۲۸	موکل کی شرطیں	۴۲۱	مالکیہ کے ہاں
۴۲۹	وکیل کی شرطیں	۴۲۲	خلاصہ
۴۳۰	پہلی قسم: اللہ تعالیٰ کے حقوق میں وکالت	۴۲۲	چوتھی بحث: عاریت کی حالت آیا مضمون ہے یا امانت؟
۴۳۰	اثبات حدود میں وکالت	۴۲۲	پہلی حدیث
۴۳۱	حنابلہ کے ہاں	۴۲۲	دوسری حدیث
۴۳۱	حدود نافذ کرنے کے لیے وکیل مقرر کرنا	۴۲۲	شوافع کے ہاں
۴۳۲	امام ابوحنیفہ اور محمد رحمہ اللہ کے ہاں	۴۲۳	معیر کا ضمان کی شرائط
۴۳۲	تعزیر	۴۲۳	مالکیہ کے ہاں
۴۳۲	قصاص کے لیے وکیل	۴۲۳	شوافع اور حنابلہ کے ہاں
۴۳۲	مالکیہ کے ہاں	۴۲۳	عاریت کا امانت سے ضمان میں تبدیل ہونا
۴۳۲	شوافع کے ہاں	۴۲۳	عاریت واپس کرنے کی اجرت
۴۳۲	دوسرا حکم: حقوق العباد میں وکیل بنانا	۴۲۴	پانچویں بحث..... معیر اور مستعیر کا اختلاف
۴۳۲	صاحبین اور باقی آئمہ کے ہاں	۴۲۴	اصل عقد یا اس کی صفت میں اختلاف
۴۳۳	گواہی کے لیے وکالت	۴۲۵	تلف میں اختلاف
۴۳۴	وکالت بالخصومت میں اقرار کا وکیل بنانا	۴۲۴	واپسی میں اختلاف
۴۳۵	وکیل بالخصومت	۴۲۵	چھٹی بحث..... عاریت ختم ہونا

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۴۴۱	وکیل کا مؤکل منہ میں سے بعض حصہ فروخت کرنا	۴۳۵	بیع و شراء کا وکیل بنانا
۴۴۲	امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کی دلیل	۴۳۵	وکالت عامہ
۴۴۲	مشتری کو خن سے بری قرار دینا	۴۳۵	وکالت خاصہ
۴۴۲	شہدوں کے تصرفات مہتمم فیہ	۴۳۵	اتحسان
۴۴۲	صاحبین کے ہاں	۴۳۶	جہالت قلیلیہ کا ضابطہ
۴۴۳	مالکیہ کے ہاں	۴۳۶	جہالت کثیرہ
۴۴۳	وکیل بالشراء کے تصرفات	۴۳۶	جہالت، قلیلیہ کی مثالیں یہ ہیں
۴۴۳	خریدی گئی چیز کی طرف راجح قید کی مثال	۴۳۶	جہالت کثیرہ کی مثالیں
۴۴۴	مالکیہ، شوافع اور حنابلہ کے ہاں	۴۳۶	تیسری بحث: وکالت کے احکام
۴۴۵	وکیل کے مؤکل کے لیے خریدنے کا تعلق	۴۳۶	پہلا حکم: وکیل کا تصرف
۴۴۵	دوسرا حکم: عقد کے حقوق اور وکالت میں ان کا حکم	۴۳۶	وکیل بالخصوص (مخاصی)
۴۴۵	عقد کے حقوق	۴۳۶	الف: قرار کی صلاحیت
۴۴۶	حنفیہ کے ہاں	۴۳۷	ب: قبضہ کرنے کی صلاحیت
۴۴۶	حنابلہ کے ہاں	۴۳۷	ج: صلح اور بری کرنے کی صلاحیت
۴۴۷	موکل کے واجبات	۴۳۷	وکیل بالخصوص کا دوسرے کو وکیل بنانا
۴۴۷	وکیل بالبیع کے واجبات	۴۳۷	قرض وصول کرنے کا وکیل
۴۴۷	وکالت شراء میں مؤکل کے واجبات	۴۳۸	دین قبضہ کرنے کا وکیل
۴۴۷	وکیل بالشراء کے حقوق	۴۳۹	حنفیہ کے ہاں وکیل قبضہ کے لیے کچھ اور احکام بھی ہیں
۴۴۷	عقد کا حکم	۴۳۹	مالکیہ کے ہاں
۴۴۸	تیسرا حکم: وکیل کے قبضہ میں موجود چیز کی حالت	۴۳۹	دین کے بدلہ عوض لین
۴۴۸	پہلی حالت	۴۳۹	دو آدمیوں کو دین وصول کرنے کا وکیل بنانا
۴۴۸	دوسری حالت	۴۳۹	عیب دار چیز پر قبضہ کرنا
۴۴۸	تیسری حالت	۴۳۹	دین وصول کرنے میں غائب کی طرف سے دعویٰ وکالت
۴۴۸	چوتھی حالت	۴۳۹	ایک صورت
۴۴۸	پانچویں حالت	۴۴۰	دوسری صورت
۴۴۸	چھٹی حالت	۴۴۰	تیسری صورت
۴۴۹	چوتھی بحث..... تعدد وکلاء	۴۴۰	وکیل بالبیع

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
		۴۵۰	پانچویں بحث..... وکالت ختم ہونے کے طریقے
		۴۵۰	مؤکل کا وکیل کو معزول کرنا
		۴۵۰	دوسری شرط
		۴۵۰	مؤکل کا مؤکل فیہ میں تصرف کرنا
		۴۵۰	اس وکالت کی غرض ختم ہو جانا
		۴۵۰	مؤکل یا وکیل کا اہلیت سے نکل جانا
		۴۵۱	مؤکل کا مرتد ہو کر دارالہرب میں چلے جانا
		۴۵۱	شواہع اور حنا بلہ کے ہاں
		۴۵۱	وکیل کا اپنے آپ کو معزول کرنا
		۴۵۱	جس چیز میں تصرف کرنا تھا اس کا ہلاک ہونا
		۴۵	مؤکل فیہ کا مؤکل کی ملکیت سے نکلنا
		۲۵۲	افلاس
		۲۵۲	پابندی
		۲۵۲	تعدی و ظلم
		۲۵۲	فسق
		۲۵۲	طلاق
		۲۵۲	وقت کا گزر جانا

فہرست مضامین.....جلد ششم

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۴۶۷	کفالت کے احکام	۴۵۵	اصطلاحات
۴۶۸	کیا اصل قرض سے بری ہو جائے گا	۴۵۷	باب کفالت
۴۶۹	اصیل سے کفیل کے مطالبہ کی ولایت کا ثبوت	۴۵۷	کفالت کی مشروعیت، تعریف، رکن اور اس کے الفاظ
۴۷۰	کفالت ختم ہونے کا بیان	۴۵۸	اجماع سے ثبوت
۴۷۰	بری کرنا جو اس کے معنی میں ہے	۴۵۸	کفالت کی تعریف
۴۷۱	اگر کفالت بانفس ہو تو وہ تین طریقوں سے ختم ہوتی ہے	۴۵۹	کفالت کا رکن
۴۷۱	خودمکفول کی موت	۴۶۰	کفالت کے الفاظ
۴۷۲	جن چیزوں کی ضمانت لی گئی ہے	۴۶۰	کفالت کی دو قسمیں
۴۷۲	پانچویں بحث: کفیل کا اصیل سے رقم وصول کرنا	۴۶۱	کفالت اگر کسی شرط سے بندھی ہو تو
۴۷۲	کفالت صحیح اجازت سے ہو	۴۶۲	جان کی ذمہ داری نہ پوری کرنے پر مال کی کفالت کو معلق کرنا
۴۷۲	ضمانت کی نسبت اصیل کی طرف	۴۶۳	بحث ثانی: کفالت کی شرائط
۴۷۲	اصیل کا کفیل	۴۶۳	کفیل کی شرائط
۴۷۳	کئی کفیلیوں کی صورت میں کفیل کا اصیل سے رقم واپس لینا	۴۶۳	غفل و بلوغ کی اہلیت
۴۷۴	کفیل اصیل سے کیا واپس لے سکتا ہے	۴۶۳	اصیل کی شرائط
۴۷۴	کفیل اصیل سے کب واپس لے گا؟	۴۶۳	دوسری شرط: اصیل کے ہاں مشہور و معروف و مشہور ہو
۴۷۴	موجودہ دور میں کفیل بننے کی فیس (اجرت) لینا	۴۶۴	مکفول لہ کی شرائط
۴۷۵	حوالہ کی تعریف، جواز، رکن اور اس کے الفاظ	۴۶۴	مکفول لہ مجلس عقد میں حاضر ہو
۴۷۵	حوالہ کی شرائط	۴۶۴	مکفول لہ عاقل ہو
۴۷۷	محیل میں دو شرطیں ہیں	۴۶۴	مکفول لہ کی شرائط
۴۷۷	عقد کرنے کی اہلیت رکھتا ہو	۴۶۴	اول یہ کہ مکفول بہ اصیل کے ذمے ہو
۴۷۷	محیل کی رضا	۴۶۵	جان کی کفالت
۴۷۸	محال کی شرائط	۴۶۶	مکفول بہ پوری طرح کفیل کی دسترس میں ہو
۴۷۸	محال علیہ کی شرائط	۴۶۷	دین صحیح لازم ہو

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۴۹۰	باطل یا لغو شرط	۴۷۸	محال بہ کی شرطیں
۴۹۰	عقد کو فاسد کرنے والی شرط	۴۷۸	مالکیہ کے ہاں محال بہ میں تین شرطیں ہیں
۴۹۱	شرائط فاسدہ میں سے کچھ یہ ہیں	۴۷۸	احناف کے ہاں حوالہ کی دو قسمیں ہیں
۴۹۱	مرہون بہ کی شرائط	۴۷۹	حق حوالہ
۴۹۳	رہن نقود پر	۴۸۱	مخیل کا بری ہونا
۴۹۳	کے جو قرض لے گا اس کے	۴۸۳	بحث خاص: محال علیہ کا مخیل سے رقم وصول کرنا
	بدلے رہن	۴۸۳	رہا یہ محال مخیل سے کیا واپس لے سکتا ہے؟
۴۹۴	حرام فعل پر اجرت	۴۸۳	مخیل کا محال سے اختلاف
۴۹۴	شوائع اور حنا بلہ نے مرہون بہ میں تین شرطیں رکھی ہیں	۴۸۴	بارہویں فصل..... رہن گروی رکھنا
۴۹۵	چوتھا مقصد: مال مرہون کی شرائط	۴۸۴	بحث اول: رہن کی تعریف، جواز، رکن اور اس کے عناصر و احوال
۴۹۵	حفیہ کے ہاں مرہون کی شرائط	۴۸۵	رہن کی تعریف
۴۹۵	پھل یا سبز بھتی کو پکنے سے پہلے رہن رکھنا	۴۸۶	شرعاً رہن کا معاملہ
۴۹۶	منفعت کا رہن	۴۸۶	رہن کی عام تعریف
۴۹۶	مستقوم ہو	۴۸۶	رہن کا جواز اور حکم
۴۹۶	معلوم ہو	۴۸۶	سنت سے اس کا ثبوت
۴۹۷	رہن کی ملکیت	۴۸۶	شرعاً رہن کا حکم
۴۹۸	پانچواں مقصد: رہن مکمل ہونے کی شرط مرہون پر قبضہ	۴۸۶	رہن کے احوال
۴۹۸	قبضہ کی کیفیت یا کس طرح قبضہ متحقق ہوگا	۴۸۷	دوسری بحث: رہن کی شرائط
۴۹۹	زمین کا رہن یا جو چیز قبضہ کے قائم مقام ہے	۴۸۷	مطلب اول: عاقدین کی شرائط
۴۹۹	قبضہ کی شرائط	۴۸۸	احناف کے ہاں سرپرست اور وصی کا بیچے کا مال رہن رکھوانا
۵۰۲	قبضہ رہن کا متولی کون؟	۴۸۸	کم سن یا پاگل کے مال کو ان کے قرضوں کے عوض دین رکھوانا
۵۰۲	امین کی تعیین	۴۸۸	سرپرست کے قرض کے لیے قاصر کے مال کو رہن رکھنا
۵۰۳	امین معزول کرنا	۴۸۹	کم سن بالغ ہونے کے بعد رہن کے بارے میں موقف
۵۰۳	اس کی ولایت ختم ہونا	۴۸۹	رہن کے اطراف کا متعدد ہونا
۵۰۳	رہن کا امین کو معزول کرنا	۴۸۹	جب متعدد یعنی کئی لوگ رہن رکھوانے والے ہوں
۵۰۴	امین کے احکام حقوق و واجبات	۴۸۹	جب مرتبہ کئی ہوں
۵۰۵	چھٹا مقصد: جن چیزوں کو رہن رکھنا جائز ہے اور جن کو ناجائز	۴۹۰	دوسرا مقصد: الفاظ اور صیغہ کی شرائط

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۵۲۰	دوسری بات: مرتہن کارہن سے فائدہ حاصل کرنا	۵۰۵	مشاع چیز کارہن
۵۲۳	چھٹا مقصد: رہن میں تصرف کرنا	۵۰۶	غیر ملی ہوئی چیز اور مشغول کارہن
۵۲۳	پہلی بات: راہن کارہن میں تصرف کرنا سپرد کرنے سے پہلے	۵۰۶	دین کورہن رکھنا
۵۲۳	سپرد کرنے کے بعد	۵۰۷	عاریت یا اجارہ پر لیے ہوئے عین کارہن
۵۲۶	ساتواں مقصد: رہن کا ضمان	۵۰۸	شئی مستعار کارہن
۵۲۶	پہلی چیز: مرتہن کے قبضہ کی نوعیت و صفت	۵۰۸	مستعیر کا عاریت سے نفع اٹھانا
۵۷۲	دوسری چیز: مرتہن کے ضمان کی کیفیت	۵۰۹	عاریت کے ہلاک ہونے کے ضمان کی قسم
۵۷۲	ضمان کی شرائط	۵۰۹	معیر کارہن سے عاریت کو آزاد کرانا
۵۲۸	شے مرہون کی قیمت کا کم ہونا	۵۰۹	غیر کی ملکیت کورہن رکھنا
۵۲۸	رہن کی قیمت کا کم ہونا	۵۱۱	وارث کارہن رکھنا دیون ترکہ کے بدلہ میں
۵۲۸	جمہورک اندہب کیفیت ضمان میں	۵۱۲	جو چیزیں جلدی خراب ہوں ان کارہن
۵۲۸	تیسری چیز: رہن ہلاک کرنے کا حکم	۵۱۲	غصیر کارس
۵۲۸	آٹھواں مقصد: رہن کی بیع	۵۱۳	قرآن کریم کورہن رکھنا
۵۳۰	جبری بیع	۵۱۳	تیسری بحث: رہن کے احکام اور آثار
۵۳۰	دوسری بات: جو چیز جلدی خراب ہونے والی ہو اس کی بیع	۵۱۳	رہن صحیح کے احکام
۵۳۱	تیسری بات: مرتہن کا امتیازی حق	۵۱۳	رہن صحیح کا حکم یا لزوم رہن کا حکم
۵۳۱	چوتھی بات: مرتہن کا عدم ادائیگی کی صورت میں رہن رکھی ہوئی چیز کا مالک بننے کی شرط لگانا	۵۱۴	پہلا مقصد: دین کا مرہون سے متعلق ہونا
۵۳۲	پانچویں بات: رہن کی بیع کے بعد اس کا استحقاق	۵۱۶	دوسرا مقصد: رہن روکنے کا حق
۵۳۲	نواں مقصد: مرہون کو سپرد کرنا	۵۱۷	رہن واپس کرنا
۵۳۳	مرہون سپرد کرنے کی جگہ	۵۱۷	علیحدہ پیدا ہونے والے لزوم
۵۳۴	اگر رہن میں بوجھ وغیرہ نہ ہو؟	۵۱۷	مرتہن کا دین کی وصولی کا مطالبہ رہن روکنے کے ساتھ
۵۳۴	رہن فاسد کے احکام	۵۱۸	تیسرا مقصد: مال مرہون کی حفاظت
۵۳۵	چوتھی بحث: رہن کی بڑھوتری اور اضافہ وغیرہ	۵۱۸	چوتھا مقصد: رہن پر خرچ کرنا
۵۳۵	پانچویں بحث: رہن میں اضافہ کرنا یا دین میں اضافہ کرنا	۵۱۹	اگر رہن خرچ نہ کرے تو کیا حکم ہے؟
۵۳۶	چھٹی بحث: انتہاء عقد رہن	۵۱۹	پانچواں مقصد: رہن سے نفع اٹھانا
۵۳۶	جبری بیع	۵۲۰	پہلی حالت پر ان کی دلیل
			رہن کی اصلاح و درستگی

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۵۵۷	مبطلات صلح	۵۳۷	مرہون کا ہلاک ہونا
۵۵۸	ترکہ پر صلح یعنی تجارت	۵۷۳	ساتویں بحث: راہن اور مرتہن کا اختلاف
۵۵۸	چودھویں فصل..... البراء	۵۳۸	تیرہویں فصل..... صلح
۵۵۸	پہلی بحث: ابراء کی تعریف اور اس کی مشروعیت	۵۳۸	پہلی بحث: صلح کی تعریف، صلح کی مشروعیت، انواع اور کن صلح
۵۵۹	ابراء کی مشروعیت	۵۳۹	صلح کی مشروعیت
۵۵۹	دوسری بحث: ابراء کا رکن	۵۳۹	صلح کی حکمت
۵۵۹	کیا ابراء محتاج قبول ہے	۵۴۰	صلح اقرار مدعی علیہ
۵۶۰	ایجاب کی مثال	۵۴۰	انکار کے ساتھ صلح کی صورت
۵۶۱	تیسری بحث: ابراء کی شرائط	۵۴۱	سکوت کے ساتھ صلح
۵۶۱	مبری کی شرائط	۵۴۱	شافعیہ کے نزدیک صلح کی اقسام
۵۶۱	توکیل برابر	۵۴۲	صلح اقرار کے ساتھ
۵۶۱	مرض موت میں ابراء	۵۴۲	انکار کے ساتھ صلح یا سکوت کے ساتھ صلح
۵۶۲	دوم مبرا (مدیون کی شرائط)	۵۴۲	صلح کا رکن
۵۶۲	سوم (مجرأ کی شرائط)	۵۴۲	دوسری بحث: صلح کی شروط
۵۶۳	کسی چیز کے ساتھ معلق کرنا	۵۴۲	مصالح کی شرائط
۵۶۳	ادائے بعض کی شرط پر ابراء	۵۴۵	بدل صلح
۵۶۳	ایجاب شریعت کے منافی نہ ہو	۵۴۵	اگر مدعا بدین ہو اور صلح اقرار کے ساتھ ہو
۵۶۵	چوتھی بحث: محل ابراء	۵۴۸	اگر مدعا بہ جانور ہو جو ذمہ میں واجب ہو
۵۶۵	ابراء اعیان	۵۴۹	اگر کوئی منافع بدل صلح قرار پائے
۵۶۶	ابراء حقوق	۵۴۹	بدلہ صلح کی دوسری شرط
۵۶۶	بیوی کے نفقہ سے ابراء	۵۴۹	مصالح عنہ کی شرائط
۵۶۶	زوجین کے درمیان مبارات	۵۵۱	مجبول چیز پر صلح کرنا
۵۶۷	حق دعویٰ سے ابراء	۵۵۳	کسی عیب پر صلح کرنا
۵۶۷	پانچویں بحث: ابراء کی انواع	۵۵۴	مدعی اور اجنبی کے درمیان صلح
۵۶۷	پہلی تقسیم: شمول اور عدم شمول کے اعتبار سے ابراء کی تقسیم	۵۵۵	تیسری بحث: احکام صلح
۵۶۷	ابراء خاص	۵۵۷	چوتھی بحث: وہ امور جو عقد صلح کو باطل کر دیتے ہیں اور
۵۷۶۷	دوسری تقسیم: باعتبار زمانہ اور اشخاص		بطلاق کے بعد صلح کا حکم

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۵۸۱	تیسری بحث: قربانی کے جانور اور ہدی کے استحقاق کا حکم	۵۶۸	تیسری تقسیم: باعتبار صیغہ کے
۵۸۲	سولہویں فصل: مقاصد (دین کا ادل بدل)	۵۶۸	چھٹی بحث: ابراء کا حکم اور ابراء سے رجوع کرنے کا حکم
۵۸۳	دوسری بحث: مقاصد کا محل	۵۶۹	ابراء کے بعد اقرار کا اثر
۵۸۳	تیسری بحث: مقاصد کی مختلف اقسام	۵۶۹	پندرہویں فصل: استحقاق
۵۸۳	اول: مقاصد جبریہ اور اس کی شرائط	۵۷۰	پہلی بحث: استحقاق کی تعریف اور اس کا حکم
۵۸۳	مقاصد جبریہ کی شرائط	۵۷۰	استحقاق لغت میں
۵۸۴	دو دیوں کی تلاقی	۵۷۰	بالکلیہ مبطل ملک
۵۸۴	دو دیوں میں مماثلت ہو	۵۷۰	انتقال ملکیت
۵۸۵	اختلاف سبب	۵۷۱	مستحق کا حق کو ثابت کرنا
۵۸۵	انتقاء ضرر	۵۷۱	تناقض دعویٰ
۵۸۶	دائن جو طالب بیع ہو کا حق	۵۷۱	طلاق کی مثال
۵۸۶	مقاصد میں کوئی شرعی ممانعت نہ ہو	۵۷۱	دوسری بحث: مختلف معاملات میں استحقاق کا حکم
۵۸۶	مقاصد اتفاقیہ	۵۷۱	مقایضہ میں استحقاق کا اثر
۵۸۶	غیر جائز مقاصد	۵۷۲	بیع میں استحقاق کا اثر
۵۸۶	عقد صرف	۵۷۲	کل بیع کا استحقاق
۵۹۷	سلم کے راس المال کا مقاصد	۵۷۲	ثمن واپس لینے کی شرائط
۵۹۷	مسلم فیہ میں مقاصد	۵۷۳	قبضہ بیع سے قبل دعوائے استحقاق کی شرط
۵۸۸	اقالہ کے بعد راس المال	۵۷۳	احتباس بیع کا استحقاق
۵۸۸	شبیہ الربا	۵۷۵	عقد رہن میں استحقاق
۵۸۸	چوتھی بحث: مقاصد کے احکام	۵۷۵	استحقاق قسمت
۵۸۸	ساقط بالمقاصد نفس دین ہے یا مطالبہ	۵۷۶	استحقاق صلح
۵۸۹	نفس مقاصد	۵۷۷	اجارہ میں استحقاق
۵۸۹	سترہویں فصل: اکراہ	۵۷۸	مساقت اور مزارعت میں استحقاق
۵۹۰	پہلی بحث: اکراہ کی حقیقت اور اس کی دو اقسام	۵۷۹	عقد نکاح میں استحقاق
۵۹۱	دوسری بحث: اکراہ کی شرائط	۵۸۰	استحقاق بدل خلع
۵۹۱	حرام حسی تصرف جو اکراہ کی وجہ سے نہ مباح ہے اور نہ ہی	۵۸۰	وصیت اور وقف میں استحقاق
	اس میں رخصت ہے	۵۸۱	موقوف کے استحقاق کا حکم

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۶۱۰	بیچے کو اس کا مال سپرد نہ کرنا	۵۹۶	دنیوی احکام
۶۱۱	اگر سمجھداری کے ساتھ بالغ ہو	۵۹۶	شراب نوشی پر اکراہ
۶۱۳	رشد (سمجھداری)	۵۹۶	اکراہ برسر قہ
۶۱۵	مجموع علیہ کا ولی	۵۹۶	کفر پر اکراہ
۶۱۶	قاصر (نا بالغ مجنون وغیرہ)	۵۹۷	اتلاف مال پر اکراہ
۶۱۶	تحقیق مصلحت میں مذاہب کی تفصیل	۵۹۷	قتل پر اکراہ
۶۱۶	نا بالغ کو تصرفات میں اذن	۵۹۹	رہی بات حالت اکراہ میں دیت کی
۶۲۰	اذن کی شرعی تعریف	۶۰۰	دو چیزوں پر اکراہ
۶۲۰	اذن کے اثرات	۶۰۰	چوتھی بحث: تصرفات شرعیہ میں اکراہ کا اثر (یعنی قولی یا
۶۲۰	ولایت پر ولی کی اجرت	۶۰۱	قانونی تصرفات میں اکراہ کا اثر)
۶۲۲	تیسرا مقصد: معتوہ کے تصرفات میں حجر کا اثر	۶۰۲	اول: وہ تصرفات جو فحش کا احتمال نہیں رکھتے
۶۲۲	معتوہ	۶۰۲	وہ تصرفات جو فحش کا احتمال رکھتے ہیں
۶۲۲	سفیہ پر حجر کے اثرات	۶۰۳	اقرار پر اکراہ کا اثر
۶۲۳	سفیہ کے تصرفات کا حکم	۶۰۳	ان تصرفات شرعیہ میں اکراہ کا اثر جن میں اختیار حاصل ہو
۶۲۶	مجموع علیہ کے تصرفات	۶۰۵	اٹھارہویں فصل..... حجر (پابندی)
۶۲۷	پانچواں مقصد: مغفل پر حجر کے اثرات	۶۰۵	پہلی بحث: حجر کی تعریف، مشروعیت، حجر کی قانون سازی کی
۶۲۷	مغفل	۶۰۵	حکمت اور حجر کی دو اقسام
۶۲۷	سفیہ اور مغفل پر حجر کی ابتداء اور انتہاء	۶۰۵	حجر کی شرعی تعریف
۶۲۷	چھٹا مقصد: فاسق حجر کا بیان	۶۰۵	حجر کی مشروعیت کی دلیل
۶۲۷	مذاہب اربعہ	۶۰۷	حجر کی قانون سازی کی حکمت
۶۲۸	ساتواں مقصد: مصلحت عامہ کے پیش نظر حجر	۶۰۸	مصلحت کی پیش نظر حجر کی تقسیم
۶۲۸	آٹھواں مقصد: مرض الموت میں مبتلا مریض پر حجر	۶۰۸	مجموع علیہ کی مصلحت کے پیش نظر حجر
۶۲۸	مرض الموت	۶۰۸	غیر کی مصلحت کے پیش نظر حجر
۶۳۰	نواں مقصد: بیوی پر حجر	۶۰۹	دوسری بحث: اسباب حجر
۶۳۰	ماحق: کیا عورت خاوند کے مال سے تھوڑا بہت صدقہ کر سکتی ہے	۶۰۹	تصرفات یا تو قولی ہوں گے یا فعلی
۶۳۱	دسواں مقصد: ندیوں پر حجر اور اس کے اثرات	۶۰۹	تصرفات فعلیہ
۶۳۱	اول: تفلیس اور مفلس کی تعریف	۶۰۹	تصرفات قولیہ

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۶۴۴	مجنون	۶۳۲	دوم: مدیون مفلس (دیوالیہ) پر حجر
۶۴۵	معتوہ	۶۳۲	سوم: مدیون پر حجر قاضی کے فیصلہ پر موقوف ہے
۶۴۵	مفلس	۶۳۳	مدیون کے حجر اور سفیہ کے حجر میں فرق
۶۴۵	چوتھی بحث: ترکہ کے ساتھ دین کا تعلق	۶۳۳	مفلس مدیون کا سفر
۶۴۵	کیا موت سے دیون مؤجل کی مدت پوری ہو جاتی ہے	۶۳۴	پنجم: مفلس پر حجر کے اثرات اور احکام حجر
۶۴۶	ترکہ کے ساتھ تعلق دین کی کیفیت	۶۳۴	مدیون کے عین مال سے غراء کا تعلق حق اور مالی تصرف سے ممانعت
۶۴۶	کیا دین ورثہ کو ترکہ منتقل ہونے کے مانع ہے	۶۳۵	دیون مؤجلہ کی مدت کا پورا ہونا
۶۴۶	چوتھی قسم: ملکیت اور اس کے توابع	۶۳۵	مدیون کی ملازمت اور جس احتیاطی
۶۴۸	پہلا باب: ملکیت اور اس کی خصوصیات	۶۳۵	مدیون کو جس میں رکھنا
۶۴۸	پہلی فصل: ملکیت اور ملک کی تعریف	۶۳۵	محبوس کن امور سے باز رہے گا
۶۴۸	ملک کا لغوی معنی	۶۳۷	محبوس کن امور سے باز رہے گا
۶۴۹	دوسری فصل: تملک کے لیے مال کی قابلیت اور عدم قابلیت	۶۳۸	محبوس علیہ مدیون کا مال فروخت کرنا اور شمن غراء کے درمیان تقسیم کرنا
۶۴۹	وہ مال جو تملک اور تملک کو کسی حال میں قبول نہیں کرتا	۶۳۹	دائن مفلس کے پس بعینہ اپنا مال پائے تو کیا واپس لے سکتا ہے
۶۴۹	وہ مال جو صرف شرعی نقطہ نظر سے قبل تملک ہو	۶۴۰	کیا رجوع کا اختیار علی الفور ہو گا یا علی التراخی
۶۴۹	تیسری فصل: ملک کی انواع	۶۴۰	کل معاوضات میں رجوع کا حق
۶۵۰	ملک تام	۶۴۰	رجوع کی شرائط
۶۵۰	ملک ناقص	۶۴۲	مفلس خریدار کے پاس بیع میں اضافہ کر دیا
۶۵۰	چوتھی فصل: ملک ناقص کی انواع	۶۴۲	پہلی صورت: اضافہ متصل ہو
۶۵۰	فقط ملک عین	۶۴۲	دوسری صورت: اضافہ منفصل ہو
۶۵۰	منفعت شخصی کی ملک یا حق انتفاع	۶۴۳	تیسری صورت: رنگ کے سبب اضافہ ہو
۶۵۱	اعارہ	۶۴۳	چوتھی صورت: عمارت یا باغ یا زراعت کا اضافہ
۶۵۱	اجارہ	۶۴۴	پنجم: بیع میں تغیر آ جائے
۶۵۱	وقف	۶۴۴	ششم: بیع کا کسی دوسری چیز کے ساتھ مخلوط ہو جانا
۶۵۱	منفعت کی وصیت	۶۴۴	ہفتم: بیع میں نقص آ جائے
۶۵۱	اباحت	۶۴۴	تیسری بحث: محجورین سے حجر اٹھانا
۶۵۱	اباحت اور ملک میں فرق	۶۴۴	مغفل
۶۵۱	حق منفعت کی خصوصیات یا انتفاع شخصی	۶۴۴	

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۶۶۰	تضمین	۶۵۲	حق منفعت کی انتہاء
۶۶۱	چھٹی فصل: ملکیت کی طبیعت و حقیقت کیا ملکیت خاصہ	۶۵۲	منفعت یعنی کی ملک یا حق ارتفاق
۶۶۱	قانون اسلام میں مطلق ہے یا مقید	۶۵۲	حق ارتفاق
۶۶۱	سرمایہ دارانہ نظام	۶۵۳	حق شرب
۶۶۱	اشتراکی نظام	۶۵۳	حق فجری
۶۶۲	اسلامی معاشی نظام	۶۵۳	حق میل
۶۶۳	اسلام کی نظر میں مال اور ملکیت کی حیثیت	۶۵۳	حق مرور
۶۶۳	ملکیت کی قید بندی	۶۵۳	حق جوار
۶۶۴	قرآن و حدیث سے ملکیت کا ثبوت	۶۵۴	حق تعلیٰ
۶۶۶	ملکیت کی قیود	۶۵۴	جوار جانبی کا حق
۶۶۶	ضرر مؤکد الوقوع	۶۵۴	حقوق ارتفاق کے متعلق تین امور
۶۶۶	ضرر غالب الوقوع	۶۵۴	حق اتفاق اور حق انشاع شخصی میں فرق
۶۶۶	ضرر کثیر غیر غالب	۶۵۵	حقوق ارتفاق کی خصوصیات
۶۶۶	ضرر قلیل	۶۵۵	حقوق ارتفاق کے اسباب
۶۶۷	دوسری قید: بعض حالت میں ملکیت خاصہ کی ممانعت	۶۵۵	اشتراک عام
۶۶۷	ہر قسم کا مال فردی ملکیت کے قابل نہیں ہوتا	۶۵۵	معاملات میں شرط لگا دینا
۶۶۸	تیسری قید: افرادی ملکیت میں حکومت کے حقوق	۶۵۶	پانچویں فصل: ملک تام کے اسباب
۶۶۸	اموال تجارت	۶۵۶	مباح کو تحویل میں لینا
۶۶۸	غلہ، جانور اور پھل	۶۵۷	احیاء موات (مردہ زمین کو زندہ کرنا)
۶۶۸	ملکی دفاعی مہم	۶۵۷	شکار کرنا
۶۶۸	فقراء کی کفایت	۶۵۷	گھاس اور جھاڑیوں پر قبضہ
۶۶۹	قریبی رشتہ داروں پر خرچ کرنا	۶۵۸	گھاس کا حکم
۶۶۹	صدقۃ الفطر	۶۵۸	جھاڑیاں معدنیات اور کنز کو تحویل میں لینا
۶۶۹	قربانی	۶۵۸	معدنیات کا حکم
۶۶۹	نذر اور کفالت	۶۵۹	کنز (دیفینڈ) کا حکم
۶۷۰	دوسرا باب: ملکیت کے توابع	۶۶۰	ملکیت کو منتقل کرنے والے معاملات
۶۷۰	پہلی فصل: احکام اراضی	۶۶۰	میراث

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۶۸۸	قنات کی حریم	۶۷۰	اول: ان زمینوں کے احکام جن کا قبضہ فتوحات سے حاصل کیا گیا
۶۸۸	نہر کی حریم		
۶۸۹	شمرہ اختلاف	۶۷۰	وہ اراضی جو عنوة فتح ہو
۶۸۹	فدان کی حریم	۶۷۲	کیا امام کے لیے تقسیم لازمی ہے یا اسے اختیار حاصل ہے
۶۸۹	موات میں کھودے ہوئے کنویں کی حریم	۶۷۲	فریق ثانی کے دلائل
۶۸۹	پانی پینے والے کنویں کی حریم	۶۷۳	عقلی دلیل
۶۸۹	نہر کی حریم	۶۷۳	اس زمین کا حکم
۶۸۹	گھر کی حریم	۶۷۵	وہ زمین جو صلح سے فتح ہو
۶۸۹	قنات کے کنواں کی حریم	۶۷۶	داخلی اراضی کے احکام
۶۸۹	حنابلہ کا مذہب: پرانا کنواں	۶۷۸	احیاء اراض
۶۸۹	درخت کی حریم	۶۷۸	احیاء اموات کے لیے حاکم وقت سے اجازت لینا ضروری ہے
۶۹۰	کھجور کی حریم	۶۷۹	ارض موات میں کنویں اور نہر کی بھی حریم ہوگی
۶۹۰	گھر کی حریم	۶۸۰	دوسری فصل: احیاء الموات
۶۹۰	تیسری فصل: معدنیات، جمعی اقطاع کے احکام	۶۸۰	زمینوں کی اصلاح اور ان میں عمارت تعمیر کرنا
۶۹۰	پہلی بات: جمعی اصلیت اور معنی	۶۸۰	پہلی بحث: احیاء الموات کی تعریف، مشروعیت اور اس کی ترغیب
۶۹۰	دوسری بات: اس کی مشروعیت	۶۸۲	احیاء کے قابل زمین کے متعلق مذاہب کی آراء کی وضاحت
۶۹۲	تیسری بات: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور امام کی جمعی کا حکم	۶۸۳	تیسری بحث: آباد کرنے کی کیفیت اور طریقہ
۶۹۲	پہلی بات: اقطاع کی تعریف	۶۸۳	کیا پتھر رکھنے سے حیاء اور آبادی ہوگی
۶۹۲	دوسری بات: مشروعیت	۶۸۳	احیاء کی شرائط
۶۹۲	تیسری بات: اقطاع کی اقسام	۶۸۳	پانچویں بحث: احیاء موات کے احکام
۶۹۳	اقطاع موات کا حکم	۶۸۵	پہلا مقصد: آباد کی جانے والی زمین کا مالک ہونا
۶۹۳	آباد زمین کو اقطاع کے طور پر دینے کا حکم	۶۸۵	دوسرا مقصد: آباد کی جانے والی زمین کا وظیفہ
۶۹۴	معدنیات کے اقطاع اور ملکیت کا حکم	۶۸۵	خرابی زمینیں
۶۹۴	معادن کی تعریف	۶۸۶	تیسرا مقصد: آباد کرنے والے اور حریم کی قید
۶۹۷	ظاہری معدنیات	۶۸۸	حریم کی مشروعیت
۶۹۷	باطنی معدنیات	۶۸۸	حریم کی مقدار
۶۹۸	چوتھی فصل: نفع اٹھانے کے حقوق (حقوق الارتفاق)	۶۸۸	کنویں کی حریم

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۷۱۱	مزدور کی شرط	۶۹۸	پہلی بات: حق ارتفاق کی تعریف
۷۱۱	پیداوار کی شرائط	۶۹۸	دوسری بات: حق ارتفاق اور حق انتفاع میں فرق
۷۱۲	زمین کی شرطیں	۶۹۸	تیسری بات: فقہی وصف
۷۱۲	محل عقد کی شرط	۶۹۹	چوتھی بات: حق ارتفاق کے عام احکام
۷۱۲	زرعی آلات کی شرط	۶۹۹	دوسری بحث: حقوق ارتفاق کی اقسام
۷۱۲	مدت مزارعت کی شرط	۶۹۹	پہلا مقصد: حق شرب
۷۱۲	مالکیہ کے ہاں مزارعت کی شرط	۷۰۰	دوسری بات: حق شرب اور حق شفعہ کے اعتبار سے پانی کی اقسام
۷۱۳	تیسری بحث مزارعت کی صورتیں	۷۰۰	پہلی قسم: خاص برتنوں میں محفوظ و جمع شدہ پانی
۷۱۴	چوتھی بحث: مزارعت صحیحہ اور فاسدہ کا حکم	۷۰۰	دوسری قسم: چشموں اور کنوؤں کا پانی
۷۱۵	شواغ کی ہاں مزارعت کا حکم	۷۰۱	عام نہروں کا پانی
۷۱۶	پانچویں بحث: مزارعت کی انتہاء اور اس کے فسخ کے حالات	۷۰۲	تیسری بات: حق شرب اور پانیوں سے انتفاع کے عام احکام
۷۱۶	مدت مزارعت کا ختم ہونا	۷۰۳	حق شفعہ
۷۱۷	عاقبتین میں سے کسی ایک کا مرنا	۷۰۵	تیسرا مقصد: حق مجری (پانی بہا کر لے جانے کا حق) اس
۷۱۷	عذر کی وجہ سے عقد فسخ کرنا		کی تعریف اور احکام
۷۱۸	مساقات اور معاملہ	۷۰۶	چوتھا مقصد: حق مسیل
۷۱۸	پہلی بحث: مساقات کی تعریف، مشروعیت، رکن، مورد،	۷۰۶	پانچواں مقصد: حق مرور (گزرنے کا حق)
	مساقات اور مزارعت میں فرق	۷۰۷	چھٹا مقصد: حق تعلیٰ کی تعریف اور مالک اعلیٰ اور اسفل کے
۷۱۸	پہلی چیز: مساقات کی تعریف		اس میں تعریف کا حکم
۷۱۸	دوسری چیز: مساقیت کی مشروعیت	۷۰۹	پانچویں فصل: زمین کی سرمایہ کاری کے عقود
۷۱۸	مزارعت اور مساقات میں فرق	۷۰۹	مزارعت مساقات: مغارسہ
۷۲۱	جمہور کے ہاں مساقات کے ارکان	۷۰۹	پہلی بحث: مزارعت کی تعریف، مشروعیت، رکن اور عقد کی نوعیت
۷۲۲	تیسری بحث: مساقات صحیحہ اور فاسدہ کا حکم	۷۰۹	پہلی بات: مزارعت کی تعریف
۷۲۳	پہلا مقصد: مساقات صحیحہ کا حکم	۷۰۹	دوسری بات: مزارعت کی مشروعیت
۷۲۴	عائل کے قبضہ کی نوعیت	۷۱۰	تیسری بات: رکن مزارعت اور صفت عقد
۷۲۴	دوسرا مقصد: مساقات فاسدہ کا حکم	۷۱۱	مزارعت کی صفت
۷۲۵	دوسرے مذاہب کے مطلق عقد کے فاسد ہونے کا اثر	۷۱۱	ماقد کی شرائط
۷۲۵	اجارہ فاسدہ کی طرف پھرنے کی مثال	۷۱۱	کھیتی کی شرائط

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۷۳۷	تقسیم کا آلہ	۷۲۶	پہلی بحث: انتہاء مساوات
۷۳۷	نقدی سے تقسیم برابر کرنا	۷۲۸	تیسرا عقد: درخت لگانا (مغارسہ یا مناصبہ)
۷۳۷	تقسیم کا نمونہ	۷۲۸	دوسری بات: مغارسہ کا حکم
۷۳۸	پہلا مقصد: گھروں کی تقسیم	۷۳۰	پہلی فصل: تقسیم (اتفاق القسمۃ)
۷۳۸	دوسرا مقصد: زمین اور عمارت کی تقسیم	۷۳۰	ایمان کی تقسیم
۷۳۸	تیسرا مقصد: گھر اور خالی زمین، گھر اور دکانیں	۷۳۰	پہلی بحث: قسمت کی تعریف، مشروعیت رکن اور صفت
۷۳۹	چوتھا مقصد: سفل اور علو	۷۳۰	تقسیم کی مشروعیت
۷۳۹	پانچواں مقصد: راستہ کی تقسیم	۷۳۱	تقسیم کا رکن وغیرہ
۷۴۰	پانچویں بحث: تقسیم کرنے والا	۷۳۱	تقسیم کی صفت
۷۴۰	تقسیم کرنے والے کی تعیین	۷۳۱	فائدہ اختلاف
۷۴۱	زیادہ تقسیم کرنے والے	۷۳۲	تقسیم کی قسمیں
۷۴۱	قسم کی اجرت	۷۳۲	تفریق و افزاز
۷۴۱	تقسیم کے احکام	۷۳۲	تقسیم جمع
۷۴۱	تقسیم کے عام احکام	۷۳۳	باہمی رضامندی سے تقسیم
۷۴۲	تقسیم میں اختیار کا ثبوت	۷۳۳	قرعہ سے تقسیم
۷۴۲	تقسیم کے اثرات	۷۳۳	افراز (یا تقسیم جزاء یا تقسیم منشا بہات)
۷۴۲	تقسیم توڑنا	۷۳۳	سہم برابر کرنے کی تقسیم
۷۴۲	دوسرا وارث ظاہر ہونا یا موصیٰ لہ کا ظاہر ہونا	۷۳۳	دو کرنے کی تقسیم
۷۴۳	غبن فاحش کا ظہور	۷۳۳	باہمی رضامندی سے تقسیم
۷۴۳	مال مقسوم میں غلطی ہونا	۷۳۴	جبری تقسیم
۷۴۴	مال مقسوم میں کسی کا اتحقاق	۷۳۴	تیسری بحث: تقسیم کی شرائط
۷۴۴	اثبات کے خاص احکام	۷۳۴	پہلا مقصد: باہمی رضامندی سے تقسیم کی شرائط
۷۴۴	پہلی بات: حدود میں اختلاف	۷۳۴	ملکیت و رولایت: ان کے علاوہ تقسیم جائز نہیں، ملکیت
۷۴۴	دوسری بات: غبن کی قیمت میں اختلاف	۷۳۴	شرکاء یا ان کے نائبوں کا حاضر ہونا
۷۴۵	تیسری بات: حصہ وصول کرنے میں اختلاف	۷۳۵	شرکاء کا تقسیم پر راضی ہونا
۷۴۵	منافع کی تقسیم (مہایات)	۷۳۵	دوسرا مقصد: جبری تقسیم کی شرائط
۷۴۵	پہلی بحث: مہایات کی تعریف و مشروعیت	۷۳۷	تقسیم کی کیفیت و طریقہ

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۷۵۷	عدوی متقارب	۷۴۶	محل مہایات
۷۵۸	وجوب ضمان کا وقت	۷۴۷	بحث مہایات کی قسمیں
۷۶۰	شئی مغصوبہ کا غاصب کے پاس تبدیل ہونا	۷۴۷	جبری اور رضامندی والی مہایات
۷۶۱	مغصوب کا نقصان	۷۴۷	رضامندی والی مہایات
۷۶۲	حنفیہ کے علاوہ باقی حضرات کے ہاں	۷۴۷	جبری مہایات
۷۶۲	مغصوب میں اضافہ	۷۴۷	زمانے اور مکان کے اعتبار سے
۷۶۲	غصب شدہ زمین پر عمارت بنانا، زراعت کرنا، درخت لگانا	۷۴۸	مہایات زمانیہ، پہلی چیز تعریف
۷۶۳	شئی مغصوب کے غصب و منافع کا ضمان	۷۴۸	مشروعیت
۷۶۳	غاصب اور مالک کا اختلاف	۷۴۸	مہایات کی کیفیت اور فقہی صورت
۷۶۵	غاصب الغاصب	۷۴۸	تعیین مدت
۷۶۶	غاصب اور جس کے ساتھ وہ رہن وغیرہ کا تصرف کرے	۷۴۹	پہلی تعریف
۷۶۶	مغصوب کا خرچہ	۷۴۹	مشروعیت
۷۶۶	مال ضائع کرنا اور اس کا حکم	۷۴۹	گھروں میں مہایات
۷۶۷	دروازہ کھولنا یا جانور کی رسی کھولنا	۷۴۹	جانوروں میں مہایات
۷۶۸	گھی کا برتن کھولنا	۷۵۰	شریک کا تصرف کا مالک ہونا
۷۶۸	روے رکھنا اور حائل ہونا	۷۵۰	ساتویں فصل: غصب اور اتلاف
۷۶۸	اتلاف کی وجہ سے ضمان واجب ہونے کی شرطیں	۷۵۰	پہلی بحث: غصب اور اس کے احکام
۷۶۹	تلف اور ضرر دائی ہو	۷۵۱	پہلا مقصد: غصب کا حرام ہونا، غصب کی تعریف اور اس کے
۷۶۹	تلف شدہ چیز ضمان کی اہل ہو		ضابطہ میں فقہاء کے اختلاف کا اثر
۷۶۹	ضمان واجب کرنے میں کوئی فائدہ ہو	۷۵۲	اموال میں تعدی کی چار قسمیں ہیں
۷۷۰	تعدی	۷۵۳	عقار غصب کرنا
۷۷۰	عمداً	۷۵۳	زوائد مغصوب اور سماوی بڑھوتری
۷۷۱	ضمان کی کیفیت و ماہیت	۷۵۳	مالکیہ کے ہاں مشہور قول کے مطابق
۷۷۱	حملہ آور سے دفاع	۷۵۳	غیر متقوم چیز کا غصب
۷۷۱	دفاع کی مشروعیت مراحل اور حکم	۷۵۶	غصب کے احکام
۷۷۱	دفاع کا شرعی حکم	۷۵۶	شے مغصوب کو موجودگی کی صورت میں واپس کرنا
۷۷۱	حملہ آور کے دفاع کی شرائط	۷۵۷	اگر شئی مغصوب ہلاک ہو جائے تو اس کا ضمان

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۷۸۶	کیسے اس کی زندگی اور موت کو معلوم کریں	۷۷۳	تیسری بحث: آیا حملہ آور سے دفاع مباح ہے یا واجب ہے
۷۸۶	قاضی کی مفقود کے مال اور اہل کے متعلق صلاحیت	۷۷۳	نفس (جان) سے دفاع کا حکم
۷۸۷	مفقود کی موت کا کب حکم لگایا جائے اور اس کا کیا اثر ہے؟	۷۷۳	فعل کا ضمان
۷۸۷	گیارہویں فصل: مسابقہ اور مناضلہ	۷۷۴	عزت کے دفاع کا حکم
۷۸۷	پہلی بحث سبق، مسابقہ یا رہان	۷۷۵	گھروں کے اندر جھانکنا
۷۸۷	مسابقہ کی تعریف اور شروعات: اسبق	۷۷۶	مال سے دفاع کا حکم
۷۸۷	مسابقہ بعوض	۷۷۶	شوائع نے مال کی اقسام میں فرق کیا ہے
۷۸۸	مسابقہ جائز ہونے کی شرطیں	۷۷۶	نویں فصل..... لفظ اور لقیط
۷۸۹	دوسری بحث: مناضلہ: تیر اندازی کا مقابلہ	۷۷۶	پہلی بحث: لقیط کی حقیقت اور اس کے احکام
۷۸۹	اس کی تعریف، اقسام، بزم و حکم اور شرائط	۷۷۷	احکام لقیط
۷۹۰	مناضلہ کی اقسام	۷۷۷	اٹھانے والا بچہ کا زیادہ ہتھیار ہے دوسروں سے
۷۹۰	عقد مسابقہ اور مناضلہ کی صفت	۷۷۷	لقیط پر ولایت قاضی کی ہے
۷۹۰	مناضلہ کا حکم	۷۷۷	لقیط آزاد اور مسلمان شمار ہوگا
۷۹۱	مناضلہ کی صحیح ہونے کی شرطیں	۷۷۸	نسب کا حکم
۷۹۱	بارہویں فصل..... شفعہ	۷۷۹	مندوب ہونے کے اعتبار سے حکم
۷۹۱	پہلی بحث: شفعہ کی تعریف، دلیل اور حکمت، رکن، عناصر، حکم اور صفت	۷۸۰	ضمان کے اعتبار سے حکم
۷۹۲	پہلی بات: شفعہ کی تعریف	۷۸۱	لقطہ کی قسمیں
۷۹۲	دوسری بات: اس کی دلیل اور شروعات کی حکمت	۷۸۲	حیوان لفظ کا حکم
۷۹۳	تیسری بات: شفعہ کا رکن، اس کے عناصر اور سبب	۷۸۲	لقطہ کی تشبیر کی کیفیت
۷۹۳	شفعہ کا سبب	۷۸۳	تشبیر کی مدت
۷۹۳	چوتھی بات: شفعہ کا حکم اور صفت	۷۸۳	تشبیر کی جگہ
۷۹۳	دوسری بحث: بجل شفعہ	۷۸۴	تشبیر کے اخراجات
۷۹۳	حقوق ارفاق	۷۸۴	مالک تک لفظ پہنچانے کی شرط
۷۹۳	کشتیوں میں شفعہ	۷۸۴	لقطہ کے مالک ہونے کا حکم
۷۹۳	کھیتی، بھل اور درختوں میں شفعہ	۷۸۶	حل اور حرم کا لفظ
۷۹۵	تیسری بحث: شفعہ: پہلی بات شفعہ کون ہے؟	۷۸۶	دسویں فصل..... مفقود کے بیان میں
			مفقود کون؟

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۸۰۷	ان طلبوں میں تاخیر کی سزا و بدلہ	۷۹۶	جمہور کی دلیل
۸۰۸	مجبور سے شفعہ طلب کرنا	۷۹۶	دوسری بات: شفعہ کے مراتب اور تعدد شفعاء کی صورت میں
۸۰۸	طلب شفعہ اور اثبات دعویٰ میں قاضی کا کردار		تقسیم کی کیفیت
۸۰۹	ساتویں بحث: مشتری کے قبضہ میں شفعہ ہونے والی چیز میں	۷۹۷	تعدد شفعاء کی صورت میں تقسیم کی کیفیت
	تبدیلی آنا	۷۹۸	تیسری بات: بعض شفعاء کا موجود نہ ہونا
۸۰۹	پہلی بات: عقود اور تصرفات	۷۹۸	چوتھی بات: بعض شفعاء کا اپنے حق کو ساقط کرنا
۸۰۹	دوسری بات: مشفوع کی بڑھوتری اور اس میں اضافہ	۷۹۸	چوتھی بحث: شفعہ کے احکام
۸۱۱	تیسری بات: مشفوع فیہ میں کمی	۷۹۸	پہلی بات: شفعہ کے ذریعہ مالک بننے کا طریقہ
۸۱۲	آٹھویں بحث: شفعہ ساقط کرنے کے اسباب	۷۹۹	دوسری بات: شفعہ کے ذمہ کیا دینا واجب ہے
۸۱۲	جس زمین کی وجہ سے شفعہ کر رہا تھا اسے فروخت کر دینا	۸۰۰	شمن میں کمی یا اضافہ
	فیصلہ سے پہلے	۸۰۰	شمن کی مدت مقرر کرنا
۸۱۲	شفعہ چھوڑ دینا یا اس سے اعراض	۸۰۰	کیا شفعہ کا فیصلہ شمن ادا کرنے تک موقوف رہے گا
۸۱۳	شفعہ سے صلح	۸۰۱	مشفوع فیہ میں استحقاق
۸۱۳	ضمان درک	۸۰۱	مقدار شمن میں شفعہ اور مشتری کا اختلاف
۸۱۳	شوائع اور حنا بلہ کے ہاں	۸۰۲	پانچویں بحث: شفعہ کی شرائط
۸۱۳	شئی مشفوع میں اجزاء	۸۰۲	پہلی شرط: زمین مالک کی ملکیت سے مکمل طور پر نکل جاتی ہے
۸۱۴	شفعہ کا مرجانہ	۸۰۲	دوسری شرط: عقد عقد معاوضہ ہو
۸۱۴	ظاہر یہ اور حنا بلہ نے تفصیل کی ہے اس معاملہ میں	۸۰۳	تیسری شرط: عقد صحیح ہو
		۸۰۴	چوتھی شرط: شفعہ شئی مشفوع کا مالک ہونے کے وقت
		۸۰۵	پانچویں شرط: شفعہ کاراضی ہونا بیع پر
		۸۰۵	شفعہ ساقط کرنے کے حیلے
		۸۰۵	چھٹی بحث: اجراءات شفعہ
		۸۰۶	وجوب شفعہ کا وقت
		۸۰۶	طلب شفعہ کے مراحل
		۸۰۶	مالکیہ کے ہاں ایک سال کی مدت ہے طلب شفعہ میں
		۸۰۷	طلب کا حکم
		۸۰۷	طلب خصومت اور تملک

اصطلاحات

بیع..... باہمی رضامندی سے مال کا لین دین۔ بیع خریدنے کے معنی میں بھی آتا ہے لیکن اکثر فروخت کرنے میں مستعمل ہے۔

شراء..... مال کے بدلہ میں مال خریدنا۔

بائع..... فروخت کنندہ۔

مشتری..... خریدار۔

عاقدين..... بائع و مشتری۔

متبايعين..... بائع و مشتری۔

معقود علیہ..... وہ مال جسے خریدا یا فروخت کیا جا رہا ہو۔

صفقہ..... سودا۔

فضولی..... دوسرے شخص کی اجازت کے بغیر اس کی طرف سے عقد طے کرنے والا۔

صیغہ..... ایجاب و قبول۔

ثمن..... وہ قیمت جو خریدار اور فروخت کنندہ آپس میں طے کر لیں۔

قیمت..... مارکیٹ ریٹ۔

مٹمن..... جس چیز کے ثمن متعین کیے جا رہے ہوں، خرید کردہ مال۔

بیع..... فروخت کردہ چیز۔

مشترک..... خرید کردہ مال۔

دین..... ذمہ میں واجب الاداء قرضہ خواہ از قسم نقدہ ہو یا از قسم جنس۔

قبضہ..... چیز پر اس طرح کنٹرول حاصل کر لینا کہ اس میں آزادی سے تصرف کیا جاسکتا ہو۔

جس بیع..... فروخت کنندہ کا فروخت کردہ چیز کو اپنے پاس روک لینا۔

تسلیم..... کسی چیز کو دوسرے کے سپرد کرنا۔

غرر..... دھوکا، جس کا پایا جانا اور نہ پایا جانادونوں کا امکان ہو، بیع یا اس کی قیمت میں ابہام کو بھی غرر کہا جاتا ہے۔

مال متقوم..... ایسی چیز جس کی تاجروں کے عرف میں قیمت لگائی جاتی ہو۔

فاسد..... جو معاملہ اپنی اصل کے اعتبار سے درست ہو اور کسی خارجی وصف کی وجہ سے نادرست ہو۔

باطل..... جو فعل اصل کے اعتبار سے ہی مشروع نہ ہو اور کسی حکم کا فائدہ نہ دے، صلہ عقد میں خرابی کا آجانا بطلان کا باعث

ہوتا ہے۔

مقدوراً لتسلیم..... ایسی چیز جسے سپرد کرنا انسانی قدرت میں ہو اور بالفعل اسے سپرد بھی کیا جاسکے۔
تعمیراً لتسلیم..... ایسی چیز جسے سپرد کرنے سے بائع قاصر ہو۔
شرکہ..... کمپنی، دو یا دو سے زائد آدمیوں کا مشترکہ کاروبار۔
صحت..... معاملہ کا صحیح ہونا۔

بیع معدوم..... جو چیز فی الحال موجود نہ ہو اسے فروخت کرنا جیسے حمل کی بیع۔
تامین..... بیمہ، انشورنس۔

عربون..... بیعانہ، کوئی چیز خریدنا یا کرایہ پر لینا اس کی قیمت یا کرایہ کا کچھ حصہ ادا کر دینا کہ اگر معاملہ طے ہو گیا تو ادا شدہ رقم قیمت میں سے شمار ہوگی ورنہ سوخت ہو جائے گی۔

بیع سلم..... نقد قیمت کے بدلہ ادھار سامان خرید کرنا۔

بیع سنین..... پھل اور درخت کی کئی سالوں کے لئے خرید و فروخت اسے بیع معاومہ بھی کہتے ہیں۔

بیع صحیح..... جو اصل اور وصف ہر لحاظ سے درست ہو۔

بیع صرف..... سونے چاندی کا اسی جنس سے یا کرنسی کا تبادلہ۔

بیع مکروہ..... جو خرید و فروخت اصل اور شرط کے اعتبار سے درست ہو لیکن کسی خارجی وصف کے اعتبار سے درست نہ ہو جیسے جمعہ کی اذان کے وقت کی بیع۔

بیع محاققہ..... پودے میں لگے ہوئے اناج کو اس جنس کے کٹے ہوئے اناج کے بدلہ میں فروخت کرنا۔

بیع مراححہ..... قیمت خرید سے کچھ زائد قیمت کے ساتھ سامان فروخت کرنا۔

بیع تولیہ..... اصل قیمت پر مال فروخت کرنا۔

بیع وضعیہ..... نقصان پر مال فروخت کرنا۔

بیع مزابنہ..... درخت پر لگے پھولوں کو اسی کی جنس کے ٹوٹے ہوئے پھولوں کے بدلہ میں فروخت کرنا۔

بیع مساومہ..... پہلی قیمت کے ذکر کے بغیر سامان فروخت کرنا۔

بیع مضامین..... زیر حمل جنین کو فروخت کرنا۔

بیع منابذہ..... بیع اور ثمن پر گفتگو کرنے کی بجائے ثمن اور بیع کو ایک دوسرے کی طرف پھینکنے پر اکتفا کر لینا۔

بخش..... محض قیمت بڑھانے کے لئے بڑھ کر بولی لگانا۔

بد و صلاح..... پھل میں اتنی صلاحیت کا پیدا ہو جاتا کہ اسے استعمال کیا جاسکتا ہو۔

خيار..... فروخت کنندہ یا خریدار کو معاملہ کے نفاذ یا عدم نفاذ کا اختیار حاصل ہونا۔

خيار شرط..... دوران عقد یہ شرط رکھ لینا کہ مجھے تین دن تک یہ چیز خریدنے یا فروخت کرنے کا آپشن حاصل رہے گا۔

خیار ردیّت..... بن دیکھے جو چیز خرید لی جائے اس پر حاصل شدہ اختیار کہ چاہے خریدے یا نہ خریدے۔

خیار عیب..... بیع میں ایسا عیب پیدا ہونا جس کی وجہ سے بیع کی قیمت میں نقص آجائے اس پر خریدار کو اختیار حاصل ہوتا ہے۔
مسلم الیہ..... فروخت کنندہ۔

رب المسلم..... پیشگی قیمت دے کر ادھار مال خریدنے والا

مسلم فیہ..... وہ چیز (جیسے گندم) جس میں بیع مسلم کرنا مقصود ہو۔

رأس المال..... وہ قیمت جو بیع مسلم کی صورت میں فروخت کنندہ کو واپس دی جاتی ہے۔

استصناع..... کاریگری کا ایسا معاملہ جس میں عمل فی الحال موجود نہ ہو بلکہ کاریگر کے ذمہ میں ہو۔ یعنی آرڈر پر مال تیار کروانا جیسے جوتے کی سازی دینا۔

استصحاب..... جو حکم ماضی میں موجود ہو اسے باقی رکھنا۔

بیع جزاف..... اندازے کے ساتھ خرید و فروخت کرنا۔

اقالہ..... خرید و فروخت کا معاملہ مکمل ہونے کے بعد باہمی رضامندی سے اُسے ختم کر دینا۔

اجارہ..... کرایہ پر کسی چیز کو دینا۔

استجارہ..... کرایہ پر کوئی چیز لینا۔

موجر..... کرایہ پر کوئی چیز دینے والا۔

مستاجر..... کرایہ پر کوئی چیز لینے والا۔

شئے مستاجر..... کرایہ پر لی گئی چیز۔

مضاربت..... ایک شخص کا مال ہو اور دوسرے کا کام بایں طور کہ منافع دونوں میں طے شدہ تناسب سے تقسیم ہو۔

مضارب..... عمل کار۔

رب المال..... مضاربت میں لگائے گئے مال کا مالک۔

رنج..... حاصل ہونے والا نفع۔

ہبہ..... کسی شخص کو اپنے مال کا بلا عوض مالک بنا دینا۔

واہب..... ہبہ کرنے والا۔

موہوب لہ..... جسے مال ہبہ کیا جا رہا ہو۔

شئے موہوبہ..... ہبہ کی گئی چیز۔

ودیعت..... کسی کے پاس کوئی چیز امانت رکھنا۔

مستودع..... وودیعت رکھنے والا۔

مودع..... جس کے پاس کوئی چیز وودیعت رکھی جائے۔

اعارہ یا عاریت..... دوسرے شخص کو کسی مادی چیز کے بلا معاوضہ منفعت کا مالک بنانا۔

مستغیر..... چیز کو عاریت لینے والا۔

مستعار..... عاریت لی گئی چیز۔

معیر..... عاریت دینے والا۔

وکالت..... متعین تصرف میں دوسرے کو اپنا قائم مقام بنادینا۔

وکیل..... تصرف کرنے والا قائم مقام۔

تیسری قسم.....عقود

یاسول مالی تصرفات (معاملات)

عقود کی بحث اٹھارہ (۱۸) فصلوں میں آئے گی۔

۱..... بیع اور اس کی مختلف انواع (یعنی بیع سلم، استصناع، بیع صرف، بیع جزاف (تخمینہ سے بیع) سود، مراکحہ، تولیہ، وضعیہ اور اقالہ

۲..... قرض ۳..... اجارہ ۴..... جعالہ (گمشدہ آدمی کو پہنچانے کی اجرت)

۵..... شرکت ۶..... ہبہ ۷..... ودیعت ۸..... عاریت

۹..... وکالت ۱۰..... کفالت ۱۱..... حوالہ ۱۲..... رہن ۱۳..... صلح

ان تیرہ فصلوں کے ساتھ مزید پانچ تفصیلی اور ملحق ہیں، جو کہ ابراء، استحقاق، مقاصد، اکراہ اور حجر (پابندی) کے متعلق ہیں۔ بقیہ عقود

(معاملات) کے متعلق گفتگو ملکیت اور احوال شخصی کی مباحث میں ہوگی، گویا شریعت اسلامیہ میں اکیس (۲۱) عقود شروع ہیں۔

پہلی فصل..... عقد بیع ①

حاکم موضوع..... چونکہ بیع کی مختلف انواع و اقسام ہیں اور فقہ میں یہ موضوع نہایت اہمیت کا حامل ہے، اس لئے فقہاء عقد بیع کو

”کتاب البیوع“ کے عنوان سے تعبیر کرتے ہیں۔ بیوع، بیع کی جمع ہے، جبکہ میں نے اس عنوان کو ”عقد بیع“ سے تعبیر کیا ہے چونکہ سول

قانون کے شارحین کی یہی روش ہے اور میں نے اسی کو ترجیح دی ہے۔ چونکہ کلمہ ”عقد“ مضاف ہے اور بیع مضاف الیہ ہے یوں یہ اضافت عموم کا

فائدہ دیتا ہے۔ چنانچہ جو تین کہتے ہیں کہ مفرد مضاف عموم کا فائدہ دیتا ہے، عقد بیع کے ذیل میں چھ مباحث شامل ہیں۔

پہلی بحث..... عقد بیع کو وجود میں لانے کا بیان۔

دوسری بحث..... بیع کی شرائط۔

تیسری بحث..... بیع کا حکم (بیع خرید کردہ سامان) اور ثمن (قیمت، رقم) پر کلام۔

چوتھی بحث..... بیع باطل اور بیع فاسد کے بیان میں۔

پانچویں بحث..... جملہ خیارات کے بیان میں۔

چھٹی بحث..... بیع کے مختلف انواع جو درج ذیل ہیں۔

۱..... بیع سلم جسے بیع سلف بھی کہتے ہیں۔ ۲..... استصناع ۳..... بیع صرف ۴..... بیع جزاف

۵..... ربا (سود) ۶..... بیوع، امانت (مراکحہ، تولیہ، وضعیہ) ۷..... اقالہ

①..... خرید و فروخت کو عربی میں عقد بیع کہا جاتا ہے، یعنی اس فصل میں خرید و فروخت کے مسائل زیر بحث آئیں گے۔

پہلی بحث: عقد بیع کو وجود میں لانے کا بیان..... اس بحث میں دو مقاصد ہیں۔

پہلا مقصد..... بیع کی تعریف، مشروعیت اور بیع کے آداب۔

دوسرا مقصد..... بیع کارکن، بیع کے انعقاد کی کیفیت۔

پہلا مقصد..... بیع کی تعریف، مشروعیت اور آداب:

بیع کی تعریف..... بیع کی لغوی اور اصطلاحی تعریفات درج ذیل ہیں۔

لغوی تعریف..... ”مقابله شیء بشیء“ ایک چیز کا دوسری چیز سے تبادلہ کرنا۔ لفظ بیع دو متضاد معنوں کا حامل ہے یعنی خریدنا اور بیچنا۔ ایسے الفاظ کو اصطلاح میں ”اسماء ذات الاضداد“ کہا جاتا ہے، جن کا اطلاق ایک چیز پر بھی ہوتا ہے اور اس کی ضد پر بھی ہوتا ہے۔ جیسے لفظ ”شراء“ بھی اضداد میں سے ہے۔ ❶

چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

وَسَرُّوْا بِمَمْنِ بَحْسِیْنَ یوسف ۲۰/۱۲

یہاں ”شروا“ ”باعوا“ کے معنی میں ہے یعنی بھائیوں نے حضرت یوسف علیہ السلام کو محدود درہم میں فروخت کیا۔ (یعنی یہاں شراء فروخت کی معنی میں ہے) ایک اور جگہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

وَلَيْسَ مَا شَرَوْا بِهٖ اَنْفُسَهُمْ البقرہ ۱۰۲/۳

”وہ چیز بہت بری تھی جس کے بدلہ میں انہوں نے اپنی جانوں کو بیچ ڈالا۔“

چنانچہ متعاقدین یعنی خریدنے والے اور فروخت کنندہ دونوں کو ”بائع، بیع، مشتری اور شاری“ کہا جاتا ہے۔ ❷

اصطلاحی تعریف..... حنفیہ کے نزدیک، بیع کی تعریف یہ ہے:

مبادلة مال بمال علی وجه مخصوص

مخصوص طریقہ سے مال کا مال کے ساتھ تبادلہ کرنا بیع ہے۔

بیع کی ایک تعریف یہ بھی ہے۔ ”مخصوص و مفید طریقہ سے مرغوب شے کا اس کی ہم مثل شے سے تبادلہ کرنا ہے یعنی ایجاب و قبول یا

تعاہلی سے چیز کا تبادلہ کرنا۔ اس تعریف میں ”مفید“ کی قید لگائی گئی ہے اس قید سے وہ بیع نکل گئی جس کا کوئی فائدہ نہ ہو، جیسے درہم کے بدلہ میں

درہم (روپے کے بدلہ میں روپے) کی بیع۔ اور مرغوب کی قید سے غیر مرغوب یعنی مردار، خون اور مٹی نکل گئی۔ ❸

امام نووی رحمۃ اللہ علیہ نے مجموع میں لکھا ہے ”بیع“ بطور تملیک مال کے مقابلہ میں مال کا ہونا ہے۔ ❹ جبکہ ابن قدامہ نے یوں

تعریف کی ہے۔ ”بطور تملیک اور تملک مال کا مال سے تبادلہ کرنا۔“ ❺

❶..... نیل الاوطار میں تعلقاً لکھا گیا ہے کہ بیع کی لغوی اور شرعی تفسیر ہے لغت میں مطلق تبادلہ کو کہا جاتا ہے چنانچہ بیع اور شراء دونوں الفاظ اضداد میں سے

ہیں، بیع کا اطلاق بیچنے پر بھی ہوتا ہے خریدنے پر بھی اسی طرح شراء بھی چنانچہ یہ دونوں الفاظ متضاد معانی میں مشترک ہیں۔ شریعت میں ”باہمی رضا مندی

سے مال کا مال سے تبادلہ کرنا بیع ہے۔ (نیل الاوطار ۵/۱۳۲) ❷ بیع کی جملہ مباحث میں ہم بائع فروخت کنندہ بیچنے والا ایک معنی میں استعمال کریں گے

اور مشتری خریدار کا ہر ایک معنی میں استعمال کریں گے۔ لہذا جہاں بائع کا لفظ آئے گا اس سے مراد فروخت کنندہ اور جہاں مشتری کا لفظ آئے گا اس سے

مراد خریدار ہوگا۔ ❸ دیکھئے البدائع ۵/۱۳۳، فتح القدیر ۵/۳۷۳ حاشیہ ابن عابدین ۳/۳۰۳۔ ❹ مغنی المحتاج ۲/۲۔ ❺ المغنی ۳/۵۵۹۔

الفقہ الاسلامی وادلت..... جلد پنجم

لفظ بیع الباع“ سے مشتق ہے۔ باع بازو اور ہاتھ کو کہا جاتا ہے، چونکہ خرید و فروخت کے وقت معاملہ کاروں میں سے ہر ایک اپنا ہاتھ اور بازو آگے بڑھاتا ہے اس لئے خرید و فروخت کو ”بیع“ کہا جاتا ہے۔ اور یہ بھی احتمال ہے کہ متعاقدین میں سے ہر ایک معاملہ کے وقت دوسرے سے ہاتھ ملاتا ہے اور مصافحہ کرتا ہے اس لئے بیع کو ”صفقہ“ (سودا) بھی کہا جاتا ہے۔ ❶

مال..... حنفیہ کے نزدیک مال وہ ہوتا ہے جس کی طرف طبیعت مائل ہو اور بوقت ضرورت اس کا ذخیرہ کرنا ممکن ہو جبکہ مالیت کا ثبوت کبھی لوگوں یا بعض لوگوں کے مالدار ہونے سے ہوتا ہے، استاذ زرقاء نے اس تعریف پر نقد وارد کیا ہے اور مال کی دوسری تعریف کی ہے۔ ”ہر وہ چیز جو مادی ہو اور لوگوں کے درمیان قیمتی متصور ہوتی ہو۔ ❷ اس تعریف کے مطابق حنفیہ کے نزدیک منافع جات اور حقوق حصہ کا مالی اعتبار نہیں ہوا۔ جبکہ جمہور فقہاء نے انہیں مال متقوم کا درجہ دیا ہے۔ چونکہ اعیان و اشیاء سے مقصد نفع اٹھانا ہوتا ہے۔ یہاں بیع سے مراد وہ عقد ہے جو ایجاب و قبول سے مرکب ہو۔

بیع کی مشروعیت..... بیع جائز ہے اور اس کے جواز پر کتاب و سنت اور اجماع کے دلائل شاہد ہیں۔ ❸
قرآن کے دلائل..... چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

وَ أَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ..... البقرة ۲/۲۷۵

اللہ تعالیٰ نے بیع کو حلال کیا ہے۔

وَ أَشْهَدُ وَ إِذَا تَبَايَعْتُمْ..... البقرة ۲/۲۸۲

جب تم آپس میں خرید و فروخت (اور لین دین) کرو تو گواہ بنا لیا کرو۔

إِلَّا أَنْ تَكُونُوا تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِّنْكُمْ..... النساء ۴/۲۹

ہاں البتہ اگر تمہارے درمیان باہمی رضامندی کی تجارت ہو۔

نیز فرمان باری تعالیٰ ہے:

لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِّنْ رَبِّكُمْ..... البقرة ۲/۱۹۸

اس میں تمہارے اوپر کوئی گناہ نہیں کہ تم اللہ تعالیٰ کے فضل (مال) کی تلاش میں رہو۔

سنت سے دلائل..... بہت ساری احادیث سے بیع کا جواز ثابت ہوتا ہے مجملہ ایک یہ حدیث بھی ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا گیا کہ کون سی کمائی سب سے افضل ہے؟ آپ نے فرمایا: جسے آدمی اپنے ہاتھ سے کمائے۔ اور وہ بیع جو مبرور ہو۔ ❹
بیع مبرور وہ ہوتی ہے جس میں دھوکا اور خیانت نہ ہو۔

چنانچہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نبی بنا کر بھیجے گئے درآں حالیکہ لوگ آپس میں خرید و فروخت کرتے تھے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کی اس پرتقریر فرمائی۔ ”یہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔“ سچا اور امانت دار تاجر نبیین، صدیقین اور شہداء کے ساتھ ہوگا۔

قال الترمذی هذا حدیث حسن

❶..... بحوالہ سابق۔ ❷ المدخل السی نظریۃ الالتزام العامة فی الفقہ الاسلامی للزرقاء ص ۱۱۳۔ ۱۱۸۔ ❸ المبسوط ۲/۱۰۸
المہذب ۱/۲۵۷۔ ❹ هذا حدیث طویل رواہ البیہقی وابن ماجہ وصححہ ابن حبان عن ابی سعید الخدری رضی اللہ عنہ ورواہ عبدالرزاق فی الجامع عن عبد اللہ بن ابی اوفی؛ وانظر کنز الدقائق ۲/۲۱۲ شرح المجموع للنووی ۹/۱۵۸، وروی الترمذی وابو داؤد عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ بمعناہ۔

اجماع..... بیع (خرید و فروخت) کے جائز ہونے پر اجماع ہے نیز حکمت بھی جواز بیع کا تقاضا کرتی ہے۔

چونکہ انسان دوسرے کے پاس جو کچھ ہوتا ہے اس کا محتاج ہوتا ہے۔ اور وہ دوسرا بغیر عوض کے اپنا مال دینے پر راضی نہیں ہوتا، گویا خرید و فروخت کے طریقہ میں ہر شخص کی ضرورت پوری ہو جاتی ہے جبکہ انسان اپنی طبیعت کے اعتبار سے مدنی واقع ہوا ہے چنانچہ ایک دوسرے کے تعاون کے بغیر زندگی گزارنا ناممکن ہے۔

بیوع میں اصل اباحت ہے، چنانچہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: بیوع میں اصل یہ ہے کہ سبھی اقسام کی بیوع مباح ہیں بشرطیکہ جب فروخت کنندہ اور خریدار کی باہم رضامندی سے ہوں اور وہ معاملہ اپنی حقیقت میں جائز ہو اور ایسا معاملہ نہ ہو جس سے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا ہے۔ اور جو بیع رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی منع کردہ بیع کے معنی میں ہو وہ حرام ہے اور منہی عنہ کے معنی میں داخل ہے، جو بیع اس سے جدا ہو اور اللہ تعالیٰ کے اس فرمان ”وَاحْلَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ“ میں داخل ہو تو ہم اسے مباح کہیں گے۔

خرید و فروخت کے آداب..... بیع کے بہت سارے آداب ہیں ان میں سے کچھ یہ ہیں۔

۱: منافع میں غلو کا نہ ہونا..... دنیا میں غبن فاحش ممنوع ہے اور اس پر سبھی شرائط کا اجماع ہے۔ چونکہ غبن فاحش دھوکا دہی کے معنی میں ہوتا ہے البتہ غبن بےبر (تھوڑا سا دھوکا) ایسی چیز ہے کہ اس سے احتراز ناممکن ہے گویا غبن بےبر جائز ہے، چنانچہ غبن بےبر کی وجہ سے اگر ہم بیع کے رد کا حکم لگائیں گے تو پھر کبھی بھی بیع کا نفاذ نہیں ہو سکتا، چونکہ کوئی بیع ایسی نہیں جو غبن فاحش سے خالی ہو اور اگر غبن زیادہ ہو اور اس سے احتراز بھی ممکن ہو تو بیع کا رد کرنا واجب ہے، علماء مالکیہ نے غبن فاحش کا اندازہ ایک تہائی اور اس سے زیادہ کیا ہے، چونکہ تہائی کی مقدار وصیت وغیرہ میں مشروع ہے۔ ❶ گویا برکت والا اور پاکیزہ منافع وہ ہے جو تہائی اور اس سے زیادہ کے بقدر ہو۔

۲: معاملہ میں سچائی کا ہونا..... یعنی سرمائے کی حقیقی صفت بیان کی جائے، معاملہ کی نوع جنس اور دیگر متعلقات کے متعلق دروغ گوئی سے کام نہ لیا جائے چنانچہ ترمذی نے رفاہ رضی اللہ عنہ سے ایک حدیث نقل کی ہے۔ ”کہ تجارت قیامت کے دن فاجر لوگوں کی صورت میں اٹھائے جائیں گے البتہ وہ تاجر جو اللہ تعالیٰ سے ڈرتا ہو، احسان کرتا ہو اور سچ بولتا ہو وہ یوں نہیں اٹھایا جائے گا۔“ ترمذی کی ایک اور روایت سابق میں گزر چکی ہے کہ سچا تاجر جو امانتدار ہو..... (الحدیث)

۳: معاملہ میں فراخ دلی کا مظاہرہ کرنا..... چنانچہ بائع کو تخن (قیمت) میں چشم پوشی کا مظاہرہ کرنا چاہئے اور قدرے کمی کر دینی چاہئے، اور مشتری کو بھی چاہئے کہ بیع (سامان) میں بے جا تخم کی شرائط عائد نہیں کرے بلکہ بڑھ چڑھ کر قیمت دینی چاہئے، بخاری نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث روایت کی ہے۔ کہ ”اللہ تعالیٰ فیاضی کرنے والے شخص پر رحم فرمائے جو فروخت کرتے وقت اور خریدتے وقت فیاضی کرتا ہو۔ اور قرضہ کا مطالبہ کرتے وقت فیاضی کرتا ہو۔“

۴: قسمیں اٹھانے سے اجتناب کرنا گویا سچا ہی کیوں نہ ہو..... بیع میں اللہ تعالیٰ کے اسم گرامی کی قسم سے مطلقاً اجتناب کرنا مستحب ہے چونکہ خرید و فروخت میں قسم اٹھانا اللہ تعالیٰ کے نام کا امتحان ہے، چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

وَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ عَرْضَةً لَّيْمَانِكُمْ أَنْ تَبَرُّوا وَتَتَّقُوا وَتُصَلِّحُوا بَيْنَ النَّاسِ

اپنی قسموں کو نشانہ مت بناؤ تاکہ تم احسان کرو اور اللہ سے ڈرو اور لوگوں کے درمیان اصلاح کرو۔“ بخاری و مسلم نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث نقل کی ہے۔ ”قسم سے سامان کی چلت ہو جاتی ہے لیکن برکت ختم ہو جاتی ہے۔“

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد پنجم.....

۵: کثرت سے صدقہ کرنا۔... کثرت سے صدقہ کرنا تاجر کے لئے مستحب ہے تاکہ قسمیں اٹھانے، دھوکا دینے، عیب چھپانے، بزخوں میں گرانی کرنے اور بدخلقی وغیرہ سے جو گناہ ہوئے ہیں ان کا کفارہ ہو جائے۔ چنانچہ ترمذی، ابوداؤد، ابن ماجہ نے قیس بن ابی غزہ سے حدیث نقل کی ہے۔ ”اے تاجروں کی جماعت! شیطان اور گناہگاری خرید و فروخت میں آجاتے ہیں لہذا اپنی بیع کو صدقہ کے ساتھ ملاتے رہو۔

۶: قرضہ وغیرہ کو لکھنا اور اس پر گواہ بنانا..... جو معاملہ طے پائے اسے لکھنا مستحب ہے اور دین مؤجل کی مقدار کا لکھنا بھی مستحب ہے ادھار بیع اور قرضہ کے لکھنے پر بھی گواہ بنانا مستحب ہے چونکہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَيْتُمْ بِدِينٍ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى فَاكْتُبُوهُ..... وَاسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رَجَالِكُمْ
اے ایمان والو! جب تم آپس میں لین دین کا معاملہ کرو جو کہ ایک مدت تک ہو تو اسے لکھ لو اور اپنے مردوں میں سے دو گواہ بنا لو۔ البقرہ ۲/۲۸۲

دوسرا مقصد: بیع کارکن یا انعقاد بیع کی کیفیت..... حنفیہ کے نزدیک بیع کارکن ۱ ایجاب و قبول ہے جو تبادلہ یا اس کے قائم مقام تعاطی پر دلالت کرتے ہیں۔ بالفاظ دیگر رکن کو یوں تعبیر کیا جاسکتا ہے کہ ایسا فعل جو رضامندی سے دونوں ملکوں کے تبادلہ پر دلالت کرے خواہ اس کا تعلق قبول سے ہو یا فعل سے۔ ۲ جمہور کے نزدیک بیع کے چار ارکان ہیں۔ بائع، مشتری، صیغہ (ایجاب و قبول) اور معقود علیہ (خرید کردہ سامان) جمہور کی یہ رائے سبھی عقود کے بارے میں ہے

حنفیہ کے نزدیک ایجاب..... خاص فعل کا اثبات ہے جو کلام متعاقدین میں سے کسی ایک کی طرف سے پہلے واقع ہونے والی رضامندی پر دلالت کرتا ہے، برابر ہے یہ کلام بائع کی طرف سے واقع ہو جیسے یوں کہے میں نے یہ چیز بیع دی یا فروخت کر دی یا مشتری کی طرف سے واقع ہو گا مشتری کی طرف سے کلام کی ابتداء ہو اور یوں کہے: میں نے اتنے روپے میں یہ چیز خرید لی۔

قبول..... وہ کلام جو متعاقدین میں سے کسی ایک کی طرف سے بعد میں ذکر کیا جائے گا یا ایجاب و قبول میں اعتبار اولیت اور ثانویت کا ہے خواہ بائع کی طرف سے ہو یا مشتری کی طرف سے۔

جمہور..... کے نزدیک ایجاب وہ ہوتا ہے جو ایسے شخص سے صادر ہو جس سے تملیک کا قیام ہو اگرچہ وہ اپنا کلام بعد میں لائے، اور قبول وہ ہوتا ہے جو ایسے شخص سے صادر ہو جس کے پاس ملک آتی ہو اگرچہ کلام اس سے پہلے صادر ہو۔ ۱

حنفیہ کے علاوہ لقیہ فقہاء کے نزدیک بیع کے ارکان تین یا چار ہیں۔ ۲ عاقد (فروخت کنندہ اور خریدار) معقود علیہ (شمن اور سامان) اور صیغہ (ایجاب و قبول)

ایجاب و قبول کے متعلق دو پہلوؤں سے گفتگو ہوگی۔

۱..... ایجاب و قبول کے صیغہ میں۔

۲..... ایجاب و قبول کی صفت (طریقہ) میں۔

۱..... حنفیہ کے نزدیک رکن وہ ہوتا ہے جس پر چیز کا وجود موقوف ہو اور وہ اس چیز کا جزو ہو جمہور کے نزدیک رکن وہ ہوتا ہے جس پر چیز کا وجود موقوف ہو خواہ وہ اس چیز کا جزو ہو یا نہ ہو جبکہ شرط وہ ہوتی ہے جس پر چیز کا وجود موقوف ہو لیکن وہ اس کا جزو نہ ہو۔ ۱ دیکھیے فتح القدر ۵/۷۳، البدائع ۵/۱۳۳، حاشیہ ابن عابدین ۳/۵۵، شرح المنہج للشیخ زکریا انصاری ۲/۱۸۰، کشاف القناع ۲/۳۱، الشرح الكبير ۲ مغنی المحتاج ۲/۳، کشاف ۳/۱۳۵۔

الفقہ الاسلامی وادلتہ..... جلد پنجم ۵۰ عقود

۱: ایجاب و قبول کا صیغہ..... صیغہ عقد سے مراد ایجاب و قبول کی وہ صورت اور ہیئت ہے جس سے ایجاب و قبول کا قیام ہوتا ہے اگر عقد طرفین کے درمیان التزام کے طور پر ہو یا فقط ایجاب ہو اگر جانب واحد کی طرف سے التزام ہو۔

سبھی شرائع کا اس پر اتفاق ہے کہ عقد کے وجود اور تحقق کا دار و مدار ایسی چیز کے صادر ہونے پر ہے جو جانبین کی طرف سے التزام کی باہمی رضامندی پر دلالت کرتی ہو، علماء کے نزدیک یہ صیغہ عقد سے معروف ہے۔ جبکہ ماہرین قانون کے ہاں اسے ارادہ سے تعبیر کیا جاتا ہے، صیغہ عقد (ایجاب و قبول) میں یہ شرط ہے کہ متعاقدین کی طرف سے ایسے طریقہ سے اس کا صدور ہو جس کا اعتبار شارع نے کیا ہو، حنفیہ کے نزدیک شارع کا اعتبار یہ ہے کہ بیع ہر ایسے لفظ سے منعقد ہو جاتی ہے جو اموال کے تبادلہ میں باہمی رضامندی پر دلالت کرتا ہو۔

چنانچہ حنفیہ کہتے ہیں: بیع ماضی کے صیغہ کے ساتھ منعقد ہوتی ہے مثلاً یوں کہے (عربی میں کبعت و اشتريت۔ (اردو میں) میں نے یہ چیز خرید لی، میں نے یہ چیز فروخت کر دی۔ حال کے صیغہ کے ساتھ بیع تب منعقد ہوگی جبکہ نیت ہو مثلاً یوں کہے: ابيع واشتري۔ میں بیچ رہا ہوں اور میں خرید رہا ہوں۔

اگر انعقاد بیع کے لئے مستقبل کا صیغہ استعمال کیا جائے تو حنفیہ کے نزدیک بیع منعقد نہیں ہوگی مثلاً کوئی یوں کہے ”مجھے فروخت کر دو، یا مجھ سے خرید لو۔“ چنانچہ جب تک مشتری دوسری بار پہلی مثال کے جواب میں ”میں نے خرید لی“ اور دوسری مثال کے جواب میں بیع ”میں نے فروخت کر دی“ نہ کہے۔

چونکہ یہ محض وعدہ ہے جو دھوکا دہی اور ملاوٹ سے منسوب ہو سکتا ہے۔ بسا اوقات اس سے لوگ سمجھتے ہیں کہ اگر بیع میں کوئی عیب نہ ہوتا تو وہ کسی دوسرے سے سوال نہ کرتا جبکہ دوسرا اس کا طالب ہو سکتا ہے جیسا کہ مارکیٹوں میں یہ معروف و مشہور ہے۔ پھر اگر قبول میں تاخیر ہوئی تو بیع صحیح نہیں ہوگی، چونکہ یہ عقد اس صورت میں قبول سے خالی ہوگا لہذا بیع منعقد نہیں ہوگی یہ ایسا ہی ہے جیسے خرید و فروخت کا مطالبہ ہی نہ کیا ہو۔

بیع اور عقد نکاح میں فرق..... بیع عقد نکاح کے برخلاف ہے چنانچہ نکاح استدعاء (مستقبل) کے لفظ کے ساتھ صحیح ہوتا ہے مثلاً یوں کہا جائے ”زوجہ منی“ میرا نکاح کر دو۔ چنانچہ اس حالت میں یہ لفظ تو کیل نکاح ہوگا، اگر قائل کی شادی کرادی تو گویا اس کا حکم پورا کر دیا گیا اور اس کی طلب حل ہو چکی یوں شادی (نکاح) کرانے والا ایک طرف سے ولی ہوگا اور دوسری طرف سے وکیل ہوگا جبکہ شخص واحد عقد نکاح میں طرفین کا متولی بن سکتا ہے جبکہ یہ تکہ عقد بیع کے برخلاف ہے چنانچہ عقد بیع میں شخص واحد طرفین کا متولی نہیں بن سکتا، الا یہ کہ باپ ہو جو بیٹے کا مال اپنے لئے خرید رہا ہو یا اپنا مال بیٹے کے ہاتھ فروخت کر رہا ہو، حنفیہ کے نزدیک یتیم کا وصی بھی طرفین سے متولی ہو سکتا ہے، مثلاً یتیم سے اپنے لئے خرید رہا ہو یا اپنا مال یتیم کے ہاتھ فروخت کر رہا ہو۔

دوسرا فرق..... عقد بیع اور عقد نکاح میں یہاں ایک اور فرق بھی ہے وہ یہ کہ امر کا لفظ حقیقت میں بھاؤ تاؤ کے لئے ہوتا ہے اور حقیقت میں ایجاب و قبول کے لئے نہیں ہوتا، بلکہ صیغہ امر تو ایجاب و قبول کا مطالبہ ہوتا ہے، لہذا ایجاب و قبول کے لئے ایک دوسرا لفظ لانا ضروری ہے جو ایجاب و قبول پر دلالت کرتا ہو، جبکہ صیغہ امر کو عقد نکاح کی صورت میں بھاؤ تاؤ پر محمول کرنا ممکن نہیں۔ چونکہ عقد نکاح میں عادتاً بھاؤ تاؤ نہیں لگایا جاتا چونکہ عقد نکاح بیع نام نکاح پر مبنی ہوتا ہے، اس لئے عقد نکاح میں صیغہ امر کو ایجاب و قبول پر محمول کیا جائے گا۔ رہی بات عقد بیع کی سو اس میں ایسی مثال نہیں ملتی، لہذا عقد بیع میں صیغہ امر بھاؤ تاؤ پر محمول ہوگا چونکہ صیغہ امر کی یہی حقیقت ہے اور حقیقت سے کسی دوسری چیز کی طرف بغیر دلیل کے عدول نہیں کیا جائے گا۔ جبکہ عقد بیع میں کوئی دلیل نہیں پائی جاتی بخلاف نکاح کے۔

خلاصہ..... حنفیہ کے نزدیک صیغہ بیع یا تو بغیر نیت کے دو لفظوں میں ہوگا اور یہ ماضی کے صیغہ سے ہوتا ہے۔ جیسے کوئی کہے ”بعت واشتريت“ (میں نے فروخت کی، میں نے خریدی) یہ صیغہ اگر چہ زمانہ ماضی کے لئے وضع کیا گیا ہے لیکن اہل لغت اور اہل شرع کے عرف

میں فی الحال ایجاب کے لئے مقرر کیا گیا ہے چنانچہ عرف لغت پر قاضی مانا گیا ہے۔

یانیت کے ساتھ دو لفظوں میں ہوگا اور نیت مال کی ہوگی، یہ مضارع کے صیغہ سے ہوتا ہے چونکہ مضارع میں حال و استقبال دونوں کا احتمال ہوتا ہے، گویا نیت سے احتمال کا دفعیہ ہوگا، گویا مستقبل میں بیع کے وعدہ کا ارادہ ہوتا ہے، یوں زمانہ حال کی نیت کر لینا ارادہ مستقبل کے مانع ہوگی۔

یا صیغہ بیع تین الفاظ میں ہوگا اور یہ استفہام کے لفظ میں ہوتا ہے جیسے مثلاً مشتری کہے: کیا تم یہ چیز مجھے فروخت کرتے ہو؟ یا امر کے لفظ میں ہو جیسے مثلاً بائع کہے ”مجھ سے یہ کپڑا خرید لو۔ یا مثلاً مشتری کہے: مجھے یہ کپڑا فروخت کر دو۔“ ان مثالوں میں بیع کا انعقاد اس وقت تک نہیں ہوگا جب تک اس کے ساتھ تیسرا لفظ نہ ملا یا جائے۔ چنانچہ پہلی مثال میں مشتری کہے گا: میں نے یہ چیز خرید لی۔“ چونکہ استفہام حقیقت میں حال کے لئے مستعمل نہیں ہوتا۔ دوسری مثال میں بائع کہے گا: میں نے بیچ دی۔ اور تیسری مثال میں مشتری کہے گا: میں نے خرید لی۔

مذکورہ بالا تفصیل کی رو سے لفظ امر کے ساتھ سرے سے بیع صحیح نہیں ہوگی برابر ہے نیت کی ہو یا نہ کی ہو، البتہ جب حلال پر دلالت ہو جیسے ”خذہ بكذا“ یعنی اتنے روپے میں یہ چیز لے لو۔“ یہ ایسا ہی ہے جیسے سین یا سوف کے ساتھ ملا ہو مضارع کے صیغہ کے ساتھ بیع سرے سے صحیح نہیں ہوتی جیسے ”سأبیعك“ یہ چیز میں تمہیں فروخت کروں گا۔“ چونکہ جب سین اور سوف مضارع کے ساتھ ملا ہو تو حال کا ارادہ ختم ہو جاتا ہے۔ ●

مالکیہ، شافعیہ ظاہری مذہب کے مطابق اور حنابلہ کہتے ہیں۔ عقد بیع اور عقد نکاح لفظ استدعاء یعنی صیغہ امر وغیرہ سے منعقد ہو جاتے ہیں مثلاً یوں کہنا ”بعنی“ مجھے فروخت کر دو۔ ”اشتر منی“ مجھ سے خرید دو اور کہے گا۔ ”بعث“ میں نے فروخت کر دی، یا کہے گا۔ ”اشتریت“ میں نے خرید لی۔ چونکہ عقد کی اساس باہمی رضامندی ہے۔ اور جب ایجاب و قبول متعاقدین کی طرف سے صادر ہوگا اس طور پر کہ اس سے ان کی باہمی رضامندی پر دلالت مل جاتی ہو تو عقد صحیح ہو جائے گا اور اس سے غرض حاصل ہو جائے گی، خواہ استدعاء کرنے والا بائع ہو یا مشتری۔ ●

بیع بالتعاطی..... بیع تعاطی، معاظاۃ یا بیع مرادضہ ایک معنی میں ہے۔ بیع تعاطی یہ ہے کہ خریدار اور تاجر عملاً کسی چیز کی خرید و فروخت پر اتفاق کر لیں اور ایجاب و قبول کے لئے زبان کا استعمال نہ کریں، تاہم کبھی کبھار کسی ایک کی طرف سے لفظ بھی پایا جاتا ہے۔ مثلاً مشتری سامان اٹھالے اور بائع کو اس کی قیمت تمھارے، یا بائع سامان اٹھا کر دے دے اور دوسرا شخص اس کی قیمت دے دے اور اس لینے دینے میں گفتگو نہ ہو اور نہ ہی کسی قسم کا اشارہ ہو برابر ہے خرید کردہ سامان کوئی گھٹیا چیز ہو یا بڑھیا ہو۔ بیع تعاطی کے حکم میں فقہاء کا اختلاف ہوا ہے۔

حنفیہ مالکیہ اور حنابلہ اصح قول کے مطابق کہتے ہیں کہ بیع تعاطی صحیح ہے بشرط یہ کہ جب یہ متعاقد ہو یعنی اس کا رواج ہو اور رضامندی پر دلالت بھی ہوتا کہ متعاقدین کا ارادہ مکمل ہو جائے، بیع ہر ایسے طریقہ سے صحیح ہوتی ہے جس سے رضامندی پر دلالت ہو۔ دوسری دلیل یہ بھی ہے کہ ہر زمانہ میں لوگ بازاروں میں تعاطی سے لین دین کرتے چلے آئے ہیں، اس کا انکار منقول نہیں، لہذا بیع تعاطی کے جواز پر اجماع ہے، لہذا یہاں قرینہ رضامندی کی دلالت پر کافی سمجھا جائے گا۔ ●

شافعیہ کہتے ہیں: یہ شرط ہے کہ عقد کا وقوع صریح الفاظ یا کنایہ سے ہو جو ایجاب و قبول کو متضمن ہو، لہذا بیع تعاطی صحیح نہیں ہے۔ برابر ہے

●..... البدائع ۵/۱۳۳، فتح القدیر مع العناویہ ۵/۷۵، حاشیہ ابن عابدین ۳/۹۰..... بدایۃ المجتہد ۲/۱۶۸ حاشیۃ الدسوقی ۳/۳، المیزان ۲/۶۳، مغنی المحتاج ۲/۳، کشاف القناع ۳/۱۳۶. ● البدائع ۵/۱۳۳، فتح القدیر ۵/۷۵ بدایۃ المجتہد ۲/۱۶۱،

خرید کردہ سامان حقیر چیز ہو یا نفیس، چونکہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے ”بیع (خرید و فروخت) تو باہمی رضامندی سے ہوتی ہے۔“ جبکہ رضامندی امر خفی ہوتا ہے، لہذا رضامندی پر دلالت کرنے والے لفظ کا اعتبار کیا گیا ہے، خصوصاً تنازع کی حالت میں عقد کے اثبات کے وقت تلفظ کا ہونا ضروری ہے۔ چنانچہ حاکم کے پاس گواہوں کی گواہی صرف لفظ کی صورت میں قابل سماعت ہوتی ہے۔

شافعیہ کی ایک جماعت جن میں امام نووی، امام بغوی اور متولی بھی شامل ہیں نے بیع تعاطی کے صحیح ہونے کو اختیار کیا ہے۔ چونکہ لفظ کا شرط ہونا ثابت نہیں۔ لہذا عرف عام کو ترجیح حاصل ہوگی۔

چنانچہ امام نووی کہتے ہیں فتویٰ کے لئے یہی قول مختار ہے۔ جبکہ بعض شافعیہ جیسے ابن سرتج اور رویانی وغیرہ نے بیع تعاطی کے جواز کو اشیاء حقیرہ کے ساتھ مخصوص کیا ہے اور وہ اشیاء جو عمدہ اور نفیس ہوں ان میں بیع تعاطی جائز نہیں۔ اشیاء حقیرہ جیسے: کلو بھرا آٹا، سبزی کی گھٹری وغیرہ۔ ①

ملاحظہ..... فقہاء کا اس پر اجماع ہے کہ عقد نکاح فعل کے ساتھ منعقد نہیں ہوتا بلکہ نکاح کے خواہش مند کے لئے تلفظ ضروری ہے بشرطیکہ وہ تکلم پر قدرت رکھتا ہو (یعنی گونگانہ ہو) لہذا اس احتیاط کا ہونا لازمی ہے۔

۲: ایجاب و قبول کی کیفیت اور طریقہ، اختیار مجلس کے متعلق کلام..... ایجاب و قبول میں سے جو بھی پہلے ہو دوسرے کے وجود سے قبل وہ لازم نہیں ہوتا، چنانچہ جب ایجاب ہو تو قبول سے پہلے ہر ایک کو (یعنی تاجر اور خریدار کو) رد کا اختیار ہوتا ہے اور رجوع کر سکتا ہے، آیا کہ جب ایجاب و قبول مکمل ہو جائیں تو تاجر اور خریدار میں سے کسی ایک کو مجلس عقد میں رجوع کا اختیار حاصل ہوگا؟ اس میں علماء کا اختلاف ہے۔

مجلس عقد میں رجوع کا اختیار حاصل ہوگا؟..... چنانچہ حنفیہ مالکیہ مدینہ کے فقہاء سبعہ ② کہتے ہیں: عقد ایجاب و قبول سے لازم ہو جاتا ہے چونکہ بیع عقد معاوضہ ہے، بیع و شراء کے لفظ سے عقد لازم ہو جاتا ہے اختیار مجلس کی چنداں ضرورت نہیں رہتی، نیز حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول ہے کہ بیع طے شدہ صفتہ (سود اور معاوضہ) ہے یا اختیار ہے۔

رہی حدیث ”فروخت کنندہ اور خریدار کو اختیار حاصل ہے جب تک وہ دونوں جدا نہ ہو جائیں۔“ سو یہ حضرات اس کا یہ جواب دیتے ہیں کہ متبايعان (خریدار اور تاجر) سے مراد یہ ہے کہ جب وہ بھاؤ تاؤ لگا پھرتے ہوں اور معاملہ طے کرنے میں مشغول ہوں۔ اور جدا ہونے سے مراد اقوال میں جدا ہونا ہے، یعنی دوسرا شخص ایجاب کے بعد کہہ سکتا ہے کہ میں نہیں خریدتا یا ایجاب کرنے والا قبول سے قبل رجوع کر سکتا ہے، چنانچہ قبول سے پہلے اختیار کا ثبوت ہے۔ ان فقہاء میں سے بعض نے حدیث بالا کو اس آیت سے رد کیا ہے:

إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ..... النساء ۴/۲۹

ہاں البتہ تمہاری طرف سے باہمی رضامندی سے تجارت ہو۔

دوسری آیت ہے:

أَوْفُوا بِالْعُقُودِ..... (المائدہ ۱/۵)

عقود کو پورا کرو۔

①..... صحیحہ ابن حبان۔ ② معنی المحتاج ۲/۲، المہذب ۱/۲۵۶، الشاہ والنظار للسیوطی ص ۸۹ ط التجارۃ۔ ③ مدینہ کے فقہائے سبعہ یہ ہیں: سعید بن المسیب رحمۃ اللہ علیہ المتوفی ۹۳ھ، عروہ بن زبیر رحمۃ اللہ علیہ المتوفی ۹۳ھ، قاسم بن محمد المتوفی ۱۰۶ھ، ابوبکر بن عبد الرحمن بن حارث بن ہشام المتوفی ۹۳ھ، عبید اللہ بن عقبہ بن مسعود المتوفی ۹۸ھ، سلیمان بن یسار المتوفی ۱۰۷ھ اور خارجہ بن زید بن ثابت المتوفی ۹۹ھ۔

بعض کہتے ہیں: یہ حدیث منسوخ ہے۔

مذکورہ بالا تفصیل سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ خیار مجلس ان فقہاء کے نزدیک عقد تمام ہونے سے پہلے پہلے معتبر ہے چنانچہ جب متعاقدین میں سے کوئی ایک ایجاب کر دے تو دوسرے کو اختیار ہے چاہے تو مجلس میں عقد قبول کر لے چاہے رد کر دے۔ یہ وہی خیار ہے جسے خیار قبول ① اور خیار رجوع سے تعبیر کیا جاتا ہے۔

شافعیہ، حنابلہ، سفیان ثوری اور اسحاق رحمہم اللہ کہتے ہیں: جب ایجاب و قبول کی باہمیت سے بیع منعقد ہو جائے تو عقد ہو جاتا ہے لیکن لازمی نہیں ہوتا۔ جب تک متعاقدین مجلس میں رہیں تو ان میں سے ہر ایک کو اختیار حاصل ہوتا ہے چاہے بیع فسخ کر دے یا نافذ العمل قرار دے، مجلس سے جدا جدا ہونے میں عرف حکم ہوگا اور دونوں متعاقدین اس جگہ سے جدا جدا ہو جائیں جس جگہ دونوں نے معاملہ طے کیا ہے۔ ② ان فقہاء کے نزدیک تفرق (جدائی) سے مراد تفرق بالابدان ہے اور حقیقت میں تفرق یہی ہے۔ حدیث میں اسی تفرق کا فائدہ ذکر کیا گیا ہے۔ چونکہ متعاقدین میں سے ہر ایک کے لئے یہی معلوم ہے۔

یہی خیار درحقیقت خیار مجلس ہے جو مختلف انواع بیع میں ثابت ہے، چنانچہ شیخین رحمۃ اللہ علیہ کی روایت ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

متعاقدین کو اختیار حاصل ہے جب تک وہ متفرق نہ ہو جائیں یا ان میں سے ایک کہہ دے کہ لزوم کو اختیار کر لو۔ ابن رشد کہتے ہیں: جمیع محدثین کے نزدیک اس حدیث کی سند معتبر ترین سند ہے، اور صحیح ترین سند ہے۔ ابن حزم نے محلی میں اس کا ثبوت ثابت کیا ہے۔

ان فقہاء نے مالکیہ اور حنفیہ پر یوں رد کیا ہے کہ اس حدیث کے الفاظ ان کی بیان کردہ توجیہ کا احتمال نہیں رکھتے۔ یعنی ”تفرق بالابدان“ مراد نہیں لیا جاسکتا، چونکہ متعاقدین کے درمیان لفظ کا تفرق نہیں پایا جاتا اور نہ ہی اس کا اعتقاد ہوتا ہے۔ بلکہ ان کے درمیان تو شمن اور بیع پر اتفاق رائے ہوتا ہے، جبکہ وہ قبل ازین ان چیزوں میں اختلاف کر چکے ہوتے ہیں۔ یوں، مالکیہ اور حنفیہ کی بیان کردہ تاویل سے حدیث کا فائدہ باطل ہو جاتا ہے۔ چونکہ یہ طے شدہ ہے کہ متعاقدین کو عقد سے پہلے عقد کو وجود دینے، مکمل کرنے یا عقد کو ترک کرنے میں اختیار حاصل ہوتا ہے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا جو قول اوپر پیش کیا گیا ہے اس کا معنی یہ ہے کہ بیع کی دو اقسام ہیں ایک وہ بیع جس میں خیار کی شرط ہو اور ایک وہ بیع جس میں خیار کی شرط نہ ہو، آپ رضی اللہ عنہ نے خیار کی مدت کو تاہ ہونے کی وجہ سے بیع کو صنف کا نام دیا ہے۔

البتہ اس رائے کے مطابق اس حدیث کو ہواہمی ہے کہ عقد کی قوت ملزمہ ڈگمگاتی ہے جبکہ اہم قانونی اصولوں کی رو سے یہ پرخطر معما ہے، لیکن میں نے نظریہ فسخ کے تحت اس وہم پر بھرپور رد کیا ہے۔

دوسری بحث: بیع کی شرائط..... عقد بیع میں چار انواع کی شرائط کا مہیا ہونا واجب ہے اور وہ یہ ہیں: شرائط انعقاد، شرائط صحت، شرائط نفاذ، شرائط لزوم۔

عقد بیع میں ان شرائط کا اس لئے اعتبار کیا جاتا ہے تاکہ لوگوں کے درمیان تمام تر منازعات کا قلع قمع ہو جائے، متعاقدین کے مصالح کی

①..... البدائع: ۱۳۳/۵، فتح القدیر ۷۸/۵، بدایۃ المجتہد ۱۶۹/۲، حاشیۃ الدسوقی ۸۱/۳، المستنقی علی المؤطا ۵/۵

القوانین الفقہیہ ص: ۲۷۳ کشف القناع ۲/۷۸۷ معنی المحتاج ۳۳/۲، المعنی ۵۶۳/۳، المہذب ۲۵۷/۱ بعض حنابلہ کہتے ہیں جبکہ بد لئے سے عرف بدل جاتا ہے چنانچہ کھلی نضام میں متعاقدین کے تفرق کا اعتبار یوں ہوگا کہ ان میں سے ایک پیٹھ پھیر کر چلا جائے اور اتنے قدم آگے نکل جائے کہ دوسرے کو آواز نہ سنائی دے تو یہ تفرق سمجھا جائے گا۔ اسی طرح دوکان سے نکل جانا تفرق ہے، بڑے گھر میں چھت پر چڑھ جانا اور باہر نکل جانا تفرق ہوگا۔ (دیکھئے غایۃ المغنی ۳۰/۲)

حمایت کی جائے، دھوکا دہی کے احتمال کو دور رکھا جائے اور جہالت کی وجہ سے جملہ خطرات سے چھٹکارہ حاصل کیا جائے، جب انعقاد کی کوئی شرط نہ پائی جائے تو عقد باطل ہو جائے گا، جب شرط صحت نہ پائی جائے یا اس میں خلل ہو تو حنفیہ کے نزدیک عقد فاسد ہوگا۔ اور جب شرط نفاذ نہ پائی جائے تو عقد اجازت پر موقوف ہوگا، پھر ملکیت بغیر اجازت کے منتقل نہیں ہوتی، جب شرط لزوم معدوم ہو تو عقد خیاریہ پر مشتمل ہوگا کہ عقد کو نافذ العمل قرار دیا جائے یا باطل۔

پہلی قسم کی شرائط: شرائط انعقاد..... یہ وہ شرائط ہوتی ہیں جن کا اعتبار اس لئے کیا جاتا ہے تاکہ عقد شرعاً منعقد ہو جائے ورنہ عقد باطل ہوگا۔ حنفیہ نے انعقاد بیع کے لئے چار انواع کی شرائط لگائی ہیں:

- ۱..... عاقد میں شرط پائی جائے۔
- ۲..... نفس عقد میں شرط پائی جائے۔
- ۳..... مکان میں شرط پائی جائے۔
- ۴..... معقود علیہ میں شرط پائی جائے۔

عاقد میں پائی جانے والی شرط..... وہ دو شرائط ہیں۔ جو حسب ذیل ہیں۔

۱..... یہ کہ عاقد عاقل ہو یعنی تمیز کر سکتا ہو۔ چنانچہ مجنون اور غیر عاقل بچے کی بیع منعقد نہیں ہوتی۔

بلوغ حنفیہ کے نزدیک شرط نہیں بلکہ میٹرز بچہ جو سات سال کی عمر کو پہنچا ہو اس کا تصرف صحیح ہے، نبی الجملہ عاقل بچہ جو تمیز کر سکتا ہو حنفیہ کے نزدیک اس کے تصرفات کی تین اقسام ہیں۔

الف..... وہ تصرفات جو نفع محض ہوں۔ جیسے لکڑیاں اکٹھی کرنا، گھاس کاٹ کر لانا، شکار کرنا، بہہ، صدقہ اور وصیت قبول کرنا یہ تصرفات تمیز بچے کی طرف سے بھی صحیح ہوتے ہیں، ولی کی اجازت ضروری نہیں چونکہ ان تصرفات میں بچے کے لئے نفع ہی نفع ہے۔

ب..... وہ تصرفات جو ضرر محض ہوں جیسے طلاق، بہہ کرنا، صدقہ کرنا، دوسروں کو قرضہ دینا، دوسرے شخص کی کفالت بالذین کو قبول کرنا یا کفالت بالنفس کو قبول کرنا، یہ تصرفات عاقل بچے کے صحیح نہیں ہوتے اور نہ ہی یہ نافذ ہوتے ہیں اگرچہ ولی ان کی اجازت بھی دے دے، چونکہ ان تصرفات میں ضرر ہونے کی وجہ سے ولی اجازت کا مالک نہیں ہوتا۔

ج..... ایسے تصرفات جو نفع اور ضرر میں دائر ہوں جیسے بیع و شراء (خرید و فروخت) اجارہ، اجرت پر لینا، عقد نکاح، مزارعت، مساقات، شرکت وغیرہا، تمیز بچے کے یہ تصرفات صحیح ہیں لیکن ولی کی اجازت پر موقوف ہوں گے، یا ابعد البلوغ تک موقوف رہیں گے، چونکہ تمیز بچے کا ادراک قلیل نہیں ہوتا۔

۲..... یہ کہ عاقدین متعدد ہوں، چنانچہ ایک ہی شخص جائین کا وکیل ہو تو عقد بیع منعقد نہیں ہوتا، ہاں البتہ اگر باپ، وصی، قاضی اور جائین کا قاصد عقد کا انعقاد کر سکتا ہے، بخلاف عقد نکاح کے، چنانچہ جائین کے وکیل کا انعقاد نکاح صحیح ہے۔

عقد بیع اور عقد نکاح میں فرق..... فرق یہ ہے کہ بیع کے متضاد حقوق ہوتے ہیں جیسے شمن اور بیع کی سپردگی اور سامان کی سپردگی کا مطالبہ، شمن پر قبضہ کرنا، عیب اور خیاری کی وجہ سے عقد بیع کا رد کرنا، چنانچہ ایسا ہونا محال ہے کہ آن واحد میں ایک شخص خرید کردہ سامان کی سپردگی بھی کر رہا ہو اور اس پر قبضہ بھی کر رہا ہو، نیز عقد کے حقوق عاقد پر اکتفا کردہ ہوتے ہیں چنانچہ ایک عاقد کا کلام دو شخصوں کا کلام نہیں ہو سکتا، رہی بات عقد نکاح میں وکیل کی سوغت کے حقوق وکیل بالزکاح کی طرف راجع نہیں ہوتے بلکہ عقد نکاح کے حقوق تو مؤکل کی طرف راجع ہوتے ہیں، وکیل تو عقد نکاح میں محض سفیر کی حیثیت رکھتا ہے۔

استثنائی صورت..... اگر باپ اپنا مال اپنے ہی چھوٹے بیٹے کو فروخت کرے اور قیمت مثلی یا غنیمت لیسیر جو عادیہ ہو جاتا ہے کے ساتھ فروخت کرے، یا باپ اپنے چھوٹے بیٹے کا مال اپنے لئے خریدے تو ان صورتوں میں باپ دو طرفہ وکیل سمجھا جائے گا۔ چونکہ یہ صورت یتیم

فقہ الاسلامی وادلتہ..... جلد پنجم ۵۵ عقود

کے مال کے مشابہ ہے جس میں حسن انتظام کو ملحوظ رکھا جاتا ہے۔ بیٹے پر بھرپور شفقت کی جاتی ہے۔ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک وصی باپ کی مانند ہے۔

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: بیچے کے مال کا جو شخص وصی ہو تو اس کا مثل قیمت کے ساتھ اس میں تصرف کرنا جائز نہیں، چونکہ قیاس کا تقاضا تو یہ ہے کہ باپ اور وصی کی طرف سے سرے سے تصرف جائز ہی نہ ہو، رہی بات یہ کہ باپ کے معاملہ میں چشم پوشی سے کام لیا جاتا ہے چونکہ باپ میں شفقت کا پہلو بھرپور ہوتا ہے۔

اگر قاضی عقد طے کرے تو عقد کے حقوق اس کی طرف راجع نہیں ہوتے قاضی تو قاصد کی طرح ہے جبکہ قاصد کو حقوق عقد لازم نہیں ہوتے، چونکہ قاصد تو محض معبر اور سفیر ہوتا ہے، اس لئے قاضی اور قاصد جانین کی طرف سے عقد کا متولی بن سکتا ہے۔

بخلاف امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ اور امام زفر رحمۃ اللہ علیہ کے جمہور حنفیہ شخص واحد کے لئے جائز قرار دیتے ہیں کہ وہ عقد نکاح میں جانین کی طرف سے ایجاب و قبول کا متولی ہو، اس کی پانچ صورتیں ہیں، جو یہ ہیں۔

۱..... جب شخص واحد جانین کا ولی ہو یا جانین سے وکیل ہو مثلاً ایک شخص کہے: میں نے اپنے بیٹے کی شادی اپنی بھتیجی سے کرادی یا کہے میں نے اپنے فلاں مؤکل کی شادی فلاں مؤکلہ عورت سے کرادی۔

۲..... یا شخص واحد ایک طرف سے اصیل ہو اور دوسری طرف سے وکیل ہو جیسے کوئی عورت کسی شخص کو وکیل بنائے کہ اپنے ساتھ اس کی شادی کر لے۔

۳..... یا ایک طرف سے اصیل ہو اور دوسری طرف سے ولی ہو جیسے کوئی شخص اپنے چچا کی چھوٹی بیٹی کے ساتھ شادی کر لے۔

۴..... یا ایک طرف سے ولی ہو اور دوسری طرف سے وکیل ہو جیسے کوئی کہے میں نے اپنی بیٹی اپنے مؤکل کے نکاح میں دے دی۔ رہی یہ صورت کہ شخص واحد جانین سے اصیل ہو تو یہ صورت عقلاً محال ہے۔ ①

نفس عقد میں لگائی جانے والی شرط..... یہ صرف ایک ہی شرط ہے وہ یہ کہ قبول ایجاب کے موافق ہو۔ ② اس کی تفصیل ان شاء اللہ آچا ہتی ہے۔

مکان عقد میں لگائی جانے والی شرط..... یہ بھی صرف ایک شرط ہے وہ یہ کہ ایجاب و قبول کی مجلس میں اتحاد ہو، اس کی تفصیل بھی آچا ہتی ہے۔ مجلس بیع سے مراد انعقاد بیع کے لئے اجتماع واقعی ہے۔ (م ۱۸۱ جلد)

معقود علیہ میں پائی جانے والی شرائط..... یعنی خرید کردہ سامان میں پائی جانے والی چار شرائط ہیں۔ ③

۱: یہ کہ بیع موجود ہو..... چنانچہ جو چیز معدوم ہو یا اسے وجود ملا ہی نہ ہو اس کی بیع منعقد نہیں ہوتی، اس کی مثالیں یہ ہیں۔ ”مثلاً اونٹنی کے بیچے کے بیچے کی بیع، درخت پر پھل آنے سے پہلے ہی پھل کی بیع، یہ دونوں مثالیں معدوم چیز کی ہیں۔ اور جس چیز کو وجود نہ ملا ہو اس کی مثالیں یہ ہیں حمل کی بیع، تھنوں میں پڑے ہوئے دودھ کی بیع، چنانچہ حمل اور دودھ ایسی چیزیں ہیں جن کا وجود اور عدم دونوں برابر ہیں اور عدم کے خطرہ سے دوچار ہیں۔

(دلیل)..... فی الجملہ اس شرط کی دلیل یہ ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے پھل تیار ہونے سے قبل ان کی بیع سے منع فرمایا ہے۔ ④ اسی کے ساتھ یہ صورت بھی ملحق ہے کہ جب یا قوت کی بیع کی جائے اور وہ بلور نکلے چونکہ اس صورت میں بھی بیع معدوم

①..... دیکھئے البدائع ۱۳۶/۵، مجمع الضمانات ص ۲۱۰، الفوائد البہیة ص ۱۳۹۔ ② البدائع ۱۳۶/۵۔ ③ البدائع حوالہ سابقہ۔ ④ رواہ الشیخان عن ابن عمر رضی اللہ عنہما۔

ہے۔ لیکن بعض حنفیہ کی رائے میں بیع سلم، استصناع اور درختوں پر پھلوں کی بیع جبکہ کچھ پھل تیار ہو چکا ہو اس شرط سے مستثنیٰ ہے۔

۲: یہ کہ بیع (خرید کردہ سامان) مال منقوم ہو ❶..... حنفیہ کے نزدیک مال وہ ہوتا ہے جس کی طرف طبیعت کا میلان ہوتا ہو اور بوقت حاجت اس کو ذخیرہ رکھنا ممکن ہو، بالفاظ دیگر یوں کہہ لیجئے کہ ہر وہ چیز جس کا انسان مالک بن سکتا ہو اور معتاد طریقہ سے اس سے نفع اٹھا سکتا ہو۔ مال کی زیادہ صحیح تعریف یہ ہے کہ ہر وہ چیز جو قیمتی ہو لوگوں کے درمیان مادی سمجھی جاتی ہو۔

منقوم..... وہ ہے کہ جس کا ذخیرہ کرنا ممکن ہو اور شرعی طور پر مباح ہو، بالفاظ دیگر یوں کہا جاسکتا ہے کہ جو چیز فعلی طور پر محفوظ ہو اور حالت اختیار میں اس سے نفع اٹھایا جاسکتا ہو۔ ❷

چنانچہ جو چیز مال نہ ہو اس کی بیع منعقد نہیں ہوتی جیسے آزاد انسان، مردار اور خون کی بیع، اور جو مال منقوم نہ ہو اس کی بیع بھی منعقد نہیں ہوتی جیسے مسلمان کے حق میں شراب اور خنزیر مال غیر منقوم ہے۔ جبکہ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک لہو و لعب کے آلات کی بیع منعقد ہو جاتی ہے چونکہ ان ادوات کے مختلف اجزاء سے نفع اٹھانا ممکن ہے، جبکہ صاحبین اور بقیۃ آئمہ کے نزدیک ان اشیاء کی بیع منعقد نہیں ہوتی چونکہ یہ اشیاء فساد کے لئے بنائی جاتی ہیں۔

۳: یہ کہ بیع فی نفسہ مملوک ہو..... یعنی خرید کردہ سامان کسی کی ملک ہو اور کسی کی ملکیت میں داخل ہو لہذا وہ چیز جو کسی کی ملکیت میں نہ ہو اس کی بیع منعقد نہیں۔ دگ جیسے گھاس پھوس کی بیع اگرچہ کسی کی مملوکہ زمین میں ہی کیوں نہ ہو ❸ غیر محفوظ پانی، لکڑیاں، جھاڑ جھکاڑ، جنگل کے شکاری جانور، صحراء کی مٹی، صحراء کی معدنیات، سورج کی شعاعیں اور ہوا، سمندری شکار اور خشکی کے شکار۔ رہی یہ بات کہ بیع بائع کی مملوکہ ہو سو یہ شرط العقد نہیں بلکہ یہ تو شرط نفاذ ہے جیسا کہ اس کی تفصیل آیا چاہتی ہے۔

۴: یہ کہ بیع مقدوراً کتسلیم ہو..... یعنی عقد کے وقت بیع کو مشتری کے ہاتھ سپرد کرنے پر قدرت ہو، اگر بیع کو سپرد کرنے پر عجز ہو تو وہ بیع منعقد نہیں ہوگی، اگرچہ وہ چیز فروخت کنندہ کی ملکیت ہو، جیسے بھاگا ہوا جانور، ہوا میں اڑنے والا پرندہ، سمندر میں تیرتی ہوئی مچھلیوں کی بیع۔

ایجاب و قبول کی شرائط..... شرائط العقد سے مفہوم ہوتا ہے کہ ایجاب و قبول میں تین شرائط ہیں۔

۱۔ اہلیت..... یہ شرط حنفیہ کے نزدیک معتبر ہے، یہ کہ ایجاب کرنے والا اور قبول کرنے والا دونوں عاقل ہوں میتر ہوں، جو کہتے ہوں سمجھتے بھی ہوں، ❹ دراصل یہ شرط عاقد میں ہونی چاہئے نہ کہ صیغہ میں، ہاں البتہ اس شرط کا صدور عاقدین کی طرف سے ہوتا ہے، تمیز کو حنفیہ کے نزدیک سات سالوں سے مانا گیا ہے جبکہ دوسرے آئمہ کے نزدیک سات سالوں تک پہنچنے سے، چنانچہ مجنون اور غیر میتر بچے کی بیع منعقد نہیں ہوتی، چونکہ عقد طرفین کے دونوں ارادوں کے درمیان ارتباط کا نام ہے۔

کلام، کتابت اور اشارہ ان دونوں ارادوں پر دلیل ہے لہذا ضروری ہے کہ یہ دلیل میتر عاقل سے صادر ہو، بلوغ اور اختیار حنفیہ کے نزدیک شرائط العقد میں سے نہیں ہے۔

بچے اور کرہ (مجبور) کی بیع میں فقہائے مذاہب کے نزدیک کلام ہے جو یہ ہے۔

❶..... منقوم سے مراد ایسی چیز جو قیمتی ہو اور تاجروں کے ہاں قیمتاً فروخت ہوتی ہو۔ ❷ حاشیہ ابن عابدین ۳/۳، الا موال و نظریۃ العقد للدکتور محمد یوسف موسیٰ ص ۱۶۲۔ ❸ کشمیر و شمالی علاقہ جات میں گھاس کی خرید و فروخت عام ہے چونکہ گھاس کی دیکھ بھال کی جاتی ہے اسے سیراب کیا جاتا ہے اس لئے یہاں گھاس سے مراد عام مباح گھاس ہے۔ ❹ البدائع ۵/۱۳۵، الا موال و نظریۃ العقد للدکتور محمد یوسف موسیٰ ص ۲۵۵

تمیز بچے کی بیع..... حنفیہ مالکیہ اور حنابلہ کہتے ہیں: تمیز (بمجرد نفع و نقصان میں تمیز کر لینے والا) بچے کا خرید و فروخت کے متعلق جو تصرف ہو وہ منعقد ہو جاتا ہے بشرطیکہ ولی کی اجازت بھی شامل حال ہو۔ ورنہ ولی کی اجازت پر موقوف ہوگا ان حضرات کی دلیل یہ ہے کہ تصرف کا دار و مدار ولی کی اجازت پر ہے، نہ کے بچے پر، لہذا بیع صحیح ہوگی، چونکہ بیع میں بچے کی حیثیت تو محض دلال کی سی ہوتی ہے۔ جبکہ عاقد کوئی اور ہوتا ہے۔ نیز بچے کے بمقدار ہونے کے بعد بچے کو مال دے دینا بچے کی بیع و شراء کی جانچ پڑتال پر موقوف ہوتا ہے، آیا کہ اس نے دھوکا تو نہیں کھالیا، لہذا تصرفات و عقود صحیح ہونے کے لئے قول کا ہونا لا بدی ہے، لیکن ولی کی اجازت کا ہونا ضروری ہے تاکہ مال کی مصلحت اور حفاظت کا مقصد حاصل ہو۔ ❶

شافعیہ کہتے ہیں کہ بچے کی بیع اہلیت معدوم ہونے کی وجہ سے منعقد نہیں ہوتی، ❷ جبکہ عاقد کی شرط بائع یا مشتری ہونے کی حیثیت سے یہ ہے کہ وہ بمقدار ہو، یعنی اسے بائع سمجھا جاتا ہو، مال و دین کی سمجھ بوجھ رکھتا ہو ان کی دلیل یہ آیت ہے:

وَلَا تَوْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَامًا..... النساء ۴/۵

اور نا سمجھ (قیموں) کو اپنے وہ مال حوالے نہ کرو جن کو اللہ نے تمہارے لئے زندگی کا سرمایہ بنایا ہے۔

بیع و شراء (خرید و فروخت) کے تصرف میں سفہاء (نا سمجھوں) کو مال دینے کا معنی پایا جاتا ہے چونکہ خرید و فروخت مال دینے دلوانے سے ہوتی ہے۔ ان دونوں میں جامع وجہ یہ ہے کہ غیر شرعی طریقہ سے مال کا ضائع ہونا لازمی آتا ہے۔ ❸

مکرہ اور مجبوری خرید و فروخت

مکرہ کی بیع..... جمہور حنفیہ کہتے ہیں کہ خرید و فروخت اور اجارہ کے جملہ عقود جو مکرہ کی طرف سے صادر ہوں خواہ اکراہ ملکی ہو یا غیر ملکی عقود فاسد ہیں۔ چونکہ عقد میں رضا شرط ہوتی ہے جبکہ اکراہ سے رضا زائل ہو جاتی ہے۔ چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَاْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ..... النساء ۴/۲۹

اے ایمان والو! ایک دوسرے کا مال باطل طریقہ سے مت کھاؤ ہاں البتہ باہمی رضامندی سے تجارت ہو تو وہ حلال ہے۔

ایسی صورت میں مستکرہ کو حق حاصل ہے کہ چاہے عقد فسخ کر دے یا عقد نافذ کرے اور بوقت قبضہ مشتری کے لئے ملک ثابت ہو جائے گی جیسے بقیہ فاسد عقود میں مشتری کے لئے ملک ثابت ہو جاتی ہے، چنانچہ مستکرہ کے قبضہ سے عقد ثمن کو لازم کر دیتا ہے، یا پھر خوشی اور رضا مندی سے بیع کو سپرد کرنا ہے، ہاں البتہ چند صورتوں میں مکرہ کی بیع بیوع فاسدہ سے مختلف ہے۔

چنانچہ قولی یا فعلی اجازت سے مکرہ کی بیع جائز ہو جاتی ہے اور اس کا فساد ختم ہو سکتا ہے بخلاف دوسری بیوع فاسدہ کے چنانچہ وہ جائز نہیں ہوتیں اگرچہ اجازت دی جائے، چونکہ بیوع فاسدہ میں فساد حق شرع کی وجہ سے ہوتا ہے، جبکہ مکرہ کی بیع کی صورت میں فساد حق شرع کی وجہ سے نہیں ہوتا بلکہ خاص مصلحت کی وجہ سے ہوتا ہے، ہاں البتہ اس معنی میں مکرہ کی بیع، بیع موقوف کے مشابہ ہے، اسی لئے فقہاء کہتے ہیں کہ مکرہ کی بیع، بیع فاسد و موقوف ہے۔

امام زفر رحمۃ اللہ علیہ کا موقف..... اسی لئے امام زفر رحمہ اللہ کہتے ہیں اکراہ عقد کو غیر نافذ بنا دیتا ہے۔ اور یہ عقد فضولی کی مانند ہوتا ہے جو انعقاد کے اعتبار سے صحیح اور مستکرہ کے اعتبار سے موقوف ہوتا ہے، لہذا اکراہ زائل ہونے کے بعد مستکرہ (مجبور) کی اجازت پر موقوف

❶..... دیکھئے البدائع ۱۳۵/۵ بدایۃ المجتہد ۲/۴۸۸، حاشیۃ الدسوقی ۵/۳، المغنی ۶/۳۲۶، المغنی المحتاج ۲/۴۷، شافعیہ کہتے ہیں کہ چار آدمیوں کی بیع منعقد نہیں ہوتی، چچ خواہ تمیز ہو یا غیر تمیز ہو، مجنون، غلام اگرچہ مکلف ہو، اور نابینا شخص۔ ان کی بیع باطل ہوتی ہے۔

ہوگا چونکہ اکراہ مستکرہ کے حق اور اس کی مصلحت میں خلل ڈال دیتا ہے، یوں مستکرہ کی حمایت کی خاطر عقد کو موقوف قرار دینا کافی ہے، یعنی اکراہ کے زائل ہونے کے بعد مستکرہ کی رضامندی پر موقوف ہوگا، امام زفر رحمۃ اللہ علیہ کی رائے و دلیل کے اعتبار سے قوی تر ہے۔ ①

شافعیہ اور حنابلہ..... کہتے ہیں: عقد میں یہ شرط بھی ہے کہ عاقد مختار ہو اور سامان کی فروختگی میں دلی طور پر رضامند ہو چنانچہ مکرہ کے مال میں بغیر کسی حق کے بیع منعقد نہیں ہوگی۔ چونکہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ النساء، ۴/۲۹

اور رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میری امت سے خطا، نسیان اور اکراہ کو اٹھالیا گیا ہے۔ اگر اکراہ کسی حق کی وجہ سے ہو تو انعقاد عقد کے مانع نہیں ہوگا، چونکہ اس صورت میں رضائے شریعت کو مستکرہ کی رضا کے قائم مقام بنا دیا ہے۔ جیسے مسجد کی توسیع، راستہ یا قبرستان کی توسیع کے لئے کسی کو گھر فروخت کرنے پر مجبور کرنا، یا ادائے قرض کے لئے یا بیوی کے نفقہ کے لئے یا اولاد اور والدین کے نفقہ کے لئے کسی کو سامان فروخت کرنے پر مجبور کرنا، یا کسی برحق ٹیکس کی ادائیگی کے لئے سامان فروخت کرنے پر مجبور کرنا۔

مالکیہ..... کہتے ہیں مکرہ کی بیع لازم نہیں ہوتی، چنانچہ مستکرہ کو اختیار حاصل ہوگا کہ وہ چاہے تو بیع کو نافذ قرار دے یا فسخ کر دے، میں نے مالکیہ کا یہی مذہب مختصر ظلیل اور اس کی شروحات میں پایا ہے، لیکن ابن جزئی کہتے ہیں: بائع اور مشتری کے لئے شرط ہے کہ وہ خوشی اور رضا مندی سے عقد طے کریں جبکہ مکرہ کی خرید و فروخت باطل ہے۔ ②

مضطر (بے چین) کی بیع..... یہ کہ کوئی شخص اپنے مال میں سے کسی چیز کو فروخت کرنے پر مجبور ہو جبکہ مشتری اس کی مثلی قیمت سے کم تر قیمت کے ساتھ خریدنے پر راضی ہو جو کہ غبن فاحش کے زمرے میں داخل ہو۔ اس کی مثال یہ ہے، جیسے قاضی کسی شخص کے لئے لازمی کر دے کہ وہ ادائے قرض کے لئے اپنا مال فروخت کرے یا قاضی ذمی کے پیچھے کسی شخص کو مصحف کی فروختگی کے لئے لگا دے، چنانچہ اس بیع کے حکم کے بارے میں حنفیہ کہتے ہیں: مضطر یعنی بے چین کی خرید و فروخت فاسد ہے ③ جبکہ دوسرے فقہاء نے ضرورت کے پیش نظر اسے جائز قرار دیا ہے۔

بیع تلجیہ (فرضی بیع)..... تلجیہ عقد وغیرہ پر کسی کو مجبور کرنے کو کہا جاتا ہے، اس کی صورت یہ ہے کہ کوئی شخص کسی ظالم کے ظلم سے خوفزدہ ہو اور وہ اپنی کسی ملکیت کے بارے میں ظاہر کر رہا ہو کہ اس نے وہ چیز کسی تیسرے شخص کے ہاتھ فروخت کر دی ہے، چونکہ وہ اس طرح کے حیلے بہانے کے ذریعہ ظالم سے بھاگنا چاہتا ہے تاہم اس عقد کے ارکان اور شرائط پوری ہوتی ہیں، البتہ اس بیع کے حکم میں علماء کا اختلاف ہے۔ حنابلہ کہتے ہیں: یہ عقد باطل اور غیر صحیح ہے، چونکہ اس عقد میں عاقدین بیع کا قصد نہیں کرتے، لہذا یہ بیع صحیح نہیں ہوگی یہ ایسی ہی بیع ہے جیسے دو شخص ہنسی مزاح کر رہے ہوں۔ ④

①..... دیکھئے حاشیہ ابن عابدین ۴ ص ۴، المال والموال ونظرية العقد للدكتور يوسف موسى ص ۳۹۸، مختصر الطحاوی ص ۴۰۸ المدخل الفقہی للأستاذ الزرقاء: ۱۸۵ فی الحاشیة الفوائد البہیة فی القواعد الفقہیة للشیخ محمود حمزہ ص ۳۲۳۔ ۱۲ خرجه الطبرانی عن ثوبان، قال النووی: حدیث حسن۔ "علامہ بیہقی کہتے ہیں اس حدیث میں یزید بصری ضعیف ورواہ ابن ماجہ وابن حبان والدارقطنی والطبرانی والبیہقی والحاکم فی المستدرک من حدیث الاوزاعی۔ مجمع الزوائد ۶/۲۵۰۔ ② دیکھئے المیزان ۲/۲۲، حاشیة الدسوقی ۳/۶ مغنی المحتاج ۲/۱۰۷ القوانين الفقہیة ص ۲۴۶ غایة المنتہی ۵/۳۔ ③ حاشیہ ابن عابدین ۳/۱۱۱، مغنی ۳/۲۱۳۔ ④ دیکھئے المغنی ۳/۲۱۳۔

لفقہ الاسلامی وادلتہ..... جلد پنجم
 حنفیہ اور شافعیہ کہتے ہیں: یہ بیع صحیح ہے، چونکہ بیع ارکان اور شرائط سے مکمل ہو جاتی ہے اور قصد و اختیار سے لفظ بھی ہو چکا، عقد کسی بھی قسم کے فساد سے پاک ہے لہذا عقد صحیح ہے، یہ ایسا ہی ہے جیسے عائدین کسی شرط فاسد پر اتفاق کر لیں، پھر عقد بغیر شرط کے طے پا جائے، رہی یہ بات کہ وقوع عقد کے متعلق عائد کی رضامندی معدوم ہوتی ہے تو یہ ایسا ہی ہے جیسے عقد کے عدم وقوع کے متعلق عائد کا گمان ہو چنانچہ گمان میں خطا بھی ہو سکتی ہے اس لئے موثر نہیں ہو سکتا۔ ●

دلالی کی بیع..... عربی میں اس بیع کو ”بیع السمرۃ“ کہا جاتا ہے، دراصل دلال فروخت کنندہ اور خریدار کے درمیان ایک واسطہ ہوتا ہے، دلالی جائز ہے اور دلال کی لی ہوئی اجرت حلال ہے، چونکہ یہ عمل و محنت اور کوشش کی معقول اجرت ہے، البتہ شافعیہ کہتے ہیں کہ کسی بیع کرنے والے کو اجرت پر لینا صحیح نہیں جو ایسا کلمہ بولے جس میں کوئی محنت نہ ہو، اگرچہ اس بات سے سامان کی پیمائشی ہوتی ہو، چونکہ کلمہ کی کوئی قیمت نہیں ہوتی۔ ●

البتہ ایک شخص دوسرے کو کہہ سکتا ہے کہ یہ چیز اتنے روپے میں فروخت کر دو، اور ان روپوں سے زیادہ تمہارے ہوں گے، یا کہے وہ میرے اور تمہارے درمیان نصف نصف ہوں گے، چنانچہ احمد، ابو داؤد اور حاکم حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت نقل کرتے ہیں کہ ”مسلمان اپنی شرائط پر کار بند رہتے ہیں۔“

دوسری شرط..... صحیح بیع (ایجاب و قبول) کی شرائط میں سے ایک شرط یہ بھی ہے کہ قبول ایجاب کے موافق ہو، یعنی بائع نے جس چیز کا ایجاب کیا ہو قبول بھی اسی پر وارد ہو، چنانچہ جب کوئی شخص کسی دوسرے سے کہے کہ میں نے تمہیں یہ کپڑا ایک ہزار روپے میں فروخت کر دیا تو خریدار کہے میں نے یہ کپڑا قبول کر لیا، اگر ایک شخص نے کسی دوسرے سے کہا میں نے یہ گھر بمعدہ قالینوں کے دو ہزار روپے میں تمہیں فروخت کر دیا اور خریدار کہے میں نے قالینوں کے علاوہ یہ گھر ایک ہزار میں خرید لیا تو عقد منعقد نہیں ہوگا چونکہ قبول ایجاب کے موافق نہیں اور اس میں تفریق صنفہ ہے چونکہ تاجروں کے عرف میں عموماً ردی چیز کو عمدہ چیز کے ساتھ ملا لیا جاتا ہے تاکہ عمدہ چیز کی وساطت سے ردی چیز بھی نکل جائے۔

اور اگر خریدار نے طلب سے زیادہ چیز کو قبول کیا تو عقد منعقد ہو جائے گا چونکہ اکثر کو قبول کرنے والا قلیل کو بطعاً قبول کرتا ہے، البتہ اسے وہی شمن لازم ہوں گے جن کا بائع نے مطالبہ کیا ہو۔ اور اگر بائع کے ذکر کردہ سے کم کو قبول کیا تو عقد طے نہیں ہوگا۔ اسی طرح اگر شمن کے وصف میں خریدار نے مخالفت کر دی مثلاً بائع نے نقدی شمن لینے پر ایجاب کیا ہو اور مشتری ادھار پر قبول کرے یا ایک مہینہ کی مدت پر بائع نے ایجاب کیا ہو اور مشتری ایک مہینہ سے زائد مدت پر قبول کرے تو تب بھی بیع منعقد نہیں ہوگی چونکہ ایجاب و قبول میں موافق نہیں۔

۳۔ مجلس عقد کا متحد ہونا..... یعنی ایجاب و قبول ایک مجلس میں ہوں، یعنی فروخت کنندہ اور خریدار دونوں موجود ہوں۔ ● اس شرط کے نتائج مندرجہ ذیل ہیں۔ اگر عائدین میں سے کسی نے بیع کا ایجاب کیا لیکن دوسرا شخص قبول سے پہلے مجلس سے اٹھ کر چل دیا یا کسی کام میں مشغول ہو گیا جس سے اختلاف مجلس ثابت ہو جاتا ہو اور پھر وہ عقد قبول کرے تو بیع منعقد نہیں ہوگی۔ لیکن فی الفور قبول شرط نہیں، چونکہ قبول کرنے والے کو سوچ و بچار کی ضرورت پڑتی ہے، اور اگر فی الفور قبول پر اقتصار کیا جائے تو سوچ و بچار ممکن نہیں رہے گی۔

●..... دیکھئے المغنی ۱۶/۲ گویا، بیع تلبیہ منعقد تو ہو جائے گی لیکن لازم نہیں ہوگی، دیکھئے قاموس الفقہ ۲/۵۲۸۔ ● دیکھئے المغنی المحتاج ۲/۳۳۵، امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے احیاء میں لکھا ہے کہ طیب علاج کے لئے جو بات کہے اس پر اس کا اجرت لینا جائز نہیں چونکہ لفظ میں کوئی مشقت نہیں ہوئی۔ ● البدائع ۵/۱۳۷، صبح القطیر ۵/۸۰، الاموال للذکتور یوسف موسیٰ ۲۷۔

مالکیہ بھی یہی کہتے ہیں کہ ایجاب و قبول میں فصل کرنے سے بیع میں کچھ نقصان نہیں پڑتا ہاں البتہ ایسا کرنے سے غیر کے اعتبار سے بیع سے عرفاً نکل جائے گا۔^①

شافعیہ اور حنابلہ کہتے ہیں: یہ شرط ہے کہ ایجاب و قبول میں کوئی بڑا فصل نہ ہو، بڑا فصل یہ ہے کہ جس سے قبول سے اعراض کرنا لازم آتا ہو البتہ تھوڑا بہت فصل بیع کے لئے نقصان دہ نہیں چونکہ ایسے فصل کو بیع سے اعراض نہیں سمجھا جاتا، ہاں البتہ اگر ایجاب و قبول کے درمیان کوئی اجنبی کلام کر دے اگرچہ کلام تھوڑا ہی ہو تو وہ بیع کے لئے باعث ضرر ہے۔

چلتے ہوئے اور سواری کی حالت میں عقد کرنا..... جب عاقدین چلتے جا رہے ہوں یا سواری پر سوار ہوں اور ایجاب و قبول میں بلا فصل اتصال ہو جائے تو عقد طے ہو جائے گا، حتیٰ کہ اگر ایک دو قدم چل بھی پڑے تب بھی عقد صحیح اور جائز ہے، اور اگر قبول اور ایجاب میں فصل ہو جائے یا سکوت ہو اگرچہ قلیل ہی ہو تو عقد طے نہیں ہوگا، چونکہ مجلس چلنے سے بدل جاتی ہے اسی پر فقہاء نے آیت سجدہ کی قرأت کو بھی قیاس کیا ہے، اگر آیت سجدہ تلاوت کی اس حال میں کہ وہ چل رہا ہو یا جانور پر سوار ہو جس پر وہ نماز نہ پڑھ سکتا ہو تو ہر قرأت پر سجدہ لازم ہوگا۔ اسی طرح اگر کسی شخص نے اپنی بیوی کو طلاق دینے کا اختیار دیا اس حال میں کہ وہ زمین پر چل رہی ہو یا ایسے جانور پر سوار ہو جس پر نماز نہیں پڑھی جاسکتی، وہ عورت چل پڑی اور آگے بڑھ گئی تو طلاق دینے کا اختیار ختم ہو جائے گا چونکہ مجلس بدل چکی اس کی وجہ یہ ہے کہ تفویض کا دار ومدار مجلس پر ہے بخلاف وکالت کے چونکہ وکالت مجلس پر موقوف نہیں ہوتی، خیار اگر خاندان نے اپنی بیوی کو خود اپنے ہی کو طلاق دینے کے لئے وکیل بنایا تو یہ توکیل مجلس کی حد تک ہوگی۔

اگر دو شخص چلتے جا رہے تھے پھر انہوں نے کھڑے ہو کر عقد کیا تو عقد طے ہو جائے گا چونکہ مجلس متحد ہے۔ اگر عاقدین چلتے چلتے رک گئے اور ان میں سے ایک نے ایجاب کیا جبکہ دوسرا قبول سے پہلے چل دیا یا دونوں چل دیئے یا بائع قبول سے پہلے چل دیا پھر اس کے بعد مشتری کے عقد قبول کیا تو عقد طے نہیں ہوگا، چونکہ جب ایک یا دونوں چل دیئے تو قبول سے پہلے مجلس تبدیل ہوگئی، یوں چلنا دلیل اعراض ہے۔

اگر شوہر نے کھڑے ہو کر اپنی بیوی کو اختیار دیا پھر چل دیا جبکہ عورت رکی ہوئی تھی تو عورت کو خیار حاصل ہوگا اور اگر عورت چل پڑی جبکہ خاوند رکھا ہوا تھا تو خیار باطل ہو جائے گا، چونکہ اعتبار اس صورت میں عورت کی مجلس کا ہے نہ کہ خاوند کی مجلس کا۔ چنانچہ جب تک عورت اپنی مجلس میں برقرار رہے گی اور اس کی طرف سے اعراض کی کوئی دلیل سامنے نہیں آئے گی تو اس کے لئے اختیار باقی رہے گا۔ رہی بات خاوند کی سواں کا کلام اعراض سے باطل نہیں ہوتا، چونکہ اختیار دہندگی کا پہلو اس کی طرف سے لازم ہو چکا ہے، رہی بات بیع کی سواں میں دونوں عاقدین کی مجلس کا اعتبار ہوتا ہے۔^②

کشتی یا جہاز میں عقد طے کرنا..... اگر عاقدین کشتی میں یا جہاز میں یا ریل گاڑی میں بیٹھے بیٹھے عقد طے کریں تو عقد طے ہو جائے گا برابر ہے یہ ذرائع کسی ایشین پر رکے ہوں یا رواں دواں ہوں بخلاف زمین پر چلنے اور جانور پر سوار ہونے کے چونکہ ان ذرائع کو روکنے کی طاقت مسافر نہیں رکھتا لہذا ان میں مجلس واحد کا اعتبار ہے، اگرچہ مجلس طویل ہو جائے، رہی بات چوپائے کی، سو اسے روکا جاسکتا ہے۔

کسی غائب شخص کے ساتھ عقد کرنا..... جب متعاقدین میں سے کوئی شخص خرید و فروخت کے متعلق ایجاب کرے جبکہ دوسرا شخص مجلس سے غائب ہو پھر اسے ایجاب کی خبر پہنچے اس نے عقد قبول کر لیا تو اس طرح بیع منعقد نہیں ہوگی، مثلاً کوئی شخص کہے میں نے یہ

①..... حاشیہ الصاوی علی الشرح الصغير ۱/۴۷۱-۱/۴۷۲، مغنی المحتاج ۵/۲، کشف القناع ۱/۲۳۳۔

سامان فلاں غائب کو فروخت کر دیا، پھر اس غائب کو خبر پہنچی اور اس نے قبول کیا تو یہ بیع صحیح نہیں ہوگی چونکہ اس میں اصلی قاعدہ یہ ہے کہ جب عقد کا ایک حصہ کسی عاقد کی طرف سے بیع میں صادر ہو تو عقد کا دوسرا حصہ مجلس میں موقوف رہتا ہے، عقد کسی دوسرے شخص کی طرف سے صادر ہونے والے دوسرے حصہ پر ماورائے مجلس موقوف نہیں ہوتا، اور یہ بالاتفاق ہے، ہاں البتہ اگر کوئی اور عقد کو قبول کرنے والا ہو مثلاً وکیل یا خط وغیرہ کے ذریعہ اطلاع ہو تو اس صورت میں عقد موقوف رہے گا۔ ❶

بواسطہ قاصد عقد طے کرنا..... یعنی قاصد کے ذریعہ عقد طے کرنا، اس کی صورت یہ ہے: مثلاً ایک عاقد قاصد کو کسی شخص کے پاس بھیجے دوسرا عاقد کہے کہ میں نے یہ کپڑا فلاں غائب کو اتنے روپے میں فروخت کیا اور اسے جا کر اطلاع کرو کہ فلاں شخص نے یہ کپڑا تمہیں اتنے روپے میں فروخت کیا ہے، چنانچہ قاصد اسے اطلاع دے اور خریدار اطلاع ملنے کی مجلس میں کہے ”میں نے یہ کپڑا خریدا۔“ یا کہے۔ ”میں نے قبول کیا“ یوں بیع طے ہو جائے گی، چونکہ قاصد محض سفیر اور ممبر ہوتا ہے گویا مرسل نے خود حاضر ہو کر ایجاب کیا جو قبول ہو ایوں عقد طے ہو جائے گا۔

مراسلت کے ذریعہ عقد طے کرنا..... خط لکھ کر بیع کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ ایک شخص کسی دوسرے کو خط لکھے اور کہے: اما بعد! ”میں نے اپنا گھوڑا تمہیں اتنے روپے میں فروخت کر دیا۔“ دوسرے شخص کو خط پہنچے اور خط پڑھنے کی مجلس ہی میں کہے: میں نے خریدا یا، یا کہے: میں نے قبول کیا: عقد طے ہو جائے گا چونکہ غائب کو خط میں مخاطب بنایا جاتا ہے گویا لکھنے والا خود حاضر ہو، مکتوب الیہ کو گویا ایجاب سے مخاطب کیا جاتا ہے اور وہ مجلس میں قبول کرتا ہے، اگر قبول کسی دوسری مجلس تک مؤخر کر دیا گیا تو بیع منعقد نہیں ہوگی۔

خط بھیجنے والے کو اختیار ہے کہ اپنے ایجاب سے رجوع بھی کر سکتا ہے لیکن گواہوں کے سامنے رجوع کرے گا اور اس میں شرط یہ ہے کہ خط پہنچنے سے پہلے اور مرسل الیہ کے قبول کرنے سے پہلے گواہوں کے سامنے رجوع کرے۔

جمہور مالک الیہ کی رائے ہے کہ ایجاب کرنے والا قبول کرنے والے کو اتنی فرصت دے گا جو عرف عام میں معتبر ہو پھر اس کے بعد رجوع کر سکتا ہے۔

اجارہ اور ہبہ میں بھی اتحاد مجلس شرط ہے، اور گزشتہ ساری تفصیل کی رعایت ضروری ہوگی۔ رہی بات خلع کی سوا اس میں عقد کا ایک حصہ شوہر کی طرف سے صادر ہوتا ہے جو کہ دوسرے فریق پر ماورائے مجلس بالاتفاق موقوف ہوتا ہے، مثلاً خاوند کہے: میں نے اپنی بیوی جو کہ غائب ہے اتنے روپوں پر خلع کر لیا، بیوی کو خبر پہنچے اور وہ کہے میں نے قبول کر لیا، یوں خلع بائز ہے۔

جبکہ نکاح امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک بیع کی مانند ہے۔ نکاح میں عقد کا جز موقوف نہیں ہوتا ہاں البتہ اگر کسی غائب کی جانب سے کوئی قبول کرنے والا ہو تو جزء عقد موقوف ہوگا۔ ہاں البتہ عاقد غائب کی جانب سے کوئی قبول کرنے والا ہو، چنانچہ جب کوئی شخص گواہوں سے کہے: تم گواہ رہو میں نے فلانی عورت سے نکاح کر لیا، پھر اس عورت کو خبر پہنچی عورت نے نکاح کی اجازت دے دی یا عورت نے کہا: تم لوگ گواہ رہو میں نے فلاں شخص کے ساتھ اتنے مہر میں نکاح کر لیا، مرد کو یہ خبر ملی اس نے اجازت دی تو ان دونوں صورتوں میں امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک عقد منعقد نہیں ہوگا، ہاں البتہ اگر عاقد غائب کی طرف سے کوئی اور شخص قبول کرنے والا ہو تو عقد منعقد ہو جائے گا۔ یعنی نکاح ہو جائے گا۔

جبکہ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں: نکاح میں جزء عقد ماورائے مجلس دوسرے شخص کے قبول پر موقوف ہوگا چنانچہ مذکورہ بالا دونوں مثالوں میں غائب کے قبول کرنے سے عقد منعقد ہو جائے گا اگرچہ مجلس عقد میں کوئی شخص عقد کو قبول نہ بھی کرے۔

وحدت صفقہ اور تفریق صفقہ کا اصول..... خرید و فروخت اور امام کے ہاتھ پر بیعت کرنے میں ہاتھ پر ہاتھ رکھنا صفقہ ہے، پھر

صفقہ کا استعمال نفس عقد کے لئے ہونے لگا۔ ❶ امام نووی کہتے ہیں: عقد بیع کو صفقہ کہا جاتا ہے چونکہ تاجروں کی عادت ہے کہ عقد طے کرتے وقت متعاقدین ایک دوسرے کے ہاتھ پر ہاتھ مارتے ہیں۔ ❷

عقد وجود میں آنے اور طے ہونے میں بیع، شمن (قیمت) فروخت کنندہ، خریدار اور خرید و فروخت کا محتاج ہوتا ہے۔ یہ چیزیں جب ایک دوسرے سے مل کر متحد ہو جائیں تو اتحاد صفقہ حاصل ہو جاتا ہے اور اگر ایک دوسرے سے متفرق ہوں تو تفریق صفقہ حاصل ہوتا ہے۔

چنانچہ علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ اصولاً اتحاد صفقہ ضروری ہے۔ چونکہ انعقاد بیع کی شرائط میں سے ایک شرط وہ بھی ہے جو اوپر قریب ہی مذکور ہوئی ہے وہ یہ کہ قبول ایجاب کے موافق ہو۔ ہاں البتہ اس اصول یعنی تحقیق صفقہ اور تفریق صفقہ میں کچھ جزوی اختلافات ہیں۔

حنفیہ..... کہتے ہیں: ان امور کا جاننا لابدی (ضروری) ہے جو اتحاد صفقہ اور تفریق صفقہ کو واجب کرتے ہیں، اور یہ عاقدین کے سبب یا بیع کے سبب ہوتا ہے۔

الف: باعتبار عاقدین کے..... یعنی باعتبار عاقدین کے اتحاد صفقہ یا تفریق صفقہ ہو، چنانچہ اگر ایجاب کرنے والے شخص کی طرف سے اتحاد ہو وہ شخص خواہ فروخت کنندہ ہو یا خریدار ہو۔ اور قبول کرنے والے کی طرف سے تعدد ہو یعنی قبول کرنے والے متعدد ہوں تو ان کے لیے تفریق صفقہ جائز نہیں ہے۔ یعنی کہ قبول کرنے والے دو اشخاص ہوں ان میں سے ایک بیع کو قبول کر لے اور دوسرا قبول نہ کرے۔ اگر صورت اس کے برعکس ہو تو ایجاب کرنے والے متعدد ہوں گے اور قبول کرنے والے متحد ہوں گے، قبول کرنے والوں کے لئے جائز نہیں کہ ان میں سے کوئی ایجاب کرنے والوں میں سے کسی ایک کے حصہ میں عقد کو قبول کرے اور دوسرے کے حصہ کو قبول نہ کرے۔ پہلی صورت کی مثال یہ ہے: مثلاً فروخت کنندہ ایک ہو اور خریدار دو ہوں، فروخت کنندہ خریداروں سے کہے: میں نے یہ سامان تم دونوں کو ایک ہزار روپے میں فروخت کیا خریداروں میں سے ایک کہے: میں نے یہ سامان خرید لیا جبکہ دوسرا خریدار قبول نہ کرے، صفقہ متعدد ہوگا اور عقد منعقد نہیں ہوگا ہاں البتہ از سر نو اتفاق ہو جائے تو عقد ہو جائے گا۔ دوسری صورت کی مثال یہ ہے: مثلاً ایک شخص کسی سامان کے دو مالکوں سے کہے: میں نے یہ سامان تم دونوں سے ایک ہزار روپے چنانچہ ان دونوں میں سے ایک تو سامان کو فروخت کر دے اور دوسرا فروخت نہ کرے، اس صورت میں بھی صفقہ متعدد ہوگا لہذا عقد نہیں ہوگا۔

ب: باعتبار بیع کے..... چنانچہ اگر دو عاقدوں میں اتحاد ہو، ان میں سے ایک کچھ بیع کو قبول کر لے اور کچھ بیع کو قبول نہ کرے عقد صحیح نہیں ہوگا چونکہ صفقہ متفرق ہے۔ اگر عاقدین میں اتحاد ہو اور بیع متعدد ہو چنانچہ بیع کی دونوں چیزیں مثلی ہوں یا ایک مثلی ہو اور ایک قیمتی ہو۔ ❸ تو ان دونوں صورتوں میں مشتری کے لئے جائز نہیں کہ وہ دونوں سامانوں میں سے کسی ایک کو قبول کرے اور دوسرے کو چھوڑ دے، اگر ایسا کیا تو صفقہ متعدد ہوگا، اس وقت بیع مکمل نہیں ہوگی ہاں البتہ اگر بائع کی طرف سے از سر نو رضامندی ظاہر ہو اور یوں قبول ایجاب ہو جائے گا اور پہلا ایجاب باطل ہوگا۔

یہاں مذکور بالا دونوں حالتوں میں ایک فرق بھی ہے۔ اس فرق کا دار و مدار اجزائے بیع پر تقسیم شمن پر اور وحدت صفقہ اور تعدد صفقہ پر ہے۔ چنانچہ جب خرید کردہ سامان (بیع) دو مثلی اشیاء کی صورت میں ہو مثلاً چاول کے دو قفیز ہوں یا گندم کے دو مد ہوں، خریدار ان میں سے ایک میں عقد کو قبول کرے تو اجزائے بیع کے اعتبار سے شمن تقسیم ہوں گے۔ چنانچہ اس جزو کے شمن جس میں بیع مکمل ہوئی ہو (مذکور بالا مثال میں) بیع کے شمن اصلی کے نصف ہوں گے چونکہ مثلی اشیاء کی صورت میں شمن بیع پر اجزاء کے اعتبار سے تقسیم ہوتے ہیں، لہذا شمن کے ہر جزو کا

❶ العناية بہامش فتح القدیر ۵/۸۰۔ ❷ المجموع للنووی ۹/۲۵۳ (۳)۔ جس چیز کا مماثل دستیاب ہو وہ مثلی ہوتی ہے اور جس کا مماثل دستیاب نہ ہو یا دشوار ہو تو وہ قیمتی ہے۔

حصہ معلوم اور مقرر ہوگا۔ اس وقت صفحہ واحد (تمحد) ہوگا۔

اور اگر بیع غیر مثلی یعنی قیمتی ہو۔ جیسے دو کپڑے یا دو جانور ہوں تو ثمن بیع پر باعتبار اجزاء کے تقسیم نہیں ہوں گے، جب اس حالت میں ثمن تقسیم نہیں ہوں گے تو بیع کے دونوں اجزاء کے ثمن کا حصہ مجہول ہوگا جبکہ ثمن کی جہالت صحت بیع سے مانع ہے۔

اگر صفحہ کو صحیح کرنا ہو تو دو امور میں سے ایک کو بجالانا ضروری ہوگا۔ غرض

یا تو بائع فروختگی کا لفظ پھر سے دہرائے اور یوں کہے: میں نے یہ دو کپڑے تمہیں فروخت کر دیئے اور تمہیں ایک ہزار روپے میں یہ کپڑا فروخت کیا اور ایک ہزار میں یہ یا یوں کہے: میں نے تم سے یہ دونوں کپڑے خرید لئے ایک ہزار میں یہ خرید لیا اور ایک ہزار میں یہ یوں عقد صحیح ہو جائے گا اور یہاں دو صفحے ہوں گے۔

یا اجزائے بیع پر ثمن کو تقسیم کر دے مثلاً بائع یوں کہے: میں نے تمہیں یہ دو کتابیں فروخت کر دیں، یہ کتاب سو روپے میں اور یہ بچاس روپے میں اور مشتری ان میں سے ایک میں بیع کو قبول کر لے، یوں تفریق صفحہ معلوم ہو جائے گا اور بیع جائز ہوگی۔ چونکہ بائع نے دونوں چیزوں کے ثمن الگ الگ بیان کر دیئے ہیں۔ یوں اس حالت میں معنی مختلف صفقات ہوں گے، اور اگر بائع کی غرض یہ ہو کہ وہ دونوں چیزوں کو اکٹھی ملا کر یکبارگی بیچنا چاہتا ہو تو پھر تعیین ثمن کا کوئی فائدہ نہیں ہوتا۔

جب ایجاب و قبول میں مطابقت ہو تو بیع لازم ہو جاتی ہے اور عاقدین میں سے کسی کے لئے بیع ختم کرنے کا اختیار نہیں ہوتا ہاں البتہ عیب اور عدم ردیت کی وجہ سے اختیار حاصل ہوگا۔ چنانچہ مجتہد کے آرنیکل ۳۵۱ میں ہے ”جب صفحہ واحد کے کچھ حصہ میں عیب ظاہر ہو جائے تو اگر عیب قبضہ سے پہلے ظاہر ہو تو مشتری کو اختیار حاصل ہوگا اگر چاہے تو پھر بے مجموعہ کو رد کر دے چاہے تو پوری قیمت کے بدلہ میں اسے قبول کر لے، وہ یوں نہیں کر سکتا کہ محض عیب دار حصہ کو واپس کر دے اور بے عیب حصہ کو رکھ لے، اور اگر عیب قبضہ کے بعد ظاہر ہو تو جب تفریق صفحہ سے ضرر لاحق نہ ہوتا ہو عیب دار حصہ واپس کر دے اور اسی کے حصہ کے ثمن بھی منہا کر لے، مشتری پوری بیع واپس نہیں کر سکتا جب تک کہ بائع رضا مند نہ ہو اور اگر تفریق صفحہ میں ضرر ہو تو پوری بیع واپس کی جائے گی یا پوری بیع کل ثمن کے بدلہ میں قبول کی جائے گی، مثلاً: دو ٹوپیاں چالیس روپے میں خریدیں ان میں سے ایک میں عیب ظاہر ہو قبضہ سے پہلے، تو ان دونوں کو معا واپس کرے گا، اور اگر قبضہ کے بعد عیب ظاہر ہو تو صرف عیب دار کو واپس کرے گا اور اس کے حصہ کے ثمن پورے ادا کرے گا اور دوسری ٹوپی بقیہ ثمن کے بدلہ میں رکھ لے گا، اور اگر موزے خریدے پھر ان میں سے ایک میں عیب ظاہر ہو قبضہ کے بعد تو بائع کو دونوں واپس کرے گا اور اس سے دونوں موزوں کے ثمن (قیمت) واپس لے گا۔

امام ابو حنیفہؒ اور مالکیہؒ..... کہتے ہیں: جب صفحہ حلال اور حرام پر مشتمل ہو جیسے متقوم سامان اور شراب یا خنزیر کا عقد تو یہ پورا صفحہ

باطل ہوگا۔ ①

صاحبینؒ..... کہتے ہیں: صحیح سامان میں عقد صحیح ہوگا اور فاسد سامان میں عقد فاسد ہوگا۔

منشاء اختلاف یہ ہے کہ جب صفحہ سامان صحیح اور سامان فاسد پر مشتمل ہو یہ ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک فساد کل صفحہ میں سرایت کر جائے گا جبکہ صاحبین کے نزدیک فساد سامان صحیح کی طرف سرایت نہیں کرے گا، بلکہ فساد صرف فاسد پر مقصور ہے گا۔

اگر ایک شخص نے ایک ہی صفحہ (سودا) کے تحت اپنی ملک اور کسی دوسرے کی ملک کو فروخت کیا، بیع دونوں ملکیتوں میں صحیح ہوگی اور اپنی ملکیت میں بیع لازم ہو جائے گی جبکہ غیر کی ملک میں بیع موقوف ہوگی۔

شافعیہ اور حنابلہ..... کے نزدیک راجح یہ ہے کہ ① تفریق صفحہ کا معنی ہے کہ وہ چیز فروخت کی جائے جس کی فروخت جائز ہو، اور وہ چیزیں جن کو ایک صفحہ کے تحت ثمن واحد کے ساتھ فروخت کرنا جائز نہیں وہ تین اقسام پر ہیں۔

پہلی قسم..... یہ کہ معدوم و مجہول چیزوں کو ثمن واحد (ایک قیمت) کے ساتھ فروخت کرے مثلاً یوں کہے میں نے تمہیں یہ کتاب اور ایک دوسری کتاب سو روپے میں فروخت کی، ان دونوں کتابوں میں بیع صحیح نہیں ہوگی چونکہ مجہول کتاب میں جہالت کی وجہ سے بیع صحیح نہیں ہے، جبکہ جو کتاب معین اور معلوم ہے اس کے ثمن (قیمت) مجہول یعنی غیر معلوم ہے۔

نیز اس کی قیمت معلوم کرنے کی کوئی تدبیر بھی نہیں، چونکہ مجہول کو معلوم کرنے کے لئے دونوں کتابوں کی الگ الگ قیمت معلوم کرنی ہوگی جبکہ مجہول کی قیمت مقرر کرنا ممکن نہیں لہذا الگ الگ قیمت کو طے کرنا دشوار ہے۔

دوسری قسم..... یہ کہ دونوں سامان ان چیزوں میں سے ہوں جن پر اجزاء تقسیم ہوتے ہوں جیسے دو آدمیوں کے درمیان مشترک چیز، چنانچہ اس مشترک سامان کو ایک شخص دوسرے شریک کی اجازت کے بغیر فروخت کر دے، جیسے دو مٹکی چیزیں ہو مثلاً غلے کے ایک ہی ڈھیر کے دو تفریق، انیس وہ شخص فروخت کر دے جو ان کا مالک نہ ہو، ان البتہ ان کے کچھ حصے کا مالک ہو، زیادہ صحیح یہ ہے کہ جتنے حصے کا بائع مالک ہوگا اس حصہ کے بقدر ثمن کے ساتھ بیع ہو جائے گی اور جتنے حصہ کا وہ مالک نہیں اس میں بیع فاسد ہو جائے گی۔ چونکہ ان میں سے ہر ایک کو انفرادی طور پر مستقلاً حق حاصل ہے۔ چنانچہ جب اپنی ملکیت غیر کی ملکیت کے ساتھ جمع ہو جاتی ہے تو دونوں اشخاص کے لئے حکم خاص ثابت ہو جاتا ہے، یہاں یہاں ہے جیسے کوئی شخص زمین کا ٹکڑا اور تو ان فروخت کرے تو باخلافا زمین کے ٹکڑے میں حق شفعہ ثابت ہوگا۔ جیسے مالک تہا زمین کو فروخت کرے تو حق شفعہ ثابت ہوگا۔

تیسری قسم..... یہ کہ دو قسم کے فروخت کردہ سامان معین ہوں اور ان چیزوں میں سے ہوں جن پر اجزاء کے اعتبار سے ثمن تقسیم نہ ہوتے ہوں، یعنی صفحہ (سودا) حلال اور حرام چیزوں پر مشتمل ہو جیسے ایک چیز سرکہ ہو اور دوسری شراب یا ایک چیز بکری ہو اور دوسری خنزیر یا ایک مردار بکری ہو اور دوسری ذبح شدہ حلال بکری ہو، تو اس صورت میں امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا اصح قول اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کی ایک روایت یہ ہے کہ حلال چیز میں بیع صحیح ہوگی اور حرام میں باطل ہوگی، اور باعتبار اجزاء کے دونوں طرح کی فروخت کردہ چیزوں پر ثمن تقسیم کرنے کی صورت میں شراب کو سرکہ اور خنزیر کو بکری اور مردار بکری کو مذبوح سمجھا جائے گا جو کہ صحیح نہیں ہے۔

ابن قدامہ حنبلی نے امام احمد رحمۃ اللہ علیہ سے مروی دوسری روایت کو راجح قرار دیا ہے وہ یہ کہ عقد بیع دونوں چیزوں میں معا فاسد ہوگا۔ اگر صفحہ بائع کے مال اور غیر کے مال پر مشتمل ہو تو اجزاء کے اعتبار سے ثمن ان اموال پر منقسم نہیں ہوں گے، شافعیہ کے نزدیک اصح یہ ہے کہ ملکیت میں بیع صحیح ہوگی اور جو ملکیت نہیں اس میں باطل ہو جائے گی اور حساب کے مطابق ثمن کی تقسیم ہوگی جبکہ حنابلہ کے نزدیک اصح یہ ہے کہ دونوں میعوں میں بیع باطل ہوگی۔

حنابلہ اور شافعیہ تفریق صفحہ کے خیار کے متعلق کہتے ہیں کہ بعض صفحہ میں بیع کب صحیح ہوتی ہے؟ چنانچہ اگر مشتری صورت حال سے واقف ہو مثلاً وہ جانتا ہو کہ بیع ان چیزوں میں سے ہے جس پر اجزاء کے اعتبار سے ثمن منقسم ہوئے ہیں۔ تو اس صورت میں مشتری کو اختیار نہیں حاصل ہوگا چونکہ اس نے بصیرت کے ساتھ خریداری کی ہے، اور اگر صورت حال سے واقف نہ ہو مثلاً ایک شخص نے کچھ سامان خرید اور وہ سمجھا یہ سارا بائع کا ہے لیکن بعد میں حقیقت کھلی کہ کہ بائع تو صرف نصف کا مالک ہے یا دو چیزیں خریدیں اور بعد میں معلوم ہوا کہ بائع تو صرف

①..... المجموع ۴۲۵/۹، المہذب ۲۶۹/۱، المغنی ۲۳۶/۲، القواعد لابن رجب ص ۲۱۱، المشاہد والنظائر للسيوطی

ایک چیز کا مالک ہے لہذا مشتری کو فسخ اور نفاذ عقد میں اختیار حاصل ہوگا چونکہ صفقہ میں بعضیت پیدا ہوگئی ہے، رہی بات بائع کی سو جب مشتری بزود بیع کرکھ لے تو صیح قول کے مطابق اس کے لئے اختیار نہیں ہوتا چونکہ وہ اپنے حصہ کی ملک کو ختم کرنے سے راضی ہے۔

اگر ایک صفقہ (سودا) میں خریدی گئی دو چیزوں میں سے ایک چیز تلف ہو جائے تو بلا اختلاف تلف شدہ حصہ میں عقد فسخ ہو جائے گا۔

رہی بات بقیہ حصہ کی سو اس میں مشتری کو اختیار حاصل ہوگا چاہے تو اس حصہ کے ٹمن کے بدلہ میں اسے رکھ لے چاہے فسخ کر دے، چونکہ صفقہ میں بعضیت پیدا ہو چکی ہے۔

ظاہر یہ..... کہتے ہیں ❶ ہر وہ صفقہ جس میں حرام اور حلال جمع ہو تو وہ باطل ہوتا ہے اس میں سے کچھ بھی صحیح نہیں ہوتا، اس کی مثال یہ ہے کہ مثلاً خرید کردہ سامان کا کچھ حصہ منغوب ہو یا بائع کی ملکیت نہ ہو یا اس تک عقد فاسد کے ذریعے پہنچا ہو۔

خلاصہ..... جمہور فقہاء ایسے صفقہ (سودے) کو باطل قرار دیتے ہیں جو حلال یا ملکیت وغیر ملکیت پر مشتمل ہو۔ امام نووی کی ترجیح کے مطابق شافعیہ کہتے ہیں کہ جائز چیزیں عقد صحیح ہے اور ناجائز میں باطل ہے۔

دوسری چیز: نفاذ کی شرائط..... نفاذ عقد کی دو شرطیں ہیں۔

۱۔ ملک یا ولایت..... یعنی جو چیز فروخت کی جا رہی ہے وہ اپنی دسترس میں ہوتا کہ جب کوئی شرعی مانع نہ ہو تو مالک اس چیز میں تصرف کرنے پر قدرت رکھتا ہو۔ چنانچہ مجنون اور بے وقوف کا سرپرست اور عاجز کا وصی ملک میں تصرف کرنے کی وجہ سے مالک نہیں سمجھے جائیں گے بلکہ مجنون، بے وقوف اور عاجز کا مالک ہوں گے، چونکہ شرعی مانع نہ ہونے کی صورت میں مستقلاً ان لوگوں کو تصرف کا حق حاصل ہوتا ہے جبکہ یہ کسی اور کی ولایت میں ہوتے ہیں۔ ❷

ولایت..... سے مراد وہ شرعی اختیار اور اتھارٹی ہے جس کے ذریعہ عقد طے ہوتا ہے اور عقد نافذ ہوتا ہے، ولایت کی دو قسمیں ہیں۔

۱۔ ولایت اصلیہ..... وہ یہ ہے کہ انسان اپنے امور کا خود متولی ہو۔

۲۔ نیابتیہ..... یہ کہ انسان کسی دوسرے شخص کے امور کا متولی ہو اور وہ دوسرا شخص ناقص الابلت ہو، یا مالک نے کسی کو نائب بنا دیا ہو جیسے وکیل یا شارع نے نائب بنایا ہو جیسے عام اولیا، مثلاً باپ، دادا، قاضی، باپ دادا کا وصی، ان میں ترتیب یہ ہوگی پہلے باپ ولی ہوگا پھر اس کا وصی پھر دادا پھر اس کا وصی پھر قاضی پھر اس کا وصی۔ ❸

اس شرط کا مدلول اور مقصود یہ ہے کہ بیع بائع کی ملک ہو، لہذا اس شرط کے ضمن میں یہ مسئلہ متفرع ہوتا ہے کہ فضولی کی بیع نافذ نہیں ہوتی، چونکہ فضولی کو نہ ہی ملک حاصل ہوتی ہے اور نہ ہی ولایت، البتہ خفیہ کے نزدیک مالک کی اجازت پر بیع موقوفاً منقہ ہوگی۔

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے ملک یا ولایت کو شرائط انعقاد میں سے اعتبار کیا ہے گویا ان کے نزدیک فضولی کے تصرفات باطل ہوں گے، منقریب اس موضوع پر تفصیلاً گفتگو آیا جا رہی ہے۔ ❹

www.KitaboSunnat.com

۲۔ یہ کہ بیع غیر بائع کا حق نہ ہو..... اگر فروخت کردہ سامان میں غیر بائع کا حق ہو تو عقد موقوف اور غیر نافذ ہوگا۔ اسی شرط کے مطابق اگر راہن مرہونہ ٹمنے کو فروخت کر دے تو یہ بیع نافذ نہیں ہوگی، مؤاجر اگر جرت پردی ہوئی چیز کو فروخت کر دے تو یہ بیع بھی نافذ نہیں ہوگی، اور وہ زمین جو مزارعت (بٹائی) پردی ہو اس کی بیع بھی نافذ نہیں ہوگی، البتہ ان سبھی احوال میں بیع مرتہن یا مستاجر یا کاشتکار کی اجازت پر

❶... المحلی ۲۰/۹، المال و نظریۃ العقد ص ۱۶۵۔ ❷ المرجع السابق ص ۳۳۸، حاشیۃ ابن عابدین ۶/۳،

البدائع ۱۳۶/۵۔ ❸ البدائع ۱۳۸/۵۔

موقوف ہوگی فاسد نہیں ہوگی، حنفیہ کے نزدیک یہی صحیح اور معتبر ہے، چونکہ رکن بیع اہل سے صادر ہوا ہے جس کی نسبت مال متقوم کی طرف سے اور اس کی سپردگی پر قدرت بھی ہے (یعنی مقدر و التسلیم ہے) اس میں کوئی ضد بھی نہیں، ہاں اس وقت مشتری کو اختیار حاصل ہوگا چاہے بیع نافذ کر دے چاہے فسخ کر دے، رہی بات مستاجر کی یا مرتہن کی یا مزارع کی سو وہ اگر عقد کی اجازت دے دے، اگر مستاجر نے اجازت نہ دی یہاں تک کہ اجارہ فسخ ہو گیا تو سابق بیع نافذ ہو جائے گی، اسی طرح جب مرتہن قرضہ ادا کرے تو تجدید عقد کی ضرورت نہیں، یہی قول صحیح ہے جیسا کہ ابن عابدین نے لکھا ہے۔ فضولی کی بیع کا حکم بھی اسی پر مفرع ہوگا کہ مالک کی جانب سے اجازت کا قبول کرنا ہوگا اور مشتری کی طرف سے فسخ ہوگا اجازت نہیں ہوگی، جیسے فضولی کو فسخ بیع کا اختیار حاصل ہے فسخ نکاح کا نہیں۔

استاذ مصطفیٰ زرقاء نے ذکر کیا ہے کہ فقہی اعتبار سے یہ رائے راجح ہے کہ بیع مرتہن یا مستاجر کی اجازت پر موقوف نہیں ہوگی، اگرچہ خرید کردہ سامان میں وہ صاحب حق ہوں، چونکہ شرعی طور پر اجازت کا حق یا تو مالک کو حاصل ہوتا ہے یا متولی کو حاصل ہوتا ہے، بلکہ بیع نافذ ہوگی لیکن مرتہن یا مستاجر کی رضامندی کے بغیر بیع مشتری کے حوالے نہیں کی جائے گی تاکہ مستاجر یا مرتہن کا حق محفوظ رہے، بلکہ مشتری کو اختیار ملے گا کہ چاہے تو بیع فسخ کر دے یا رہن کے چھوٹنے تک انتظار کرے۔ اجازت پوری ہونے تک انتظار کرے تاکہ بیع سپرد کی جاسکے۔ ①

نفاذ اور موقوف ہونے کے اعتبار سے بیع کی تقسیم..... حنفیہ کے نزدیک شرائط نفاذ کی دو قسمیں ہیں:

(۱)..... نافذ (۲)..... موقوف۔

بیع نافذ..... وہ ہوتی ہے کہ جس میں عقد کارکن بمعہ شرائط انعقاد اور شرائط نفاذ پایا جائے۔

بیع موقوف..... وہ ہوتی ہے کہ جس میں عقد کارکن بمعہ شرائط انعقاد پایا جائے لیکن اس میں شرط نفاذ یعنی ملک یا ولایت نہ پائی جائے۔ شرط نفاذ میں خلل پڑنا..... خلل یا تو بیع (فروخت کردہ سامان) میں ہوگا جیسا کہ فضولی کی بیع میں ہوتا ہے کہ فروخت کردہ سامان کسی اور کی ملک ہوتا ہے، یا خلل تصرف میں ہوگا جیسے میز پچے کی بیع یا معتوہ (بے وقوف) کی بیع یا میز پچے اور معتوہ کی خریداری میں خلل ہوگا۔

فضولی کے تصرف کی بارے میں علماء کی آراء..... درحقیقت فضولی اس شخص کو کہا جاتا ہے جو یعنی میں مشغول ہو یا ایسا کام کرے جو اس کے شان یا شان نہ ہو، عقد بیع کے حوالے سے فضولی سے مراد وہ شخص ہوتا ہے جو کسی چیز میں تصرف کرے یا عقد کرے جبکہ اس پر اسے ولایت حاصل نہ ہو جیسے کسی شخص کو نہ وکالت حاصل ہونے ہی اس کو کسی نے وصی مقرر کیا ہو اور نہ ہی اسے ولایت تصرف حاصل ہو اور وہ کوئی چیز فروخت کر دے یا کسی کے لئے خرید لے یا کوئی چیز اجرت پر دے دے یا کسی دوسرے کے لئے کوئی چیز اجرت پر لے، جبکہ دوسرے شخص کی طرف سے مطلق اجازت نہ ہو۔ چنانچہ دوسرے شخص کی ملک کو اس کی اجازت کے بغیر فروخت کرنا روزمرہ کا معمول ہے اور شائع و نافع ہے، اس کی مثالیں بے شمار ہیں مثلاً خاوند اپنی بیوی کی ملک کو فروخت کر دیتا ہے، عام لوگ سرکاری املاک کو فروخت کر دیتے ہیں یا ایک شخص عرصہ سے غائب ہوتا ہے اس کی ملک کو فروخت کر دیا جاتا ہے۔

ملاحظہ..... فضولی دوسرے کی ملکیت کو اپنی ظاہر کرتا ہے، ورنہ اس کا تصرف ایسی چیز میں ہوتا ہے جس کا وہ مالک نہیں ہوتا، اور یہ ممنوع ہے۔

محل بحث..... یہ کہ کوئی شخص کسی دوسرے آدمی کا مال اس شرط کے ساتھ فروخت کرے کہ صاحب مال اگر رضی رہا تو بیع کو نافذ کر دے گا، اور اگر رضی نہ رہا تو بیع کو فسخ کر دے گا، یا کوئی شخص کسی دوسرے آدمی کے لئے کوئی چیز اس کی اجازت کے بغیر خریدے اس طور پر

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم ۶۷ عقود

کہ مشتری راضی رہے گا، خریداری صحیح ہوگی اگر مشتری کی رضامندی نہ ہو تو خریداری درست نہیں۔ ❶ چنانچہ فضولی غیر کے لئے تصرف کرتا ہے اس کی اجازت کے بغیر، فضولی کے تصرف کے حکم میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

حنفیہ..... نے بیع اور شراء میں فرق کیا ہے، بیع کی صورت میں فضولی کا تصرف منعقد ہو جاتا ہے، اور عقد صحیح مگر موقوف ہوتا ہے، برابر ہے کہ فضولی عقد کی نسبت اپنی طرف کرے یا مالک کی طرف، چونکہ عاقد کی طرف سے عقد کا نفاذ ممکن نہیں۔

حالت شراء میں فضولی نے اگر شراء کی نسبت اپنی طرف کی مع ہذا وہ نیت میں کسی اور کی خریداری کرنا چاہتا ہو، تو یہ خریداری اس کے اپنے لئے ہوگی اگر خریداری کا نفاذ اس پر صحیح ہو چونکہ اصل یہ ہے کہ انسان کا تصرف اس کے اپنے لئے ہونے کے بغیر کے لئے۔

اگر فضولی نے خریداری کی نسبت کسی دوسرے کی طرف کی یا خریداری کا عقد فضولی پر نافذ نہ ہو سکتا ہو مثلاً وہ بچا ہو یا تصرف کرنے کی اس پر پابندی لگی ہو، خریداری صحیح ہوگی مگر غیر کی اجازت پر موقوف ہوگی، اگر غیر نے اجازت دے دی تو عقد نافذ ہو جائے گا، اور فضولی کو وکیل سمجھا جائے گا اور عقد کے حقوق اسی طرف راجع ہوں گے۔

فی الجملہ حنفیہ کے نزدیک فضولی کے تصرفات جائز ہوتے ہیں لیکن صاحب حق کی اجازت پر موقوف ہوتے ہیں، ❷ فضولی کے تصرفات جیسے مسلم فیہ کی بیع، مغبوب شے کی بیع اور وکیل کی بیع یہ وہ حالات ہیں جو ایسی چیز کی بیع سے مستثنیٰ ہیں جن کا انسان مالک نہیں ہوتا۔

مالکیہ..... کہتے ہیں: فضولی کے تصرفات اور اس کے جملہ عقود بیع و شراء کی حالت میں صفت عامہ کے ساتھ معتبر ہوں گے اور یہ عقود منعقد ہوں گے لیکن صاحب حق کی اجازت پر موقوف ہوں گے، اگر صاحب حق نے اجازت دے دی تو عقد نافذ ہوگا اور جائز ہوگا، اگر صاحب حق نے اجازت نہ دی تو عقد باطل ہو جائے گا، چونکہ لاحق ہونے والی اجازت اذن اور سابقہ وکالت کی مانند ہوتی ہے۔ ❸

حنفیہ اور مالکیہ کا استدلال..... حنفیہ اور مالکیہ ان عام آیات سے استدلال پکڑتے ہیں جو بیع کے متعلق وارد ہوئی ہیں اور ان سے فضولی مستثنیٰ نہیں ہے۔ وہ آیات یہ ہیں۔

فرمان باری تعالیٰ ہے:

وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ..... البقرة ۲/۲۴۵

اللہ تعالیٰ نے خرید و فروخت کو حلال قرار دیا ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونُوا تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ..... النساء ۴/۲۹
اے ایمان والو ایک دوسرے کے اموال باطل طریقہ سے مت کھاؤ ہاں البتہ تمہارے درمیان اگر باہمی رضامندی سے تجارت ہو تو وہ تمہارے لئے حلال و طیب ہے۔

فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ..... الحج ۱۰/۶۲

جب (جمعی) نماز ادا کر چکو تو زمین میں پھل جاؤ اور اللہ تعالیٰ کے فضل (رزق) کو تلاش کرو۔

عقلی دلیل..... فضولی کی اہلیت کامل ہوتی ہے چنانچہ فضولی کے عقد کو عمل دینا مہمل قرار دینے سے بہتر ہے۔ بسا اوقات مالک کے لئے عقد میں مصلحت بھی ہوتی ہے اور اس میں کوئی نقصان بھی نہیں ہوتا، نیز مالک کو اختیار حاصل ہوتا ہے کہ وہ عقد کی اجازت نہ دے، خصوصاً

❶..... ہدایۃ المجتہد ۱/۲۷۱۔ ❷ ایسی چیز میں بیع مسلم صحیح ہوتی ہے جو بایع کی ملک نہ ہو۔ ❸ دیکھئے ہدایۃ المجتہد المرجع السابق، حاشیہ

الدسوقی ۱۲/۳، القوانين الفقہیہ ص ۲۴۵۔

جب وہ عقد میں چنداں فائدہ نہ دیکھے تو عقد کو فسخ بھی کر سکتا ہے۔

سنت سے دلیل..... بخاری کی روایت ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عروہ باریقی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ایک دینار دیا تاکہ آپ کے لئے ایک بکری خرید لائیں، چنانچہ عروہ رضی اللہ عنہ نے ایک دینار سے دو بکریاں خرید لیں پھر ان میں سے ایک بکری ایک دینار میں فروخت کر دی اور رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک بکری اور ایک دینار نقدی لیتے آئے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ تمہارے ہاتھ کے کئے ہوئے سودے میں برکت عطا فرمائے۔

اسی طرح ترمذی اور ابوداؤد حضرت حکیم بن حزام رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت نقل کرتے ہیں کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں ایک دینار دیا تاکہ قربانی کے لئے ایک بکری خرید لائیں، چنانچہ حکیم بن حزام رضی اللہ عنہ نے ایک دینار کے بدلہ میں دو بکریاں خرید لائیں اور ان میں سے ایک بکری ایک دینار میں فروخت کر دی اور رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک دینار اور ایک بکری لے کر آئے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت حکیم بن حزام رضی اللہ عنہ کی تعریف کی اور انہیں دعائے برکت دیتے ہوئے یوں فرمایا:

اللہ تعالیٰ تمہارے سودے میں برکت عطا فرمائے۔ ● چنانچہ دونوں حدیثوں میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے دوسری بکری کے بارے میں نہ خریدنے کا حکم دیا نہ فروخت کرنے کا۔

حنا بلہ..... کہتے ہیں: فضولی کا تصرف مطلقاً صحیح نہیں خواہ یہ تصرف بیع کے متعلق ہو یا خریداری کے متعلق، اور اگر وقوع تصرف کے بعد تصرف کی اجازت دی گئی تب بھی تصرف صحیح نہیں، ہاں البتہ اگر فضولی اپنی ذمہ داری میں کوئی چیز خریدے اور خریداری کی نیت کسی اور شخص کے لئے کر دے اور اس شخص کا نام لے لے، تو یہ عقد صحیح ہوگا، پھر جس شخص کے لئے چیز خریدی گئی اس نے اجازت دے دی تو وہ خریداری کے وقت سے اس چیز کا مالک سمجھا جائے گا، اور اگر اس شخص نے خریداری کی اجازت نہ دی تو خریداری مشتری کے لئے ہوگی اور اسی کو اس کا حکم لازم ہوگا۔

ابن رجب حنبلی کہتے ہیں: فضولی کا تصرف جائز ہے۔ اور جب کسی دوسرے کے مال اور حق میں تصرف کی ضرورت ہو اور اس سے اجازت لینا دشوار ہو یا وہ کہیں غائب ہو اور اس کا انتظار دشوار ہو تو فضولی کا تصرف موقوف ہوگا۔

آرنیکل ۱۳ میں امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کے مذہب کے مطابق وضاحت کی گئی ہے کہ فضولی کا تصرف باطل ہے اگرچہ بعد میں اس کی اجازت دی جائے، الا یہ کہ فضولی جب اپنی ذمہ داری میں کوئی چیز خریدے اور کسی دوسرے شخص کے لئے نیت کرے تو بیع صحیح ہوگی۔

شافعیہ اور ظاہریہ..... کہتے ہیں: بیع میں یہ شرط ہوتی ہے کہ جس شخص کی طرف عقد کی نسبت ہو رہی ہو وہ اس کا مالک ہو، چنانچہ فضولی کی بیع سرے سے باطل ہے منعقد ہی نہیں ہوتی، اسے صاحب حق کی اجازت لاحق ہی نہیں ہوتی۔

ان کی دلیل..... ابوداؤد اور ترمذی کی روایت ہے اور ترمذی نے اس حدیث کو حسن قرار دیا ہے وہ یہ کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”خرید و فروخت صرف اسی چیز میں ہو سکتی ہے جس کا انسان مالک ہو۔“ گویا انسان جس چیز کا مالک نہیں اس کی بیع سے منع کیا گیا ہے۔ یعنی جس چیز کا بائع مالک نہ ہو۔ ●

عقلی دلیل یہ ہے کہ بوقت عقد فروخت کردہ سامان کو سپرد کرنے پر فضولی کو قدرت حاصل نہیں ہوتی، اور یہ عقد مفضی الی النزاع بھی

① دیکھئے سبل السلام ۳/۳۱۳۔ ② روی الحدیث احمد واصحاب السنن الاربعہ عن حکیم بن حزام (دیکھئے نصب الرایۃ ۴/۳۵،

ہوسکتا ہے۔

شافعیہ اور ظاہریہ عروہ بارقی رضی اللہ عنہ اور حکیم بن حزام رضی اللہ عنہ کی حدیثوں کا یہ جواب دیتے ہیں کہ یہ دونوں حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے مطلق وکیل تھے، اس پر یہ بھی دلیل ہے کہ وکیل نے بکری فروخت کی اور پھر اسے سپرد بھی کیا ہے، ● یہ ایسی وکالت تھی کہ اس میں وکیل نے موکل کی مخالفت کی لیکن بہتری کا ارتکاب کیا جس کا تصرف نافذ ہوا، ان فقہاء کی رائے میں فضولی کی خریداری کا اعتبار اسی کے لئے ہوگا یہ عقد اسی کو لازم ہوگا، اس کی ملکیت غیر کو منتقل نہیں ہوگی، ہاں البتہ عقد جدید کے ذریعے ملک منتقل ہو جاتی ہے جیسا کہ حنفیہ کی رائے ہے۔

فضولی کے تصرف کی شرائط اجازت..... حنفیہ کے نزدیک فضولی کے عقد کی درج ذیل شرائط ہیں۔ ●

۱..... یہ کہ عقد کا کوئی جاری کرنے والا ہو یعنی وہ شخص جو نفس نفیس عقد کو جاری کرنے کی قدرت رکھتا ہو، چونکہ جس کا کوئی اجازت دینے والا ہوگا تو اس کی طرف سے اجازت متصور ہوگی، اور جس عقد کا کوئی اجازت دینے والا نہ ہو تو اس کی فی الحال اجازت متصور نہیں ہوتی، جبکہ مستقبل میں کبھی اجازت ہوتی ہے اور کبھی نہیں ہوتی، اسی شرط پر یہ مسئلہ بھی متفرع ہوتا ہے کہ جب فضولی کسی بالغ شخص کی بیوی کو طلاق دے دے یا اپنا مال بہہ کر دے یا صدقہ کر دے تو یہ تصرف منعقد ہوگا لیکن اجازت پر موقوف رہے گا، چونکہ صاحب حق ان عقود کو جاری کرنے کی قدرت رکھتا ہے وقوع کے بعد بھی جاری رکھنے کی قدرت رکھتا ہے۔ گویا عقد کے تصرف کا فی الحال اجازت دینے والا موجود ہے۔ اگر فضولی کے تصرف کی نسبت کسی کسمن نابالغ بچے کی طرف ہو تو عقد منعقد نہیں ہوگا۔ چونکہ بچہ ان تصرفات کا نفس نفیس اہل نہیں ہوتا، لہذا بوقت عقد اس کا کوئی اجازت دینے والا نہیں ہوگا۔ اسی طرح بچے کے ولی کی اجازت کی بھی کوئی قیمت نہیں چونکہ وہ اپنے تئیں ان تصرفات کا مالک نہیں ہوتا۔

۲..... یہ کہ اجازت فروخت کنندہ، خریدار، اصل مالک اور فروخت کردہ سامان کی موجودگی میں ہو، اگر ان میں سے کسی ایک کے مرنے کے بعد اجازت ملی تو عقد باطل ہو جائے گا اور اجازت کا کوئی فائدہ نہیں ہوگا۔ چونکہ اجازت دراصل عقد میں تصرف ہوتا ہے۔ لہذا عقد کو وجود اسی وقت مل سکتا ہے جب عاقدین اور معقود علیہ موجود ہوں۔

۳..... یہ کہ صاحب حق کو چھوڑ کر فضولی پر عقد کا نفاذ ممکن نہ ہو جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے۔

فضولی کے عقد کو فسخ کرنا اور اس کی اجازت دینا..... فضولی کی طرف سے طے ہونے والے عقد کو فسخ کرنا بیع کی طرح ہے، چنانچہ عقد کا فسخ کبھی مالک کی طرف سے ہوتا ہے اور کبھی مالک کی اجازت سے پہلے فضولی کی طرف سے فسخ ہوتا ہے، حتیٰ کہ اگر مالک اگر اجازت دے دے تو فضولی لازم ہونے والے حقوق کا دفاع کرتا ہے اور کبھی فسخ مشتری کی طرف سے ہوتا ہے تاکہ خریداری کے نقصان سے محفوظ رہ سکے جو صاحب حق کی طرف سے متوقع ہوسکتا ہے۔

رہی بات فضولی کے طے کردہ عقد نکاح کی سو فضولی کو فسخ کا حق نہیں ہوتا، چونکہ عقد نکاح کے حقوق امیل کی طرف راجع ہوتے ہیں۔ ●

رہی بات عقد فضولی کی اجازت کی سو وہ مال کے مالک پر منحصر ہے، اجازت کا اعتبار تب ہوگا جب بالغ، مشتری اور بیع موجود ہوں، چونکہ مالک کی اجازت حکماً بیع ہوتی ہے، اور جب شمن معین سامان کی شکل میں ہو تو ان کا موجود ہونا بھی شرط ہے۔ چونکہ معین سامان بھی ایک طرح سے بیع ہے، لہذا فضولی کی ملک متصور ہوگا، جب شمن ہلاک ہوگا تو اس کا تاوان فضولی پر پڑے گا۔ ●

کیا صرف ایک فضولی طرفین سے عقد طے کر سکتا ہے؟..... مثلاً جب مشتری کسی شخص کا گھر فروخت کر دے جبکہ مشتری اور اصل مالک دونوں موجود نہ ہوں، فضولی ہی خریداری کی طرف سے قبول کر لے یا فضولی کسی عورت سے کسی شخص کا نکاح کرے اور دونوں کی طرف

●..... صفحہ المحتاج ۱۵/۲، المجموع للنوروی ۲۸۱/۸، البدائع ۱۳۹/۵، فتح القدير ۳۱۱/۵، الدر المختار ورد المحتار

۱۳۲/۳، البدائع ۱۵۱/۵، فتح القدير ۳۰۹/۵، الدر المختار ورد المحتار ۱۳۶/۳

سے وہی قبول کر لے تو عقد منعقد نہیں ہوگا۔

چونکہ انعقاد عقد میں عاقد کا متعدد ہونا شرط ہے، جیسا کہ سابق میں گزر چکا ہے، چنانچہ ان سبھی عقود یعنی نکاح اور خرید و فروخت وغیرہما میں ایجاب مجلس سے غائب شخص کے قبول پر موقوف نہیں ہوگا۔ بلکہ ایجاب باطل ہو جائے گا، اور بالاتفاق اسے اجازت لاحق نہیں ہوگی۔ اسی تفصیل پر یہ مسئلہ بھی متفرع ہوتا ہے کہ جب کوئی شخص عقد نکاح میں جا نہیں سے فضولی ہو یا جانب واحد سے فضولی ہو اور دوسری جانب سے اصیل ہو یا وکیل ہو یا ولی ہو تو امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ایجاب موقوف نہیں ہوگا بلکہ باطل ہو جائے گا۔ برابر ہے کہ عقد میں ایک ہی کلام ہو یا دو کلام ہوں یعنی ایجاب و قبول دونوں ہوں، جیسے کہ میں نے فلاں کی شادی کر دی اور اس کی طرف سے نکاح قبول کر لیا، جبکہ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ فضولی کا ایجاب غائب کے قبول پر موقوف ہوگا جیسا کہ بالاتفاق ایجاب موقوف رہتا ہے جب کوئی دوسرا فضولی عقد قبول کر لے۔ اگر دو فضولیوں نے ایک شخص کا کسی عورت کے ساتھ نکاح کر دیا جبکہ انہیں اس کا علم ہی نہ ہو تو یہ نکاح ہو جائے گا لیکن ان دونوں کے قبول کرنے پر موقوف ہوگا اگر دونوں نے قبول کر لیا تو عقد نکاح نافذ ہو جائے گا اور اگر چھوڑ دیا تو عقد نافذ نہیں ہوگا۔

طرفین کی دلیل..... یہ ہے کہ شرعاً فضولی کا قبول کرنا غیر معتبر ہے، چونکہ جب فضولی کی طرف سے ایجاب صادر ہو اور مجلس میں کوئی قبول کرنے والا نہ ہو اگرچہ کوئی دوسرا فضولی ہی کیوں نہ ہو تو ایجاب بطور باطل صادر ہو وہ غائب کے قبول پر موقوف نہیں ہوگا لہذا اس کے بعد عاقد کا قبول کرنا نافذہ مند نہیں ہوگا۔ بالفاظ دیگر یوں کہہ لیجئے کہ اس وقت عقد کا صرف ایک حصہ موجود ہوگا اور دوسرے حصے کو تحقق قرار دینا ممکن نہیں الا یہ کہ وکالت یا ولایت کی صورت موجود ہو۔

امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کی دلیل..... یہ ہے کہ فضولی کی عبارت عقد کے دونوں طرفوں کو شامل ہوتی ہے، لہذا یہ عقد صحیح ہوگا جیسے ولی اور وکیل کی صورت میں صحیح ہوتا ہے۔ ①

میتز بچے کے تصرف کا موقوف ہونا..... جب کوئی بچہ عاقل اور میتز (نفع نقصان میں تمیز کرنے والا) ہو تو حنفیہ اور حنابلہ کی رائے میں اس کے تصرفات صحیح ہیں لیکن سرپرست کی اجازت پر موقوف ہوں گے، یا یہ کہ بالغ ہونے کے بعد از سر نو اجازت دے، اگر بچپن میں سرپرست کی طرف سے اجازت نہ ہوئی ہو، اگر بچہ سرپرست کی اجازت سے پہلے بالغ ہو گیا اور خود بچے نے اجازت دے دی تو عقد جائز ہوگا، ② اس کا ذکر پہلے گزر چکا ہے، یہاں بیع موقوف کے صلہ کے طور پر اسے دوبارہ یہاں چھیڑا گیا ہے۔

تیسری چیز: صحت بیع کی شرائط

خرید و فروخت صحیح ہونے کی شرائط..... شرائط صحت کی دو قسمیں ہیں:

۱..... شرائط عامہ ۲..... شرائط خاصہ۔ ③

شرائط عامہ..... یہ وہ شرائط ہیں جن کا خرید و فروخت کی جملہ انواع میں تحقق ہونا واجب ہے، تاکہ بیوع کی جملہ انواع صحیح ہو جائیں، ان شرائط کے بارے میں اجمالاً یوں کہا جاسکتا ہے کہ عقد بیع کا چھ عیبوں سے پاک ہونا ضروری ہے، وہ یہ ہیں: جہالت، اکراہ، توقیت، غرر، ضرر اور شرائط مفسدہ۔

①..... حاشیہ ابن عابدین ۲/۴۳۸، الاحوال الشخصية للاستاذ المرحوم الدكتور مصطفى السباعي ۱/۹۵، البدائع ۱۳۹/۵، المغنی

②..... دیکھئے حاشیہ ابن عابدین ۶/۳، عقد البیع للاستاذ الزرقاء ص ۲۵، الاموال ونظرية العقد للدكتور محمد يوسف موسى ص ۳۹۳۔

اول: جہالت..... اس سے مراد جہالت فاحشہ ہوتی ہے یا ایسی جہالت جو مفہمی الی نزاع (جھگڑے کی طرف لے جانے والی) ہوتی ہے، اس جہالت کی گتھی کو سلجھانا دشوار ہوتا ہے، اس نزاع میں طرفین کی حجت مساوی ہوتی ہے، جیسے کوئی شخص ریوڑ سے ایک بکری فروخت کر دے، اس جہالت کی چار قسمیں ہیں۔

۱..... جنس یا نوع یا مقدار کے اعتبار سے بیع میں جہالت ہونا، اس جہالت کی نسبت مشتری کی طرف ہوتی ہے۔

۲..... اسی طرح شمن میں جہالت کا ہونا، چنانچہ مجہول شمن کے ساتھ بیع صحیح نہیں ہوتی۔

۳..... مقررہ مدت کا مجہول ہونا، جیسا کہ شمن مؤجل یا خیار شرط میں ہوتا ہے، لہذا مدت کا مقررہ ہونا واجب ہے ورنہ عقد فاسد ہو جائے گا، ملاحظہ رہے کہ عقد بیع میں جس چیز کا مقرر اور معلوم ہونا ضروری ہے وہ شمن ہے یا بیع (خرید کردہ سامان) ہے جبکہ یہ دونوں چیزیں ذمہ میں بطور قرض ہوں، اگر شمن یا بیع کوئی معین چیز ہو تو با اتفاق علماء اس کی مدت مقرر کرنا جائز نہیں، چنانچہ اگر کسی شخص نے کوئی معین سامان فروخت کیا اس طور پر کہ وہ مشتری کو ایک ماہ بعد سپرد کرے گا یا کسی شخص نے شمن عین (یعنی کسی چیز کو شمن بنا کر) کے ساتھ کوئی چیز خریدی کہ وہ ایک ماہ بعد اسے شمن دے گا تو بیع فاسد ہو جائے گی، چونکہ عقد میں کسی مدت کا مقرر کرنا اس لئے مشروع ہے تاکہ عاقد کے لئے آسانی پیدا ہو اور مدت کے دوران عوض کو با آسانی حاصل کر سکے، یہ چیز قرضہ جات کے لائق ہے چونکہ یہ بیع میں معین نہیں ہوتی، اور اعیان معینہ کے لئے روا نہیں چونکہ عین معین اور حاضر ہوتی ہے، چنانچہ عین کی سپردگی میں تاخیر کرنا باعث ضرر ہے اس میں کوئی فائدہ نہیں ہوتا یا اس میں تحصیل حاصل ہے۔ ①

۴۔ وسائل توثیق میں جہالت..... جیسے مثلاً بائع لکھنؤ پیش کرنے کی شرط لگا دے یا ادھار شمن کے بدلہ میں رہن رکھنے کی شرط لگا دے، لہذا ان دونوں چیزوں کا معین ہونا واجب ہے ورنہ عقد فاسد ہو جائے گا۔

دوم: اکراہ..... کسی شخص کو کسی کام کے کرنے پر مجبور کرنا اکراہ ہے، اکراہ کی دو قسمیں ہیں۔

۱۔ اکراہ ملجی یا اکراہ تام..... وہ اکراہ ہے جس سے انسان کسی کام پر آخری درجہ مجبور ہو جائے مثلاً جان کی ہلاکت یا کسی عضو کی ہلاکت کا اندیشہ ہو۔

۲۔ اکراہ غیر ملجی یا اکراہ ناقص..... ایسا اکراہ جس میں جان یا کسی عضو کے ہلاک ہونے کا اندیشہ نہ ہو، جیسے قید و بند یا مار پٹائی کی دھمکی کا اندیشہ یا تنخواہ میں ترقیوں کو روک دینے کی دھمکی یا سکیل میں سناریٹی پر نہ لانے کی دھمکی، سب اکراہ ناقص کی مثالیں ہیں۔

اکراہ کی یہ دونوں قسمیں عقد بیع پر اثر انداز ہوتی ہیں چنانچہ اکراہ جمہور حنفیہ کے نزدیک بیع کو فاسد کر دیتا ہے، جبکہ امام زفر کے نزدیک بیع موقوف ہوتی ہے۔ چنانچہ جب بیع کو فاسد تصور کیا جائے گا تو مشتری قبضہ کر کے مالک بن جائے گا، اور اگر بیع کو موقوف تصور کیا جائے تو قبضہ سے مشتری مطلقاً مالک نہیں ہوگا، البتہ راجح یہ ہے کہ مکراہ کا عقد موقوف ہے، چونکہ حنفیہ کے نزدیک بالاتفاق اکراہ زائل ہونے کے بعد جب مستکرہ عقد کی اجازت دے دے تو عقد جائز ہوگا۔ یہی عقد موقوف کا حکم ہے اور عقد فاسد کا یہ حکم نہیں۔ ②

سوم: توقيت..... یہ کہ عقد بیع کو کسی وقت کے ساتھ معلق کرنا جیسے یوں کہے: میں نے یہ کپڑا تمہیں ایک ماہ یا ایک سال کے لئے فروخت کر دیا، بیع فاسد ہوگی چونکہ کسی چیز کا مالک ہونا توقيت کے مرہون منت نہیں ہوتا۔

①..... راجع فتح القدیر ۲۱۹/۵، المجموع ۳۷۳/۹، ۳، بداية المجتہد ۱۵۵/۲، ②..... البدائع ۱۸۸/۷، المدخل الفقہی للاستاذ

چہارم: غرر..... اس سے مراد وصف کا غرر ہے جیسے کسی نے گائے فروخت کی کہ وہ اتنے لیٹر دودھ دیتی ہے، چنانچہ یہ غیر یقینی امر ہے یہ کم بھی ہو سکتا ہے۔ البتہ اگر گائے فروخت کی کہ وہ دودھ دیتی ہے اور بائع نے دودھ کی مقدار نہیں بیان کی، تو یہ صحیح شرط ہے، اگر غرر وجود عقد میں ہو تو بیع باطل ہوگی چونکہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بیع الغرر سے منع فرمایا ہے۔ ① یہ وہ بیع ہوتی ہے کہ بیع کے وجود اور عدم کا احتمال ہو جیسے حمل کے حمل کی بیع یا جانور کے پیٹ میں پڑے حمل کی بیع۔

پنجم: ضرر..... یعنی بیع میں فریقین میں سے کسی ایک کو ضرر (نقصان) لاحق ہوتا ہو اور بیع کی سپردگی بائع کے نقصان کے بغیر ناممکن ہو، جیسے بنی ہوئی چھت کے شہیر کی بیع یا کپڑے میں سے ایک گز کی بیع اس طرح کی جائے کہ بقیہ کپڑے میں ضرر لاحق ہو جائے چنانچہ اگر شہیر خریدار کو دے دیا گیا تو عمارت منہدم ہو جائے گی اور سوٹ میں سے ایک گز کپڑا دے دیا تو بقیہ کپڑا بے فائدہ ہو جائے گا۔ یہاں حق شخصی کو محفوظ بنانے کے اعتبار سے فساد ہے حق شرع کی وجہ سے نہیں، چنانچہ فقہاء نے تصریح کی ہے کہ اگر فروخت کنندہ نے شہیر اکھاڑ کر دے ہی دیا یا ایک گز کپڑا کاٹ کر سپرد کر دیا تو بیع صحیح ہوگی چونکہ بائع اپنے نقصان پر خود راضی ہے۔

ششم: شرط مفسد..... ہر وہ شرط جس میں فریقین (بائع، مشتری) میں سے کسی ایک کا نفع ہو، بشرط یہ کہ وہ ایسی شرط نہ ہو جس کے متعلق شریعت وارد ہوئی ہو، یا عرف میں وہ شرط معمولی نہ ہو، یا عقد اس کا تقاضا نہ کرتا ہو یا عقد کے ملامت نہ ہو، مثلاً کوئی شخص گاڑی کو فروخت کرے اور ساتھ یہ شرط لگا دی کہ بیع کے بعد گاڑی ایک ماہ تک اس کے استعمال میں رہے گی، یا کسی نے گھر فروخت کیا اور ساتھ شرط لگا دی کہ مقررہ مدت تک وہ اس میں رہے گا، یا مشتری صلح عقد میں بائع پر یہ شرط لگا دے کہ وہ اسے اتنی رقم بطور قرض دے۔

چنانچہ جب معاوضات مالہ کے عقود میں شرط فاسد یا بی جائے جیسے بیع، اجارہ، تقسیم وغیرہ تو یہ شرط عقد کو فاسد کر دے گی، لیکن دوسرے عقود میں یہ شرط مصل لغو ہوگی، جیسے تبرعات، توثیقات (رہن، فیل) عقد نکاح، یہ عقود صحیح ہوں گے شرط لغو ہوگی۔ ②

استاذ مصطفیٰ زرقاء نے اس شرط پر تبصرہ کرتے ہوئے لکھا ہے کہ فقہاء کی نظر میں عرف عام سے شرائط صحیح ہو جاتی ہیں، چنانچہ ہر وہ شرط جو دراصل فاسد ہو وہ صحیح ہو جاتی ہے اور جب وہ شرط لوگوں میں متعارف ہو تو لازم ہو جاتی ہے بشرط یہ کہ لوگوں میں اس شرط کا معمول ہو، چنانچہ یوں کہنا ممکن ہے کہ شرط فاسد جو معاملات میں معمول ہو تو اس کا فساد جاتا رہتا ہے، اس زمانے میں سبھی شرائط اجتہادی قواعد حنفیہ کی رو سے صحیح ہو جاتی ہیں۔ ③

۴۔ شرائط خاصہ..... یہ وہ شرائط ہیں جو بیع کی بعض انواع کے ساتھ مخصوص ہوں اور بعض انواع سے لا تعلق ہوں۔ یہ شرائط درج ذیل ہیں۔

۱. منقولات میں قبضہ کا ہونا..... یعنی جب کوئی شخص کسی چیز کو فروخت کر رہا ہو اور وہ چیز از قسم منقولی ہو جبکہ اس شخص نے بھی کسی اور سے خریدی ہو تو آگے فروخت کرنے کے لئے یہ شرط ہے کہ اس نے اس چیز پر قبضہ کیا ہو، چونکہ منقولی اشیاء ہلاکت کا شکار ہو جاتی ہیں، گویا قبضہ سے قبل بیع کرنے میں غرر کا پہلو نمایاں ہوتا ہے، رہی بات زمین کی سواں پر قبضہ کرنے سے پہلے بھی امام ابوحنیفہ اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک فروخت کیا جا سکتا ہے۔ اس کی تفصیل آیا جا رہی ہے۔

۲. بیوع امانت میں ثمن اول کی پہچان..... یعنی جب بیع مراہمہ یا تولیہ یا وضعہ یا شرکت ہو۔ اس کی بھی مکمل تفصیل آیا جا رہی ہے۔

①..... رواہ مسلم واحمد واصحاب السنن الاربعہ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ (جامع الاصول ۴۳۱/۱، مجمع الزوائد

۸۰/۴) ② الاموال ونظرية العقد للأستاذ المصنف محمد يوسف موسى : ص ۳۲۳۔ ③ عقد البيع ص ۲۸۔

- ۳..... بیع صرف کی صورت میں فریقین کے جدا ہونے سے قبل بدلیں (سونا چاندی، کاغذی نوٹ) پر قبضہ کرنا۔
- ۴..... بیع مسلم میں شرائط بیع مسلم کا پایا جانا، اس کی تفصیل بھی آیا چاہتی ہے۔
- ۵..... اگر معاملہ ربوی اموال کا ہو تو بدلیں میں مماثلت کا ہونا اور شبہ ربا سے خالی ہونا۔
- ۶..... وہ دیون (قرضہ جات) جو ذمہ میں ثابت ہوں ان پر قبضہ کرنا جیسے مسلم فیہ بیع مسلم میں رأس المال۔
- کسی چیز کو غیر بائع کے قرضہ میں فروخت کرنا چنانچہ اس چیز کا ایسے شخص پر فروخت کرنا جس پر قرضہ ہو تو وہ قبضہ کے بعد جائز ہوگی، اس کی مثال یہ ہے کہ رب مسلم (مشرقی) کے لئے صحیح نہیں کہ وہ مسلم فیہ پر قبضہ کرنے سے پہلے ہی اسے فروخت کر دے، اسی طرح قرضہ دہندہ کے لئے صحیح نہیں کہ وہ قرضہ وصول کرنے سے پہلے اس قرضہ کے بدلہ میں کوئی چیز خریدے۔

پانچویں چیز: لزوم بیع کی شرائط..... شرائط انعقاد اور شرائط نفاذ کے بعد شرائط لزوم آتی ہیں، چنانچہ لزوم بیع کے لئے شرط ہے کہ عقد خیارات سے خالی ہو جیسے خیار شرط، خیار وصف، خیار نقد، خیار تعین، خیار رؤیت، خیار عیب اور خیار غبن بمعہ تعزیر۔ چنانچہ بیع میں جب ان خیارات میں سے کوئی خیار پایا گیا تو وہ فریق جس کے لئے خیار ثابت ہو تو اس کے حق میں بیع کا لزوم نہیں ہوگا اسے اختیار ہوگا کہ بیع فسخ کرے یا قبول کرے، ہاں البتہ اگر کوئی مانع پیدا ہو جائے تو اس کا یہ اختیار جاتا رہے گا، خیارات کی بحث میں یہ تفصیل آ رہی ہے۔ ❶

ملاحظہ..... انعقاد کے مقابلہ میں بطلان ہوتا ہے، صحت کے مقابلہ میں فساد ہوتا ہے، نفاذ کے مقابلہ میں توقف (موقوف ہونا) ہوتا ہے اور لزوم کے مقابلہ میں عدم لزوم یعنی تخیر ہوتا ہے۔

مذہب میں بیع کی مختلف الانواع شرائط کا خلاصہ اور شرائط میں اتفاق اور اختلاف کا بیان..... بیع کی مختلف الانواع شرائط کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے، حنفیہ کے نزدیک یہ تیس (۲۳) شرائط ہیں، مالکیہ کے نزدیک گیارہ شرائط ہیں، شافعیہ کے نزدیک بائیس شرائط ہیں اور حنابلہ کے نزدیک گیارہ شرائط ہیں۔

حنفیہ کے مذہب میں شرائط..... حنفیہ کے ہاں بیع کی شرائط چار اقسام پر ہیں، شرائط انعقاد، شرائط صحت، شرائط نفاذ، اور شرائط لزوم، کل ملا کر تیس شرطیں ہیں۔ ❷

شرائط انعقاد..... یہ چار انواع کی شرائط ہیں۔

پہلی نوع: (شرائط عاقد)..... عاقد کے متعلق دو شرطیں ہیں عاقد خواہ بائع ہو یا مشتری۔

۱..... یہ کہ عاقد عاقل (میتیز) ہو۔ ممنون کی خرید و فروخت (بیع و شراء) منعقد نہیں ہوتی، نابالغ غیر میتیز بچہ بھی اسی حکم میں ہے۔

۲..... یہ کہ عاقد متعدد ہوں، چنانچہ شخص واحد کی بیع منعقد نہیں ہوتی، بلکہ لازمی ہے کہ ایجاب ایک شخص کی طرف سے ہو اور قبول دوسرے شخص کی طرف سے۔ البتہ باپ، وصی، قاضی اور قاصد فریقین کی طرف سے ایجاب و قبول کر سکتا ہے۔ اس صورت میں ایک شخص اپنے تئیں بائع بھی ہوگا اور مشتری بھی۔

دوسری نوع: (شرائط صیغہ)..... صیغہ عقد یعنی ایجاب و قبول میں تین شرطیں ہیں۔

۱۔ سماع صیغہ..... یعنی عقد بیع کا انعقاد تبھی ہوگا جب عاقدین میں سے ہر ایک دوسرے کا کلام سن لے۔ گویا ایجاب و قبول اس طرح ہو کہ فریقین سن لیں۔

الفقہ الاسلامی وادلتہ..... جلد پنجم ۷۴ عقود

۲۔ ایجاب وقبول میں موافقت..... چنانچہ بائع جس چیز کی بھی پیش کش (ایجاب) کرے مشتری اس کو قبول کرے۔
چنانچہ جب قبول ایجاب سے مختلف ہو تو بیع منعقد نہیں ہوگی، الا یہ کہ ایجاب وقبول کے مختلف ہونے میں کوئی بہتری ہو مثلاً یوں ہو کہ مشتری ایجاب کردہ شے سے زیادہ کو قبول کرے تو بیع منعقد ہو جائے گی۔

۳۔ مجلس عقد کا متحد ہونا..... یعنی ایجاب وقبول ایک ہی مجلس میں ہو، ایجاب وقبول میں کوئی فصل نہ ہو اگر ایجاب وقبول کی مجلس مختلف ہوگی تو بیع منعقد نہیں ہوگی، اگر ایجاب وقبول کے درمیان اجنبی انقطاع حاصل ہو گیا مثلاً فریقین میں سے کوئی ایک قبول سے پہلے مجلس سے اٹھ گیا یا کسی کام میں مشغول ہو گیا تو عقد منعقد نہیں ہوگا۔

قبول میں فی الفور کی شرط نہیں یعنی یہ شرط نہیں کہ ایجاب کے فوراً بعد قبول ہو۔ چونکہ قبول کرنے والے کو بسا اوقات سوچ و بچار اور فکر و تامل کی ضرورت ہوتی ہے۔

جب دو غائبین میں عقد طے ہو رہا ہو اور خط و کتابت سے عقد ہو تو پہلے عاقد کا خط جب دوسرے عاقد کو پہنچے گا تو خط پہنچنے کی مجلس کا اعتبار ہوگا۔

تیسری نوع: معقود علیہ کی شرائط..... معقود علیہ (سامان) میں پانچ شرطیں ہیں۔

۱: یہ کہ بیع مال ہو..... مال وہ ہوتا ہے جس سے عاقد نفع اٹھانا ممکن ہو چنانچہ مردار کی بیع نہیں ہوگی، گندم کی ایک دانے کی بیع نہیں ہوگی چونکہ یہ عاقد مال نہیں ہوتا۔

۲: یہ کہ معقود علیہ (بیع، خرید کردہ سامان) مال متقوم ہو..... مال متقوم سے مراد وہ چیز ہے جس سے شرعاً نفع اٹھانا مباح ہو چنانچہ شراب اور خنزیر کی بیع منعقد نہیں ہوگی، چونکہ شرعاً ان دونوں چیزوں سے نفع اٹھانا مباح نہیں۔ یہ دونوں شرطیں قبل ازیں ایک ہی شرط میں جمع ہو گئی ہیں۔

۳: یہ کہ معقود علیہ ملک ہو..... اس سے مراد یہ ہے کہ معقود علیہ (سامان) طبعاً کسی کی ملکیت میں داخل ہو، لہذا جو چیز کسی کی بھی ملکیت نہ ہو اس کی بیع منعقد نہیں ہوگی، جیسے مباح گھاس اگرچہ کسی کی مملوکہ زمین میں ہی کیوں نہ ہو۔

۴: بوقت عقد معقود علیہ موجود ہو..... چنانچہ معدوم شے کی بیع نہیں ہوتی جیسے گائے کے بچے کے بچے کی بیع، معقود علیہ ایسا مال بھی نہ ہو جو معدوم وجود کا احتمال رکھتا ہو جیسے پیٹ میں پڑے ہوئے حمل کی بیع اور تھنوں میں دودھ کی بیع۔ چنانچہ ممکن ہے دودھ ہو، ممکن ہے نہ ہو۔

۵: بوقت عقد معقود علیہ مقدور التسليم ہو..... چنانچہ پانی میں تیرتی ہوئی مچھلی اور ہوا میں اڑتے ہوئے پرندے کی بیع منعقد نہیں ہوگی۔

چوتھی نوع: بدل کی شرط..... یہ ایک ہی شرط ہے وہ یہ کہ بدل مال متقوم جو رائج بھی ہو، لہذا ایسے شے کے ساتھ بیع منعقد نہیں ہوگی جسے مال متقوم نہ کہا جاتا ہو جیسے شراب اور خنزیر۔

شرائط صحت..... شرائط صحت کی دو قسمیں ہیں (۱) شرائط عامہ (۲) اور شرائط خاصہ۔

شرائط عامہ..... یہ شرائط بیع کی سبھی انواع سے متعلق ہوتی ہیں، یہ شرائط انعقاد ہی نہیں جو اوپر مذکور ہو چکیں چونکہ ہر وہ عقد جو منعقد نہ

ہو وہ صحیح بھی نہیں ہوتا، ان کے علاوہ چار شرائط مزید بھی ہیں۔

۱۔ یہ کہ بیع اور ثمن معلوم ہوں..... یعنی بیع اور ثمن معلوم اور معین ہو چنانچہ مجہول کی بیع صحیح نہیں ہوتی، اسی طرح مجہول اور غیر معین ثمن کے ساتھ کسی چیز کو فروخت کرنا بھی صحیح نہیں۔ جیسے کوئی شخص کسی چیز کو فروخت کرے اور ثمن اس کا وہ چیز ہو جو کسی دوسرے کے ہاتھ میں ہو یا اس کی جیب میں ہو۔

۲۔ بیع مؤقت نہ ہو..... یعنی بیع کو کسی وقت کے ساتھ معلق نہ کیا ہو، اگر موقت کر دی تو بیع صحیح نہیں ہوگی چونکہ بیع کا تقاضا ہے کہ بدلیں میں ملکیت منتقل ہو جائے۔

۳۔ یہ کہ بیع کا کوئی فائدہ بھی ہو..... چنانچہ درہم کے بدلہ میں درہم (روپے کے بدلہ میں روپے) کی بیع میں کوئی فائدہ نہیں۔

۴۔ یہ کہ بیع شرط مفسد سے پاک ہو..... شرط مفسد سے مراد ایسی شرط ہے جس میں متعاقدین میں سے کسی ایک کا کوئی زیادہ فائدہ ہو جبکہ شریعت اس کے متعلق وارد نہ ہوئی ہو اور عرف بھی اسے جائز قرار نہ دیتا ہو، مقتضائے عقد کے ملائم بھی نہ ہو جیسے جانور میں حاملہ ہونے کی شرط لگادی یا بیع کے بعد ایک وقت تک بیع سے نفع اٹھانے کی شرط لگادی، یا یہ کہ مشتری بائع کو کچھ رقم بطور قرض دے۔

شرائط خاصہ..... جو کہ بیوع کی بعض انواع کے لئے ہیں وہ پانچ ہیں۔

۱۔ منقولی شے پر قبضہ کرنا..... منقولی شے اور وہ زمین جس کے ہلاک ہونے کا اندیشہ ہو اس پر قبضہ کرنا، اگر ایک شخص نے کوئی چیز خریدی تو اس پر قبضہ سے پہلے اسے فروخت کرنا صحیح نہیں۔ البتہ وہ زمین جس کے ہلاک ہونے کا اندیشہ نہ ہو تو شیخین (ابوصنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ) کی رائے میں اس کا فروخت کرنا جائز ہے۔

۲۔ متحد الجنس بدلیں میں تقابض اور تساوی..... اموال ربویہ مثلاً سونا چاندی کرنسی نوٹ وغیرہ کی بیع میں شرط ہے کہ وہ برابر ہوں مثلاً ایک تولہ سونے کے بدلہ میں ایک تولہ سونا ہو اور اسی مجلس میں ان پر قبضہ بھی کر لیا جائے۔

۳۔ بیع امانت میں ثمن اول معلوم ہو..... بیع امانت سے مراد مباحہ تالیہ اور وضعیہ ہے۔ ان کی تفصیل آیا جا رہی ہے۔

۴۔ بیع سلم کی شرائط کا پایا جانا..... یعنی وہ شرائط جو بیع سلم کے ساتھ خاص ہیں بیع سلم میں ان کا پایا جانا، جیسے مجلس عقد میں کل راس المال پر قبضہ کرنا۔

۵۔ بدلیں میں سے کوئی ایک دین نہ ہو..... یعنی دین کی بیع جو غیر مدیون سے طے ہو اس میں بدلیں میں سے کوئی دین نہ ہو۔

شرائط نفاذ..... شرائط نفاذ دو ہیں۔

۱۔ یہ کہ بیع بائع کی ملکیت ہو یا اس پر اس کو دسترس حاصل ہو..... چنانچہ غیر مملوک چیز کی بیع نافذ نہیں ہوگی جیسے ملک غیر کی بیع یا فضولی کی بیع۔ ہاں البتہ بیع سلم میں ایسی چیز کو فروخت کرنا صحیح ہے جس کا عقد کے بعد بائع مالک بن جائے۔

۲۔ بیع میں غیر بائع کا حق نہ ہو..... چنانچہ رہن رکھی ہوئی چیز اور اجرت پردی ہوئی چیز کی بیع نافذ نہیں ہوتی، اگرچہ بائع کی ملکیت بھی ہے لیکن اس میں دوسرے کا حق پایا جاتا ہے۔

لزوم عقد کی شرط..... لزوم عقد کی صرف ایک شرط ہے۔ وہ یہ کہ بیع کسی بھی قسم کے خیار سے خالی ہو چنانچہ وہ بیع جو کسی خیار پر مشتمل ہو

فقہ الاسلامی وادلتہ..... جلد پنجم ۷۶ عقود

وہ لازم نہیں ہوتی بلکہ اسے فسخ کرنا جائز ہوتا ہے۔

مالکیہ کے مذہب میں بیع کی شرائط..... مالکیہ نے عائد، صیغہ (ایجاب و قبول) اور معقود علیہ میں گیارہ شرطیں عائد کی ہیں۔ ●
عائد خواہ بائع ہو یا مشتری اسی کی تین شرائط ہیں اور ان پر ایک چوتھی شرط کا بھی اضافہ کیا گیا ہے۔

۱: یہ کہ عائد متمیز ہو..... چنانچہ غیر متمیز بچے کی بیع نافذ نہیں ہوتی، اسی طرح مجنون، بے ہوش اور نشہ میں دھت انسان کی بیع نافذ نہیں ہوتی، رہی بات متمیز بچے کی بیع کی سوا اگرچہ صحیح ہو لیکن؟

۲: دونوں عاقدین مالک ہوں یا وکیل ہوں یا ان کے نگران ہوں..... چنانچہ فضولی کی بیع منعقد ہو جاتی ہے لیکن اصل مالک کی اجازت پر موقوف رہے گی۔

۳: عاقدین راضی بھی ہوں..... چنانچہ مکہ کی خرید و فروخت باطل ہے، مالکیہ کے نزدیک بھی قابل اعتماد قول یہی ہے کہ مکہ کی بیع لازم نہیں ہوتی۔

۴: یہ کہ بائع سمجھ بوجھ کا مالک ہو..... چنانچہ بے وقوف اور جس شخص پر پابندی عائد ہو اس کی بیع نافذ نہیں ہوتی، نیز ایسے شخص کی خریداری سرپرست کی اجازت پر موقوف ہوتی ہے۔

عائد میں اسلام کی شرط نہیں ہے ہاں البتہ مسلمان غلام اور قرآن مجید کا نسخہ خریدنے میں اسلام شرط ہے۔
البتہ اگر کافر نے مسلمان غلام کو خرید لیا یا قرآن مجید کا نسخہ خرید اتو کافر کو مجبور کیا جائے گا کہ غلام کو اور مصحف کو اپنی ملکیت سے نکال دے، چونکہ مسلمان غلام اور قرآنی نسخہ کی ملکیت میں ان کی اہانت ہے۔ تاہینا شخص کی خرید و فروخت صحیح ہے۔

شرائط صیغہ..... صیغہ یعنی ایجاب و قبول کی دو شرطیں ہیں۔

۱: اتحاد و مجلس..... یعنی ایجاب و قبول ایک ہی مجلس میں ہو، چنانچہ اگر بائع نے مشتری سے کہا: میں نے یہ کتاب تمہیں اتنے روپے میں فروخت کر دی، مشتری نے کوئی جواب نہ دیا پھر مجلس سے الگ الگ ہو گئے تو عقد منعقد نہیں ہوگا۔

۲: ایجاب و قبول میں فصل نہ ہو..... یعنی ایجاب و قبول کے درمیان اتنا فصل نہ ہو جو عرفاً بیع سے اعراض کرنے پر دلالت کرتا ہو، اگر ایسا فصل ہو اتو بیع منعقد نہیں ہوگی۔

شمن اور معقود علیہ کی شرائط..... یہ پانچ شرطیں ہیں۔

۱- معقود علیہ شرعاً ممنوع نہ ہو..... چنانچہ مردار، خون اور ایسی چیز جس پر قبضہ نہ کیا ہو کی بیع منعقد نہیں ہوگی۔

۲- یہ کہ معقود علیہ پاک و طاهر ہو..... نجس چیز جیسے شراب اور خنزیر کی بیع نافذ نہیں ہوتی، مالکیہ کے ہاں مشہور یہی ہے کہ ہاتھی دانت، گوبر اور نجس تیل کی بیع ممنوع ہے جبکہ ابن وہب نے اس بیع کو جائز قرار دیا ہے، چنانچہ جو شخص ہاتھی دانت کوئی واقعہ دانت ہی قرار دیتا ہے تو اسے مردار کا حکم دیتا ہے اور جو ہاتھی دانت کو مکھوس سینگ قرار دیتا ہے تو اسے سینگ کا حکم قرار دیتا ہے۔

۳- شرعاً معقود علیہ سے نفع اٹھایا جاتا ہو..... چنانچہ ایسی چیز کی خرید و فروخت جائز نہیں جس میں کوئی نفع نہ ہو جیسے کتے، حشرات الارض اور ہولعب کے آلات، مالکیہ کے ہاں شکاری کتے اور بکریوں کے چوکیدار کتے کی خرید و فروخت میں اختلاف ہے اور دونوں طرح کی

آراء ہیں۔

۴۔ معقود علیہ معلوم ہو..... یعنی دونوں عاقدین کو معقود علیہ معلوم ہو چنانچہ مجہول چیز کی بیع جائز نہیں۔

۵۔ معقود علیہ مقدر التسلیم ہو..... چنانچہ انسان جس چیز کو مشتری کے حوالے کرنے سے عاجز ہو تو اس کی بیع منعقد نہیں ہوگی، جیسے پانی میں تیرتی ہوئی پھلی اور فضا میں اڑتے ہوئے پرندے کی بیع۔

مذہب شافعیہ میں بیع کی شرائط..... شافعیہ کے ہاں بائیس (۲۲) شرائط ہیں جو عاقد، صیغہ اور معقود علیہ میں پائی جانی ضروری ہیں۔ ●

عاقد کی چار شرائط ہیں جو حسب ذیل ہیں۔

۱۔ رشد (سنجھ بوجھ)..... یعنی عاقد و بالغ ہو اور اپنے دین و مال کی بہتری سے واقف ہو، چنانچہ بچے کی بیع منعقد نہیں ہوتی اگرچہ بچے کا استھان ہی لینا کیوں نہ ہو۔ مجنون کی بیع بھی منعقد نہیں ہوتی، جس پر پابندی لگائی گئی ہو اس کی بیع بھی نہیں ہوتی، البتہ اگر بچے نے عقد کیا اور پھر اس نے معقود علیہ (سامان) تلف کر دیا یا سمجھ بوجھ رکھنے والے شخص سے قرض لیا تو بچہ ضامن نہیں ہوگا چونکہ قبضہ کرنے والا اور سپرد کرنے والا مال کو ضائع کرتا ہے، یہ تو شافعیہ کا ظاہری مذہب ہے، جبکہ باطن میں بعد از بلوغ اسے تاوان دینا پڑے گا۔ جیسا کہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الام“ میں باب الاقرار کے ذیل میں اس کی تصریح کی ہے۔

بائع پر لازمی ہے کہ وہ بیچے کے ولی کو ٹخن واپس کرے اور اگر بیچے کو واپس کئے اگرچہ ولی کی اجازت ہی سے واپس کئے ہوں اور ٹخن بیچے کی ملک ہوں بائع ٹخن سے بری الذمہ نہیں ہوگا اور اگر ولی کو واپس کئے تو بائع ٹخن سے بری الذمہ ہو جائے گا۔ بائع کا بری الذمہ نہ ہونا اس صورت میں ہے کہ جب بیچ میں کوئی ایسی مصلحت نہ ہو جو بیچے کے بدن سے تعلق رکھتی ہو اور اشیائے خورد و نوش میں سے ہو اور نہ بائع بری الذمہ ہو جائے گا۔

۲۔ بغیر کسی حق کے اکراہ کا نہ ہونا..... ناحق اکراہ کی صورت میں عقد صحیح نہیں ہوتا چونکہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ وَرِئَاءِكُمْ..... النساء ۲۹/۴

ناحق مجبور کئے ہوئے شخص کا قول مؤثر نہیں ہوتا البتہ نماز میں اس کا قول مؤثر ہے چنانچہ نماز کو باطل کر دیتا ہے، مگرہ کا فعل بھی مؤثر نہیں ہوتا البتہ رضاع، حدیث، قبلہ سے روگردانی، فرض قیام کے ترک اور قتل میں مؤثر ہے۔

اکراہ بحت..... اکراہ بحت صحیح ہے، چونکہ شریعت کی رضامندی مگرہ کی رضامندی کے قائم مقام بنا دیا گیا ہے، جیسے کسی شخص پر قرضہ ہو اور وہ ادائیگی سے انکار کرتا ہو اور مال فروخت کر کے بھی ادائیگی نہ کرتا ہو تو قاضی اگر چاہے تو اس کی اجازت کے بغیر بھی اس کا مال فروخت کر سکتا ہے، تا کہ اس کا قرضہ ادا کر سکے، اگر قاضی چاہے تو اسے ہزا بھی دے سکتا ہے اور قید بھی کر سکتا ہے۔

۳۔ جس شخص کے ذریعے نسخہ قرآن خریداجار ہا ہو اس کا مسلمان ہونا..... اسی طرح کتب حدیث، اسلاف کے تبرکات اور کتب فقہ کا بھی یہی حکم ہے چونکہ غیر مسلم کے لئے ان چیزوں کو خریدنے میں ان چیزوں کی اہانت ہے، چنانچہ کافر کا قرآن مجید کا نسخہ خریدنا اور مذکورہ اشیاء کو خریدنا صحیح نہیں، ظاہر مذہب میں کافر کا مسلم غلام کو خریدنا بھی صحیح نہیں، چونکہ اس میں مسلمان کی ذلت ہے چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلاً ﴿۱۳۱﴾ النساء، ۴/۱۳۱
اللہ تعالیٰ نے کافروں کو مومنوں پر ہرگز کوئی اختیار نہیں دیا۔

۴: آلات جنگ کی بیع میں خریدار حربی جنگجو نہ ہو..... مثلاً تلوار، نیزہ وغیرہ کو خرید کر مسلمانوں کے خلاف دشمن کو تقویت نہ پہنچا رہا ہو اور ہمارے خلاف جنگ میں دشمن کی مدد نہ کر رہا ہو، البتہ جنگی ہتھیاروں کے علاوہ دیگر اشیاء مثلاً لوہا وغیرہ تو ان کو حربی کے ہاتھ فروخت کرنا جائز ہے چونکہ ضروری نہیں کہ لوہے کو ہتھیار بنانے میں استعمال کرے گا، ذمی دار حرب میں حربی کے حکم میں ہے۔
صیغہ کی شرائط..... صیغہ (ایجاب و قبول) کی تیرہ (۱۳) شرطیں ہیں۔

۱- خطاب..... یعنی عاقدین میں سے ہر ایک دوسرے کو مخاطب کرے، مثلاً یوں کہے: میں نے فلاں چیز تمہیں فروخت کر دی اور اگر یوں کہا: میں نے زید کو فروخت کی تو بیع صحیح نہیں ہوتی۔

۲- یہ کہ خطاب جملہ مخاطب پر واقع ہو..... مثلاً یوں کہے، میں نے تمہیں یہ چیز فروخت کی، اگر یوں کہا کہ میں نے یہ چیز فلاں کو فروخت کی تو بیع صحیح نہیں ہوگی۔

۳..... جس شخص کو مخاطب بنایا گیا ہو اس کی طرف سے قبول ہو چنانچہ اگر ایجاب ہو اور قبول کوئی تیسرا شخص کرے جو مخاطب کا ذکیل نہ ہو تو بیع صحیح نہیں ہوگی، اگر عقد قبول کرنے سے پہلے ہی مخاطب مرجائے اور اس کے بعد اس کا کوئی وارث عقد کو قبول کرے تو بیع منعقد نہیں ہوگی، اسی طرح اگر میت کا ذکیل قبول کرے بیع نہیں ہوگی۔

۴..... جو شخص عقد بیع میں کلام کی ابتداء کرے تو وہ دشمن اور معقود علیہ کا ذکر کرے، مثلاً کہے کہ میں نے یہ چیز تمہیں اتنے روپے میں فروخت کر دی یا اتنے روپے میں تم سے خرید لی۔

۵..... دونوں عاقدین بولے ہوئے لفظ کے معنی کا قصد کریں، چنانچہ جب زبان پر ایجاب و قبول کا لفظ ویسے ہی جاری ہو جائے یا کوئی مزاح کر رہا ہو جبکہ تمسک و تملک کا ارادہ نہ ہو تو بیع صحیح نہیں ہوگی۔

۶..... ایجاب کرنے والا قبول کے درپے ہو اور قبول تمام ہونے تک عاقدین کی اہلیت بدستور ہے، اگر عاقد نے کہا: یہ چیز میں نے تمہیں فروخت کر دی پھر اس پر جنون یا بیہوشی طاری ہوگئی اور ابھی دوسرے نے قبول نہیں کیا تھا تو عقد باطل ہو جائے گا، اگر ادھار کا ایجاب کیا یا عقد میں خیاری شرط لگا دی پھر ادھار کی مدت کو ساقط کر دیا یا خیاری شرط ختم کر دیا تو عقد صحیح نہیں ہوگا چونکہ تنہا ایجاب ضعیف ہوتا ہے۔

۷..... یہ کہ ایجاب و قبول کے درمیان فصل طویل نہ ہو، یہ فصل کتابت کی شکل میں ہو سکتا ہے یا گونگا شخص دیر تک اشارہ نہ کرے تو فصل ہوگا، فصل طویل وہ ہوتا ہے جو قبول سے روگردانی کے طور پر سمجھا جاتا ہو۔ ہاں البتہ تھوڑا سا سکوت کے ساتھ فصل کر لینا عقد کے لئے باعث ضرر نہیں، چونکہ اس صورت میں قبول سے روگردانی نہیں سمجھی جاتی۔

۸..... ایجاب و قبول کے درمیان اجنبی کلام حائل نہ ہو اگرچہ اجنبی کلام تھوڑا ہی کیوں نہ ہو، چونکہ اجنبی کلام سے تھوڑا سا فصل بھی باعث ضرر ہے، اگرچہ مجلس سے عاقدین جدانہ بھی ہوں چونکہ اس میں قبول سے روگردانی ہے، بخلاف تھوڑے سے سکوت کے اور خلع میں تھوڑے سے اجنبی کلام کے بخلاف، چونکہ خلع میں خاوند کی طرف سے تعلق کا شائبہ ہوتا ہے، اور بیوی کی طرف سے ایک قسم کے اتمام کا شائبہ ہوتا ہے، چنانچہ ان دونوں چیزوں میں جہالت کو وسعت حاصل ہوتی ہے بخلاف بیع کے چنانچہ بیع میں جہالت کا احتمال

نہیں ہونا چاہئے۔

۹..... یہ کہ ایجاب کرنے والا دوسرے شخص کے قبول سے پہلے اپنے کلام کو تبدیل نہ کرے، چنانچہ جب ایک شخص کہے کہ میں نے تمہیں پانچ روپے میں یہ چیز فروخت کی پھر کہے دس روپے میں فروخت کی جبکہ دوسرے شخص نے عقد کو ابھی قبول نہیں کیا تھا تو یہ عقد صحیح نہیں ہوگا۔

۱۰..... صیغہ (ایجاب و قبول) کا سماع ہو یعنی عاقد اور اس کے پاس موجود لوگ دوسرے عاقد کا کلام سن رہے ہوں چنانچہ اگر قریب والا آدمی کلام نہ سن سکے تو عقد منعقد نہیں ہوگا۔

۱۱..... ایجاب و قبول کے تمام ہونے میں موافقت ہو اگر ایجاب قبول میں اختلاف ہو تو عقد صحیح نہیں ہوگا۔

۱۲..... ایجاب و قبول کو کسی ایسی چیز کے ساتھ معلق نہ کیا جائے عقد جس کا تقاضا نہ کرتا ہو، مثلاً عاقد کہے: اگر فلاں شخص آ گیا تو میں تمہیں فلاں چیز فروخت کر دوں گا یا کہے اگر فلاں شخص نے چاہا تو میں یہ گھر تمہیں فروخت کر دوں گا۔

چونکہ بیع فی الحال نفاذ کی مقتضی ہوتی ہے۔ البتہ اگر بیع کو ایسی چیز پر معلق کیا جس کا عقد تقاضا کرتا ہو مثلاً عاقد یوں کہے: اگر تم چاہو تو میں نے تمہیں یہ گھر اتنے روپے میں فروخت کر دیا، دوسرا کہے میں نے خرید لیا تو عقد صحیح ہو جائے گا، چونکہ یہ تعلق عقد کے منافی نہیں ہوتی، بلکہ یہ تو مقتضائے عقد کی وضاحت ہوتی ہے۔

۱..... یہ کہ عقد موقت نہ ہو، مثلاً عاقد یوں کہے کہ میں نے یہ گھر اتنے روپے میں ایک ماہ کے لئے تمہیں فروخت کر دیا تو یہ عقد صحیح نہیں ہوگا چونکہ بیع علی التابید کی مقتضی ہوتی ہے۔

معقود علیہ کی پانچ شرائط ہیں: ۱..... یہ کہ معقود علیہ پاک و ظاہر چیز ہو، چنانچہ کتا، شراب اور نجس چیز جس کا پاک ہونا ممکن نہ ہو جیسے سرکہ، دودھ، شہد اور تیل کہ اس میں پیشاب یا شراب وغیرہ مل جائے تو ان چیزوں کی بیع صحیح نہیں۔

۲..... یہ کہ شرعاً اس چیز سے نفع اٹھایا جاتا ہو، چنانچہ حشرات ارض جن میں کوئی نفع نہیں ہوتا ان کی بیع صحیح نہیں، اسی طرح ہر ایسا درندہ اور پرندہ جس سے نفع نہ اٹھایا جاتا ہو جیسے شیر، بھڑیا، چیل، گدھ، کوا، جو کھایا نہیں جاتا ان کی بیع بھی صحیح نہیں، آلات لہو و لعب جیسے: ذھول، طبلہ، بین باجے، بانسری، بت اور تصویریں اگرچہ نقدی مال سے یہ چیزیں تیار کی جائیں ان کی بیع صحیح نہیں چونکہ یہ حرام ہیں، نیز ان چیزوں میں شرعاً کوئی نفع نہیں۔ گندم وغیرہ کے دو، تین دانوں کی بیع بھی صحیح نہیں چونکہ عرف میں انہیں مال نہیں کہا جاتا۔

ان دو شرائط کو یوں بھی بیان کیا جاسکتا ہے کہ معقود علیہ شرعاً ممنوع نہ ہو، اپنے پاس محفوظ کئے ہوئے پانی کی بیع جائز ہے پہاڑوں میں پتھروں کی بیع اور صحراء میں مٹی کی بیع جائز ہے چونکہ ان چیزوں سے نفع اٹھایا جاتا ہے۔

۳..... معقود علیہ مقدر و تسلیم ہو۔ چنانچہ ہوا میں اڑتے ہوئے پرندوں کی بیع صحیح نہیں، پانی میں تیرتی ہوئی مچھلیوں کی بیع بھی صحیح نہیں، گمشدہ جانور یا چیز، بھاگے ہوئے غلام اور مغضوب مال کی بیع بھی صحیح نہیں، البتہ اگر مغضوب مال ایسے شخص کے ہاتھ فروخت کیا جو غاصب سے واپس لینے کی قدرت رکھتا ہو یا بھاگے ہوئے غلام کو ایسے شخص کے ہاتھوں تو فروخت کیا جو اسے واپس لانے پر قدرت رکھتا ہو تو یہ بیع صحیح ہوگی، چونکہ بظاہر ان تک ایسے شخص کی رسائی ممکن ہوتی ہے، ہاں البتہ اگر ان تک پہنچنے میں اخراجات ہوتے ہوں تو ظاہر مذہب میں یہ بیع باطل ہوگی۔

۴..... یہ کہ معقود علیہ کی مقدار اور صفت عاقدین کو معلوم ہو چنانچہ دو کپڑوں میں سے ایک کپڑے کی بیع غر اور جہالت کی وجہ سے باطل ہے، جبکہ غلے کے ڈھیر میں سے ایک صاع کی بیع صحیح ہے چونکہ ڈھیر میں پڑا ہوا سارا غلہ برابر ہوتا ہے، یہاں بیع کی جہالت قابل برداشت ہے، نیز ڈھیر میں کم از کم ایک صاع غلہ تو ضرور ہوگا ہی۔ البتہ اگر متفاوت الا جزاء اشیاء میں سے ایک شے کی بیع جیسے بکریوں کے روٹوں میں

سے ایک بکری کی بیع صحیح نہیں چونکہ اس کے اجزاء میں تفاوت ہوتا ہے۔

حنا بلہ کے مذہب میں بیع کی شرائط..... حنا بلہ کے ہاں بیع کی گیارہ (۱۱) شرائط ہیں جن کا عاقد، صیغہ اور مقفود علیہ میں اعتبار کیا گیا ہے۔ ①

عاقد کی شرائط..... عاقد کی دو شرطیں ہیں۔

۱..... رشد یعنی سمجھ بوجھ کا ہونا، چنانچہ بچے، مجنون، نشے میں دھت اور بے وقوف کی بیع صحیح نہیں ہاں البتہ اگر معمولی چیز کی بیع کی تو وہ صحیح ہے (جیسے آج کل بچے ٹانی، چیونٹم، پاپڑ وغیرہ، کھانے کے لئے خرید لیتے ہیں) البتہ اگر ولی نے تمیز بچے یا بے وقوف (سفیہ) کو کسی مصلحت کے پیش نظر بیع کی اجازت دی تو عقد صحیح ہوگا، بغیر کسی مصلحت کے انہیں اجازت دینا حرام ہے۔ چونکہ اس میں مال کا نسیاع ہے۔ تمیز بچے اور سفیہ (بے وقوف) کا ہبہ، وصیت اور بیع وغیرہ ولی کی اجازت کے بغیر قبول کرنا صحیح نہیں۔

معمولی چیز میں بچے کا تصرف کرنا صحیح ہے اگرچہ سن تمیز تک نہ ہی پہنچا ہو، چنانچہ روایت ہے کہ حضرت ابو داؤد رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک چھوٹے بچے سے چڑیا خرید کر چھوڑ دی۔ ② اسی طرح چھوٹی موٹی چیز میں سفیہ کا تصرف بھی صحیح ہے جیسے سبزی کی گڈی اور ماچس کی ڈبیہ وغیرہ۔ چونکہ ان لوگوں پر اس لئے پابندی لگائی جاتی ہے تاکہ مال ضائع نہ کریں لیکن چھوٹی موٹی چیز میں نسیاع مال کا اندیشہ نہیں ہوتا۔

تمیز بچے کو ہدیہ بھیجنے اور گھر میں داخل ہونے کے لئے وکیل بنانا صحیح ہے چونکہ عرف میں ایسا ہی ہوتا ہے۔

۲..... عاقدین بیع پر رضامند ہوں، اپنے اختیار سے بیع کر رہے ہوں اور اگر اہل اولیاء کا پہلو نہ ہو، چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ ③..... التیسار، ۲۹/

ہاں البتہ اگر تمہارے درمیان باہمی رضامندی کی تجارت ہو۔

حدیث میں ہے: ”خرید و فروخت تو بس باہمی رضامندی سے ہوتی ہے۔“ ④ چنانچہ مجبوری اور امانت کی بیع کرنا جس میں فی الواقع عاقدین بیع نہیں چاہ رہے ہوتے بلکہ مارے خوف کے ظاہر کی طور پر بیع کر رہے ہوتے ہیں تو یہ بیع باطل ہے اسی طرح مزاح کر نیوالے کی بیع بھی باطل ہے۔ چونکہ مزاح کی صورت میں بیع کی حقیقت مقصود نہیں ہوتی۔

اگر کسی حق کے پیش نظر بائع پر اکراہ کیا گیا کہ وہ اپنی چیز فروخت کر کے قرضہ وغیرہ ادا کرے اور اکراہ حاکم کی طرف سے ہو تو اس صورت میں بیع صحیح ہوگی، راہن، ذخیرہ اندوز، مدیون اسی میں داخل ہیں۔

بے چین مجبور شخص سے چیز خریدنا مکروہ ہے، بے چین سے مراد وہ شخص ہے جو اپنا مال شن مثل سے کم پر فروخت کر دے۔

شرائط صیغہ..... شرائط صیغہ تین ہیں۔

۱۔ اتحاد مجلس..... یعنی ایجاب کی مجلس میں قبول ہو چنانچہ جب بائع نے ایجاب کیا پھر دونوں عاقدین جدا ہوئے جبکہ مشتری نے عقد قبول نہیں کیا تھا تو بیع منعقد نہیں ہوگی۔

۲..... ایجاب و قبول میں کوئی طویل وقفہ (فصل) نہ ہو جسے عرف میں بیع سے روگردانی سمجھا جاتا ہو۔

۳..... یہ کہ عقد وقت نہ ہو اور مشیت ایزدی کے علاوہ کسی اور امر پر معلق نہ کیا گیا ہو مثلاً اگر کوئی کہے میں نے یہ چیز تمہیں ایک سال تک کے لئے فروخت کر دی یا کہا اگر فلاں شخص راضی ہو گیا تو میں نے یہ چیز خرید لی۔ یوں بیع موقت اور معلق منعقد نہیں ہوتی۔

① دیکھئے غایۃ المنتہیٰ ۵/۲، ۱۳، کشاف الفناع ۱۳۹/ ذکرہ ابن ابی موسیٰ۔ ② رواہ ابن حبان۔ ③ قد سبق تخریجہ مفصلاً۔

معقودہ علیہ کی شرائط..... معقودہ علیہ خواہ بیع (سامان) ہو یا شمن ہو اس کی چھ شرائط ہیں۔

۱۔ معقودہ علیہ مال ہو..... مال ایسی چیز ہوتی ہے جس سے بلا ضرورت شرعی نفع اٹھانا مباح ہو چونکہ بیع مال کا مال سے تبادلہ ہے لہذا ایسی چیز کی بیع شرعاً صحیح نہیں جس سے سرے سے نفع ہی نہ اٹھایا جاتا ہو جیسے حشرات الارض اور وہ چیز جس سے نفع اٹھانا حرام ہو جیسے شراب، اور وہ چیز جس سے بوقت حاجت نفع اٹھانا مباح ہو جیسے کتا اور وہ چیز جس سے نفع اٹھانا بوجہ ضرورت مباح ہو جیسے حالت اضطرار میں مردار سے نفع اٹھانا۔

مردار کی کھال جسے دباغت دی گئی ہو اس کی بیع جائز ہے، خنجر، گدھا، ریشم کے کپڑے اور شہد کی مکھیوں کی بیع جائز ہے بشرط یہ کہ مقدور التسلیم ہوں اسی طرح چھتے سمیت شہد کی مکھیوں کی بیع بھی جائز ہے، شکار کرنے والے پرندوں اور درندوں کی بیع بھی صحیح ہے، خون چوسنے کے لئے جو تک کی بیع بھی صحیح ہے۔

خوبصورت آواز سننے کے قصد سے پرندوں کی بیع جائز ہے جیسے بلبل وغیرہ، طوطے اور قمری کی بیع بھی صحیح ہے مباح کتے کو ہدیہ میں دینا جائز ہے جبکہ اس کی خرید و فروخت جائز نہیں۔

زہر قاتل کی بیع جائز نہیں جیسے سانپ مارنے کا زہر (اور سنکھایا وغیرہ) چونکہ زہر سے نفع اٹھانا مباح نہیں ہوتا، حشرات اور جڑی بوٹیوں کے زہر کی بیع بھی جائز نہیں ہاں البتہ وہ زہر جس سے نفع اٹھایا جاتا ہو یا علاج وغیرہ کے لئے اسے استعمال کرنا ممکن ہو جیسے سفونیا کے لئے تو جائز ہوگی۔

نسخہ قرآنی کی بیع جائز نہیں خواہ خریدار مسلمان ہو یا کافر، چونکہ قرآنی نسخہ کی تعظیم واجب ہے جبکہ خرید و فروخت میں ہتک حرمت ہے۔ نیز کافر قرآن مجید کا نسخہ اپنے پاس نہیں رکھ سکتا لہذا ابتداءً اسے پیش کرنا بھی جائز نہیں۔ ❶

آلات لہو و لعب جیسے بین باجے، طبلہ، سارنگی، شطرنج، حشرات الارض جیسے گبریلے وغیرہ چوہا، سانپ، بچھو، جھینگر، مردار، خون، خنزیر اور بت کی بیع جائز نہیں۔

گوبر کی بیع صحیح نہیں ہوتی، ایسا تیل جو نجس العین ہو جیسے مردار کی چربی سے بنائے ہوئے تیل کی بیع بھی صحیح نہیں۔ چنانچہ بخاری و مسلم کی حدیث ہے ”کہ اللہ تعالیٰ نے جب کسی چیز کو حرام کیا ہے تو اس کے شمن کو بھی حرام کیا ہے۔“ نجس تیلوں سے کسی قسم کا بھی نفع اٹھانا جائز نہیں۔ ان سے چراغ جلانا بھی جائز نہیں، چونکہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی متفق علیہ حدیث میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے حرام قرار دیا ہے، وہ تیل جو نجس ہو جائے جیسے تیل میں پیشاب یا شراب کا قطرہ گر گیا تو اس کی بیع بھی صحیح نہیں حتیٰ کہ کافر کے ہاتھ بھی فروخت کرنا صحیح نہیں چونکہ اوپر حدیث گزر چکی ہے کہ ”اللہ تعالیٰ نے جس چیز کو حرام کیا ہے اس کے شمن کو بھی حرام کیا ہے۔ البتہ نجس ہو جانے والے تیل سے مسجد کے علاوہ چراغ جلانا جائز ہے۔ چونکہ اس سے بغیر ضرر کے نفع اٹھانا ممکن ہے۔

آزاد انسان کو فروخت کرنا صحیح نہیں چونکہ بخاری و مسلم کی روایت ہے کہ ”قیامت کے دن میں تین آدمیوں کے ساتھ خصومت (جھگڑا) کروں گا۔ ان میں سے ایک شخص وہ بھی ہے جو کسی آزاد انسان کو فروخت کر دے اور اس سے حاصل ہونے والی رقم ہڑپ کر جائے۔“ عام مباحات میں سے جس چیز کا ابھی مالک نہ ہو اسے فروخت کرنا صحیح نہیں جیسے گھاس، پانی اور معدن، ان چیزوں کو اپنے پاس محفوظ کرنے سے پہلے فروخت کرنا صحیح نہیں۔ چونکہ مندرجہ ذیل شرط مفقود ہے۔

۲..... یہ کہ بیع میں بائع کی ملک تام ہو چونکہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت حکیم بن حزام رضی اللہ عنہ سے فرمایا: جو چیز تمہارے پاس نہیں اسے فروخت مت کرو۔ ❷ چنانچہ فضولی کا تصرف مطلق صحیح نہیں اگرچہ بعد میں عقد کی اجازت ہی کیوں نہ دے

❶..... حنابلہ کے نزدیک بھی اب فتویٰ نسخہ قرآن کی خرید و فروخت کے جواز پر ہے۔ ❷ رواہ ابن ماجہ و الترمذی و صححہ۔

دی جائے۔

انسان جس چیز کا مالک نہ ہو اس کی بیع بھی صحیح نہیں جیسے آزاد انسان اور مباح چیز، وہ زمین جو موقوف ہو اور اسے غلبہ پا کر فتح کر لیا گیا ہو (عُنُوۃُ فِیۡحِیۡءِ) اور تقسیم نہ کی گئی ہو جیسے مصر و شام۔ البتہ امام ایسی زمین کو فروخت کر سکتا ہے بشرط یہ کہ بیع میں کوئی مصلحت ہو جیسے وقف کر دی یا جاگیر میں دے دی۔

مکہ اور حرم کے پلاٹوں کی بیع اور اجارہ صحیح نہیں، اسی طرح مقامات مناسک جیسے سعی کرنے کی جگہ، رمی کی جگہ اور میدان عرفات کی جگہ کو بھی فروخت کرنا صحیح نہیں، چونکہ یہ جگہیں مسجد کے حکم میں ہیں۔ دوسری وجہ یہ بھی ہے کہ مکہ عنوۃ فتح ہوا ہے، ایسی چیز کی بیع بھی صحیح نہیں جو ملک تام نہ ہو جیسے خیار کے وقت کی بیع۔

۳..... عقد کے وقت بیع مقدوراً تسلیم ہو چنانچہ جو چیز مقدوراً تسلیم نہ ہو وہ معدوم کے مشابہ ہے جبکہ معدوم کی بیع صحیح نہیں ہے اور جو معدوم کے مشابہ ہو اس کی بھی بیع صحیح نہیں۔

ایسی بیع بھی صحیح نہیں جس کا نصف معین ہو اور نصف غیر معین جیسے برتن اور حیوان کی بیع اور غیر مدیون کے لئے دین کی بیع، بھاگے ہوئے غلام اور آوارہ جانور کی بیع بھی صحیح نہیں اگرچہ اسے پکڑنے پر قدرت ہو۔ چونکہ حدیث ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بھاگے ہوئے غلام کو خریدنے سے منع فرمایا ہے۔ ① پانی میں تیرتی مچھلی کی بیع صحیح نہیں البتہ مچھلی دکھائی دیتی ہو اور اس کا پکڑنا آسان ہو اس کو فروخت کرنا جائز ہے، جس پر ندے کو پکڑنا دشوار ہو اس کی بیع بھی صحیح نہیں، وجہ اس کی یہ ہے کہ بیع مقدوراً تسلیم نہیں۔

مغضوب چیز کی بیع صحیح نہیں البتہ غاصب ہی کو فروخت کی جاسکتی ہے یا ایسے شخص کو فروخت کی جاسکتی ہے جو اسے لینے پر قدرت رکھتا ہو، اگر قادر شخص عاجز آ جائے تو بیع کو فسخ بھی کر سکتا ہے۔

۴..... بیع مشتری اور بائع کو معلوم ہو یعنی دیکھ کر بیع کی پہچان ہو جائے، پہچان عقد کے وقت ہو یا عقد سے اتنا وقت پہلے جس میں بیع متغیر نہ ہوتی ہو۔ نامیاً شخص کی خرید و فروخت اس طریقہ سے صحیح ہے کہ جس سے بیع کی اسے معرفت حاصل ہو جائے خواہ معرفت سونگھ کر ہو یا چھو کر یا پچھ کر تاکہ بیع کی حقیقت کا علم حاصل ہو جائے، غلے کے ڈھیر میں سے ایک تھیڑ کی بیع صحیح ہے۔

نمونہ کی بیع..... جو چیز نمونہ یا ماڈل کے طور پر رکھی ہو اس کی بیع صحیح نہیں۔ چونکہ جو چیز نمونہ کے طور پر رکھی گئی ہو وہ صفت دکھانے کے لئے رکھی جاتی ہے، جیسے غلے کے ڈھیر میں سے ایک صاع دکھا دینا کہ بقیہ غلہ بھی اسی جنس کا ہے۔

مضامین کی بیع صحیح نہیں، مضامین کی بیع بطن میں پڑے حمل کی بیع کو کہا جاتا ہے، جنھوں میں پڑے دودھ کی بیع بھی صحیح نہیں، کھجوروں کے بدلے میں گھلیوں کی بیع اور بیھڑ کی پشت پر اون کی بیع بھی صحیح نہیں، اور البتہ ان چیزوں کو تابع بنا کر فروخت کرنا صحیح ہے مثلاً بائع یوں کہے میں نے یہ جانور اور اس کا حمل تمہیں فروخت کر دیا یا کہے میں نے یہ زمین اور اس میں بوئے ہوئے بیج تمہیں فروخت کر دیئے۔

ساند کو کدوانے کی بیع، جمال کے حمل کی بیع، درخت برآ سندہ آنے والے پھل کی بیع یا جانور کے حمل کی بیع، ہرن کی ناف میں پڑی ہوئی مشک کی بیع، زمین میں گاڑے ہوئے تھوم اور پیاز کی بیع بھی صحیح نہیں، لیئے ہوئے کپڑے کی بیع بھی صحیح نہیں، کھڈی پر چڑھے ہوئے کپڑے کی بیع بھی صحیح نہیں جو آدھا بن دیا گیا ہو اور آدھا تاتا ہو۔

بیع ملامسہ..... بیع ملامسہ ② صحیح نہیں، بیع ملامسہ یہ ہوتی ہے کہ مثلاً بائع کہے کہ جب تم اس کپڑے کو چھو لو گے تو میں تمہیں فروخت

①..... رواہ احمد بن ابی سعید۔ ② ملامسہ لمس سے ہے جس کے معنی چھونے کے ہیں۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد پنجم..... عقود

کردوں گا یا کہے تم جو کپڑا بھی چھوؤ گے میں تمہیں اتنے روپے میں فروخت کر دوں گا۔

بیع منابذہ..... بیع منابذہ ❶ بھی صحیح نہیں۔ منابذہ کی صورت یہ ہے کہ مثلاً بائع کہے تم جس کپڑے کو بھی پھینکو گے وہ میں تمہیں اتنے روپوں میں فروخت کر دوں گا۔

بیع حصاة..... بیع حصاة ❷ بھی صحیح نہیں۔ اس کی صورت یہ ہے کہ بائع کہے کنکری مارو جس کپڑے پر بھی پڑے گی وہ میں تمہیں فروخت کر دوں گا۔

مجبول شے کی بیع بھی صحیح نہیں جیسے ریوز میں سے ایک بکری کی بیع، باغ میں سے ایک درخت کی بیع اگرچہ بکریوں اور درختوں کی قیمت یکساں ہی کیوں نہ ہو۔

۵..... یہ کہ بوقت عقد شمن دونوں عاقدین کو معلوم ہوں یا عقد سے قبل معلوم ہوں، مجبول رقم کے ساتھ بیع جائز نہیں، بیع میں یوں کہنا بھی صحیح نہیں کہ میں یہ چیز اس مال کے بدلہ میں فروخت کرتا ہوں جس سے زید نے بیع فروخت کی تھی، ایسی چیز کو بھی شمن نہ ٹھہرایا جائے جس کا ریٹ گر گیا ہو، البتہ متاخرین حنا بلہ کا اس میں اختلاف ہے۔

۶..... شمن، بیع اور متعاقدین کا موانع صحت سے خالی ہونا جیسے سود اور غیر ملائم شرط سے ان کا پاک ہونا۔ واجب قربانی اور ہدی کی بیع صحیح نہیں ہوتی، موقوف چیز کی بیع بھی صحیح نہیں، مرہن کی اجازت کے بغیر مرہون شے کی بیع بھی صحیح نہیں، جس نمازی کے پاس پانی نہ ہو اسے پانی فروخت کرنا صحیح نہیں (بلکہ بغیر قیمت کے دے دینا چاہیے)۔ قرآنی نسخہ کی بیع بھی صحیح نہیں اور اذان جمعہ کے بعد بھی خرید و فروخت کرنا صحیح نہیں۔

بیع کی شرائط میں اتفاق و اختلاف کی وجوہات..... گزشتہ تفصیلات سے درج ذیل نکات ظاہر ہوتے ہیں۔

۱۔ عاقد کی شرائط میں..... تمیز کی شرط متفق علیہ ہے، جبکہ بلوغ مختلف فیہ شرط ہے، چنانچہ بلوغ مالکیہ اور حنفیہ کے نزدیک شرط نفاذ ہے جبکہ شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک شرط انعقاد ہے۔

اختیار اور دلی رضا مندی، جمہور کے نزدیک شرط انعقاد ہے جبکہ حنفیہ کے نزدیک شرط نفاذ ہے، چنانچہ مکرہ کی بیع جمہور کے نزدیک باطل ہے جبکہ حنفیہ کے نزدیک فاسد یا موقوف اور غیر نافذ ہے اور مالکیہ کے معتمد قول کے مطابق غیر لازم ہے۔

۲۔ صیغہ کی شرائط میں..... ایجاب و قبول میں فصل کے بغیر اتحاد مجلس، ایجاب و قبول میں مطابقت کا ہونا، ایجاب و قبول کا سننا، عقد کافی الحال نفاذ (تجزیہ) یا عدم تعلیق، عدم توقیت یہ سب شرائط متفق علیہا ہیں، اگرچہ فقہاء نے ان میں سے بعض کو ذکر کیا ہے اور بعض کو ذکر نہیں کیا۔

۳۔ معقود علیہ کی شرائط میں..... معقود علیہ کا مال متقوم ہونا جس سے شرعاً نفع اٹھانا مباح ہو، معقود علیہ ظاہر ہو نجس نہ ہو، موجود ہو، مقدور تسلیم ہو، معلوم ہو مجبول نہ ہو یہ سب شرائط متفق علیہا ہیں، ہاں البتہ جہالت معقود علیہ بیع کو حنفیہ کے نزدیک فاسد کر دیتی ہے، جبکہ جمہور کے نزدیک باطل کر دیتی ہے، رہی یہ شرط کہ بیع بائع کی ملک ہو یہ حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک شرط نفاذ ہے، جبکہ شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک شرط انعقاد ہے، چنانچہ حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک فضولی کی بیع و شراء موقوف ہے جبکہ شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک باطل ہے۔

❶..... منابذہ ہند سے ماخوذ ہے جس کے معنی پھینکنے کے ہیں۔ ❷ حصاة کے معنی کنکری کے ہیں یہ تینوں اقسام کی بیعات جاہلیت میں معروف تھیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے منع فرمایا۔

رہی یہ شرط جو کہ بیع سے تعلق نہیں رکھتی چونکہ وہ غیر بائع کا حق ہوتا ہے جیسے رہن رکھی ہوئی چیز کی بیع یا اجرت پر دی ہوئی چیز کی بیع یہ شرط حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک شرط نفاذ ہے جبکہ حنبلیہ اور شافعیہ کے نزدیک شرط انعقاد ہے۔ چنانچہ حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک مرہون چیز اور اجرت پر دی ہوئی چیز کی بیع موقوف ہے جبکہ شافعیہ اور حنبلیہ کے نزدیک باطل ہے۔

تیسری بحث: بیع کا حکم اور بیع و شمن کے متعلق کلام..... اس بحث میں دو مقاصد ہیں۔

پہلا مقصد: عقد کا حکم..... عقد کے حکم سے مراد عقد کی غرض و غایت ہے، چنانچہ عقد بیع کا حکم یہ ہے کہ بیع مشتری کی ملکیت میں آجاتی ہے اور شمن بائع کی ملکیت میں آجاتا ہے۔ عقد اجارہ کا حکم یہ ہے کہ مستاجر (اجرت پر لینے والا) اجرت پر لی ہوئی چیز کی منفعت کا مالک بن جاتا ہے اور مؤاجر (اجرت پر دینے والا) اجرت کا مالک بن جاتا ہے۔^①

حکم عقد کے حوالے سے تین معنی موضوع طلب ہیں۔

۱..... یا تو حکم سے مراد حکم تکلیفی ہے، چنانچہ حکم یا تو وجود ہے یا ندب (اختباب) ہے یا اباحت ہے یا تحریم ہے یا کراہیت ہے، چنانچہ بولا جاتا ہے کہ روزے کا حکم وجود ہے اور چوری کا حکم حرمت ہے۔

۲..... یا تو حکم سے مراد وصف شرعی ہے جو صحت، لزوم اور عدم لزوم کی حیثیت سے فعل کے متعلق ہوتا ہے، چنانچہ یوں کہا جاتا ہے کہ عقد کا حکم عقد کے جمع ارکان اور شرائط کو مکمل طور پر شامل ہے کہ عقد صحیح اور لازم ہے۔

۳..... یا حکم سے مراد تصرف شرعی پر مرتب ہونے والا اثر ہے۔ جیسے وصیت کے ارکان اور شرائط جب پوری ہوں تو موصیٰ لہ سے تعلق رکھنے والے اثرات اس پر مرتب ہوتے ہیں، اور موصیٰ بہ (وہ چیز جس کی وصیت کی گئی ہو) پر بھی اثرات مرتب ہوتے ہیں۔^②

تیسرہ..... اس مقام پر تیسرا معنی مقصود ہے یعنی حکم شرعی جو بیع کے لئے ثابت ہو جاتا ہے اور بیع پر مرتب ہونے والا اثر مراد ہے۔ چنانچہ بیع کا اثر یہ ہے کہ بیع میں مشتری کے لئے ملک ثابت ہو جاتی ہے اور شمن میں بائع کے لئے ملک ثابت ہو جاتی ہے، یہ اثر اس وقت مرتب ہوتا ہے جب لازم ہو اور اس میں کوئی اختیار نہ رکھا گیا ہو۔^③

حقوق عقد سے مقصود وہ اعمال ہیں جو حصول حکم کے لئے لابدی ہیں۔ مثلاً بیع کو سپرد کرنا، شمن پر قبضہ کرنا، عیب کی وجہ سے بیع کو رد کر دینا، اختیار رؤیت یا اختیار شرط کی وجہ سے بیع کو رد کرنا، اور جب بیع میں استحقاق ثابت ہو جائے تو اس وقت شمن کو رد کرنا۔^④

بیع کے حقوق جو حکم کے تابع ہوتے ہیں..... ہر وہ حق جو بیع کے تابع ہو جس کے بغیر کوئی چارہ کار نہیں ہوتا اور اس تابع کا مقصد بیع سے متعلق ہوتا ہے جیسے راستہ اور زمین کے لئے پانی کی باری، ان حقوق کو مرافق (فوائد متصلہ) سے تعبیر کیا جاتا ہے، ان میں قاعدہ یہ ہے کہ ہر وہ چیز جو گھر کے ساتھ متصل ہو وہ بغیر ذکر کے تبعا گھر کی بیع میں داخل ہوگی اور جو چیز گھر کے ساتھ متصل نہ ہو وہ گھر کی بیع میں بغیر ذکر کے داخل نہیں ہوگی ہاں البتہ وہ چیز داخل ہوگی جو عرف میں سمجھی جاتی ہو کہ بائع مشتری کو اس سے منع نہیں کرے گا۔

چنانچہ عرف کی وجہ سے چابی اتحساناً بیع میں داخل ہوگی، بخلاف تالے کے اور اس میزھی کے جو عمارت کے ساتھ متصل نہ ہو۔ البتہ وہ میزھی جو عمارتوں کے اندر بنائی جاتی ہے وہ عرفاً گھر کی بیع میں داخل ہوگی۔ اس کی تفصیل درج ذیل ہے۔^⑤

”الف“..... جس شخص نے کوئی ایسا گھر خریدا جس پر دوسری منزل بنی ہو تو بالائی منزل تحتانی منزل کی بیع میں داخل نہیں ہوگی۔ اور بالائی منزل کو تحتانی منزل کے تابع بھی نہیں بنایا جائے گا۔

① الاموال ونظرية العقد للاستاذ محمد يوسف موسى ص ۲۷۴. التلويح شرح التوضيح للفتاوى ۱۲۲/۲ الاحوال الشخصية للاستاذ مصطفى السباعي ص ۱۱۳. البدائع ۲۳۳/۵. الاموال ونظرية العقد المرجع السابق. ② الدر المختار ورد المحتار ۱۹۷/۳.

”ب“..... بیع میں ضروریات خانہ داخل ہوں گی جیسے راستہ، باورچی خانہ، وضو خانہ وغیرہ چونکہ یہ چیزیں گھر کے تابع ہوتی ہیں، چنانچہ گھر کی بیع میں داخلی راستہ داخل ہوگا، گلی کی طرف کھلنے والی کھڑکی، عام راستہ اور بیت الخلاء کنواں، صحن میں لگے ہوئے درخت یہ سب گھر کی بیع میں داخل ہوں گے رہی بات چمن اور باغ کی جو گھر سے خارج ہوں اور ان کا رقبہ گھر کے رقبے کے برابر ہو یا زیادہ ہو تو وہ گھر کی بیع میں داخل نہیں ہوں گے، اصلی دروازہ گھر کی بیع میں داخل ہوگا، باہر کا دروازہ جو سڑک کی طرف کھلتا ہو جیسے بڑے دروازے (مین گیٹ) کا نام دیا جاتا ہے وہ بھی بیع میں داخل ہوگا چونکہ یہ بھی ضروریات خانہ میں سے ہیں۔

راستہ پر بنا ہوا سائبان گھر کی بیع میں داخل نہیں ہوگا، وہ راستہ اور پانی کی نالی جو گھر کے ساتھ خاص نہ ہوں وہ تصریح کے بغیر گھر کی بیع میں داخل نہیں ہوں گے چونکہ یہ چیزیں گھر کی حدود سے خارج ہوتی ہیں، البتہ اگر مشتری پر قید لگا دے گھر کے متعلق ہر قسم کا حق یا ضروریات خانہ یا سب قلیل و کثیر کے ساتھ گھر کو خریدے گا۔ بخلاف اجارہ، رہن اور وقف کے چنانچہ یہ چیزیں بغیر ذکر کے ان میں داخل ہوں گی، چونکہ یہ چیزیں نفع اٹھانے کے لئے ہوتی ہیں، یہ حنفیہ کی قدیم رائے ہے اور ہر زمانے اور ہر جگہ میں اسی پر عمل ہو رہا ہے۔

گھر کا اقرار، گھر پر صلح کرنا، گھر کی وصیت بہہ، نکاح اور خلع جو مال پر ہو یہ سب راستہ وغیرہ کے داخل ہونے میں بیع کے حکم میں ہیں۔ دوسرا مقصد: ثمن اور بیع..... ثمن اور بیع کے حوالے سے دو پہلوؤں میں کلام ہوگا۔

اول..... بیع اور ثمن کی تعریف میں۔

دوم..... ان دونوں کے متعلق احکام کے بارے میں۔

بیع اور ثمن کی تعریف..... جمہور حنفیہ کے نزدیک بیع اور ثمن متباين اسماء میں سے ہیں، اور ان کے مختلف معانی ہیں، چنانچہ بیع کی غالب احوال میں یہ تعریف کی جاتی ہے کہ بیع وہ ہے جو متعین کرنے سے متعین ہو جائے۔ جبکہ ثمن کی یہ تعریف کی جاتی ہے کہ جو متعین کرنے سے متعین نہ ہو۔

یہ اصول غالب احوال کی رعایت سے وضع کیا گیا ہے عوارض کے پیش نظر اس کی تبدیلی کا احتمال بھی ہے، چنانچہ جو چیز تعین کا احتمال نہیں رکھتی وہ بیع ہو جاتی ہے جیسے مسلم فیہ، اور جو چیز تعین کا احتمال رکھتی ہے وہ ثمن بن جاتی ہے جیسے بیع سلم میں رأس المال۔ اس تفصیل کی رو سے ثمن کا اعتبار ذمہ میں دین (قرضہ) کے طور پر ہوتا ہے اور یہ اغلب ہے، یہ اس وقت ہے جب ثمن نقدی ہوں، یا کوئی دوسرے مثلی اموال ہوں جیسے گیہوں، تیل وغیرہ، خواہ مکملی ہوں یا موزونی، ذراع وغیرہ سے ناپی جاتی ہوں یا عددی ہوں۔

یہ بھی ممکن ہے کہ ثمن اشیائے تمیہ میں سے ہوں جیسے جانور اور کپڑے وغیرہ۔ جیسے شکر کی خاص مقدار قیمتی اشیاء کے بدلہ میں ایک مدت کے عرصہ تک فروخت کی جائے، تو شکر بیع ہے قیمتی شے ثمن ہے اور یہ بیع سلم ہوگی چونکہ یہ مؤجل (ادھار سامان) کی بیع مغل (نقد قیمت) کے بدلہ میں ہوتی ہے۔

ابن ہمام وغیرہ کہتے ہیں جس طرح کپڑے بیع سلم کے طور پر ذمہ میں بطور بیع ہو سکتے ہیں ذمہ میں بطور دین مؤجل (ادھار) بھی ثابت ہو سکتے ہیں۔ اس وقت مدت کی شرط ہوگی اس لئے نہیں کہ یہ ثمن ہیں بلکہ اس لئے کہ یہ سلم کے ساتھ ملحق ہیں اور ذمہ میں دین ہوتے ہیں، چنانچہ جب ہم کہیں کہ ایک کتاب کپڑے کے بدلہ میں فروخت کی اور وہ کپڑا ذمہ میں مدت مقررہ تک ہوتا ہے، تو یہ کتاب کی ہنسبت بیع ہوگی، حتیٰ کہ مجلس میں اس کا قبضہ شرط نہیں ہوگا، بخلاف اس کے کہ جب کپڑے کی بیع سلم میں درآہم دے، یہاں تو مسلم فیہ کے احکام کپڑے میں ثابت ہوتے ہیں حتیٰ کہ اس میں مدت مقررہ شرط ہے اور بیع قبضہ سے پہلے ممنوع ہے چونکہ یہ مسلم فیہ کے ساتھ ملحق ہے۔ ①

امام شافعی اور امام زفر کہتے ہیں کہ بیع اور شمن مترادف الفاظ ہیں جو ایک ہی مسکنی پر واقع ہوتے ہیں اور احکام میں یہ ایک دوسرے سے ممتاز ہوتے ہیں۔

فریقین کے پاس اپنے اپنے مؤقف کے دلائل ہیں ❶ جبکہ یہ قضیہ اصطلاحیہ ہے۔

بیع کی تعین..... تعین خارجی وجود میں کسی چیز کو اس کے ماسوا سے ممتاز کرنا تعین ہے، بیع جب عقد میں معین ہو تو وہ متعین ہو جاتی ہے پر اگر بیع مجلس عقد میں حاضر ہو یا غائب ہو، اور جب بیع عقد میں غیر معین ہو تو وہ صرف سپرد کرنے سے ہی متعین ہوگی۔ ❷

شمن، قیمت اور دین میں فرق:

شمن..... شمن کا تحقق صرف عقد میں ہوتا ہے، شمن سے مراد وہ چیز ہوتی ہے جس پر دونوں عاقدین راضی ہوں، خواہ وہ چیز قیمت سے زیادہ ہو یا کم۔ (شمن رو۔ پے بھی ہو سکتے ہیں، سونا چاندی بھی) ہو سکتے ہیں غلہ بھی ہو سکتا ہے مثلاً ایک شخص کہے میں تمہیں ایک من گندم دوں گا تم مجھے کپڑے دے دو گویا اس عقد میں گندم شمن ہے اور کپڑا بیع، خریدی گئی چیز کے مقابلہ میں جو چیز ہو وہ شمن ہیں۔)

قیمت..... وہ چیز ہوتی ہے جو تاجروں کے ہاں خریدی گئی چیز کے مساوی ہو۔

شمن..... وہ چیز ہوتی ہے جس پر متعاقدین باہمی طور پر رضامند ہو جائیں اور شمن بیع کے مقابلہ میں ہوتا ہے۔

دین..... ہر وہ مال جو ذمہ میں ثابت ہو اور ثبوت کے قابل ہو اور اس کے التزام کا کوئی بھی سبب ہو جیسے اتلاف، غصب، کفالت، قرض، بیع وغیرہ۔ ❸

شمن اور بیع میں تمیز کرنا..... اصول میں ایک قاعدہ مقرر ہے کہ ہر وہ چیز جو بیع بن سکتی ہو وہ شمن بھی بن سکتی ہے اس کا عکس نہیں نیز تعریف میں پیچھے گزر چکا ہے کہ شمن ذمہ میں متعلق نہیں ہوتا بلکہ کبھی کبھی متعین ہو جاتا ہے، چنانچہ شمن اشیائے قیمیہ میں سے بھی ہو سکتے ہیں جیسے جانور کپڑے وغیرہ، جیسے کہ بیع متعین ہو جاتی ہے۔

اس لئے واجب ہے کہ شمن اور بیع کے درمیان فرق کریں تاکہ مختلف احکام کا اس پر ترتیب ہو، تمیز مال معاوضہ جات میں ہوتی ہے اور وہ نفقود، اشیائے قیمیہ اور شکلیات ہیں۔ ❹

۱۔ نفقود..... نفقود عام ہیں خواہ وہ سونا ہوں، چاندی ہوں یا کاغذی کرنسی کی شکل میں ہوں، جب یہ چیزیں بیع کے عوض کے طور پر ہوں تو یہ شمن ہوں گی، ان نفقود کے مقابلہ میں جو سامان ہوگا وہ بیع ہے برابر ہے اس پر صرف باء داخل ہو یا داخل نہ ہو، جیسے کوئی عربی میں کہے: بع تک هذا بدینار بع تک دیناراً بھذا۔

جمہور حنفیہ..... جمہور حنفیہ کے ہاں یہ طے ہے کہ سونا چاندی کے ڈھالے ہوئے سکے معدنی سکے نفقود معاوضہ میں متعین کرنے سے معین نہیں ہوتے، چنانچہ جب کوئی شخص کہتا ہے کہ میں نے یہ کپڑا تمہیں ان دراہم کے بدلہ میں فروخت کیا تو مشتری کو اختیار حاصل ہے کہ ان مشارالہ دراہم کے بدلہ میں دوسرے دراہم دے دے، اور بائع کو یہ حق نہیں کہ انہی دراہم کا مطالبہ کرے جن کی طرف اشارہ کیا گیا ہو۔ چونکہ نقدی شمن کا محل ذمہ میں ثابت ہوتا ہے اور جو چیز ذمہ میں ثابت ہو وہ اپنے بعض خارجی افراد پر منحصر نہیں ہوتی چنانچہ معاوضہ جات کے اعتبار سے

❶..... البدائع ۲۳۳/۵۔ عقد البیع للاستاذ الزرقاء ص ۳۳۔ عقد البیع المرجع السابق ص ۵۶، رد المحتار ۵/۴۔ البدائع

۲۳۳/۵، حاشیة ابن عابدین ۲۳/۴ عقد بیع للاستاذ الزرقاء ص ۵۹۔

کسی چیز کے استحقاق میں کوئی فائدہ نہیں۔ چونکہ ہر عوض میں اس کی مثل قائم مقام ہوتی ہے، عوض تو جنس، نوع، صفت اور مقدار کی نسبت سے متعین ہوتا ہے، حتیٰ کہ مشتری پر واجب ہے کہ اوصاف مذکورہ کی صورت میں مشارالیه کی مثل واپس کرے، چنانچہ اگر مشتری پر ایک ہزار کھرے دراہم واجب ہوں تو اس پر اسی صفت کے دراہم واپس کرنا واجب ہے۔ چونکہ جنس نوع اور صفت کی تعین میں فائدہ ہے، اسی اصول پر یہ قاعدہ بھی متفرع ہوتا ہے کہ اگر مشارالیه ٹخن ہلاک ہو گیا تو عقد باطل نہیں ہوگا۔

شافعیہ اور زفر..... کہتے ہیں کہ نقود متعین کرنے سے متعین ہو جاتے ہیں اور بائع کا استحقاق ہے کہ وہ مشتری سے وہی دراہم لے جن کی طرف اشارہ کیا گیا ہو۔ جیسے کہ تمام اعیان میں ہوتا ہے۔ چونکہ بسا اوقات ایک آدمی کو اس میں کوئی غرض بھی ہوتی ہے، ٹخن معین بیع کی مانند ہوتے ہیں۔

چنانچہ اگر مشارالیه ٹخن قبضہ سے پہلے ضائع ہو گیا تو عقد باطل ہو جائے گا۔ جیسا کہ سب اعیان میں ہوتا ہے اور اگر ٹخن ڈھلے ہوئے سکوں کی شکل میں نہ ہوں تو وہ بالاتفاق سامان کے حکم میں ہوں گے اور متعین کرنے سے متعین ہو جائیں گے۔

۲۔ اعیان قیمیہ..... یعنی وہ اشیاء جو مثلی نہ ہوں، چنانچہ اعیان قیمیہ جب معین مثلی اشیاء کے مقابلہ میں ہوں تو وہ بیع ہوں گی، جبکہ مثلی چیز مطلقاً ٹخن ہوگی قطع نظر اس بات کے کہ آیا داخل ہوا ہے یا نہیں۔ چونکہ مثلی چیز ٹخنیت (قیمت بننے) کے زیادہ لائق ہے، چونکہ نقود کی طرح یہ ذمہ میں ثابت ہو سکتی ہے۔

اعیان قیمیہ کی مثالیں..... جیسے کپڑے، گھر، پلاٹس، وہ عددی چیزیں جن میں تفاوت ہو، جیسے بکریاں، چوپائے، خربوزے بشرط یہ کہ گن کر فروخت کئے جائیں نہ کہ وزن کر کے۔

البتہ جب اعیان قیمیہ اموال غیر معینہ کے مقابلہ میں ہوں تو اس وقت اعتبار دخول باء کا ہوگا چنانچہ جس پر صرف باء داخل ہوگا وہ ٹخن ہوگا اور دوسری چیز بیع مثلاً کوئی عربی میں کہے "بعثت هذا المتاع بقنطار من السكر" میں نے یہ سامان شکر کے توڑے کے بدلہ میں فروخت کیا۔ اس مثال میں شکر کی توڑا ٹخن ہے اگر یوں کہا: "بعثت قنطاراً من السكر بهذا المتاع۔" تو شکر بیع ہوگی اور دوسرا سامان ٹخن ہوگا۔ اور یہ بیع مسلم ہوگی۔

۳۔ مثلی اشیاء..... جب مثلی اشیاء کے مقابلہ میں نقود ہوں (سونا چاندی کاغذی نوٹ) تو یہ بیع ہوں گی جیسا کہ میں نے پہلے ذکر کر دیا ہے۔ اگر مثلی اشیاء کے مقابلہ میں انہی کی بمثل اشیاء ہوں جیسے گندم، تیل وغیرہ تو ان میں سے جو چیز معین ہوگی وہ بیع ہوگی، اور جو چیز ذمہ میں ہوگی وہ ٹخن ہوگی۔

اگر دونوں مقابل کی چیزیں ایسی ہوں کہ ان میں سے ہر ایک ذمہ میں ثابت ہو سکتی ہو تو جس کے ساتھ صرف باء ہوگا وہ چیز ٹخن ہوگی اور دوسری بیع۔

مثلی اشیاء..... یا تو مکملی ہوں گی اور مکملی وہ ہوتی ہیں جو ناپی تولی جاتی ہوں جیسے گہ ہوں اور جو وغیرہ، آج کل کی مانع اشیاء بھی مثلی ہیں جو کہ لیٹر وغیرہ کے ساتھ ناپی جاتی ہیں جیسے پیٹرول، ڈیزل وغیرہ۔

موزونات..... مثلی اشیاء یا موزونی ہوں گی جو کہ وزن کر کے فروخت کی جاتی ہوں، جیسے گھی، تیل شکر وغیرہ۔
زرعیات..... مثلی اشیاء یا ذریعی ہوں گی اور ذریعی اشیاء وہ ہوتی ہیں جو ذراع، گز یا میٹر کے ساتھ ناپی جاتی ہوں جیسے کپڑے، قالین اور پلاٹس وغیرہ۔

عدوی..... مثلی اشیاء یا تو عدوی متقارب ہوں گی اور عدوی متقارب سے مراد وہ اشیاء ہوتی ہیں جن کی اکائیوں میں کوئی زیادہ تفاوت نہ ہو جیسے انڈے اور خرٹو وغیرہ۔ اسی طرح طلوں اور فیکٹریوں کی بنی ہوئی مصنوعات جیسے شیشے کے برتن گلاس اور دوسری مصنوعات۔ ①

۴..... جب قیمتی اشیاء ایک دوسرے کے مقابلہ میں فروخت کی جائیں تو ہر عوض من وجہ بیع بھی ہوگا اور من وجہ ثمن بھی۔ مثلاً کپڑوں کے بدلہ میں گائے خریدی تو کپڑے ایک اعتبار سے ثمن ہوں گے اور دوسرے اعتبار سے بیع، اسی طرح ایک اعتبار سے گائے ثمن ہوگی اور دوسرے اعتبار سے بیع۔

بیع اور ثمن کے احکام یا ان دونوں کے درمیان تمیز کے نتائج..... بیع اور ثمن کے درمیان پائی جانے والی تمیز پر مختلف احکام مرتب ہوتے ہیں ان میں سے چھ (۶) کو مختصراً ذکر کروں گا اور تین کو قدرے تفصیلاً بیان کروں گا۔

۱..... انعقاد بیع کے لئے شرط ہے کہ بیع مال مستقیم ہو جہد ثمن میں یہ شرط نہیں لگائی جاتی۔

۲..... نفاذ بیع کے لئے بائع کی ملک میں بیع کا موجود ہونا شرط ہے جبکہ ثمن میں یہ شرط ملحوظ نہیں۔

۳..... بیع مسلم میں ثمن کو ادھار رکھنا جائز نہیں جبکہ بیع کو ادھار رکھنا واجب ہے۔

۴..... ثمن کو سپرد کرنے کا خرچہ مشتری برداشت کرے گا اور بیع کو حوالے کرنے کا خرچہ بائع برداشت کرے گا۔

۵..... اگر بیع میں ثمن مقرر اور معلوم نہ ہو تو بیع فاسد ہے اور اگر بیع مقرر معلوم نہ ہو تو بیع باطل ہے، مثلاً اگر کوئی یوں کہے: میں نے دس روپے میں تمہیں فروخت کر دی۔ چنانچہ یہ بیع باطل ہے غیر منعقد ہے۔

- ۶..... قبضہ کے بعد بیع کا ہلاک ہو جانا اقالہ بیع سے مانع ہے۔ جبکہ ثمن کا ہلاک ہو جانا اقالہ کے مانع نہیں۔
- ۷..... قبضہ کے بعد بیع کا ہلاک ہو جانا بیع کو باطل کر دیتا ہے، جبکہ ثمن کے ہلاک ہو جانے سے بیع باطل نہیں ہوتی۔
- ۸..... اگر بیع منقولی ہو تو قبضہ سے پہلے اس میں تصرف کرنا جائز نہیں جبکہ قبضہ سے پہلے ثمن میں بائع کا تصرف صحیح ہے۔
- ۹..... مشتری کے ذمہ ثمن کا سپرد کرنا ہے یعنی پہلے ثمن دے تا کہ بیع کو لینے کا مستحق ہو جائے۔
- آخری تین نکات زیادہ تفصیل طلب ہیں۔

بیع اور ثمن ہلاک ہونے کا حکم اور ثمن کے کھوٹا ہونے کا حکم:

بیع کا ہلاک ہونا..... بیع (فروخت کردہ سامان) یا تو ساری کی ساری ضائع ہو جائے گی یا اس کا کچھ حصہ ضائع ہوگا، پھر قبضہ سے پہلے ضائع ہوگی یا قبضہ کے بعد یہ چار صورتیں بنتی ہیں۔

”الف“..... قبضہ سے پہلے خالی بیع ضائع ہو جائے..... اس صورت کی درج ذیل تفصیل ہے۔

۱..... بیع آفت سماویہ سے ضائع ہوگی یا اپنے ذاتی فعل سے ضائع ہوگی یا فروخت کنندہ کے فعل سے ضائع ہوگی تو ان ساری حالتوں میں عقد بیع فسخ ہو جائے گا۔

۲..... جب بیع خریدار کے فعل سے ضائع ہو تو عقد بیع فسخ نہیں ہوگا بلکہ خریدار کے ذمہ ثمن واجب ہے۔

۳..... جب بیع کسی تیسرے اجنبی شخص کے فعل سے ضائع ہو تو بیع فسخ نہیں ہوگی البتہ مشتری کو اختیار حاصل ہوگا اگر چاہے تو بیع فسخ کر دے چاہے بیع نافذ کر دے اور ثمن حوالے کرے، پھر اجنبی سے مال کا مطالبہ کرے۔

”ب“ بیع قبضہ کے بعد ساری کی ساری ضائع ہو جائے: اگر بیع آفت ساویہ سے ضائع ہو یا مشتری کے نفل سے ہلاک ہو یا بیع اپنے ذاتی نفل سے ضائع ہو یا کسی تیسرے اجنبی شخص کے نفل سے ضائع ہو تو ان سب حالتوں میں بیع فتح نہیں ہوگی، اور اس کا ضمان مشتری پر ہوگا، چونکہ بیع مشتری کے قبضہ کی وجہ سے بائع کے ضمان سے نکل چکی لہذا مشتری کے ذمہ ثمن کا ثبوت ہو چکا، اور اگر اجنبی کی زیادتی کی وجہ سے بیع ہلاک ہوئی ہو تو مشتری اجنبی سے ضمان لے۔

۲..... جب بیع بائع کے نفل سے ضائع ہو تو اس حالت میں دو پہلو غور طلب ہیں۔

اول..... چنانچہ جب مشتری نے بائع کی اجازت سے بیع پر قبضہ کیا ہو یا اس کی اجازت کے بغیر قبضہ کیا ہو لیکن ثمن نقدی دے دیئے ہوں یا ثمن ادھار ہوں تو ان حالتوں میں بیع بائع کی طرف سے ہلاک ہوگی، یہ ایسا ہی ہے جیسے کسی اجنبی کی طرف سے بیع ہلاک ہو تو ضمان اسی پر ہوگا۔

دوم..... اگر مشتری نے بائع کی اجازت کے بغیر بیع پر قبضہ کیا ہو جبکہ ثمن نقدی دینی ہوں لیکن ابھی دی نہ ہوں تو بیع فسخ کرنا واجب ہے اور بائع زیادتی کرنے کی وجہ سے بیع کو واپس لے گا اور اسی پر ضمان ہوگا۔

مالکیہ..... کہتے ہیں محض عقد کر لینے سے ضمان مشتری کی جانب منتقل ہو جاتا ہے۔ ① یہ اصول ہر طرح کی بیع میں کارفرما ہوتا ہے البتہ پانچ صورتیں اس سے مستثنیٰ ہیں۔

اول..... غائب شخص کی بیع جو صفت پر ہو اور بیع زمین نہ ہو، اگر بیع زمین ہوئی تو اس کا ضمان مشتری پر ہے۔

دوم..... وہ بیع جس میں خیار رکھا گیا ہو۔

سوم..... پکنے اور تیار ہونے سے قبل پھلوں کی بیع کر دی گئی ہو۔

چہارم..... وہ بیع جس میں کیل یا وزن یا گنتی کا حق ایفاء ہو۔

پنجم..... بیع فاسد۔ ان پانچ حالتوں میں ضمان بائع پر ہوگا، یہاں تک کہ مشتری بیع پر قبضہ کر لے۔

شافعیہ..... کہتے ہیں بیع کا ضمان بائع پر ہوگا حتیٰ کہ مشتری قبضہ کر لے۔ ②

حنبلیہ..... کہتے ہیں اگر بیع مکمل ہو یا موزونی ہو یا عددی ہو اور قبضہ سے پہلے تلف ہو جائے تو وہ بائع کے مال سے تلف ہوگی، اگر اس کے علاوہ بیع کی کوئی قسم ہو تو اس پر قبضہ کرنا ضروری نہیں ہوگا اگر تلف ہو جائے تو مشتری کے مال سے تلف ہوگی۔

ج..... اگر بعض بیع قبضہ سے پہلے ضائع ہو جائے..... حنفیہ کے نزدیک یہ پہلو بھی غور طلب ہے۔

۱..... اگر بیع کا کچھ حصہ آفت ساویہ سے ضائع ہو تو اس میں تفصیل ہے۔ چنانچہ اگر نقصان مقدار میں ہو، ہاں طور کے بیع مکمل ہو یا

موزونی ہو یا عددی ہو اور اس کا کچھ حصہ ضائع ہو جائے تو جتنی مقدار میں بیع ضائع ہوئی ہو تو اس مقدار کے بقدر عقد فسخ ہو جائے گا اور اس حصہ کے بقدر ثمن بھی ساقط ہو جائیں گے، پھر بقیہ سامان میں مشتری کو اختیار حاصل ہوگا اگر چاہے تو بقیہ سامان کے حصہ کے بقدر ثمن دے کر سامان لے لے اگر چاہے تو بیع فسخ کر دے مشتری کو اختیار اس لئے حاصل ہوگا کچھ بیع ضائع ہونے کی وجہ سے تفریق صلحہ لازم آتا ہے۔

اگر نقصان وصف میں ہو مثلاً زمین میں درخت تھے جو جل گئے یا عمارت تھی جو گر گئی یا مکملی اور موزونی چیز تھی اور اسکی جودت اور عمدگی میں نقصان ہو گیا، تو بیع فسخ نہیں ہوگی اور مشتری کے ذمہ ثمن میں کمی بھی نہیں ہوگی۔ چونکہ اوصاف کے بدلہ میں ثمن نہیں ہوتے بلکہ جنس کے بدلہ میں ثمن ہوتے ہیں البتہ مشتری کو اختیار حاصل ہوگا اگر چاہے تو پورے ثمن کے بدلہ میں بیع کو لے لے اور چاہے تو بیع کو ترک کر دے

①..... الفوائین الفقہیہ ص ۲۴۷، الشرح الصغیر ۳/۳۵۰، مغنی المحتاج ۲/۶۵۔

چونکہ بیع میں عیب پیدا ہو گیا ہے۔

۲..... اگر بیع اپنے ذاتی نفع سے ہلاک ہو جیسے جانور نے اپنے آپ کو زخمی کر دیا تو بیع فسخ نہیں ہوگی اور ثمن بھی ساقط یا کم نہیں ہوگا، البتہ مشتری کو اختیار ہے کہ بیع کو کل ثمن کے بدلہ میں لے لے اگر چاہے تو بیع فسخ کر دے۔

۳..... اگر بیع بائع کے نفع کی وجہ سے ہلاک ہو تو ہلاک شدہ بیع کے بقدر بیع باطل ہو جائے گی اور مشتری سے ہلاک شدہ حصہ کے بقدر ثمن بھی کم ہو جائے گا، برابر ہے کہ بیع کی مقدار میں کمی ہو یا وصف میں کمی ہو، چونکہ جب بیع پر زیادتی ہوتی ہے تو اس وقت اوصاف کا ثمن سے حصہ ہوتا ہے، بقیہ سامان میں مشتری کو اختیار ہوگا کہ اس حصہ کے ثمن دے کر سامان لے لے۔

۴..... اگر بیع مشتری کے نفع سے ہلاک ہو تو بیع باطل نہیں ہوگی، اور مشتری کے ذمہ سے ثمن کم نہیں ہوگا چونکہ بعض بیع کو ضائع کر کے کل بیع پر اس نے گویا قبضہ کر لیا۔

د۔ قبضہ کے بعد بعض بیع ہلاک ہو:..... اگر قبضہ کے بعد بیع کا کچھ حصہ آفت سادہ سے ضائع ہو یا خریدار کے نفع سے ضائع ہو یا بیع کے ذاتی نفع سے ضائع ہو یا کسی اجنبی کے نفع سے ضائع ہو تو ضائع ہونے کا وبال مشتری کو برداشت کرنا پڑے گا۔

۲..... اگر بائع کے نفع سے بیع کا کچھ حصہ ضائع ہو تو یہ پہلو چند ان غور طلب ہے۔

چنانچہ اگر بائع کی اجازت سے قبضہ ہو یا نقدی ثمن ادا کر دیئے ہوں یا ادھار ہوں، تو اس کا حکم اجنبی کی طرح کا حکم ہے، اگر قبضہ بائع کی اجازت کے بغیر ہو یا جبکہ ثمن مالی ہو اور نقد نہ ہوں تو ضائع ہونے والے حصہ کے بقدر بیع فسخ ہو جائے گی، اور مشتری کے حصہ سے ثمن ساقط ہو جائے گا۔

حنفیہ کے نزدیک ثمن کا ضائع ہونا..... جب ثمن مجلس عقد میں قبضہ سے پہلے ضائع ہو جائے تو اس میں درج ذیل تفصیل ہے۔
۱..... اگر ثمن کسی مثالی شے کی صورت میں ہوں تو عقد فسخ نہیں ہوگا چونکہ جب ثمن ضائع ہو گئے تو ان کی مثل حوالے کرنا ممکن ہے، بخلاف بیع کے چونکہ بیع معین ہوتی ہے اور معین اشیاء سے لوگوں کی طرح طرح کی اعراض متعلق ہوتی ہیں۔

۲..... اگر بیع ضائع ہو جائے جبکہ فی الحال اس کی مثل موجود نہ ہو یعنی کوئی ایسی چیز ہو جس کی رسد ختم ہو جائے جبکہ بوقت عقد موجود ہو پھر قبضہ سے پہلے ختم ہوگئی تو امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک عقد فسخ ہو جائے گا جبکہ صاحبین کہتے ہیں کہ بیع فسخ نہیں ہوگی، ❶ اس کی تفصیل آیا جاتی ہے جو درج ذیل ہے۔

حنفیہ کے نزدیک ثمن کا کھوٹا ہو جانا..... جب کوئی شخص راجح سکوں کے ساتھ کوئی چیز خریدے پھر قبضہ سے پہلے سکے کھوٹے ہو جائیں اور ان کی جگہ نئے سکے متعارف ہو جائیں تو امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک عقد فسخ ہو جائے گا، اگر بیع مشتری کے پاس موجود ہو تو مشتری بیع کو واپس کرنے کا مجاز ہوگا۔ اور اگر بیع ضائع ہوگئی ہو تو اس کی قیمت یا اس کی مثل واپس کرے گا، چونکہ سکے کھوٹے ہو جاتے ہیں تو ان کی ثمنیت ختم ہو جاتی ہے، جبکہ بیع بغیر ثمن کے نہیں ہوتی، لہذا ضرورت کی وجہ سے بیع فسخ ہو جائے گی۔ تو یا امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سکوں کے کھوٹے ہونے کو ضائع ہونے کے معنی میں لیتے ہیں۔

صاحبین کہتے ہیں: بیع فسخ نہیں ہوگی البتہ بائع کو اختیار حاصل ہوگا اگر چاہے تو بیع فسخ کر دے چاہے تو سکوں کی قیمت لے، چونکہ سکے ذمہ میں ثابت ہو چکے ہیں اور جو چیز ذمہ میں ثابت ہو چکے وہ ضائع ہونے کا احتمال نہیں رکھتی، لہذا سکوں کا کھوٹا ہونا ضائع ہونے کے معنی میں نہیں۔ بلکہ سکوں میں عیب ہے۔ لہذا بائع کو اختیار حاصل ہوتا ہے ایسا ہی ہے جیسے تر کھجوروں کو ثمن بنا دیا جائے اور پھر قبضہ سے پہلے ثمن ضائع

ہو جائے۔ چنانچہ صحابین نے کھونا ہونے کو عیب کے معنی میں لیا ہے۔
فقہاء کو اس پر اتفاق ہے کہ اگر سکے کھوئے نہ ہوں البتہ ان کی قیمت میں رخصت دی گئی ہو یا گرانی ہو گئی ہو تو بیع فسخ نہیں ہوگی چونکہ رخصت اور گرانی سے ثمنیت باطل نہیں ہوتی۔

پھر امام ابو یوسف اور امام محمد میں سکوں کی قیمت کے اعتبار کے وقت میں اختلاف ہے۔ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ بوقت عقد قیمت کا اعتبار ہوگا چونکہ عقد کے وقت ثمن واجب ہوتے ہیں لہذا قیمت کا بھی اسی وقت اعتبار کیا جائے گا۔
امام محمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں سکے جس وقت کھوئے ہوئے اس وقت قیمت کا اعتبار کیا جائے گا چونکہ یہ آخری دن تھا جس دن لوگوں نے سکوں سے معاملہ کرنا ترک کیا چونکہ یہ سپردگی سے عاجز ہونے کا وقت ہے۔

بیع اور ثمن میں قبل از قبضہ تصرف:

قبل از قبضہ بیع میں تصرف..... حنفیہ کہتے ہیں کہ منقولی بیع میں قبل از قبضہ تصرف جائز نہیں، اس میں کسی کا اختلاف نہیں۔ چونکہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسی چیز کو آگے فروخت کرنے سے منع فرمایا ہے جس پر قبضہ نہ کیا ہو، ❶ چنانچہ نبی منہی عنہ کے فساد کی موجب ہے، دوسری وجہ یہ ہے کہ یہ ایسی بیع ہے جس میں غرہ اور معقود علیہ کے ضائع ہونے کی وجہ سے عقد کے فسخ کی نوبت آ جاتی ہے، یوں پہلی بیع باطل ہو جاتی ہے اور دوسری بیع فسخ ہو جاتی ہے جبکہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسی بیع سے منع فرمایا ہے جس میں غرہ ہو۔

اگر بیع زمین ہو تو اتھسنا امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک قبل از قبضہ بھی تصرف جائز ہے، ان کا استدلال آیات بیع کے عموم سے ہے جن میں کوئی تخصیص نہیں، نیز خبر واحد سے تخصیص جائز نہیں۔ نیز زمین کی بیع میں کوئی غرہ نہیں ہوتا چونکہ زمین کے ہلاک ہونے کا اندیشہ نہیں ہوتا، زمین کا ہلاک (ضائع) ہونا غالب احوال میں نادر ہے لہذا زمین کی بیع میں غرہ نہیں ہوتا۔

امام زفر رحمۃ اللہ علیہ، امام محمد رحمۃ اللہ علیہ اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں: قبضہ سے پہلے زمین کو فروخت کرنا جائز نہیں چونکہ بیع قبل از قبضہ کے متعلق عموم نبی ہے، دوسری وجہ یہ ہے کہ تسلیم (سپردگی) پر قدرت نہیں ہوتی، نیز اس میں غرہ بھی متحقق ہوتا ہے، بیع فاسد کے ذیل میں فقہاء کی آراء کی تفصیل آیا چاہتی ہے۔

قبل از قبضہ ثمن میں تصرف کرنا..... قبل از قبضہ ثمن میں تصرف کرنا جائز ہے چونکہ ثمن دین کے حکم میں ہے، اسی طرح ہر طرح کے دین (قرضہ) میں تصرف کرنا جائز ہے جیسے مہر، اجرت اور تلف شدہ اشیاء کا قبل از قبضہ ضمان۔ اس کی دلیل سیدنا عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ہے کہ انہوں نے عرض کی اے اللہ کے رسول! ہم مقام بقیع میں اونٹ فروخت کرتے ہیں اور ہم دراہم کی جگہ دینار لے لیتے ہیں اور دیناروں کی جگہ دراہم لے لیتے ہیں، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس میں کوئی حرج نہیں بشرط یہ کہ خرید و فروخت اس دن کے نرخ کے مطابق ہو اور تم دونوں اس طرح الگ الگ ہو جاؤ کہ تمہارے درمیان کسی کا کوئی حق باقی نہ ہو۔ ❷ یہ حدیث بیع کے ثمن کو تبدیل کرنے پر دلیل ہے، رہی وہ حدیث جس میں غیر مقبوض شے کی بیع سے منع کیا گیا ہے سو اس سے مراد یہ ہے کہ وہ معین چیز کے متعلق وارد ہوئی ہے۔ دین کی نسبت نہیں، چونکہ بیع قبضے کا احتمال رکھتی ہے جبکہ دین ہتھیاتی قبضے کا احتمال نہیں رکھتا، چونکہ دین ذمہ میں مال حکمی ہے اور یوں دین پر قبضہ اس کے بدل پر قبضہ ہوتا ہے۔

فقہاء نے قبل از قبضہ ثمن میں تصرف کرنے کے جواز سے عقد صرف اور عقد سلم کو مستثنیٰ کیا ہے، بیع صرف کو اس لئے چونکہ بیع صرف میں

❶..... رواہ احمد فی مسندہ، وابن حبان فی صحیحہ (انظر نصب الرایۃ ۳/۳، جامع الاصول ۳۸۰/۱، تخریج احادیث الایماء ۲/۲۱)

❷ اخرجہ احمد واصحاب السنن الرابعۃ عن ابن عمر (انظر جامع الاصول ۱ ص ۲۶۹، نصب الرایۃ ۲ ص ۳۳)

بدلین من وجہ بیع بھی ہوتے ہیں اور من وجہ ثمن بھی، چنانچہ بیع ہونے کی حیثیت سے ان میں تصرف جائز نہیں ہوتا اور احتیاطاً جانب حرمت کو ترجیح حاصل ہے۔

ری بات بیع سلم کی سو مسلم فیہ میں تصرف جائز نہیں چونکہ یہ بیع ہوتی ہے اور اس المال کو معین بیع کے ساتھ ملحق کیا گیا ہے کہ شرعاً اس کا

تبدیل کرنا حرام ہے۔ ①

ملاحظہ..... ثمن اور دین میں تصرف کرنا جائز ہے یعنی انہیں آگے فروخت کیا جاسکتا ہے بہہ کیا جاسکتا ہے اجارہ اور وصیت بھی کی جاسکتی ہے یعنی عوض کے ساتھ بھی جائز ہے اور بلا عوض بھی، برابر ہے کہ ثمن ایسی اشیاء میں سے ہو جو متعین نہ ہوتی ہوں جیسے نقد یا ان چیزوں میں سے جو متعین ہو جاتی ہیں جیسے مکملی اشیاء اور موزونی اشیاء اس کی صورت یہ ہے جیسے بائع مشتری سے اس ثمن کے بدلہ میں کوئی چیز خریدے جو بائع کے ہوں اور مشتری کے ذمہ واجب ہوں یا ثمن کے بدلہ میں مشتری کے لئے کوئی گھر خریدے یا اسے ثمن بہہ کر دے۔

ایسے شخص کو دین کی تملیک جائز نہیں جس پر دین نہیں ہوتا جیسے مثلاً ایک شخص کے سو روپے عمرو کے ذمہ دین (قرضہ) ہوں، اور وہ شخص زید سے اپنے دین کے بدلہ میں گھوڑا خریدے۔ تملیک ناجائز ہونے کی وجہ یہ ہے کہ مشتری صرف تین صورتوں میں ثمن حوالے کرنے کی

قدرت رکھتا ہے۔ ②

اول..... یہ کہ مشتری بائع کو قبضہ پر مسلط کر دے یوں بائع پہلے وکیل بن کر موکل کے لئے قبضہ کرے گا پھر اپنے لئے۔

دوم..... یہ کہ دین کا حوالہ کرے۔ سوم..... یہ کہ وصیت کر دے۔

بیع اور ثمن کی سپردگی..... بیع کو مشتری کے حوالے کرنا بائع کی ذمہ داریوں میں سے ہے اور یہ ذمہ داری عقد سے ناشی ہوتی ہے، جیسا کہ ثمن بائع کے حوالے کرنا مشتری کی ذمہ داریوں میں سے ہے اور یہ ذمہ داری بھی عقد بیع سے ناشی ہوتی ہے۔ چونکہ بدلین کا حوالے کرنا عائدین پر واجب ہے، تاکہ بدلین میں دونوں کی ملکیت تحقق ہو جائے۔ اس حوالے سے تین پہلو غور طلب ہیں۔

۱..... بدلین کی سپردگی کے حوالے سے پہل کون کرے؟

۲..... کیا بائع کو بیع روک لینے کا حق ہے یہاں تک کہ ثمن پورا کا پورا وصول کر لے؟

۳..... سپردگی اور قبضہ کیسے تمام ہوتا ہے؟

سپردگی میں پہل کرنا کس پر واجب ہے؟..... بدلین کی نوعیت کے اعتبار سے اس پہلو میں اختلاف ہے۔

چنانچہ اگر عین کے بدلہ میں عین ہو (مثلاً گندم کے بدلہ میں کپڑا ہو) تو عائدین پر واجب ہے کہ معاً ایک دوسرے کو بدلین سپرد کریں، تاکہ وہ معاوضہ جو مساوات کا مقتضی ہے اس میں یکسانیت پیدا ہو جائے چونکہ یہاں اولیت میں کسی ایک چیز کو دوسری پر ترجیح نہیں ہوتی، بیع صرف میں بھی دست بدست معا بدلین کو سپرد کرنا واجب ہوتا ہے۔

البتہ اگر عین کی بیع دین کے بدلہ میں ہو (یعنی کوئی چیز نقد سے خریدی گئی) تو اس صورت میں حنفیہ کے نزدیک ترتیب کا لحاظ رکھنا واجب ہے۔ ③ چنانچہ جب بائع ثمن کا مطالبہ کر رہا ہو تو مشتری پر واجب ہے کہ پہلے ثمن حوالے کرے تاکہ ثمن متعین ہو جائیں۔ چونکہ نبی علیہ السلام کا فرمان ہے: قرضہ واجب الاداء ہوتا ہے ④ اگر ثمن کی سپردگی میں تاخیر ہوئی تو یہ قرضہ ادا نہیں ہوگا۔ جب مشتری ثمن دے چکے پھر بائع پر

①..... الهدایع ۵/۲۳۳، فتح القدیر ۵/۲۶۹، رد المحتار ۳/۴۳۱، رد المحتار ۳ ص ۴۳، المعنی المحتاج ۲/۴۱، رد المحتار

لابن عابدین ۳/۲۶۱، أخرجه ابن عدی فی الكامل الافی سندہ اسماعیل بن زیاد السکونی فانہ منکر الحدیث (انظر نصب الرایۃ

۵۸/۴) وأخرجه أحمد وأصحاب السنن إلا النسائی ولفہ اسماعیل بن عیاش

واجب ہے کہ وہ مشتری کو بیع سپرد کر دے، یہ تب واجب ہے جب مشتری بیع کا مطالبہ کرتا ہو، یہاں تک کہ ان دونوں کے درمیان یکسانیت تحقق ہو جائے، حنفیہ نے اس اصول سے دو چیزوں کو مستثنیٰ قرار دیا ہے:

- ۱..... مسلم فیہ کو چونکہ مسلم فیہ مدت مقررہ کا دین ہوتا ہے۔
- ۲..... ثمن کی مدت مقرر کر دی ہو چنانچہ اگر ثمن (قیمت) ادھار ہو تو بیع کو فی الحال سپرد کرنا واجب ہے۔ چونکہ بائع نے مدت مقرر کر کے

خود اپنا حق ساقط کر دیا ہے۔ ①

مالکیہ کا موقف بھی حنفیہ جیسا ہے کہ مشتری پر اول ثمن سپرد کرنا واجب ہے اور بائع پر بیع سپرد کرنا واجب ہے۔ اگر عاقدین میں سے کوئی کہے کہ میں اپنے ذمہ کی چیز اس وقت تک سپرد نہیں کروں گا جب تک دوسری طرف کی چیز پر میں قبضہ نہ کر لوں تو اس صورت میں مشتری کو ثمن حوالے کرنے پر مجبور کیا جائے گا پھر مشتری بائع سے بیع لے لے، امام مالک رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ بائع کو اختیار حاصل ہے کہ بیع کو روک لے یہاں تک کہ ثمن پر قبضہ کر لے، مالکیہ اور حنفیہ کی دلیل یہ ہے کہ بائع کو اختیار حاصل ہے کہ وہ ثمن کی سپردگی تک بیع کو روک لے جو جس شخص کو یہ حق حاصل ہو تو اپنا حق وصول کرنے سے پہلے اس کے ذمہ سپردگی واجب نہیں ہوتی، جیسے مرتہن میں ہوتا ہے۔ ②

شافعیہ اور حنابلہ کہتے ہیں: ③ اگر بد لین کی سپردگی میں اختلاف ہو اور ثمن ذمہ میں واجب ہوں، جبکہ بائع کہتا ہو: میں بیع کو سپرد نہیں کروں گا یہاں تک کہ ثمن پر قبضہ کر لوں، جبکہ مشتری بھی ثمن کے متعلق یہی موقف رکھتا ہو، تو بائع کو بیع حوالے کرنے پر مجبور کیا جائے گا، پھر مشتری کو ثمن حوالے کرنے پر مجبور کیا جائے گا، چونکہ مشتری کا حق دین بیع میں ہوتا ہے، جبکہ بائع کا حق ذمہ میں ہوتا ہے، لہذا وہ حق جو دین کے ساتھ متعلق ہو وہ مقدم ہوگا۔ چنانچہ جس نے پہلے سپردگی کر دی تو دوسرے عاقد کو بھی سپردگی پر مجبور کیا جائے گا، چونکہ ہر عاقد کے حق میں سپردگی اور وصولی کا حق ثابت ہوتا ہے۔ البتہ شافعیہ نے یہ قید لگائی ہے کہ یہ اس وقت ہے جب بائع کو ثمن کے فوت ہونے کا خوف نہ ہو اور بائع مشتری کا تنازع صرف پہلے کرنے میں ہو، البتہ اگر بائع کو خوف ہو کہ ثمن فوت ہو جائے گا تو اسے بیع روک لینے کا حق حاصل ہے حتیٰ کہ ثمن پر قبضہ کر لے۔ اسی طرح جب مشتری کو بیع کے فوت ہونے کا خوف ہو تو بھی ثمن کو روک سکتا ہے۔

بیع کو روک لینے کا حق..... ماقبل کی تفصیل سے معلوم ہوا کہ مشتری کو لازم ہے کہ وہ پہلے ثمن سپرد کرے یہیں سے یہ بھی معلوم ہوا ہے کہ بائع کو حق حاصل ہے کہ وہ بیع روک لے یہاں تک کہ اس نے جتنا ثمن نقدی لینا ہے وہ لے لے برابر ہے پورا ثمن نقدی لینا ہوں۔ ④

بیع کو روکنے کی شرط میں دو چیزیں ہیں۔

۱..... یہ کہ بد لین میں سے ایک عین ہو اور دوسری چیز دین ہو، مثلاً سامان کو روپے سے فروخت کیا جا رہا ہو اور اگر بد لین عینین ہوں یا ثمنین ہوں (یعنی بد لین چیزیں ہو جیسے کپڑا گندم، یا نقد ہوں جیسے سونا چاندی) تو اس صورت میں حق جس ثابت نہیں ہوگا بلکہ معا بد لین کو سپرد کرنا واجب ہے۔

۲..... یہ کہ ثمن فی الحال نقدی دینی ہو اور اگر ثمن (قیمت) ادھار ہو تو حق جس ثابت نہیں ہوگا چونکہ ادھار سے حق جس ساقط

ہو جاتا ہے۔

①..... مسوط للسرخسی ۱۹۲/۱۳ البدائع ۲۴۴/۵ فتح القدیر ۱۰۹/۵ رد المحتار ۳/۳۳۳ ② القوانین الفقہیہ ص ۲۴۷۔ ③ المغنی ۴/۲، ۴۷۱/۲۔ ④ المغنی ۳/۱۹۸۔ ⑤ المسبوط المرجع السابق البدائع ۲۴۹/۵، رد المحتار ۳/۴۴۳، عقد البیع للاستاذ الزرقاء ص ۷۷۔

اسی اصول سے یہ صورت بھی مستفاد ہوتی ہے کہ اگر ایک درہم کے سوا بقیہ درہم ادھار کر دیئے تو اس ایک درہم کے بدلہ میں بھی بائع بیع کو روک سکتا ہے۔ چونکہ حق جس کا تعلق ایسی چیز سے ہے جس میں تجزی نہیں ہو سکتی، اسی طرح اگر فروخت کنندہ نے سب ثمن وصول کر لیا اور صرف ایک درہم باقی رہا یا مشتری کو صرف ایک درہم کے سوا بقیہ سب ثمن سے بری الذمہ کر دیا تب بھی بائع کو حق جس حاصل ہوگا۔

امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں، بائع کو اختیار حاصل ہے کہ وہ سامان کو روک لے حتیٰ کہ ثمن پر قبضہ کر لے۔ ① حنا بلکہ کہتے ہیں: ثمن پر قبضہ کرنے کے واسطے بائع بیع کو نہیں روک سکتا۔ چونکہ بدلین کو سپرد کرنا مقصدنائے عقد ہے۔ اگر عاقدین کا سپردگی میں اختلاف ہو جائے اور بائع کہے میں بیع کو سپرد نہیں کروں گا یہاں تک کہ ثمن پر قبضہ کر لوں اور مشتری کہے میں ثمن سپرد نہیں کروں گا یہاں تک کہ بیع پر قبضہ کر لوں، جبکہ ثمن ذمہ میں واجب ہوں تو بائع کو سامان سپرد کرنے پر مجبور کیا جائے گا پھر مشتری کو ثمن سپرد کرنے پر مجبور کیا جائے گا۔

شافعیہ کہتے ہیں..... بائع کو جس بیع کا حق حاصل ہے یہاں تک کہ وہ ثمن پر قبضہ کر لے بشرط یہ کہ اگر ثمن کے فوت ہونے کا خوف ہو اسی طرح مشتری کو بھی جس ثمن کا حق حاصل ہے اگر اسے بیع کے فوت ہونے کا اندیشہ ہو۔

وہ امور جو حق جس کو ساقط کر دیتے ہیں اور جو ساقط نہیں کرتے..... اگر مشتری نے رہن یا کفیل پیش کر دیا تو حق جس ساقط نہیں ہوگا چونکہ رہن اور کفالت سے مشتری کے ذمہ سے ثمن ساقط نہیں ہوتے، اور نہ ہی حق مطالبہ ساقط ہوتا ہے، لہذا وصولی ثمن کے لئے حق جس باقی رہے گا۔

رہی بات حوالہ ثمن کی سو امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک حوالے سے حق جس ساقط ہو جاتا ہے برابر ہے بائع نے مطالبہ کے لئے مشتری پر کسی تیسرے شخص کے ذمہ حوالہ کیا ہو یا مشتری نے بائع کو کسی تیسرے شخص پر حوالہ کیا ہو۔ چونکہ اس صورت میں بائع اپنا حق وصول کرنے والا متصور ہوگا چونکہ حق جس مشتری کے ذمہ میں بقائے دین کے ساتھ مربوط ہوتا ہے اور مشتری حوالہ کی وجہ سے بری الذمہ ہو جاتا ہے لہذا حق جس باطل ہو جاتا ہے، اسی لیے تو مشتری سے ثمن کے مطالبہ کا حق جو بائع کو حاصل ہوتا ہے منقطع ہو جاتا ہے اور مطالبہ کا حق صرف محال علیہ پر منحصر رہ جاتا ہے۔

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں..... اگر حوالہ مشتری کی طرف سے ہو تو حق جس باطل نہیں ہوگا، بائع کو اختیار حاصل ہے کہ وہ بیع کو روک لے حتیٰ کہ جو محال علیہ ہے حق وصول کر لے، اگر حوالہ مطلق ہو تو بھی حق جس باطل نہیں ہوگا، اور اگر حوالہ مقید ہو بائع کے بائع نے قرض خواہ کو مشتری کے پیچھے لگا دیا تاکہ اس سے دین قبضہ کر لے تو اس صورت میں حوالہ حق جس کو باطل کر دیتا ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ بائع کا حق جو مشتری کے اول ثمن کے مطالبہ سے متعلق ہوتا ہے وہ مشتری کے حوالہ سے باطل نہیں ہوتا یا حوالہ مطلق سے باطل نہیں ہوتا لہذا حق جس باطل نہیں ہوگا، رہی بات حوالہ مفیدہ کی سو وہ مشتری سے اس حوالہ کے متعلق بائع کے حق مطالبہ کو باطل کر دیتا ہے لہذا حق جس بھی ساقط ہو جاتا ہے۔ ①

علامہ کاسانی کہتے ہیں:..... صحیح یہ ہے کہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کا قول معتبر ہے، چونکہ حق جس شریعت میں مطالبہ ثمن کے ساتھ گھومتا ہے، نہ کہ فی ذات ثمن کے قائم ہونے کے ساتھ۔ ②

خلاصہ..... بالاتفاق مشتری پر بائع کے حوالہ ثمن سے حق جس ساقط ہو جاتا ہے، اسی طرح امام ابو یوسف اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کی ایک تروایت میں مشتری کے حوالہ سے بھی ساقط ہو جاتا ہے۔

①..... القوانين الفقہیہ ص ۲۴۷۔ ② المبسوط ۱۳/۱۹۵، البدائع ۵/۲۵۰، رد المحتار ۴/۳۴۔ ③ البدائع ۵/۲۵۱۔

اگر بائع نے مشتری سے بیع عاریہ لے لی، یا مشتری کے پاس بطور ودیعت رکھی تو حق جس ساقط ہو جائے گا حتیٰ کہ ظاہر الردایہ میں واپس لینے کا اسے حق نہیں ہوگا، چونکہ عاریت اور ودیعت مشتری کے پاس بطور امانت ہوتی ہے، اور وہ بائع کا نائب نہیں بن سکتا چونکہ وہ ایک چیز کا مالک بننے میں اصل ہوتا ہے، جب بیع پر مشتری کا ہاتھ ثابت ہو چکا تو وہ ملک کا ہاتھ ہوگا جبکہ ملک کا قبضہ (ہاتھ) لازمی ہوتا ہے لہذا واپس لے کر اسے کوئی بھی باطل نہیں کر سکتا۔ ❶

اگر مشتری نے بائع کے پاس بیع بطور ودیعت رکھی یہ عاریہ دی یا اسے اجرت پر دی تو حق جس ساقط نہیں ہوگا چونکہ یہ تصرفات مشتری کی طرف سے صحیح نہیں ہوتے، چونکہ حق جس اصلہ بائع کے لئے ثابت ہوتا ہے لہذا غیر کی طرف سے اس کا نائب ہونا صحیح نہیں۔ ❷

اگر کسی اجنبی شخص نے بیع پر زیادتی کر دی تو مشتری کو اختیار حاصل ہے کہ وہ زیادتی کرنے والے سے ضمان وصول کرے البتہ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک حق جس ساقط ہو جائے گا۔ ❸ اس کی تفصیل عمقریب آنے والی قبضہ کی بحث میں آیا چاہتی ہے۔

اگر مشتری نے بائع کی اجازت کے بغیر بیع پر قبضہ کیا، تو حق جس ساقط ہو جائے گا، اسے واپس لینے کا حق نہیں ہوگا۔ چونکہ بوجہ اجازت وہی کے اس کا حق باطل ہو چکا۔

اگر مشتری نے ضمن ادا کرنے کے بعد بیع پر بائع کی اجازت کے بغیر قبضہ کیا تو حق جس ساقط ہو جائے گا اور بائع بیع واپس نہیں لے سکتا، چونکہ وہ ضمن لے چکا گویا بیع پر قبضہ حق کے بدلہ میں ہوا۔

اگر مشتری نے بائع کی اجازت کے بغیر اور ادائے ضمن سے پہلے قبضہ کیا تو حق جس ساقط نہیں ہوگا، بائع بیع کو واپس لے سکتا ہے۔ چونکہ بائع کو حق جس ہے اور ضمن پورے لے لینے تک بیع کو روک سکتا ہے۔ جبکہ انسان کی اجازت کے بغیر اس کے حق کو باطل کرنا جائز نہیں ہوتا۔ اگر اس آخری صورت میں مشتری نے بیع میں تصرف کر دیا تو اس میں قدرے تفصیل ہے۔ ❹ چنانچہ اگر تصرف ایسا ہو جو بیع کا احتمال رکھتا ہو جیسے بیع، ہبہ، اجارہ اور رهن وغیرہ تو بائع اس تصرف کو نسخ کر سکتا ہے اور بیع واپس لے سکتا ہے، چونکہ بیع کے ساتھ بائع کا حق متعلق ہوتا ہے۔ اگر صرف ایسا ہو جو بیع کا احتمال نہ رکھتا ہو جیسے غلام کو آزاد کر دینا یا غلام کو مدبر بنا دینا یا لونڈی کو ام ولد بنا دینا تو اس صورت میں بائع بیع کو واپس نہیں لے سکتا چونکہ اب حق جس میں کوئی خاطر خواہ فائدہ نہیں رہتا، چونکہ آزاد ہو جانے والے کو جس میں رکھنا یا جو شخص آزادی کی چوکھٹ پر پہنچ چکا ہو اس کو جس کرنا جائز نہیں۔

سپردگی یا قبضہ کا معنی اور اس کے متحقق ہونے کی کیفیت..... حنفیہ کے نزدیک سپردگی اور قبضہ کا معنی تخلیہ ہے یعنی بائع، مشتری اور بیع کو کھلا چھوڑ دے اور ان کے درمیان حائل نہ ہو یا اس طور کہ مشتری بیع میں تصرف کرنے پر پوری طرح قادر ہو، گویا بائع بیع کو حوالے کر دے اور مشتری اس پر قبضہ کر دے۔ ❺ اسی طرح مشتری کا ضمن کو سپرد کرنا بھی ہے۔

قبضہ مکمل ہونے کے بہت سارے طریقے ہیں۔

۱۔ تخلیہ..... تخلیہ یہ ہوتا ہے کہ بغیر کسی رکاوٹ کے مشتری کو بیع پر دسترس حاصل ہو جائے، اور کوئی چیز حائل نہ ہو، بایں ہمہ قبضہ کی اجازت بھی ہو، چنانچہ اگر کسی شخص نے گندم خریدی جو کسی گھر میں رکھی ہو بائع خریدار کو چابی دے دے اور کہے میں نے تمہیں گندم لینے کی اجازت دے دی اور میں تمہارے اور گندم کے درمیان حائل نہیں ہوتا ہوں، تو یہ قبضہ ہے۔ اگر فروخت کنندہ چابی تو دے دے لیکن کچھ نہ کہے تو قبضہ نہیں ہوگا، گھر اور زمین پر قبضہ یوں متصور ہوگا کہ مشتری گھر یا زمین کے اندر کھڑا ہو جائے یا ایسی جگہ کھڑا ہو جہاں سے زمین کو دیکھ سکتا ہو یا گھر کے دروازوں پر تالے لگانے کی قدرت رکھتا ہو، اگر ایسی حالت سے دور ہو تو یہ قبضہ نہیں ہوگا، ❻ اس تفصیل کی رو سے حنفیہ کے نزدیک

❶..... البدائع ۲۵۰/۵ حاشیة ابن عابدین ۳۳/۳۔ البدائع ۲۳۶/۵۔ البدائع ۲۳۶/۵۔ البدائع ۲۵۱/۵۔ البدائع ۲۳۳/۵۔ البدائع ۲۳۳/۵ رد المحتار ۳۳/۳، عقد البیع للاستاذ الزرقاء ص ۸۶۔

عقود

قبضہ تخلیہ سے مکمل ہو جاتا ہے، برابر ہے کہ بیع زمین ہو یا منقولی چیز ہو، مکملی ہو یا موزونی، مالک کی اور شافعیہ کہتے ہیں زمین اور گھر پر قبضہ بائع اور مشتری کے درمیان تخلیہ سے ہو جاتا ہے بائع طور کہ گھر کی چابیاں وغیرہ سپرد کر کے گھر میں تصرف کرنے پر مشتری کو دسترس حاصل ہو جائے، جبکہ منقولی اشیاء جیسے ساز و سامان، چوپائے وغیرہ پر قبضہ عرف عام سے ہو جاتا ہے، ① عرف یہ ہے کہ وہ چیز یا تو دست بدست لے لی جائے جیسے کتاب اور کپڑا وغیرہ یا چیز کو ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کرنا جیسے گاڑی اور جانور وغیرہ۔

حنا بلہ کہتے ہیں ہر چیز کا قبضہ اس چیز کے اعتبار سے ہوگا، چنانچہ بیع اگر مکملی ہو یا موزونی ہو تو اس کا قبضہ ماپنے اور وزن کرنے سے ہوگا یعنی قبضہ کرنے کے لئے عرف کی طرف رجوع کرنا ضروری ہے۔ ②

۲۔ تلف کرنے سے..... اگر بیع بائع کے پاس ہو اور مشتری بیع کو ضائع کر دے تو مشتری بیع پر قابض متصور ہوگا اور مشتری پر شرم لازم ہو جائے گا، چونکہ تخلیہ بیع میں تصرف کرنے پر دسترس حاصل ہو جانے کو کہا جاتا ہے۔ جبکہ اتلاف (ضائع کرنا) درحقیقت بیع میں تصرف کرنا ہے۔

بیع میں عیب پیدا کر دینا ضائع کرنے کے حکم میں ہے، مثلاً مشتری بیع کی ٹانگ کا ٹکڑا یا سامان ہو اور اس میں کمی کر دے۔ اسی طرح اگر مشتری نے بائع کو بیع تلف کرنے کا حکم دیا اور بائع نے ایسا کر دیا یا بائع کو گندم پینے کا حکم دیا اور بائع نے گندم پینے دی۔ ③ یہ بھی مشتری کی طرف سے تلف کرنا ہے، چونکہ مشتری کے حکم کے بائع کا فعل مشتری کے ذاتی فعل کے مترادف ہے۔

۳۔ بیع کو مشتری کے پاس بطور ودیعت یا عاریت چھوڑنا..... اگر بائع نے مشتری کے پاس بطور ودیعت بیع چھوڑی یا عاریت کے طور پر چھوڑی تو اس سے مشتری قابض متصور ہوگا۔ چونکہ مالک کے پاس ودیعت اور عاریت صحیح نہیں جیسا کہ اوپر گزر چکا ہے۔

اسی طرح اگر مشتری نے کسی اجنبی کے پاس بیع ودیعت کے طور پر یا عاریت کے طور پر چھوڑی اور بائع سے سپردگی کا مطالبہ کیا تو مشتری قابض ہو جائے گا چونکہ کسی تیسرے شخص کے پاس عاریت اور ودیعت چھوڑنا صحیح ہے، جبکہ ان صورتوں میں دوسرے کی قیادت ثابت ہو چکی جبکہ امین کا ہاتھ مالک کا ہاتھ ہوتا ہے اور یوں مشتری قابض ہوگا۔

البتہ اگر مشتری نے بیع بائع کو عاریت دی یا اس کے پاس بطور ودیعت رکھی یا اسے اجرت کے طور پر دی تو یہ قبضہ نہیں ہوگا، چونکہ یہ تصرفات مشتری کی طرف سے صحیح نہیں ہوتے، چونکہ حق جس بائع کے لئے اصلۃً ثابت ہوتا ہے جبکہ اس میں حق نیابت ثابت نہیں ہوتا۔ ④

۴۔ مشتری کا بیع پر زیادتی کرنے والے کا پیچھا کرنا..... اگر کسی اجنبی نے بیع پر زیادتی کر دی تو مشتری کو زیادتی کرنے والے سے ضمان لینے کا اختیار حاصل ہوگا۔ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک مشتری کا اختیار قبضہ کرنے کے حکم میں ہوگا، حتیٰ کہ اگر بیع ہلاک ہوگی تو اس کا وبال مشتری پر ہوگا اور اسے شمن دینا پڑے گا اور بیع باطل نہیں ہوگی۔

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔ مشتری کا قبضہ نہیں ہوگا بلکہ بیع بائع کے ضمان میں ہوگی اور بائع کو سپردگی کا حکم دیا جائے گا، بیع ضائع ہونے کا تاوان بائع پر ہوگا، یوں بیع باطل ہو جائے گی اور مشتری ادا کے شمن سے دستبردار ہو جائے گا۔

امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کی دلیل یہ ہے کہ اجنبی کی زیادتی مشتری کی اجازت سے ہوئی ہے گویا ضمان اس کا حکم شامل ہے، لہذا مشتری قابض تصور ہوگا، یہ ایسا ہی ہے جیسے خود مشتری بیع پر زیادتی کر دے، اس کی تفصیل یہ ہے کہ مشتری کو زیادتی کرنے والے کے پیچھے پڑنے کا

①..... الشرح الكبير للدردير ۱۲۵/۳ المجموع ۳۰۱/۹ المہذب ۲۶۳/۱ ② المصنفی ۱۱۱/۳ ③ البدائع المرجع السابق رد

المختار المرجع السابق. ④ البدائع ۲۳۶/۵

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد پنجم ۹۷ عقود

اختیار حقیقت میں ضمان شدہ چیز جس پر زیادتی ہوئی ہے کی تملیک ہے، چونکہ جن چیزوں کا ضمان دیا جاتا ہے وہ ضمان کے اختیار سے ملک بن جاتی ہیں گویا معاملہ یہ ہو جاتا ہے کہ زیادتی مشتری کے حکم سے ہوئی ہے۔

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کی دلیل یہ ہے کہ ضمان کا تعلق چیز سے ہوتا ہے اور قیمت چیز کے قائم مقام ہوتی ہے اور اگر چیز قائم و دائم ہو اور قبضہ سے پہلے ہلاک ہو جائے تو ہلاک ہونے کا تاوان بائع پر ہوگا اور قیمت میں بھی یہی صورت ہے۔ ❶

۵۔ سابق قبضہ..... اگر ایک چیز پہلے سے مشتری کے پاس ہو پھر اس چیز کا مالک اسے مشتری کے ہاتھ فروخت کر دے اب آیا سابق قبضہ کافی ہوگا یا از سر نو قبضہ کرنے کی ضرورت ہے، اس میں تفصیل ہے۔

چنانچہ فقہاء نے قوت مؤثرہ کے اعتبار سے قبضہ کی دو قسمیں بیان کی ہیں۔ (۱) قبضہ ضمان (۲) اور قبضہ امانت۔

قبضہ ضمان..... یہ وہ قبضہ ہے کہ جس میں قابض مقبوض چیز کے بارے میں غیر کے سامنے جواب دہ ہوتا ہے۔ اور اسے اس کا ضمان دینا پڑتا ہے، یعنی جب چیز ضائع ہو جائے اگرچہ آفت سماویہ سے ہی کیوں نہ ضائع ہوئی ہو تب بھی ضمان دینا پڑتا ہے، یہ ایسا ہی ہے جیسے مغضوب چیز غاصب کے قبضہ میں ضائع ہو جائے، اور بیع مشتری کے پاس ضائع ہو جائے۔

قبضہ امانت..... یہ وہ قبضہ ہوتا ہے جس میں قابض مقبوض چیز کے متعلق جوابدہ نہیں ہوتا، ہاں البتہ ظلم و تعدی ہو یا حفاظت میں کوتاہی ہو تو قابض جوابدہ ہوتا ہے۔ جیسے ودیعت، عاریت، اجرت پردی ہوئی چیز اور شرکت کا مال امین کے پاس یا مستعیر یا مستاجر یا شریک کے پاس۔

فقہاء نے قبضہ ضمان کو قبضہ امانت سے قوی قرار دیا ہے چونکہ قبضہ ضمان کی صورت میں ضمان ہوتا ہے۔

عام اصول..... اس تناظر میں عام اصول یہ ہے کہ سابق قبضہ بیع کی صورت میں لازم ہونے والے قبضہ کے قائم مقام ہوگا بشرط یہ کہ جب دونوں قبضہ ضمان و عدم ضمان میں ایک جیسے ہوں، یا سابق قبضہ قوی تر ہو، بخلاف اس کے کہ جب قبضہ ضعیف ہو چنانچہ قبضہ ضمان امانت اور قبضہ ضمان کے قائم مقام ہوگا جبکہ قبضہ امانت صرف قبضہ امانت کے قائم مقام ہوتا ہے اور قبضہ ضمان کے قائم مقام نہیں ہوتا۔ چونکہ ادنیٰ قسم کا قبضہ اعلیٰ قسم کے قبضہ سے بے نیاز نہیں کرتا۔ ❷

اس اصول کے تحت یہ امر بھی واضح ہو جاتا ہے کہ جب بیع کوئی ایسی چیز ہو جو بیع سے پہلے مشتری کے پاس موجود ہو تو اس کا قبضہ یا تو قبضہ ضمان ہوگا یا قبضہ امانت۔

الف۔ اگر مشتری کا قبضہ، قبضہ ضمان ہو:..... یا تو قبضہ ضمان بنفسہ ہوگا۔ جیسے غاصب کا قبضہ یا بھاؤ تاؤ کی صورت میں قابض کا قبضہ تو ان صورتوں میں مشتری بیع پر قابض ہو جائے گا یعنی نفس عقد سے مشتری قابض تصور ہوگا۔ اور از سر نو قبضہ کرنے کی ضرورت نہیں اور بائع سپردگی کی ذمہ داری سے بری الذمہ ہو جائے گا۔ برابر ہے بیع مجلس عقد میں موجود ہو یا غائب ہو، چونکہ مغضوب چیز بذاتہ قابل ضمان ہوتی ہے جبکہ بیع قبضہ کے بعد مضمون ہوتی ہے، گویا دونوں قبضے ایک جیسے ہوئے اور ایک قبضہ دوسرے کے قائم مقام ہوگا۔

یا قبضہ ضمان کسی دوسرے شخص کی وجہ سے ہوگا جیسے رہن کا قبضہ مثلاً رہن، مرہون چیز کو مرہون کے ہاتھ فروخت کرے تو اس صورت میں مرہون قابض نہیں ہوگا الا یہ کہ رہن مجلس عقد میں موجود ہو، یا جہاں رہن ہو وہاں چلے جائیں اور قبضہ پر پوری دسترس ہو، چونکہ مرہون چیز بذاتہ

❶..... البدائع ۲۳۶/۵۔ ❷ البدائع ۲۳۸/۵، فتح القدیر ۲۰۰/۵، حاشیہ ابن عابدین ۵۳۵/۴، مجمع الضمانات للبغدادی ص

مضمون نہیں ہوتی جبکہ مضمون بغیرہ ہوتی ہے۔ اور وہ غیر دین (قرضہ) ہوتا ہے۔ جبکہ بیع بذاتہ مضمون (ضمان والی) ہوتی ہے۔ لہذا یہ دونوں قبضے ایک جیسے نہ ہوئے اور نہ ہی ایک دوسرے کے مشابہ ہوئے، دوسری وجہ یہ بھی ہے کہ درحقیقت رہن امانت ہوتا ہے، اور اس پر قبضہ فی الواقع امانت پر قبضہ ہوا جو کہ فی ذاتہ ضمان زرنہیں ہوتا اور ضائع ہونے سے دین (قرضہ) ساقط ہو جاتا ہے، نہ کہ اس لئے کہ مضمون ہے، بلکہ اس کی ایک اور وجہ ہے وہ یہ کہ قرضہ کی وثیقہ بندی درکار ہوتی ہے، چنانچہ رہن مرتہن کے مال سے ضائع ہوگا، اور دین رہن کے بقدر ساقط ہو جائے گا، چونکہ رہن دین کا وثیقہ ہوتا ہے۔

اور جب رہن کا قبضہ قبضہ امانت ہو تو قبضہ ضمان کے قائم مقام نہیں ہوتا جیسے عاریت کا قبضہ اور ودیعت کا قبضہ، قبضہ ضمان نہیں ہوتا۔

ب: اگر مشتری کا قبضہ، قبضہ امانت ہو..... جیسے مستعیر کا قبضہ امین کا قبضہ تو اس صورت میں خریدار قابض تصور نہیں ہوگا ہاں البتہ اگر بیع اس کے پاس موجود ہو یا اس پر قبضہ کرنا اس کی دسترس میں ہو چونکہ قبضہ امانت قبضہ ضمان کی جنس میں سے نہیں ہوتا، لہذا یہ دونوں قبضے ایک دوسرے کے قائم مقام نہیں ہو سکتے، چونکہ قبضہ امانت قبضہ ضمان سے کمزور ہوتا ہے۔ ①

چوتھی بحث: بیع باطل اور بیع فاسد:

تمہید..... عقد اپنے حکم اور شارع کی عطا کردہ وصف کے اعتبار سے کہ آیا عقد کے ارکان اور شرائط پوری ہیں، جمہور فقہاء کے نزدیک صحیح اور غیر صحیح میں منقسم ہوتا ہے۔

عقد صحیح..... وہ ہوتا ہے جس کے ارکان اور شرائط پوری ہوں۔

عقد غیر صحیح..... وہ ہوتا ہے جس کے کسی رکن یا شرط میں کوئی خلل ہو۔ عقد غیر صحیح کا اثر مرتب نہیں ہوتا عقد غیر صحیح، عقد باطل اور عقد فاسد پر مشتمل ہوتا ہے۔ ان کا معنی واحد ہے۔

حنفیہ..... کے نزدیک عقد کی تین اقسام ہیں۔ (۱) صحیح (۲) فاسد (۳) اور باطل۔ چنانچہ حنفیہ کے نزدیک عقد غیر صحیح یا تو فاسد ہوگا یا باطل۔

منشاء اختلاف..... کسی بھی عقد کے متعلق شریعت کی ممانعت کا مفہوم ہے کہ آیا یہی فساد کی مقتضی ہے یعنی عدم اعتبار اور گناہ میں وقوع دونوں ہوں گے یا صرف گناہ کے ایجاب پر منحصر ہے اور کبھی کبھی وقوع کا بھی اعتبار ہو جاتا ہے۔ پھر کیا عقد کے کسی بھی رکن کی کمی عقد کو عارض ہونے والے وصف کی کمی کے ساتھ ہے؟

جمہور فقہاء..... کہتے ہیں: کسی بھی عقد کے متعلق شارع کی طرف سے وارد ہونے والی کمی یعنی اس عقد کا سرے سے اعتبار ہی نہ ہوتا ہے اور جو شخص اس کی طرف پیش رفت کرے اس کا گناہ میں پڑنا ہے چنانچہ ارکان عقد کے متعلق وارد ہونے والی کمی اور عقد کو عارض ہونے والے وصف کے متعلق وارد ہونے والی کمی میں کوئی فرق نہیں ہے، چنانچہ حضور علیہ السلام کا فرمان ہے: ”جس شخص نے کوئی ایسا کام کیا جو ہمارے دین پر نہ ہو وہ مردود ہے اور جس شخص نے ہمارے میں کوئی ایسی بات داخل کی جو اس میں نہ ہو وہ بھی مردود ہے۔“ ①

جب عمل شارع کے حکم (امر) اور طلب کے خلاف ہوگا تو وہ عمل فساد اور بطلان کے ساتھ متصف ہوگا۔ برابر ہے کہ مخالفت حقیقت عمل

①..... البدائع ۲۳۸/۵ فتح القدیر ۲۰۰/۵۔ رواہ مسلم عن عائشہ۔ (جامع الاصول ۱۹۷/۱)۔

کی طرف راجع ہو یا وصف کی طرف، اس میں عبادات اور معاملات برابر ہیں۔

حفیہ..... کہتے ہیں عقد کے متعلق وارد ہونے والی نبی شارع کی طرف سے ہوتی ہے۔ اس کا معنی یہ ہوتا ہے کہ مرتکب فقط گناہ گار ہوگا، یہ معنی نہیں کہ عقد ہی باطل ہو جائے گا۔ لہذا اصل عقد کے متعلق وارد ہونیوالی نبی اور ارکان کے متعلق وارد ہونے والی نبی میں فرق کیا جائے گا، لہذا عقد باطل ہوگا اور کسی دوسری وجہ کے متعلق وارد ہونے والی نبی جیسے کسی وصف عقد کے متعلق وارد ہونے والی نبی اس میں بھی فرق کیا جائے گا، اس صورت میں فقط عقد فاسد ہوگا۔ چونکہ معاملات میں انسانوں کی مصلحت کوئی زیر غور ہوتی ہے اور جب عمل کی مخالفت عقد کی حقیقت کی طرف راجع ہو جیسے معدوم شے کی بیع تو اس صورت میں سرے سے مصلحت کا تحقق ہوگا ہی نہیں بلکہ عقد باطل ہوگا۔

بہر حال کسی بھی طرح عمل میں کوئی مصلحت تحقق ہو جائے تو اس پر عمل کا اثر مرتب ہوگا اور نقص کا تدارک ازالہ سبب سے ہو جاتا ہے یہ امر اس وقت تحقق ہوتا ہے جب عمل کی مخالفت وصف کی طرف راجع ہو اور حقیقت سلامت رہے۔ معہذا رکن، طرفین اور محل بھی سلامت ہوں تو اس کو فاسد کا نام دیا جاتا ہے۔

رہی بات عبادات کی سو عبادات میں بطلان اور فساد دونوں مترادف ہوتے ہیں، چنانچہ عبادات میں شارع کے امر کی مخالفت عبادات کو فساد اور بطلان کے ساتھ متصف کر دیتی ہے، برابر ہے خلل حقیقت کے پہلو میں ہو یا وصفی (فروعی) پہلو میں ہو۔ چونکہ عبادات میں امتثال امر اور طاعت تاممخ نظر ہوتی ہے، یہ مقصد بھی پورا ہو جاتا ہے جب عبادات میں مکمل طور پر زوال مخالفت کا سامان کیا جائے۔

اسی اساس کے مطابق ہمیں معلوم ہونا چاہئے کہ شارع کے وصف کے اعتبار سے حفیہ کے نزدیک بیع کی تین اقسام ہیں (۱) صحیح، (۲) باطل (۳) فاسد۔

بیع صحیح..... وہ ہوتی ہے جو اپنی اصل اور وصف کے اعتبار سے مشروع ہو اور اس کے ساتھ کسی دوسرے کا حق متعلق نہ ہو اور نہ ہی اس میں کوئی خیار ہو۔ اس کا حکم یہ ہے کہ اس کا اثرنی الحال ثابت ہو جاتا ہے، بیع صحیح کا اثر یہ ہے کہ عوضین میں ملکیت کا تبادلہ ہو جاتا ہے یعنی بیع مشتری کی ملکیت میں چلی جاتی ہے اور شمن بائع کی ملک میں۔

بیع باطل..... وہ ہوتی ہے جس کے رکن (ایجاب و قبول) اور محل (مال متقوم) میں خلل ہو یا بیع سرے سے مشروع ہی نہ ہو یعنی عاقد عقد کا اہل ہی نہ ہو یا عقد کا محل بیع کے قابل نہ ہو۔ بیع باطل کا حکم یہ ہے کہ یہ بیع فعلاً منعقد نہیں ہوتی، اگرچہ خارج میں عقد کی صورت پائی جائے لیکن ملک کا فائدہ نہیں ہوگا جیسے بیع کا عقد، مجنون کا عقد یا ایسی چیز کی بیع جو مال نہ ہو جیسے مروار، یا مال متقوم نہ ہو جیسے شراب اور خنزیر۔ جب بیع باطل ملک کا فائدہ نہیں دیتی تو اگر ایسا ہو کہ بیع خریدار کے پاس ضائع ہو جائے تو خریدار پر امانت کے ضائع ہونے کا حکم لاگو ہوگا چونکہ عقد غیر معتبر ہے صرف قبضہ باقی رہ گیا جو مالک کی اجازت سے وجود میں آیا ہے۔ یہ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول قرار دیا جاتا ہے، جبکہ بعض فقہاء کے نزدیک ہلاک شدہ بیع کا ضمان دیا جائے گا چونکہ یہ قبضہ بھاؤ تاؤ کے قبضہ سے بھی تو کمتر نہیں۔ یہ صاحبین کا قول قرار دیا گیا ہے، رہی بات قبضہ کئے ہوئے شمن کی جو بیع باطل کے ضمن میں مقبوض ہوا تو صحیح قول یہ ہے کہ ان کا ضمان ہوگا یہ ایسا ہی ہے جیسے بیع فاسد میں قبضہ کیا ہوا شمن ہوتا ہے۔

بیع فاسد..... وہ ہوتی ہے جو اپنی اصل اور حقیقت کے اعتبار سے مشروع ہو لیکن وصف کے اعتبار سے مشروع نہ ہو، یعنی بیع ایسے شخص سے صادر ہوئی ہو جو بیع کی اہلیت رکھتا ہو اور محل بھی قابل ہو لیکن بیع کو کوئی ایسا امر یا وصف پیش آجائے جو مشروع نہ ہو جیسے کسی مجہول چیز کی بیع جس کی جہالت نزع تک پہنچا دے جیسے بہت سارے گھروں میں سے ایک گھر کی بیع، یا گاڑیوں میں سے ایک گاڑی کی بیع اور بیع کی تعیین نہ

ہو، اس کی مثالیں آیا جا سکتی ہیں۔ اس کا حکم یہ ہے کہ مالک کی اجازت سے اگر قبضہ کیا ہو تو بیع میں ملک ثابت ہو جاتی ہے مثلاً خریدار مجلس عقد میں بائع کے سامنے بیع پر قبضہ کر دے اور بائع قبضہ میں رکاوٹ نہ بنے۔ اس میں جمہور فقہاء کا اختلاف ہے ان کے نزدیک بیع فاسد بیع باطل کی طرح سرے سے ملک کا فائدہ ہی نہیں دیتی۔ ❶

ایسا ضابطہ جو بیع فاسد کو بیع باطل سے ممتاز کرتا ہو..... جب فاسد بیع کی طرف راجع ہوتا ہو تو سرے سے ملک کا فائدہ ہی نہیں دیتی اگر خریدار بیع پر قبضہ کر لے، چونکہ خلل بیع میں واقع ہوا ہے، وہ خلل یہ ہے کہ شراب اور خنزیر وغیرہ بیع کے ذریعے مسلمان کی ملک ثابت نہیں ہوتی، جبکہ بیع بیع کے بغیر منعقد نہیں ہوتی، نیز مردار اور خون مال متقوم نہیں ہوتے، نیز شارع نے حرم اور محرم کے شکار کو باطل قرار دیا ہے۔ اور اگر فساد شمن کی طرف راجع ہو پھر اگر شمن فی الجملہ بعض ایدیان میں مال ہو یا بعض لوگوں کے ہاں مرغوب ہو جیسے شراب، خنزیر، حرم کا شکار تو بیع فاسد ہوگی، یعنی بیع بیع کی قیمت سے منعقد ہو جائے گی اور قبضہ کرنے سے بیع میں ملک کا فائدہ حاصل ہوگا۔

اگر شمن مردار چیز ہو یا خون ہو تو اس صورت میں حنفیہ کا اختلاف ہے عام حنفیہ کا موقف ہے کہ بیع باطل ہوگی جبکہ بعض حنفیہ کا موقف ہے کہ بیع فاسد ہوگی جبکہ صحیح یہ ہے کہ بیع باطل ہوگی، چونکہ شمن میں طے ہونے والی چیز سرے سے مال ہی نہیں۔ ❷

مابعد از تمہید..... اس تمہید کے بعد میں بیع باطل کی مختلف اقسام کی مثالیں ذکر کروں گا اگرچہ وہ اقسام بعض فقہاء کی آراء میں باطل ہوں، اس کے بعد میں بیع فاسد کی مختلف اقسام کی مثالیں لاؤں گا پھر اس کے بعد تفصیلاً بیع فاسد کا حکم اور اس پر مرتب ہونے والے اثرات کو ذکر کروں گا۔ میں نے بیع کی دونوں اقسام میں فرق کیا ہے تاکہ کوئی ابہام اور اشکال باقی نہ رہے، چنانچہ حنفیہ کی اکثر کتب فقہ میں ”باب البيع الفاسد“ کا عنوان قائم کیا جاتا ہے اور یہ باب بیع فاسد اور باطل دونوں کو شامل ہوتا ہے بلکہ فقہائے احناف بسا اوقات مطلق فاسد کا لفظ بول کر اس سے باطل مراد لیتے ہیں جبکہ مقصود مختلف قرآن سے معلوم ہو جاتا ہے مثلاً بیع باطل کے بارے میں فقہائے احناف کہہ دیتے ہیں کہ عقد صحیح نہیں ہوگا اور بیع فاسد کے بارے میں اس کے برعکس کہتے ہیں کہ عقد صحیح ہوگا۔

پہلا مطلب: بیع باطل کی مختلف انواع..... بیع باطل کی اہم اقسام درج ذیل ہیں۔

۱۔ معدوم چیز کی بیع..... مذاہب اربعہ کے آئمہ کا اس پر اتفاق ہے کہ معدوم چیز کی بیع منعقد نہیں ہوتی، اسی طرح جو چیز معرض خطر (یعنی معدوم ہونے کے خطرات سے دوچار ہو) اس کی بیع بھی منعقد نہیں ہوتی، جیسے حمل کے حمل کی بیع، مثلاً کوئی یوں کہے میں نے اس اونٹنی کے بچے کے بچے کو فروخت کر دیا۔ اسی طرح موجودہ حمل کی بیع بھی معدوم کے حکم میں ہے چونکہ حمل بھی معرض خطر میں ہوتا ہے۔ پھل اور کھیتی کے ظہور سے قبل اس کی بیع بھی معدوم کی بیع ہے، ”چونکہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حمل کے حمل کی بیع سے منع فرمایا ہے۔“ اسی طرح آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مضامین اور ملائح کی بیع سے بھی منع فرمایا ہے، مضامین سے مراد زکری صلب میں پڑے ہوئے نطفے سے پیدا ہونے والے بچے کی بیع اور ملائح سے مراد مادہ کے بطن میں پڑے حمل کی بیع۔ اسی طرح آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پھل ظاہر ہونے سے قبل اس کی بیع سے بھی منع فرمایا ہے، اس کی تفصیل آیا جا سکتی ہے۔

ملحق بالمعدوم..... معدوم کی بیع کے ساتھ یہ صورتیں بھی ملحق ہیں۔ پٹنی میں پڑے ہوئے موتی کی بیع، تھنوں میں پڑے دودھ کی بیع، بھیڑوں کی پیٹھ پھراؤن کی بیع، اس کی ایک مثال یہ بھی ہے کہ طباعت سے پہلے کتاب کی بیع، یہ بیع شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک باطل ہے چونکہ محل عقد موجود ہی نہیں ہوتا، چنانچہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے پھل کو فروخت کرنے سے منع کیا ہے

❶..... فتح القدير مع العناية ۱۸۵/۵، البدائع ۲۹۹/۵، رد المحتار لابن عابدین ۱۰۳/۳ مجمع الضمانات ص ۲۱۵، الاموال ونظرية العقد للدكتور يوسف موسى ص ۳۳۰. ❷ المبسوط ۲۲/۱۳، فتح القدير والعناية ۱۸۶/۵، البدائع ۲۹۹/۵.

یہاں تک کہ پھل کھانے کے قابل ہو جائے، اون کو بھیڑ کی پیٹھ پر نہ فروخت کیا جائے، تھنوں میں پڑے ہوئے دودھ کو بھی نہ فروخت کیا جائے، اس کی عقلی دلیل یہ ہے کہ تھنوں میں پڑے ہوئے دودھ کی صفت اور مقدار مجہول ہوتی ہے چنانچہ بسا اوقات فرہنگی کی وجہ سے تھن یوں ہی بھرے ہوئے معلوم ہوتے ہیں اور یہ بھی ہوتا ہے کہ بسا اوقات تھنوں میں صاف شفاف دودھ ہوتا ہے اور بسا اوقات گندا دودھ ہوتا ہے لہذا تھنوں میں دودھ کی بیج حمل کی بیج کی مانند ہوتی، چونکہ یہ ایسی چیز کی بیج ہے جسے ابھی وجود نہیں ملا، اس میں عادت بھی مختلف ہے، اس میں ایک اور علت بھی ہے وہ یہ کہ اس کی سپردگی میں بائع عاجز ہوتا ہے، چونکہ دودھ تھنوں میں یکبارگی جمع ہو کر نہیں نکل پڑتا، بلکہ تھوڑا تھوڑا ہو کر نکلتا ہے۔ لہذا بیج غیر بیج اس طرح خلط ہو جاتی ہیں کہ ان میں امتیاز دشوار ہو جاتا ہے۔

رہی بات دائی کے دودھ کی سو پرورش کے لئے اس کی بیج جائز ہے۔

امام ابو یوسف کے علاوہ بقیہ فقہائے حنفیہ کہتے ہیں۔ تھنوں میں دودھ کی بیج، پیسی میں موتی کی بیج اور بھیڑ کی پیٹھ پر اون کی بیج فاسد ہے چونکہ اس میں جہالت ہے اور اس کے متعلق نہی بھی وارد ہوئی ہے، اس کی وجہ یہ بھی ہے کہ اون نیچے سے اگتی ہے لہذا بیج غیر بیج کے ساتھ خلط ہو جاتی ہے اور ان میں امتیاز کرنا دشوار ہو جاتا ہے اس لئے بیج فاسد ہو جاتی ہے۔ ①

امام ابو یوسف کہتے ہیں:..... بھیڑ کی پیٹھ پر اون کی خرید و فروخت جائز ہے چونکہ ذبح کرنے سے پہلے اون کا کاشا جائز ہے لہذا اس کی بیج بھی جائز ہے جیسے سبز چارہ جو زمین میں کھڑا ہوا اس کی بیج جائز ہوتی ہے، اسی طرح اون کی بیج بھی بھیڑ کی پیٹھ پر جائز ہے۔ جو فقہاء اس بیج کو باطل کہتے ہیں ان کے نزدیک بطلان کی دلیل ہے۔ کہ حیوان پر اون کاٹنے کی جگہ میں اختلاف واقع ہو سکتا ہے جو ضرورت تک مضنی ہوگا اور ضرر غرر پر مشتمل ہے اس میں ایک اور علت بھی ہے کہ فی الحال بیج سپرد کرنے سے بائع عاجز ہوتا ہے، چونکہ اون وقتاً فوقتاً بڑھتی رہتی ہے یوں بیج کے وقت موجود اون غیر موجود اون کے ساتھ خلط ہو جائے گی اور ان دونوں میں تمیز کرنا مشکل ہے۔

ان دونوں حالتوں میں امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کا اختلاف ہے چنانچہ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: چرنے والی بکریوں کے تھنوں میں پڑے دودھ کی بیج جائز ہے البتہ صرف ایک بکری میں جائز نہیں ہوگی، بشرط یہ کہ جب دودھ دوہنے کے برتن کی مقدار معلوم ہو، جیسے دایہ کے دودھ کی بیج جائز ہوتی ہے، چونکہ غالب احوال میں لوگ دن مقرر کر کے اس بارے میں چشم پوشی سے کام لیتے ہیں۔ بلکہ ہم سمجھتے ہیں کہ گائے کے دودھ میں مقرر ایک ماہ کی چشم پوشی جائز ہوگی۔ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ یہ بھی کہتے ہیں کہ بھیڑوں کی پیٹھ پر اون کی بیج صحیح ہے چونکہ اون سامنے نظر آ رہی ہوتی ہے اور اس کا سپرد کرنا ممکن ہے۔

اس موقع پر حنا بلکہ بھی ایک روایت ہے کہ بھیڑ کی پیٹھ پر اون کی بیج جائز ہے بشرط یہ کہ فی الحال کاٹ کر حوالے کر دی جائے، چونکہ اون سامنے دکھائی دے رہی ہوتی ہے اور معلوم ہوتی ہے لہذا سپردگی ممکن ہے، ظاہر یہ بھی بھیڑ کی پیٹھ پر اون کی بیج کو جائز قرار دیتے ہیں۔ ②

معدوم شے کی بیج کے متعلق بعض حنا بلکہ کی رائے..... ابن قیم اور ان کے استاذ ابن تیمیہ نے عقد کے وقت معدوم شے کی بیج کو جائز قرار دیا ہے بشرط یہ کہ جب وہ چیز مستقبل میں بحسب عادت موجود ہو چونکہ کتاب وسنت میں معدوم چیز کی بیج کے متعلق ممانعت ثابت نہیں اور کلام صحابہؓ سے بھی ثابت نہیں، البتہ سنت میں بیج الغرر کے متعلق نہی وارد ہوئی ہے، یہ وہ چیز ہوتی ہے جس کی سپردگی پر قدرت نہ ہو،

①..... حدیث مرفوع مسند رواہ "طبرانی فی معجمہ عن ابن عباس و آخر جہ الدار قطنی والبیہقی" دیکھئے نصب الرأیۃ ۱/۳ نیل الاوطار ۱۳۹/۵۔ ② الدر المختار ورد المحتار ۱۱۳/۴ البدائع علامہ کاسانی نے یوں کہا ہے کہ ظاہر الراویہ میں بیج منعقد نہیں ہوگی اس سے یہی مراد لی جاسکتی ہے کہ بیج فاسد ہے۔ ③ دیکھئے تفصیل المبسوط ۱۲/۱۹۳، البدائع ۱۳۹/۵ فتح القدر ۵/۱۹۲ رد المحتار ۳/۱۰۶ بدایۃ المجتہد ۲/۱۲۷ المسیر ۵/۹۷ مغنی المحتاج ۲/۳۰ المہذب ۱/۲۶۲ المغنی ۳/۲۰۸ سبل السلام ۳/۳۲ القوانين الفقہیہ ص ۲۵۶ المحلي ۸/۳۵۸

برابر ہے کہ وہ چیز موجود ہو یا معدوم ہو جیسے بد کے ہوئے گھوڑے کی بیج، بھاگے ہوئے اونٹ کی بیج، اس میں ممانعت کی کوئی وجہ نہیں نہ ہی عدم ہے اور نہ ہی وجود۔

بلکہ شریعت نے تو بعض مواقع میں معدوم شے کی بیج کو جائز قرار دیا ہے۔ چنانچہ ہم دیکھتے ہیں کہ شریعت نے بد و صلاح (پھل ظاہر ہونے) کی بعد پھلوں کی بیج کو جائز قرار دیا ہے۔ دانوں کے سخت ہونے کے بعد دانوں کی بیج کو جائز قرار دیا ہے اور یہ معلوم ہے کہ عقد موجود اور معدوم دونوں صورتوں پر وارد ہوا ہے۔ اسی تفصیل کے مطابق معدوم چیز کا جب مستقبل میں وجود مجہول ہو تو غرر کی وجہ سے بیج باطل ہوگی نہ کہ عدم کی وجہ سے چنانچہ یہاں ممانعت کی اصل غرر ہے۔^①

۲۔ معجزا^{التسلیم} کی بیج..... یعنی وہ چیز جسے سپرد کرنے پر بائع عاجز ہو اس کی بیج بھی باطل ہے۔ جمہور حنفیہ کی رائے ہے جیسا کہ ظاہر الروایہ میں ہے کہ عقد کے وقت جس چیز کو سپرد کرنے سے بائع عاجز ہو تو وہ بیج منعقد نہیں ہوتی اگرچہ وہ چیز بائع کی مملوک ہو جیسے پرندہ جو مالک کے ہاتھ سے اڑ گیا ہو یا بھاگا ہو ا غلام، لفظ (گمشدہ چیز) کی بیج باطل ہوگی، حتیٰ کہ اگر بھاگے ہوئے غلام کو پکڑ لیا تو اسے سزا ایجاب و قبول کیا جائے گا بااں البتہ بائع اور مشتری دونوں اگر سابق ایجاب و قبول پر راضی ہو جائیں تو یہ بیج تعاطی ہوگی اور جائز ہوگی۔

اگر مجلس میں سپردگی پر بائع قادر ہو گیا تو بیج باطل ہونے کے بعد جائز نہیں ہوگی چونکہ بیج کا وقوع بطلان پر ہوا ہے، البتہ امام کرخی اور امام طحاوی کی ایک روایت ہے کہ بیج جائز ہوگی۔ اگر پرندہ ایسا ہو جو اڑ جاتا ہو اور پھر واپس لوٹ آتا ہو جیسے پالتو کبوتر تو ظاہر الروایہ میں ہے کہ اس کی بیج بھی جائز نہیں ہوگی۔^② فی الحال اس کی سپردگی جائز نہیں ہوتی، بعض حنفیہ کہتے ہیں: اگر پالتو پرندہ ہو جو گھر واپس لوٹ آتا ہو اور بے تکلف پکڑ لیا جاتا ہو تو اس کی بیج جائز ہوگی ورنہ بیج جائز نہیں ہوگی۔ اگر شمن ایسی چیز ہو جس کی سپردگی میں مشتری عاجز ہو تو بھی بیج باطل ہوگی، چونکہ جب شمن کوئی چیز ہو تو وہ مالک شمن کے حق میں بیع ہوگی۔

مالکیہ کہتے ہیں: بد کے ہوئے اونٹ، بھاگی ہوئی گائے اور مغصوب چیز کی بیج منعقد نہیں ہوتی، لہذا یہ کہ مغصوب چیز کی بیج غاصب کے ساتھ قرار پائے۔

شافعیہ اور حنابلہ کہتے ہیں: جس چیز کی سپردگی پر قدرت نہ ہو اس کی بیج جائز نہیں ہوتی جیسے ہوا میں اڑتا ہوا پرندہ، پانی میں تیرتی ہوئی مچھلی، بدکا ہوا اونٹ، بھاگا ہوا گھوڑا، غاصب کے ہاتھ میں غصب کیا ہوا مال، بھاگا ہو غلام، برابر ہے مال کی جگہ کا علم ہو یا نہ ہو اس کی ایک مثال یہ بھی ہے جیسے کہ زمین یا گھر دشمن کے قبضہ میں ہو اس کی بیج بھی جائز نہیں، چونکہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بیع الحصاصہ^③ اور بیع الغرر سے منع فرمایا ہے۔ چنانچہ ان اشیاء کی ان احوال میں بیع غرر سے خالی نہیں ہوتی۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بھاگے ہوئے غلام کو خریدنے سے منع فرمایا ہے، جانوروں کے پیڑوں میں پڑے ہوئے بچوں کو خریدنے سے منع فرمایا ہے یہاں تک کہ وہ پیدا نہ ہو جائیں۔ اموال غنیمت کے خریدنے سے بھی منع فرمایا ہے حتیٰ کہ تقسیم ہو جائیں۔^④

ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: پانی میں تیرتی ہوئی مچھلی کو مت خریدو چونکہ اس میں غدر (دھوکا) ہے۔^⑤ پانی میں مچھلی کی خرید و فروخت سے ممانعت کی علت غرر کو قرار دیا گیا ہے، اور پانی سے مراد وہ پانی ہے جو محصور نہ ہو جیسے دریاؤں اور سمندروں کا پانی، اگر پانی محصور ہو جیسے چھوٹے حوض کا پانی تو حنفیہ شافعیہ اور حنابلہ کہتے ہیں کہ فی الجملہ مچھلی کی بیج جائز ہے بشرطیہ

①..... دیکھئے اعلام الموقعین ۸/۲، مصادر الحق ۳/۳۰۳ الغرر واثراہ فی العقود ص ۳۵۶۔ بیع الحصاصہ سے مراد یہ ہے کہ بائع کہے جس چیز پر یہ کنکری پڑی وہ میں نے تمہیں فروخت کر دی۔^② رواہ احمد و ابن ماجہ عن شہر بن حوشب عن ابی سعید الخدری (نبیل الما وطار ۱۳۹/۵)۔ رواہ احمد موقوفاً و مر فوعاً و کذا الطبرانی فی الکبیر و رجال الموقوف رجال الصحیح۔

فقہ الاسلامی وادلتہ..... جلد پنجم ۱۰۳ عقود

کہ مچھلی کا پکڑنا ممکن ہو۔ البتہ حنفیہ کے نزدیک خریدار کو خیار رویت حاصل ہوگا، جبکہ مالکیہ نے حوض اور کنویں کے پانی میں بھی مچھلی کی خرید و فروخت کو ممنوع قرار دیا ہے۔ ❶

خلاصہ..... مذاہب اربعہ کا اس پر اتفاق ہے کہ جو چیز مقدوراً تسلیم نہ ہو (جو بائع کی دسترس میں نہ ہو) اس کی بیع باطل ہے، اگرچہ بعض قیود میں اختلاف ہے اور مذہب میں کچھ اقوال ضعیف بھی ہیں۔
ظاہر یہ کا مذہب یہ ہے کہ بیع کے صحیح ہونے میں یہ شرط نہیں کہ معقود علیہ مقدوراً تسلیم ہو جبکہ واجب یہ ہے کہ بائع، مشتری اور خرید کردہ سامان کے درمیان حائل نہ ہو۔

دین کی بیع..... جیسے بیع کے شن، بدل قرض، رخصتی کے بعد یا رخصتی سے پہلے مہر، منفعت کے مقابلہ کی اجرت، کسی قسم کی زیادتی کا تاوان، کسی چیز کو تلف کرنے پر لاگو ہونے والا تاوان، عوض خلع اور مسلم فیہ، دین کی بیع یا تو اس شخص کے لئے ہوگی جس کے ذمہ دین ہو یا مدیون کے علاوہ کسی اور کے لئے ہوگی دونوں حالتوں میں دین کی بیع یا تو فی الحال نقدی ہوگی یا مدت مقرر کر کے ادھار ہوگی۔

دین کی بیع جو ادھار ہو..... اسے فقہی اصطلاح میں بیع الکاالی بالکاالی یا بیع الدین بالدین سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ یہ بیع شرعاً ممنوع ہے، چونکہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بیع الکاالی بالکاالی (ادھار کی بیع ادھار) سے منع فرمایا ہے۔ ❷ حتیٰ کہ یہ بھی کہا گیا ہے کہ دین کی بیع دین سے (ادھار کی بیع ادھار سے) کے ناجائز ہونے پر اجماع ہے، برابر ہے کہ بیع مدیون کے لئے ہو یا غیر مدیون کے لئے۔

پہلی صورت کی مثال یہ ہے یعنی جب دین کی بیع مدیون کے لئے ہو۔ جیسے ایک شخص کسی دوسرے شخص سے کہے میں نے تم سے ایک دینار کے بدلہ میں ایک من گندم خریدی اس طور پر کہ ایک ماہ کے بعد دونوں عوض تمام ہوں گے۔ (یعنی ایک مہینہ کے بعد میں تمہیں ایک دینار دوں گا تم مجھے ایک من گندم دینا) یا کوئی شخص ایک مدت تک کے لئے کوئی چیز خریدے جب مدت پوری ہو جائے تو بائع قرضہ ادا کرنے کے لئے کوئی چیز نہ پائے اور مشتری کہے مجھے ایک دوسری مدت تک کے لئے یہ چیز فروخت کر دو اور ساتھ کسی اور چیز کا اضافہ بھی کرو۔ چنانچہ وہ اسے فروخت کر دے لیکن ان دونوں میں باہمی قبضہ نہ ہو۔ چنانچہ یہ سود ہے جو حرام ہے چونکہ یہاں یہ قرینہ پایا گیا کہ مشتری نے بائع سے کہا ہے کہ مقررہ مدت میں اضافہ کر دو میں تمہیں مقدار میں اضافہ کر کے دیتا ہوں۔ البتہ اگر دین کو کسی اور چیز کے بدلہ میں فروخت کیا جیسے ایک ہزار روپے جو اس کے ذمہ ہوں ان کے بدلہ میں کوئی سامان فروخت کرے یا مال کی ایک مقدار کے بدلہ میں دین فروخت کیا جو وہ شخص دے جس کے ذمہ قرضہ ہو۔ تو اس صورت میں بیع صحیح ہوگی چونکہ یہ بیع صلح کے معنی میں ہے۔

غیر مدیون کے لئے دین کی بیع کی مثال یہ ہے کہ مثلاً ایک شخص کسی دوسرے سے کہے میں نے تمہیں ایک من گندم فروخت کی جو کہ فلاں شخص کے پاس ہے اور وہ میری ہے اور تم ایک ماہ بعد اس کے بدلہ میں ایک ہزار روپے دینا۔ ❸ یا موجود سامان کے بدلہ میں دین کی بیع کی تو یہ بیع بھی صحیح نہیں چونکہ بیع مقدوراً تسلیم نہیں۔

دین کی بیع فی الحال نقدی ہو..... فقہاء کا اس بیع میں اختلاف ہے اس کی تفصیل درج ذیل ہے۔

اول: مدیون کے لئے دین کی بیع ہو..... مذاہب اربعہ کے جمہور فقہاء نے مدیون کے ہاتھ دین کی بیع یا دین کا بہرہ جائز قرار دیا

- ❶..... البدائع ۲۹۵/۵، بداية المجتهد ۱۵۶/۲، المہذب ۱/۲۶۳، رواہ الدارقطنی عن ابن عمر و صححہ الحاکم علی شرط مسلم ورواہ الطبرانی عن رافع بن خدیج و لكن تفرد بہ موسی بن عبيدہ الربذی وفيہ کلام (نیل الاوطار ۱۵۶/۵)
- ❷ سبل السلام ۴/۴۵، نیل الاوطار ۱۵۶/۵، الشرح الكبير للذسوقي ۱۶۱/۳، المہذب ۱/۲۶۲۔

ہے، چونکہ دین کی بیع دین سے اس لئے ممنوع ہوتی ہے کہ بیع مقدوراً تسلیم نہیں ہوتی یہاں تو تسلیم (سپردگی) کی چنداں حاجت ہی پیش نہیں آتی، چنانچہ مدیون کے ذمہ میں جو کچھ ہوگا وہ اسے سپرد ہوتا ہے۔ اس کی مثال یہ ہے کہ دائن مدیون سے دین کی بیع کرے جو کہ مدیون کے ذمہ ہو اور دشمن میں دوسرا دین ہو جو اس کی جنس سے نہ ہو، یوں بیع کا دین ساقط ہو جائے اور اس کا عوض واجب ہو، چونکہ یہ صلح کے معنی میں ہے اور یہ جائز ہے، اس کی دلیل امام احمد اور اصحاب سنن اربعہ کی روایت ہے جو حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ میں حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا میں نے عرض کی: میں مقام بیع میں اونٹ فروخت کرتا ہوں، اور دینار فروخت کر کے دراہم لے لیتا ہوں، دراہم فروخت کر کے دینار لے لیتا ہوں؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس میں کوئی حرج نہیں کہ تم اسی دین کے نرخ پر لو، بشرط یہ کہ تم دونوں اس طرح الگ الگ ہو جاؤ کہ تمہارے درمیان کوئی چیز باقی نہ رہے۔“ یہ بیع جو کہ دیناروں اور درہموں کے بیچ ہوتی تھی یہ دین کی بیع عین کے بدلہ میں ہوتی تھی اور اس شخص سے ہوتی تھی جس پر دین ہوتا، چونکہ ابن عمر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں دینار فروخت کرتا ہوں، یعنی بطور دین فروخت کرتا ہوں چونکہ آپ رضی اللہ عنہ نے ان دیناروں پر قبضہ نہیں کیا پھر ان دیناروں کو دراہم سے تبدیل کر لیتے تھے اور دراہم پر قبضہ کر لیتے۔

ظاہر یہ کہتے ہیں مدیون کے ہاتھ دین کی بیع جائز نہیں، ابن حزم کہتے ہیں: چونکہ یہ مجہول چیز کی بیع ہے، جس کی عین معلوم نہیں ہوتی یہی تو باطل طریقہ سے مال کھانا ہے۔ ❶

دوم: غیر مدیون کے ہاتھ دین کی بیع..... حنفیہ اور ظاہر یہ کہتے ہیں مجوزاً تسلیم چیز کی بیع جس طرح نا جائز ہے اسی طرح غیر مدیون کے ہاتھ دین کی بیع منعقد نہیں ہوتی چونکہ دین مقدوراً تسلیم نہیں ہوتا، الا یہ کہ مدیون ہی کے ساتھ دین کی بیع کی جائے تو یہ جائز ہے، چونکہ دین ایسے حکمی مال سے عبارت ہے جو ذمہ میں واجب ہوتا ہے یا مال کی تملیک اور سپردگی سے عبارت ہے، ان سب صورتوں میں دین بائع کے حق میں مقدوراً تسلیم نہیں ہوتا۔ اگر مدیون پر سپردگی کی شرط بھی لگائی جائے تب بھی بیع صحیح نہیں ہوگی۔ چونکہ اس صورت میں بائع سپردگی کی شرط غیر پرتھونپ رہا ہے یہ شرط فاسد ہے لہذا بیع بھی فاسد ہے ❷ چونکہ بیع کی سپردگی پر قدرت معدوم ہے۔

بعض شافعیہ..... کہتے ہیں: دین مستقر ❸ کی بیع مدیون اور غیر مدیون کے ہاتھ قبل از قبضہ جائز ہے۔ چونکہ بظاہر سپردگی پر قدرت ممکن ہے اور کوئی مانع بھی نہیں، دین مستقر کی مثال جیسے ضائع کی ہوئی چیزوں کی قیمت اور مقروض کے پاس موجود مال۔ ❹

البتہ اگر دین غیر مستقر ہو اور بیع مسلم میں مسلم فیہ کی حیثیت سے ہو تو اس میں قبضہ سے پہلے تصرف کرنا جائز نہیں ہے، چونکہ بسا اوقات مسلم فیہ ناپید ہو جاتی ہے اور اس کی سپردگی دشوار ہو جاتی ہے۔ نیز مسلم فیہ میں ملکیت غیر مستقر ہوتی ہے، لہذا بیع فسخ ہو جائے گی۔

اگر دین بیع میں دشمن کی حیثیت سے ہو تو امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے ایک قول کے مطابق قبضہ سے پہلے اس میں تصرف کرنا جائز ہے، چنانچہ ابن عمر رضی اللہ عنہ کی سابقہ حدیث ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کوئی حرج نہیں جب تم دونوں اس طرح جدا ہو جاؤ کہ تمہارے درمیان کوئی چیز باقی نہ رہے۔“ دوسری دلیل یہ بھی ہے کہ یہاں ضائع ہونے سے عقد کے فسخ ہونے کا خدشہ نہیں ہے، لہذا یہ قبضہ کے بعد تصرف کرنے کے مترادف ہے۔ بالاتفاق بیع الدین بالمدین صحیح نہیں ہے خواہ یہ بیع نقد میں ہو یا اشیائے خورد و نوش میں، اس قول پر عمل کرنا جائز نہیں ہے۔ امام نووی نے ”المنہاج“ میں لکھا ہے کہ غیر مدیون کے ہاتھ دین کی بیع ظاہر مدہب میں باطل ہے۔

❶..... المحلی ۹/۷ اصول البیع ص ۱۱۱۔ البدائع المرجع السابق۔ ❷ دین مستقر وہ ہوتا ہے جس کی ادائیگی ثابت ہو چکی ہو اور جس پر

ملکیت لازم ہوگی ہو اور سقوط کا کوئی احتمال نہ ہو۔ ❸ المہذب ۱/۲۶۲

حنا بلہ..... کہتے ہیں: صحیح مذہب کے مطابق دین مستقر کی بیع مدیون کے ساتھ جائز ہے جیسے بدل قرض اور خصتی کے بعد مہر، دین کی بیع غیر مدیون کے ہاتھ صحیح نہیں، جیسے دین کا ہبہ ایسے شخص کو کرنا صحیح نہیں جس کے ذمہ اس کا قرض نہ ہو۔ چونکہ ہبہ معین چیز کے وجود کا مقتضی ہوتا ہے اور وہ یہاں منقہی ہے، جیسے غیر مستقر دین کی بیع صحیح نہیں ہوتی، جیسے زمین کی اجرت مدت اجارہ گزرنے کے بعد اور خصتی کے بعد عورت کا مہر، قبضہ کے بعد مسلم فیہ، البتہ ابن قیم نے دین کی بیع مدیون اور غیر مدیون کے ہاتھ کرنے کو جائز قرار دیا ہے۔ ①

مالکیہ..... کہتے ہیں غیر مدیون سے دین کی بیع جائز ہے لیکن اس میں آٹھ شرائط کی رعایت رکھنا ضروری ہے تاکہ غرر اور ربا (سود) سے دور رہے جیسے قبضہ سے پہلے غلے کی بیع، یہ آٹھ شرطیں مختصر اُدو شرطوں میں سما جاتی ہیں۔

۱..... یہ بیع شرعی ممنوع تک نہ پہنچتی ہو جیسے سود، غرر وغیرہ سے پاک ہو، لہذا دین کا ایسا ہونا ضروری ہے جس کی بیع قبضہ سے پہلے جائز ہوتی ہو، مثلاً بیع اشیائے خورد و نوش میں سے نہ ہو اور وہ ثمن مجل (نقداً) فروخت ہوتا کہ دین کی بیع دین سے نہ ہو جائے، اور یہ کہ ثمن دین بیع کی جنس میں سے نہ ہو یا اگر اسی جنس سے ہو تو برابر سر ابر ہوتا کہ سود کا شانہ بھی ختم ہو جائے، جب دین چاندی ہو تو ثمن سونا نہیں ہونا چاہئے تاکہ نقد کی بیع نقد ادھار کے زمرے میں نہ آئے، یہ ایک شرط میں چار شرائط ہیں۔

۲..... یہ کہ ظن غالب ہو کہ دین حاصل ہو جائے گا مثلاً مدیون سے جس شہر میں عقد ہو رہا ہو اس میں موجود ہو، تاکہ اس کے تنگ دست یا مالدار ہونے کی حالت معلوم رہے، مدیون دین کا اقرار بھی کرتا ہو حتیٰ کہ اس کے بعد انکار نہ کر سکے، چنانچہ متنازع فیہ چیز کی بیع جائز نہیں ہے، یہ کہ مدیون دین کی ذمہ داری کی اہلیت رکھتا ہو یعنی نابالغ نہ ہو یا اس پر پابندی نہ ہو مثلاً دین مقدوراً تسلیم ہو اور مشتری اور مدیون کے درمیان کسی قسم کی عداوت نہ ہو تاکہ مشتری کا نقصان نہ ہو۔ ②

یہ دوسری شرط ہے جس میں چار شرطیں آگئی ہیں۔ مالکیہ کا مذہب راجح ہے، فی الواقع دین کی بیع دین سے جائز نہیں ہے، مثلاً ایک شخص کا دوسرے پر دین ہو اور وہ اس دین کو ادھار فروخت کر دے، اسی طرح دین میں دین کا بیع جائز نہیں۔ مثلاً قرض خواہ مدیون کو چلنے کے لئے پھل دے یا رہائش کے لئے گھر دے تاکہ قبضہ میں تاخیر رہے۔ ③

ہنڈی کا حکم..... حنفیہ کہتے ہیں: ہمارے زمانے میں متعارف ہنڈی سٹم کے ذریعے غیر مدیون تک روپے پہنچانا یا ایسے شخص تک پہنچانا جس پر سرکاری رقم ہو اور وہ روپے حق سے کم ملتے ہوں تو یہ ناجائز ہے۔ ④

۳: بیع الغرر: غرر کا لغوی معنی..... کسی چیز کا معرض خطر میں ہونا، دھوکا دہی، کسی چیز کو ہلاکت پر پیش کرنا، لغت میں غرر اس چیز کو کہا جاتا ہے جس کا ظاہر محبوب ہو اور باطن ناپسند، اسی لئے تو دنیا کو متاع الغرر کہا گیا ہے، غرر، آدمی کا اپنے آپ کو یا اپنے مال کو ہلاکت کے لئے پیش کرنا، بیع الغرر، بمعنی مغرور (اسم مفعول) ہے، گویا مصدر کی اضافت اسم مفعول کی طرف ہوتی ہے، جبکہ بعض نے موصوف کی اضافت ⑤ صفت کی طرف کے قول کو راجح قرار دیا ہے یا مصدر کی اضافت اپنی نوع کی طرف ہے، جبکہ مصدر کی اضافت مفعول کی طرف قرار دینا صحیح نہیں جیسا کہ ابن تیمیہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے چونکہ اس صورت میں لازم آتا ہے کہ غرر محل عقد کے ساتھ خاص ہے، جبکہ حقیقت ایسی نہیں ہے، چونکہ فقہاء کے نزدیک بالاتفاق ممنوع غرر کا مرجع وہ صفت ہوتی ہے جس پر عقد واقع ہو، جیسے بیع الحصاصۃ، اگر ہم موصوف کی

①..... المغنی ۳/۱۲۰، غایۃ المنتہی ۲/۸۰ اعلام الموقعین ۱/۳۸۸ کشاف القناع ۳/۳۴۷ الشرح الکبیر للدرر دبر وحاشیۃ الدسوقی علیہ ۳/۶۳ بدایۃ المجتہد ۲/۱۳۶ القوانین الفقہیۃ ۲۱۰ اصول البیوع الممنوعۃ ۱۰۹، الغرر وأثرہ فی العقود ص ۳۱۵ القوانین الفقہیۃ ص ۲۷۹ اصول البیوع الممنوعۃ فی الشریعۃ الاسلامیۃ ص ۱۲۰۔ انظر رسالۃ الزمیل الدكتور الصدیق الامین الغرور اثرہ فی العقود ص ۶۲۔

اضافت صفت کی طرف یا مصدر کی نوع کی طرف قراردادیں تو اس صورت میں نہیں غرر کی جملہ انواع بیع کو شامل ہوگی، برابر ہے غرر محل عقد میں ہو جیسے ہوا میں اڑتے پرندے کی بیع اور یوڑ میں سے ایک بکری کی بیع یا غرر صیغہ بیع میں ہو جیسے ایک بیع میں دو بیوع کا ہونا، بیع میں دو شرطیں، بیع انحصار وغیرہ۔

لغت میں غرر دھوکہ کو بھی کہتے ہیں کہ تحقق کے وقت اس سے راضی کوئی نہیں ہوتا، گویا باطل طریقہ سے مال کھانے کا ایک ڈھنگ ہے، ① فقہی اعتبار سے غرر، غش، ملاوٹ، دھوکا دہی، جہالت معقود علیہ کو شامل ہے، غیر مقدر و تسلیم ہونا بھی غرر کی قسم ہے، صفائی کہتے ہیں بیع غرر چند صورتوں میں تحقق ہوتی ہے، یا تو مقدر و تسلیم نہ ہونے کی صورت میں جیسے بدکا ہوا گھوڑا اور بھاگا ہوا اونٹ فروخت کرنا، یا بیع معدوم ہو یا مجہول ہو یا بیع کی ملک تمام نہ ہوتی ہو جیسے زیادہ پانی میں مچھلی کا ہونا وغیر ذالک۔ ②

غرر فقہاء کی اصطلاح میں..... فقہاء نے غرر کی مختلف تعریفیں کی ہیں جو ایک دوسرے کے قریب المعنی ہیں۔ ان میں سے چند حسب ذیل ہیں۔

حنفیہ میں سے امام سرحی رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں: غرر وہ ہے جو انجام کے اعتبار سے مستور الحال ہو۔ ③ مالکیہ میں سے قرانی رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں: اصول میں غرر اس چیز کو کہا جاتا ہے جس کے بارے میں معلوم نہ ہو کہ آیا وہ حاصل ہوگی یا نہیں جیسے ہوا میں اڑتا ہوا پرندہ، پانی میں تیرتی ہوئی مچھلی۔ ④

علامہ شیرازی شافعی رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں: غرر یہ ہے کہ جس کا معاملہ پردہ خفاء میں لپٹا ہوا اور اس کا انجام مخفی اور پوشیدہ ہو۔ ⑤ علامہ اسنوی شافعی رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں: غرر یہ ہے کہ جو دو پہلوؤں میں متردد ہو اور اس میں غالب امکان اندیشے کا ہو۔ ⑥ امام ابن تیمیہ رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں: غرر یہ ہے کہ جس کا انجام پردہ جہالت میں ہو، ابن قیم کہتے ہیں: جو چیز مقدر و تسلیم نہ ہو وہ غرر ہے، برابر ہے وہ موجود ہو یا معدوم ہو جیسے بھاگے ہوئے غلام کی بیع، بدکے ہوئے اونٹ کی بیع۔ ⑦

ابن حزم کہتے ہیں: غرر یہ ہے کہ مشتری کو معلوم نہ ہو کہ اس نے کیا خریدا ہے یا بیع کو معلوم نہ ہو کہ اس نے کیا فروخت کیا ہے۔ ⑧ خلاصہ..... بیع الغرر وہ ہوتی ہے جو معرض خطر میں ہو اور وہ خطرہ متعاقبین میں سے کسی ایک کو لاحق ہو، جو مال کے ضائع ہونے تک پہنچاتا ہو۔ ⑨ استاذ زرقاء نے غرر کی یوں تعریف کی ہے: یہ ایسی احتمالی اشیاء کی بیع ہوتی ہے جن کا وجود محقق نہ ہو چونکہ اس میں خطرہ مول لینا ہوتا ہے یا دھوکا دہی کا پہلو اس میں نمایاں ہوتا ہے جو کہ جوئے کے زیادہ مشابہ ہے، وہ غرر جو بیع کو باطل کر دیتا ہے وہ غرر الوجود ہے جس میں بیع کے عدم اور وجود دونوں کا احتمال ہوتا ہے، رہی بات غرر الوصف کی سو وہ بیع کے لئے مفسد ہوتا ہے۔ ⑩ جیسا کہ شرائط صحت میں ہمیں معلوم ہو چکا ہے۔

مذکور بالا تفصیل کے بعد یوں کہا جائے گا کہ غرر وہ خطرہ ہے جس کا وجود غیر متحقق ہوتا ہے۔ بسا اوقات پایا بھی جاتا ہے اور کبھی نہیں بھی پایا جاتا۔ اور بیع الغرر وہ ہوتی ہے جس کا وجود اور عدم معلوم نہ ہو یا جس کی قلت و کثرت کا علم نہ ہو، یا جس کی تسلیم پر قدرت نہ ہو۔ مختلف تعریفات پر ملاحظت..... ظاہر یہ ہے غرر کو مجہول شے پر مقصور کر دیا ہے، بعض حنفیہ نے غرر کو ایسی چیز پر مقصور کر دیا ہے جس کا حصول غیر معلوم ہو، گویا بعض حنفیہ نے مجہول کو غرر سے نکال دیا ہے جبکہ اکثر فقہاء کے نزدیک غرر نامعلوم الحصول اور مجہول دونوں کو شامل ہے۔ ⑪ گویا امام سرحی رحمۃ اللہ علیہ کی تعریف راجح ہے، وہ یہ ہے کہ جس کا انجام مستور ہو وہ غرر ہے۔

①..... سبل السلام ۱۵/۳۔ ② المراجع السابق القوانين الفقہیہ ص ۲۵۶۔ ③ المبسوط ۱۲/۱۹۳۔ ④ الفروق ۳/۳۶۵۔ ⑤ المہذب ۱/۲۶۲۔ ⑥ نہایۃ السؤل شرح منہاج الاصول ۲/۸۹۔ ⑦ اعلام الموقعین ۲/۹۔ ⑧ المحلی ۸/۳۹۶۔ ⑨ اصول البیوع الممنوعۃ ص ۱۳۰۔ ⑩ المدخل الفقہی العام ۱ ص ۹۷۔ عقد البیع وحاشیہ ص ۲۰۔ ⑪ رسالۃ الغرر واثرہ فی العقود ص ۳۳۔

بیع الغرر کا حکم..... امام نووی رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں: بیع غرر کے متعلق نبی اصل الاصول ہے اس کے ذیل میں بے شمار مسائل آتے ہیں اور بیع الغرر سے دو چیزیں مستثنیٰ ہیں۔

۱..... وہ چیز جو جمعاً بیع میں داخل ہو اس طور پر کہ اگر اسے جدا کر لیا جائے تو بیع صحیح نہ ہو جیسے عمارت کی بنیادیں اور جانور کی بیع میں تھنوں میں پڑے ہوئے دودھ کا جمعاً داخل ہونا۔

۲..... جس چیز سے عادۃً چشم پوشی برت لی جاتی ہو یا تو اس کی حقارت کی وجہ سے یا اسے ممتاز کرنے میں مشقت ہوتی ہو جیسے اجرت کے ساتھ حمام میں داخل ہونا بمعز مانے میں لوگوں کے اختلاف کے، مستعمل پانی کی مقدار، محفوظ پانی کی باری، روٹی کا بنا ہوا جبہ ❶ غرر کی وجہ سے غیر صحیح بیوع میں سے کچھ یہ ہیں۔ بیع المضامین والملائح، ❷ بیع لامسہ، بیع منابذہ، بیع الحصاة، ایک بار جال پھینکنے کی بیع، ایک بار غوطہ زنی کی بیع ❸۔ آخری پانچ اقسام میں بیع کی ذات ہی مجہول ہوتی ہے یا مقدار مجہول ہوتی ہے، حالانکہ ان کی مخالفت ثابت ہے اور یہ زمانہ جاہلیت کی مشہور بیوع تھیں۔

غیر صحیح بیوع میں سے ایک بیع مزابنہ بھی ہے مزابنہ..... درختوں پر لگے ہوئے پھلوں کے بدلے اسے پھلوں کے ٹوٹے ہوئے دانوں کے فروخت کرنے کو کہا جاتا ہے یا بیلوں پر لگے ہوئے انگوروں کے بدلے میں کشمش کو فروخت کرنا بیع مزابنہ ہے۔

بیع محاقلہ..... خوشوں میں پڑی ہوئی گندم کو اندازے کے ساتھ خوشوں سے نکلی ہوئی گندم کے بدلے میں فروخت کرنا محاقلہ ہے، چنانچہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بیع مزابنہ اور بیع محاقلہ سے منع فرمایا ہے۔ ❶ چونکہ ان بیوع کی صورت میں بیع کی مقدار مجہول ہوتی ہے اور اس میں سود ہے۔ جبکہ سودی اموال میں برابری شرط ہے۔ البتہ شافعیہ حنابلہ، ظاہریہ اور مالکیہ نے راجح قول کے مطابق بیع عریا کی رخصت دی ہے، ❷ عریہ شافعیہ کے نزدیک درختوں پر لگی ہوئی کھجوروں کو توڑی ہوئی کھجوروں کے بدلے میں اندازہ سے فروخت کرنا یا کشمش کو تول کر درختوں کے ساتھ لگے ہوئے انگوروں کے بدلے میں اندازے سے فروخت کرنا، ان فقہاء نے کپانچ وقت سے کم کم میں بیع عریہ جائز ہے، ❸ مالکیہ کے علاوہ دوسرے فقہاء کے نزدیک شرط یہ ہے کہ جب مجلس عقد میں قبضہ کر لیا گیا ہو۔ چونکہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کھجوروں کے بدلے میں پھلوں کی بیع سے منع فرمایا ہے، شوکانی نے ذکر کیا ہے کہ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے بیع عریہ کی سبھی صورتوں کو ممنوع قرار دیا ہے، اور عریہ کو ہیہ سے تعبیر کیا ہے وہ یوں کہ باغ کا مالک کسی شخص کو باغ کے چند درخت ہیہ کر دے پھر اس شخص کے بار بار باغ میں آنے سے مالک کو تکلیف ہوتی ہو اور وہ اندازے سے اسے کھجوریں دے دے، اور پھر ان کھجوروں کے بقدر اندازے سے تروتازہ کھجوروں سے انہیں خریدے، یعنی تر کھجوروں کا اندازہ کر لے اور اتاری ہوئی کھجوریں تول کر دے۔ ❹

❶..... المجموعہ ۹ ص ۲۸۰ نیل الاوطار ص ۱۳۸ قواعد الاحکام للعزین عبدالسلام ۷/۲۔ ❷ ایام جاہلیت میں چند عجب دلچسپ قسم کی بیع تھیں جن میں سے بیع المضامین والملائح بھی ہے۔ ملائح ”ملقوح کی جمع ہے تولید کے اس مرحلہ کو کہا جاتا ہے جب بچہ ماں کے پیٹ میں ہوتا ہے اور مضمون، اس سے بھی پہلے مرحلہ کو کہا جاتا ہے جب حیوانی وجود مادہ منویہ کی صورت میں زکی صلب میں رہتا ہے۔ یہ دونوں ہی بیع باطل ہیں۔ (قاموس الفقہ ج ۲/۳۶۰) ❸ لامسہ لیس سے ہے بمعنی چھونا کہ جس کپڑے کو تم چھو لو وہ میں نے تمہیں فروخت کر دیا۔ منابذہ یعنی جس کپڑے کو تم پھینک دو یا جس کپڑے پر پتھر پھینک دو وہ میں نے تمہیں فروخت کر دیا۔ منابذہ بند سے ہے بمعنی پھینکنا۔ بیع الحصاة یعنی جس چیز پر تم کنڈی رکھو وہ میں نے تمہیں فروخت کر دی، ایک بار کا جال پھینکنا کہ ایک بار جال پھینکوں گا جو پھنسی وہ میں نے تمہیں فروخت کر دی۔ ❹ اخر جہ البخاری و مسلم عن حدیث جابر بن عبد اللہ ابی سعید، الخدری و اخر جہ البخاری من حدیث ابن عباس۔ ❺ شافعیہ کے نزدیک بیع عریہ یہ ہے کہ توڑی ہوئی کھجوروں کو تول کر درختوں پر تازہ لگی ہوئی کھجوروں کے اندازہ کے ساتھ فروخت کرنا، اور حنفیہ کے نزدیک یہ فقراء کو دیا ہوا عطیہ ہے۔ ❶ ایک وقت ساٹھ صاع کا ہوتا ہے اور یہ کل ملا کر ۶۵۳ کلو گرام بنتے ہیں۔ ❷ دیکھئے نیل الاوطار ۵/۲۰۱ مختصر الطحاوی ص ۸۔

ملاحظہ رہے کہ یہ غیر صحیح بیوع کا سبب غرر ہے ان میں سے کچھ باطل ہیں اور کچھ فاسد، اور کچھ فقط فاسد ہیں جیسے ایک بار کے مال پھینکنے کی بیع، ایک بار غوطہ لگانے کی کمائی، بیع مزاہنہ، بیع محاقلہ، بیع ملامسہ، منابذہ، بیع الحصاة مختلف کپڑوں میں سے ایک کپڑے کی بیع اور وہ بیع جس میں جہالت ہو، اس کے علاوہ جو بھی بیع ہے وہ باطل ہے۔ ❶

ملاحظہ فرمائیے کہ بیع، حمل کے حمل کی بیع باطل ہیں چونکہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان بیوع سے منع فرمایا ہے، اور ان بیوع میں غرر بھی ہے جیسا کہ بیع المعدوم میں گزر چکا ہے۔

❶ فی الجملہ بیع الغرر کے غیر صحیح ہونے پر دلیل یہ ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بیع الحصاة اور بیع الغرر سے منع فرمایا ہے، چنانچہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: پانی میں مچھلی کی خرید و فروخت مت کرو چونکہ اس میں غرر ہے۔ ❷ دوسری وجہ یہ بھی ہے کہ یہ غیر مقدور تسلیم ہوتی ہے اور اس میں فحش قسم کی جہالت ہے جو کہ محل عقد میں پائی جاتی ہے یا بیع کی مقدار میں، دوسری وجہ یہ بھی ہے کہ محل عقد بائع کا مملوک نہیں ہوتا۔

غرر لیسر (تھوڑا بہت غرر)..... غرر اور جہالت کی تین اقسام ہیں: ❶ جس میں غرر اور جہالت کثیر ہو اور بالا جماع ممنوع ہو جیسے ہوا میں اڑتے پرندوں کی بیع، جہالت قلیل ہو اور بیع جائز ہو جیسے گھر کی بنیادوں اور جبہ میں روئی کی مقدار کی جہالت۔ جہالت متوسط قسم کی ہو یہ قسم مختلف فیہ ہے کیا اسے قسم اول کے ساتھ ملحق کیا جائے یا قسم ثانی کے ساتھ، چنانچہ جہالت قلیل سے زیادہ ہوتی ہے اس لئے اسے کثیر کے ساتھ ملا دیا گیا ہے اور جہالت کثیر سے کمتر ہوتی ہے اس لئے اسے قلیل کے ساتھ ملا دیا گیا ہے، حنفیہ نے ایسی بیع کو جائز قرار دیا ہے جس میں غرر لیسر ہو، جیسے چھلکے میں پوشیدہ اشیاء مثلاً اخروٹ، بادام، ہر الوہیا، چاول، تل، خوشوں میں پڑی گندم، خربوزہ، انار وغیرہ۔ البتہ مشتری کو خیار ردیت حاصل ہوگا، اس کی تفصیل خیار کی بحث میں آیا جاہتی ہے۔

مالکیہ اور حنابلہ نے مطلقاً ایسی چیز کی بیع کو جائز قرار دیا ہے جس میں غرر لیسر ہو یا غرر لیسر کی ضرورت پڑ گئی ہو جیسے مذکورہ اشیاء۔ شافعیہ نے مذکور بالا اشیاء کی بیع اندر کے چھلکے میں جائز قرار دی ہے جبکہ اوپر کے چھلکے کے ہوتے ہوئے بیع کے متعلق ان کی دورائیں ہیں، امام نووی، امام بغوی اور شیرازی نے عدم صحت کو راجح قرار دیا ہے جبکہ امام الحرمین اور امام غزالی نے صحت کو راجح قرار دیا ہے، چونکہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے ہرے لوہے کو خریدنے کا حکم دیا تھا، نیز سبھی شہروں میں یہ بیع عام متعارف ہے اور اس میں کسی کا انکار بھی نہیں۔ ❷

بیمہ کا حکم اور اسلام میں بیمہ کمپنیوں کا حکم (انشورنس)..... بیمہ کا نظام جدید ہے، بیمہ حقیقی معنی میں چودھویں صدی میلادی میں اٹلی میں متعارف ہوا ہے، اس وقت بحری بیمہ کی صورت میں ظاہر ہوا تھا، بیمہ کی دو قسمیں ہیں:

۱..... بیمہ تعاونی ۲..... اور بیمہ بالقسط۔ ❸

بیمہ تعاونی..... یہ ہے کہ چند آدمی مل کر اپنی بچت میں سے مشترک طور پر رقم جمع کرتے رہیں تاکہ ان میں سے اگر کسی کا کوئی نقصان ہو تو بطور عوض اسے دے دیں۔ عملی زندگی میں بیمہ کی اس قسم کا نفاذ بہت کم ہے۔

❶..... بعض مؤلفین کو التباس ہو گیا ہے کہ انہوں نے حنفیہ کے نزدیک ہوا میں اڑتے پرندے کی بیع اور پانی میں تیرتی ہوئی مچھلی کی بیع کو فاسد قرار دیا ہے جبکہ وہ باطل ہیں چونکہ غیر مملوک شے کی بیع ہے دیکھئے رد المحتار ۱۱۱/۳۔ ❷ حدیث اوپر گزر چکی ہے۔ ❸ دیکھئے الفروق ۲۶۵/۳۔ ❹ دیکھئے المبسوط ۱۹۲/۱۲ تبیین الحقائق ۲۵/۳، فتح القدیر ۱۰۶/۵ البدائع ۱۲۷/۵ بدایۃ المجتہد ۱۵۱/۲ القوانین الفقہیۃ ۲۵۶ الفروق للفرافی ۱۵۰/۱ المغنی ۵۶/۳ المہذب ۲۶۳/۱ وغیرہا۔ ❺ التامین فی القانون المصر المقابن للدکتور عبدالمنعم البدری ص ۳۶۔

قسط وار بیمہ (کمرشل انشورنس)..... یہ ہے کہ کھاتہ دار مقررہ قسط بیمہ کمپنی میں جمع کراتا ہے۔ بیمہ کمپنی حصہ دار افراد کی بنائی ہوئی کمپنی ہوتی ہے۔ پھر جب مقررہ پالیسی کی ادائیگی مکمل ہو جاتی ہے تو کمپنی رقم واپس کرنے کی پابند ہوتی ہے۔ بیمہ کی یہ قسم آج کل رائج ہے، کمپنی رقم یا تو کھاتہ دار کو دیتی ہے یا اس کے ورثہ کو دیتی ہے یہ عقد معاوضہ ہے جو طرفین کو لازم ہوتا ہے۔

انشورنس کی دونوں قسموں میں فرق..... تعاون پر مبنی انشورنس کھاتہ داروں کی طرف سے کوئی مستقل حالت کی حامل نہیں ہوتی اور نہ ہی اس کے ارکان حصول نفع کی تگ و دو میں ہوتے ہیں۔ بلکہ ارکان کی کوشش یہ ہوتی ہے کہ خسارہ کم سے کم ہو، رہی بات قسط وار کمرشل انشورنس کی سواں میں جمع شدہ رقم پر کمپنی کو دسترس حاصل ہوتی ہے اور کمپنی نے منافع کا ایک ہدف مقرر کیا ہوتا ہے جو کھاتے دار شراکاء کو ایک حساب سے ملتا ہے، اور بعض دفعہ کھاتا دار ایسی چیزیں نہیں لے سکتا جو عقود معاوضہ سے متعلق انشورنس سے خارج نہ ہو، چونکہ عقد احتمال کی طبع میں سے ہے کہ عائدین میں سے کسی ایک کو بسا اوقات کوئی عوض حاصل نہ ہو۔

باہمی تعاون پر مبنی انشورنس کا حکم..... اسلام میں تعاون پر مبنی انشورنس کے جواز میں کوئی شک نہیں یہ یہ عقد تبرع ہے اور نیکی و احسان کے قبیل میں سے ہے، چونکہ ہر شریک خوش دلی اور رضامندی سے پیش آنے والے خطرات کو کم سے کم کرنے کے لئے اپنا حصہ دیتا ہے، برابر ہے کہ انشورنس کی یہ صورت بیمہ زندگی ❶ کے متعلق ہو یا حوادث جسمانیہ کے متعلق ہو یا اشیاء کے متعلق ہو جو آگ، چوری یا موت سے معرض نقصان میں چلی جائیں یا سفر کے حوادث کی ذمہ داری کے متعلق ہو یا کاروبار کے حوادث کے متعلق ہو۔ ❷ باہمی تعاون پر مبنی انشورنس گاڑیوں میں بھی ہو سکتی ہے اور اجتماعی طور پر بھی ایسی انشورنس جائز ہے جیسے بڑھاپے میں، حالت مرض میں اور بے روزگاری کی حالت میں دی ہوئی رقم جو اس انشورنس نظام سے منہا ہوتی ہو۔

کمرشل انشورنس: ابن عابدین رحمۃ اللہ علیہ کا فتویٰ..... ابن عابدین نے بحری انشورنس کے حرام ہونے کا فتویٰ دیا ہے، ❸ چنانچہ سمندری نقل و حمل جو کشتیوں کے ذریعہ ہوتی ہے میں ضائع ہوجانے والے سامان کا ضمان لینا جائز نہیں، اور ضائع ہونے والے مال کا بدلہ تاجر کے لئے لینا حلال نہیں اس کے تین اسباب ہیں۔

۱..... چونکہ اس عقد میں ایسی چیز کا التزام کیا جاتا ہے جو فی الواقع لازم نہیں ہوتی چونکہ یہاں ضمان کے اسباب اربعہ جو شریعت نے مقرر کر رکھے ہیں میں سے کوئی سبب نہیں پایا جاتا، وہ چار اسباب یہ ہیں: قتل کی صورت میں، ظلم و زیادتی، دیوار وغیرہ کا گرنا یا آگ لگا دینا وغیرہ۔ سبب اطلاق جیسے شارع عام میں کواں کھود دینا، غیر معتمد ہاتھ کا ہونا جیسے نقب، چوری وغیرہ، اور کفالت، انشورنس میں کمپنی کی طرف سے ظلم و زیادتی ہوتی ہے (ہمارے زمانہ میں زیادتی تیسرے شخص کی طرف سے ہوتی ہے اور کمپنی نقصان برداشت کرتی ہے) نہ ہی کمپنی تلف کا سبب بنتی ہے، چوری اور غضب وغیرہ میں کمپنی کا ہاتھ نہیں ہوتا، اور انشورنس میں کوئی معین مکفول نہیں ہوتا۔

۲..... انشورنس ودیعت (امانت) کے ضمان میں سے بھی نہیں جبکہ ودیعت کے ضائع ہونے پر جرمانہ لیا جائے، چونکہ مال صاحب بیمہ کے پاس نہیں ہوتا، بلکہ مال تو کشتی بان کے پاس ہوتا ہے، اگر کشتی بان ہی صاحب بیمہ ہو تو پھر وہ اجیر مشترک ہے، امین نہیں، اجیر مشترک اور امین پر ایسی صورت میں ضمان نہیں ہوتا جس سے احترام ناممکن ہو جیسے موت، غرق، آگ کا لگ جانا وغیرہ۔

۳..... انشورنس کو ضمان غرر میں سے بھی نہیں قرار دیا جاسکتا چونکہ دھوکا دینے والے کے لئے ضروری ہے کہ وہ معرض خطر کو جانتا ہو اور دھوکا کھانے والا (مغرور) معرض خطر سے ناواقف ہو جبکہ بیمہ کمپنی تاجروں کو دھوکا دینے کا قصد نہیں کرتی اور نہ ہی اسے معرض خطر کا علم ہوتا ہے مثلاً

❶..... یعنی جو شریک مرگیا اس کے ورثاء کو جمع شدہ رقم میں سے سب شراکاء کو کرائے فیصد رقم دیں گئے مثلاً۔ ❷ دیکھئے المغرور و اثرہ فی العقود للدکتور

کمپنی کو کیا پتہ کہ کمپنی ڈوب جائے گی یا نہیں؟

البتہ اگر کمپنی یا تاجر کو خطرات کا علم ہو مثلاً چور یا تراق کا علم ہو تو اس صورت میں ضمان جائز ہوگا، لیکن اس صورت پر انشورنس کا انطباق نہیں ہوتا چنانچہ اگر کسی شخص نے کسی دوسرے شخص سے کہا اس راستے پر جاؤ اگر کوئی خوف لاحق ہو اور تمہارا مال چھین لیا گیا تو میں ضامن ہوں گا، اگر مال لوٹا گیا تو وہ ضامن ہوگا۔

ابن عابدین رحمۃ اللہ علیہ نے یہ اضافہ بھی کیا ہے کہ اگر انشورنس کا عقد فاسد دار حرب (دشمن کے شہر) میں کھاتہ دار اور غیر مسلم حربی شریک کے ساتھ ہو، دار حرب میں موجود کھاتہ دار تاجر اور کمپنی کے درمیان ہو اور پہلی صورت میں ضائع ہونے والے مال کا بدل لے لیا اور مسلمان تاجر کو بھیج دیا دوسری صورت میں تاجر نے ہمارے ملک میں بدل لیا تو بظاہر تاجر کا لیا ہوا مال حلال ہے چونکہ دار حرب میں عقد فاسد ہوا ہے اور اہل دار حرب کی رضامندی سے مال تاجر تک پہنچا ہے۔ اس کے لینے میں کوئی حرج نہیں۔ البتہ اگر عقد ہمالے ملک میں ہو اور مال پر قبضہ دار حرب میں ہو تو بدل کا لینا حلال نہیں، اگرچہ اس میں حربی راضی ہی کیوں نہ ہو۔ چونکہ اس کی بنیاد عقد فاسد پر ہے جو دار الاسلام میں صادر ہوا ہے۔

انشورنس مضاربہ نہیں..... انشورنس کو شرکت مضاربہ کے قبیل میں سے بھی قرار نہیں دیا جاسکتا۔ مضاربہ میں مال ایک طرف سے ہوتا ہے اور کام دوسری طرف سے۔ دو وجوہ کی بنیاد پر ہم انشورنس کو مضاربہ قرار نہیں دے سکتے۔

اول..... سالانہ قسطیں جو کھاتہ دار کمپنی میں جمع کراتا ہے تو انشورنس کمپنی کی ملک میں داخل ہو جاتی ہیں، ان قسطوں سے جمع شدہ رقم کے متعلق کمپنی کو مکمل دسترس حاصل ہوتی ہے کہ وہ ان میں جیسے چاہیں تصرف کریں اگر کوئی حادثہ نہ پیش آئے تو کھاتہ دار کا خسارہ ہوتا ہے۔

دوم..... مضاربہ صحیح ہونے کی یہ بھی ایک شرط ہے کہ منافع پیسہ لگانے والے مالک اور کاروبار کرنے والے کے درمیان طے شدہ تناسب سے تقسیم ہونا چاہئے مثلاً نصف نصف ہو یا ایک تہائی ہو یا چوتھائی ہو۔ لیکن انشورنس میں کھاتہ دار کے لئے منافع کی مخصوص شرح مقرر ہوتی ہے جو ۳ فیصد یا ۴ فیصد یا اس سے زیادہ ہوتی ہے یہ بہر صورت کھاتہ دار کو ملتی رہتی ہے۔ گویا یہ مضاربہ بھی صحیح نہیں۔ اگر عاقد اس سبب کو تجاویز کر جائے اور سبب اول ہو جیسے کھاتہ دار کی موت کی صورت میں انشورنس رقم مطلق ورثہ کو نہیں ملتی وہ تو استفادہ کرنے والے کو ملتی ہے جبکہ مضاربہ میں اگر رب المال (مالک) مر جائے تو راس المال اور منافع رب المال کو ملتا ہے۔

انشورنس ضمان یا کفالت بھی نہیں..... چونکہ ضمان کے چار اسباب ہیں انشورنس ان میں سے کوئی سبب نہیں، انشورنس کی بہت ساری ایسی صورتیں ہیں جن میں مفلول کا اعتبار ممکن نہیں ہوتا، اگر مفلول پایا بھی جائے جیسے گاڑیوں وغیرہ کے حوادث کی صورت میں تو بھی مفلول مجہول ہوتا ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ انشورنس عقد غرر ہے، اور یہ ایسا اجتماعی عقد ہے جس میں مقود علیہ عدم وجود کے مترادف ہوتا ہے، جبکہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بیع الغرر سے منع فرمایا ہے، اس پر مالی معاوضات کو قیاس کیا گیا ہے۔ لہذا غرر جس طرح عقد بیع میں اثر کرتا ہے اسی طرح مالی معاوضات میں بھی اثر کرتا ہے۔

انشورنس کمپنیوں کے ساتھ عقد بیمہ معاوضات مالیہ میں سے ہے، لہذا اس میں غرر کو تاثر ہوگی جس طرح بقیہ مالی معاوضات کے عقود میں غرر کو تاثر ہوتی ہے۔ چنانچہ ماہرین شریعت نے انشورنس کو ”عقد الغرر“ کے ذیل میں ذکر کیا ہے، چونکہ انشورنس کا انعقاد مستقبل میں پیش آنے والے حادثہ پر ہوتا ہے جو کہ تحقق الوقوع نہیں ہوتا یا اس کا وقوع غیر معروف ہوتا ہے، لہذا غرر عقد انشورنس کو لازم ہونے والا عنصر ہے۔

انشورنس میں غرر کا وجود بکثرت واقع ہوتا ہے، غرر بیمہ نہیں بلکہ کثیر ہے اور نہ ہی غرر متوسط ہے چونکہ انشورنس کارکن ”پیش آمدہ

خطرات ہیں، جبکہ خطرات کا احتمال ہی ہوتا ہے اور یہ عاقدین کے ارادہ پر موقوف نہیں ہوتے۔ ❶
البتہ وہ حاجت جس کی وجہ سے غرر پر مشتمل عقد جائز ہو جاتا ہے اگرچہ غرر کثیر ہی کیوں نہ ہو اس پر شرط ہے کہ حاجت یا تو عامہ ہو یا کسی
گروہ کے ساتھ خاصہ ہو یا متعین ہو۔ حاجت سے مراد ایسی حالت ہے کہ جس میں انسان اگر ممنوع کار تکاب نہ کرے تو نہایت مشقت اور تنگی
میں پڑ جائے البتہ ہلاک نہ ہو۔ ❷

حاجت عامہ..... اس سے مراد وہ حاجت ہے جس میں احتیاج (محتاجی) سبھی لوگوں کو ہو۔
حاجت خاصہ..... اس سے مراد وہ حاجت ہے جس کی محتاجی لوگوں کے کسی گروہ کے ساتھ خاص ہو جیسے کسی ایک شہر کے رہنے والے
لوگ یا ایک پیشے سے تعلق رکھنے والے لوگ۔
حاجت متعینہ..... سے مراد یہ ہے کہ غرض تک رسائی حاصل کرنے کے سبھی مشروع راستے مسدود ہو جائیں البتہ صرف یہی ایک
راستہ عقد ہو جس میں غرر ہو۔

اگر ہم یہ مان لیں کہ عصر حاضر میں انشورنس کے لیے حاجت عامہ کی راہ اختیار کی گئی ہے تو پھر اس کی حاجت غیر متعین ہے، چونکہ اس
کے ذریعے حاصل ہونے والے ہدف کو تعاون پر مبنی انشورنس سے بھی تو حاصل کیا جاسکتا ہے اور اس سے نفع حاصل کرنے کا وہ واسطہ بھی لغو
ہو جاتا ہے جسے شرکت ضمان سے تعبیر کیا جاتا ہے، گویا تعاون پر مبنی انشورنس کو چھوڑ کر کمرشل انشورنس کو اختیار کرنا ایسا عقد معاوضہ ہے جو غرر کثیر
پر مشتمل ہے اور اس کی کوئی حاجت بھی نہیں ہوئی لہذا اسلام میں یہ انشورنس ممنوع ہوگی۔
مذکور بالا تفصیل سے یہ حکم بھی پوری شفافیت کے ساتھ آشکارہ ہو جاتا ہے کہ تاجر اور انشورنس میں حصہ لینے والوں کے لئے ضائع ہونے
والے مال کے بدلہ میں ضمان لینا حلال نہیں۔ چونکہ یہ ایسا مال ہوتا ہے جو فی الواقع لازم نہیں ہوتا دوسری وجہ یہ بھی ہے کہ امین (امانت رکھنے
والے) پر ضمان کی شرط لگانا امر باطل ہے۔

انشورنس اور انشورنس کا واپس کرنا:

عقد انشورنس کی تعریف..... مصری قانون م ۷۷ اور سعودیہ کے قانون م ۱۳ وغیرہ میں یہ تعریف کی گئی ہے کہ انشورنس ایسا
عقد ہے جس میں بیمہ کمپنی اپنے مقتضا (من مانی) کا التزام کرتی ہے کہ کمپنی حصہ دار یا پالیسی ہولڈر جس کے لئے انشورنس کی شرط لگائی گئی ہو کہ
ایک مقدار تک مال ادا کرے گی یا طے شدہ اکم (آمدنی) دے گی یا کسی بھی قسم کا مالی معاوضہ دے گی، جو حادثہ پیش آنے کی صورت میں کمپنی
دے یا عقد میں بیان کردہ خطرات کے پیش آنے پر دے، یہ مالی معاوضہ قسط وار ادائیگی کے مقابلہ میں ہوتا ہے یا یہ معاوضہ کسی بھی صورت میں
کمپنی کھاتہ دار کو دے گی۔

(انشورنس عصر حاضر کی ایسی اصطلاح ہے جس سے ہر کس و ناکس واقف ہے یہ ایسا عقد ہے جس میں کھاتہ دار طے شدہ سالانہ قسط جمع
کرتا ہے تاکہ پیش آمدہ حادثات و خطرات میں کمپنی اسے معاوضہ دے۔)

اس تعریف سے کمرشل انشورنس کی بھی ایک گونا گونا وضاحت ہو جاتی ہے، کمرشل انشورنس، بیمہ کمپنی اور پالیسی ہولڈر (کھاتہ دار) کے
درمیان طے پاتی ہے، کھاتہ دار کو ایک اسکیم پر معاہدہ کرنا ہوتا ہے اور پھر قسطیں جمع کرانی ہوتی ہیں پھر خطرات و حوادث پیش آنے کی صورت
میں کمپنی نقصان کی تلافی کرتی ہے۔ انشورنس کی قسم عقود و احتمالیہ اور عقود و معاوضہ مایہ میں ہے، کمپنی کی طرف سے دیا گیا معاوضہ تبرع نہیں ہوتا۔

❶..... انظر الغرر واثرة في العقود للذكتور الصديق محمد امين الصيرير ص ۲۵۲. ❷ الاشباہ والنظائر للسيوطي ص ۷۷.

اس تعریف سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ انشورنس عقود غرر میں سے ہے چونکہ بوقت عقد عاقدین (کھاتہ دار یا بیمہ دار اور کمپنی) میں سے کسی کو معلوم نہیں ہوتا کہ وہ کتنا مال دے گا یا کتنا مال لے گا چنانچہ ایسا بھی ہوتا ہے کہ بیمہ دار صرف ایک ہی قسط جمع کر پاتا ہے کہ حادثہ پیش آجاتا ہے یا پوری قسطیں جمع کر دیتا ہے اور حادثہ پیش نہیں آتا۔

اسی طرح انشورنس باہمی رضا مندی سے طے ہونے والے عقود میں سے ہے یہ عقد طرفین کو لازم ہوتا ہے، یہ عقود مدت میں سے ہے، لہذا اتنے عرصے کا ہونا ضروری ہے تاکہ طرفین کے معاہدے نافذ ہو جائیں یہ عقود اذعان میں سے ہے چونکہ بیمہ دار کو شرائط اور قیودات کی پابندی کرنی ہوتی ہے جو کہ کمپنی کی طرف سے عائد کردہ ہوتی ہیں۔

تائین (انشورنس) کی اقسام..... انشورنس کی دو قسمیں ہیں۔

تائین تعاونی (Mutual insurance)..... اس کا حاصل یہ ہے کہ لوگوں کی ایک جماعت آپس میں شریک ہو لیتی ہے جو طے شدہ فنڈ جمع کر لیتی ہے اور پھر جس شخص کا کوئی نقصان ہو تلافی کے لئے جمع شدہ رقم میں سے اسے فنڈ دے دیا جاتا ہے۔

(۲) التائین التجاری، کمرشل انشورنس (Commercial insurance)..... اس کا حاصل یہ ہے کہ جب تائین یا انشورنس کا لفظ بولا جاتا ہے تو یہی قسم مراد لی جاتی ہے، چنانچہ بیمہ دار کو اس صورت میں کمپنی کو مقررہ قسط ادا کرنی پڑتی ہے اور یہ معاہدہ ہوتا ہے کہ نقصان کی صورت میں کمپنی بیمہ دار کے نقصان کی تلافی کرے گی، چنانچہ اگر کوئی حادثہ نہ پیش آئے تو بیمہ دار کی ادا کردہ اقساط ناقابل واپسی ہوتی ہیں بلکہ کمپنی ان اقساط پر اپنا حق جتا کر براجمان ہو جاتی ہے۔ کمرشل انشورنس کی درج ذیل اقسام ہیں۔

۱: تائین الاضرار..... اس کا حاصل یہ ہے کہ انشورنس کی یہ صورت خطرات کو شامل ہے جو بیمہ دار کی ذمہ داری میں مؤثر ہوتے ہیں تاکہ اس کے ہونے والے نقصان کی تلافی ہو سکے، اس کی دو قسمیں ہیں۔

تائین المصولیہ (تھرڈ پارٹی انشورنس Third party insurance)..... جس کا حاصل یہ ہے کہ بیمہ دار پر مستقبل میں کوئی بھی ذمہ داری عائد ہو سکتی ہے اس ذمہ داری سے نمٹنے کے لئے انشورنس کرائی جاتی ہے جیسے سڑک کے حادثات اور کاروبار کے حادثات میں ہونے والے نقصان کی تلافی کمپنی کرتی ہے۔

تائین الاشیاء (ساز و سامان کا بیمہ Goods insurance)..... تلافی نقصان کے لئے بیمہ دار کو دیا جانے والا معاوضہ ہوتا ہے جو کہ نقصان کی وجہ سے دیا جاتا ہے مثلاً سامان چوری ہو جائے یا جل جائے یا سیلاب میں بہہ جائے یا آفات سے کھتی تباہ ہو جائے۔

۲: تائین الحیاء یا بیمہ زندگی (Life insurance)..... اس کا مطلب یہ ہے کہ کمپنی بیمہ دار کے ساتھ معاہدہ کرتی ہے کہ اگر مقررہ مدت کے اندر اندر بیمہ دار کا انتقال ہو گیا تو انشورنس کمپنی طے شدہ رقم اس کے ورثاء کو ادا کرے گی یا بڑھاپے میں اسے دے گی یا کوئی بیماری لاحق ہوئی تو رقم بیمہ دار کو دے گی۔

جسمانی حوادث پیش آنے کی صورت میں بھی بیمہ کروالیا جاتا ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ کمپنی بیمہ دار کیساتھ معاہدہ کر لیتی ہے کہ اگر اسے کوئی جسمانی حادثہ پیش آ گیا تو کمپنی اسے طے شدہ رقم ادا کرے گی۔ یا بیمہ دار مر جائے تو اس کے ورثاء کو دے گی۔

عموم وخصوص کے اعتبار سے انشورنس کی دو قسمیں ہیں۔

۱۔ بیمہ شخصی: تائین خاص یا تائین فردی..... بیمہ کی یہ قسم معین خطرات میں صرف بیمہ دار کی شخصیت کے ساتھ خاص ہوتی ہے۔

۲۔ اجتماعی انشورنس یا تائمن عام (Grove insurance)..... یہ قسم چند افراد کے مجموعہ پر مشتمل ہوتی ہے یہ افراد کسی کاروبار میں شریک ہوتے ہیں اور انہیں نقصان کی صورت میں تلافی کی سہولت میسر ہو جاتی ہے جیسے بیماری، بڑھاپا، بے روزگاری وغیرہ، انشورنس کی یہ صورت غالب احوال میں جبری ہوتی ہے، سرکاری سطح میں ہونے والی انشورنس اسی قبیل میں سے ہے۔

تائمن (انشورنس) کے متعلق فقہ اسلامی کا موقف..... تعاون پر مبنی انشورنس کے جواز میں فقہائے مسلمین کے ہاں کوئی شک نہیں چونکہ یہ ایک قسم کا تبرع ہے، اور شرعی طور پر نیکی اور بھلائی میں ایک دوسرے سے تعاون کرنے کی قبیل میں سے ہے، چونکہ ہر حصہ داری رضامندی سے فنڈ جمع کرتا ہے، تاکہ پیش آمدہ خطرات اور حوادث سے نبرد آزما ہو سکے، تائمن کی یہ صورت خواہ زندگی کے متعلق ہو یا جسمانی حوادث کے متعلق ہو یا ساز و سامان کے متعلق ہو، یا سفر میں پیش آمدہ ذمہ داریوں کے متعلق ہو یا کاروبار کے حادثات کے متعلق ہو جواز ہے چونکہ انشورنس کی اس قسم میں نفع کمانا مقصود نہیں ہوتا۔ تعاون پر مبنی انشورنس کی بنیاد پر سوڈان میں تعارفی انشورنس کی بہت ساری کمپنیاں وجود میں آئی ہیں جو اپنے مقاصد میں بڑی سرعت سے کامیاب ہو رہی ہے۔ اسی طرح جبری انشورنس جو سرکاری ملازمین پر حکومت لازم کر دیتی ہے وہ بھی جواز ہے چونکہ یہ حکومت کو ٹیکس دینے کے معنی میں ہے یہ ایسا ہی ہے جیسے گاڑیوں پر لاگو کی گئی انشورنس ہوتی ہے۔

اجتماعی انشورنس (گروپ انشورنس) کے جواز میں کوئی مانع نہیں چونکہ یہ انشورنس پیش آنے والے کڑے حالات بے روزگاری بڑھاپا، بیماری، ریٹائرمنٹ وغیرہ میں ایک تعاون ہے، چونکہ حکومت ایسے حالات کے پیش آنے میں اپنی رعایا کی جواب دہ ہوتی ہے، نیز انشورنس کی اس قسم میں سود، غرر اور جوئے کا شائبہ نہیں ہوتا۔

چنانچہ قاہرہ میں منعقد ہونے والی دوسری کانفرنس منعقدہ ۱۳۸۵ھ مطابق ۱۹۶۵ء میں علمائے مسلمین نے اور علمائے مسلمین کی ساتویں کانفرنس منعقدہ ۱۳۹۲ھ مطابق ۱۹۷۲ء نے تائمن اجتماعی (گروپ انشورنس) اور تعاون پر مبنی انشورنس کو جواز قرار دیا ہے۔ چنانچہ ۱۳۹۸ھ مطابق ۱۹۷۸ء میں مکہ مکرمہ میں مجمع الفقہ الاسلامی نے اسی جواز کی قرارداد کو پاس کیا ہے۔

زی بات تائمن تجارتی (کمرشل انشورنس) کی تو یہ شرعاً جائز نہیں ہے، عصر حاضر کے اکثر فقہاء کی یہی رائے ہے، چنانچہ مکہ مکرمہ میں ۱۳۹۶ھ مطابق ۱۹۷۶ء میں منعقد ہونے والی ”المؤتمر العالمی الاولی للاقتصاد الاسلامی“ نے یہی قرارداد منظور کی تھی، اس کے ناجائز ہونے کا سبب دو امور میں منحصر ہے۔

۱..... سود۔ ۲..... غرر

۱۔ سود..... کمرشل انشورنس میں سود کے ہونے سے کسی کو انکار نہیں چونکہ انشورنس معاوضہ ایسے سرچشمہ کی پیداوار ہے جو قطعی طور پر مشکوک ہے چونکہ انشورنس کمپنیاں اپنے اموال کو سود میں لگا دیتی ہیں اور پھر پالیسی ہولڈر کو حاصل شدہ منافع کا حصہ دیتی ہیں جبکہ اسلام میں سود قطعی طور پر حرام ہے۔

اور جو لوگ کمرشل انشورنس کے جواز کے قائل ہیں وہ انشورنس کمپنیوں کے سودی معاملات سے کمائے ہوئے نفع کی طرف چنداں نظر نہیں کرتے۔ جبکہ دونوں عاقدین کھاتہ دار اور کمپنی کے درمیان سود کا ہونا واضح ہے چونکہ قسطوں سے جمع کی ہوئی رقم اور عوض میں ملنے والی رقم یکساں نہیں ہوتی، چنانچہ کمپنی کی دی ہوئی رقم جمع کردہ اقساط سے کم ہو یا زیادہ یا ان کے برابر ہو ایسا ہونا نارالوقوع ہے۔

یہ طے شدہ ہے کہ کمپنی کی طرف سے ادائیگی اقساط جمع کرنے کے بعد ہوتی ہے چنانچہ معاوضہ میں دی ہوئی رقم اگر جمع کردہ اقساط سے زیادہ ہو تو لامحالہ زائد رقم سود ہے اور ربانسیہ ہے، اگر ادائیگی ہوئی رقم اقساط کے مساوی ہو تو اس میں ربانسیہ ہے اور یہ دونوں حرام ہیں۔

شبه..... اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ کمرشل انشورنس تو جبر نقصان کے باہمی تعاون، حوادث اور مصائب سے نبرد آزما ہونے کی بنیاد پر

قائم ہے، اور اس اساس میں ربا یا شہتہ الربا نہیں ہوتا۔

جواب..... کھاتہ دار بسا اوقات تو صرف سودی کمائی کا ارادہ کرتا ہے اور انشورنس کے معاوضہ میں ربا باقی رہتا ہے چونکہ معاملات ربویہ (سودی معاملات) میں فوائد کا حاصل کرنا ہی سود ہے۔ (بلکہ لوگوں کو تو یہی جھانسہ دیا جاتا ہے کہ قسط وار ایک لاکھ جمع کرو نہیں تین لاکھ ملیں گے۔)

۲۔ غرر..... غرر کا ایک معنی دھوکا ہے البتہ انشورنس کا معاملہ عاقدین میں طے شدہ شرائط کے تحت منعقد ہوتا ہے لہذا دھوکا کا معنی مراد نہیں ہو سکتا۔ دوسرا معنی ”خطر“ ہے خطر سے مراد ہے کہ فریقین میں سے کسی کے لئے نفع ایسی شرط پر موقوف کر دیا جائے جس کا ہونا اور نہ ہونا غیر یقینی ہو، یہی معنی یہاں مراد ہے۔ چنانچہ انشورنس میں غرر کا معنی واضح ہے چونکہ عقد انشورنس میں معقود علیہ احتمالی ہوتا ہے جو کہ عدم اور وجود میں متردد ہوتا ہے، چنانچہ صحیح حدیث جس کو صحابہ رضی اللہ عنہم سے ثقہ راویوں نے روایت کیا ہے کہ ”رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بیع الغرر سے منع فرمایا ہے۔ ① معاوضات مالہ کو بیع برقیاس کیا گیا ہے، لہذا معاوضات مالہ میں غرر اثر کرے گا جیسے عقد بیع میں اثر کرتا ہے۔“

چنانچہ کمپنیوں کے ساتھ انشورنس کا معاملہ معاوضات مالہ میں سے ہے، عقود تبرع میں سے نہیں ہے، ماہرین قانون نے انشورنس کو عقود غرر کے عنوان کے ذیل میں رکھا ہے۔ چونکہ معاوضہ انشورنس کا تحقق مستقبل میں پیش آنے والے غیر متحقق حادثہ پر موقوف ہوتا ہے یا ایسے حادثہ پر موقوف ہوتا ہے جس کا وقوع معروف نہیں ہوتا، گویا غرر ایسا عنصر ہے جو عقد تاًمین (انشورنس) کو لازماً ہے۔

فی الواقع انشورنس میں غرر کثیر الوقوع ہے، غرر یہیر نہیں اور نہ ہی متوسط ہے۔ چونکہ انشورنس کا اہم رکن خطرات کا پیش آنا ہے، کھاتہ دار کو بوقت عقد معلوم نہیں ہوتا کہ اسے کتنی مقدار میں مال دیا جائے گا چنانچہ بسا اوقات ایسا بھی ہوا ہے کہ کھاتہ دار صرف ایک ہی قسط جمع کر پاتا ہے کہ اسے کوئی حادثہ پیش آجاتا ہے اور وہ کمپنی کے طے شدہ معاہدہ کے مطابق رقم کا مستحق ہو جاتا ہے بسا اوقات ایسا بھی ہوتا ہے کہ ساری اقساط جمع کر دیتا ہے لیکن حادثہ پیش نہیں آتا اور یوں کھاتہ دار کچھ بھی حاصل نہیں کر پاتا۔

یہی حال کمپنی کا ہے عقد کے وقت یہ نہیں معلوم ہوتا کہ کمپنی کتنی مقدار میں قسط وار رقم لے گی یا وہ معاوضہ میں کتنی رقم دے گی اگرچہ ایک بڑی حد جو کھاتے داروں کو ملنی متوقع ہو معلوم کر لی جائے اور تعداد و شمار کے باریک قواعد ہی سے مدد لی جائے اور اس کام کے لئے کیمیکولیٹر اور کمپیوٹر ہی کیوں نہ استعمال کیا جائے۔

یہ جو کہا جاتا ہے کہ بیمہ کمپنی حساب کتاب میں نہایت باریک بینی اور عرق ریزی سے کام لیتی ہے جس سے احتمال غرر اور غبن وغیرہ کا انتفاء ہو جاتا ہے، چنانچہ اس سے انشورنس مباح نہیں ہو جاتی چونکہ صرف کمپنی کے اعتبار سے غرر کے منقہ ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ عقد انشورنس سے ہی غرر منقہ ہو جاتا ہے، جبکہ ضروری ہے کہ کھاتہ دار (پالیسی ہولڈر) کے اعتبار سے بھی غرر منقہ ہو۔ چنانچہ فقہ اسلامی کی نظر بیمہ کمپنیوں کے طے شدہ جملہ عقود کی طرف نہیں ہوتی بلکہ فقہ اسلامی کی نظر عقد کے حکم پر ہوتی ہے کہ آیا عقد صحیح ہے یا فاسد؟

اور یہ کہنا کہ کھاتہ دار کے اعتبار سے غرر اور احتمال نہیں ہوتا چونکہ انشورنس کا محل عقد امان ہوتا ہے جو کہ خطر پر موقوف نہیں ہوتا حالانکہ امان پہلی ہی قسط جمع کرانے سے حاصل ہو جاتا ہے۔ یہ کہنا صراحتہً باطل ہے۔

چونکہ امان عقد انشورنس کا باعث ہے امان محل عقد نہیں، بلکہ محل عقد تو وہ چیز ہے جو عاقدین میں سے ہر کوئی دوسرے کو دیتا ہے یا ان میں سے کوئی ایک دیتا ہے، اگر ہم کہیں کہ امان محل عقد ہے تو انشورنس کا عقد سرے سے ہی باطل ٹھہرے گا، چونکہ محل کے لئے لازمی ہے کہ وہ ممکن ہو محال نہ ہو، جبکہ امان ایسی چیز ہے جس کا التزام اور معاہدہ محال ہے۔

①..... رواہ مسلم و ابو داؤد و الترمذی و النسائی و ابن ماجہ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

عقد معاوضہ کے محل پر جیسا کہ وہ احادیث دلالت کرتی ہیں جن میں پھلوں کی بیج سے منع کیا گیا ہے یہاں تک کہ پھلوں میں کھانے کی صلاحیت پیدا ہو جائے اور کسی بھی قسم کی آفت سے امن حاصل ہو جائے، چنانچہ عقد کے طے کرتے وقت پھلوں کا موجود ہونا واجب ہے اور ایسی حالت میں پھلوں کا ہونا واجب ہے کہ ان سے نفع اٹھانا ممکن ہو اگر پھل اس حالت میں نہ ہوئے یا معدوم ہوئے اگرچہ پھلوں کا وجود مستقبل میں ممکن ہو تو بھی شرعاً ان کا عقد جائز نہیں ہوگا جبکہ انشورنس کا محل وجود کے اعتبار سے احتمالی ہے چونکہ انشورنس میں محل عقد وہ چیز ہوتی ہے جو عائدین کو دینی پڑتی ہے یا وہ عوض ہوتا ہے جو صرف ایک عائد دیتا ہے جیسے حادثہ پیش آنے کی صورت میں یا موت واقع ہونے کی صورت میں صرف کمپنی ہی کو عوض دینا پڑتا ہے۔

غرر پر مشتمل عقد جو کہ بوقت حاجت جائز ہو جاتا ہے اگرچہ غرر کثیر ہو اس میں یہ شرط ہوتی ہے کہ حاجت عامہ ہو یا کسی معین گروپ کے ساتھ خاص ہو یا حاجت متعین ہو۔ حاجت عامہ وہ ہوتی ہے جس کا احتیاج کبھی لوگوں کو ہو، حاجت خاصہ وہ ہے جس کا احتیاج کسی گروپ کے ساتھ خاص ہو جیسے کسی ایک شہر یا قصبہ کے رہنے والے یا ایک پیشہ کے لوگ، حاجت متعینہ کا حاصل یہ ہے کہ غرض اور مقصود کو حاصل کرنے کے تمام شروع ذرائع مسدود ہوں اور صرف اسی عقد کا راستہ جو پٹ کھلا ہو جس میں غرر ہو۔

اگر عصر حاضر میں انشورنس کی حاجت کو تسلیم بھی کیا جائے تو اس کی حاجت غیر متعین ہے چونکہ جو مقصد انشورنس کا عام طور پر پیش کیا جاتا ہے وہ تعاون پر مبنی انشورنس سے بھی حاصل کیا جاسکتا ہے۔ لہذا انشورنس ایسا عقد ہے جو غرر کثیر پر مشتمل ہے اور اسلام میں اس کی حاجت متعین بھی نہیں لہذا انشورنس ممنوع ہے۔

بالغرض اگر ہم یہ تسلیم کر لیں کہ حاجت متعین ہے تو انشورنس اتنی ہی مقدار میں جائز ہوگی جس سے حاجت پوری ہو جائے چونکہ شرعی قاعدہ ہے کہ حاجت کو بقدر ضرورت ہی اختیار کیا جاتا ہے۔ ① انشورنس کے فاسد ہونے پر جو اور دلائل بھی ہیں من جملہ ایک دلیل یہ بھی ہے کہ وہ غرر جو عقد کو فاسد کر دیتا ہے اس میں یہ شرط ہے کہ معقود علیہ اصالتہ ہو اور یہ چیز کسرشل انشورنس میں متحقق ہوتی ہے۔

جہالت..... عقد انشورنس کے متعلق یہ معلوم ہو چکا ہے کہ یہ غرر پر مشتمل ہوتا ہے، اس سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ عقد انشورنس جہالت پر بھی مشتمل ہوتا ہے، انشورنس میں بدلین میں جہالت واضح ہے چنانچہ کمپنی اور کھاتہ دار کی دی ہوئی رقم میں جہالت ہوتی ہے چونکہ یہ کثرت اور قلت کے قابل ہوتی ہے بلکہ کمپنی کا دیا ہوا معاوضہ جو نقصان یا ضیاع کے بدلے میں دیا جاتا ہے اس کا وجود معرض خطر میں ہوتا ہے اور جو عقد معرض خطر میں ہو کبھی اس کا وقوع ہوتا ہے اور کبھی وقوع نہیں ہوتا، یہ امر جہالت کو فاحشہ بنا دیتا ہے جو عقد کو باطل کر دیتی ہے۔

جب عقد انشورنس غرر اور جہالت پر مشتمل ہے تو شرعاً ممنوع ہوا، اس بات کا اعتبار نہیں ہوگا کہ مدت پوری ہونے پر ہر قسط معلوم ہوتی ہے لہذا یہ صحیح ہو، لیکن اقساط کی کیت میں جہالت ہوتی ہے، اسی طرح کھاتہ دار کی وفات یا کسی حادثہ کے پیش آنے پر کمپنی معاوضہ دینے پر راضی ہوتی ہے تو کمپنی کی رضامندی سے یہ لازمی نہیں کہ حرام چیز حلال ہو جائے جیسے رضامندی سے جو ایازنا حلال نہیں ہوتا، اسی طرح کمپنی کی رضامندی سے انشورنس حلال نہیں ہو جاتی، پھر یہ بھی ضروری نہیں کہ اقساط برابر ہوں بلکہ کبھی اقساط میں کمی ہو جاتی ہے اور کبھی بیشی۔

جہالت فاحشہ سے عقد باطل ہو جاتا ہے اگرچہ یہ جہالت مفضی الی النزاع نہ بھی ہو، یہی بات جہالت سببہ کی جو مفضی الی النزاع ہو وہ معاف ہوتی ہے، جبکہ فقہاء نے جہالت کی جو صورتیں بیان کی ہیں انشورنس میں ان میں سے نہایت فاحش قسم کی جہالت پائی جاتی ہے جو مفضی

①..... جیسے بھوکا جو بے چینی کے حد کو پہنچ جائے وہ مردار کو صرف اتنی مقدار میں کھا سکتا ہے جس سے اس کی زندگی بچ جائے۔

الی التزاع ہے اور عقد بیع کے فاسد ہونے کی باعث ہے جیسے زمین میں لگی ہوئی مولیوں اور گا جروں کی بیع حالانکہ یہ دونوں سبزیاں زمین میں موجود ہوتی ہیں لیکن ان میں جہالت ہوتی ہے۔ رہی بات انشورنس کی سوبلاک کا بدل یا معاوضہ انشورنس اگرچہ موجود ہوتا ہے لیکن کبھی اس کا حدوث ہوتا ہے کبھی نہیں ہوتا یہ احتمال عقد کی مشروعیت کو کمزور کر دیتا ہے۔

ان تمام موانع کی وجہ سے تاجر اور غیر تاجر کے لئے بدل ہلاک کے طور پر انشورنس کا معاوضہ لینا حلال نہیں چونکہ یہ مال التزام کرنے والے کو لازم نہیں ہوتا جیسا کہ ابن عابدین رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے، دوسری وجہ یہ بھی ہے کہ امین پر ضمان کی شرط لگانا امر باطل ہے جیسا کہ یہ اصول حنفیہ کے نزدیک مقرر ہے۔

خلاصہ..... کمرشل انشورنس پانچ اسباب پر مشتمل ہے جن کی وجہ سے انشورنس کا عقد حرام ہو جاتا ہے۔ ❶

۱۔ سود..... بیمہ کمپنی کی طرف سے معاوضہ میں دی ہوئی رقم جمع شدہ اقسام کی رقم سے زائد ہوتی ہے اور یہ زیادتی بلا عوض ہوتی ہے لہذا یہ سود ہے، نیز انشورنس کمپنیاں جمع شدہ سرمائے کو سودی معاملات میں لگا دیتی ہیں اور حساب سے کھاتہ دار کو فائدہ دیتی ہیں۔

۲۔ غرر..... انشورنس کے مقابلہ میں امر احتمالی ہوتا ہے جو غیر ثابت اور غیر متحقق الوجود ہوتا ہے، یہی غرر ہے، جبکہ کمپنیاں ایک بڑا سرمایہ غرر سے ہتھیاتی ہیں ان کے مقابلہ میں کچھ بھی نہیں ہوتا۔

۳۔ غبن..... انشورنس میں محل عقد واضح نہیں ہوتا لہذا انشورنس میں غبن بھی ہے جبکہ محل عقد کا معلوم ہونا صحت عقد کے لئے شرط ہے۔

۴۔ قمار (جوا)..... انشورنس میں یہ رسک لیا جاتا ہے کہ کھاتہ دار مر گیا یا اس کا مال ضائع ہو گیا تو اسے معاوضہ ملے گا جبکہ اس کا دارو مدار جہالت پر ہے اور یہ بعینہ سود ہے نیز کھاتہ دار بڑی رقم کے لئے تھوڑی رقم داؤ پر لگاتا ہے اور یہ کھاتہ دار کے اعتبار سے بھی سود ہے۔

۵۔ جہالت..... کھاتہ دار جو رقم دیتا رہتا ہے اس کی مقدار مجبول ہوتی ہے جیسا کہ بیمہ زندگی میں یہ بالکل واضح ہے اور انشورنس میں دونوں عاقد ایسا معاملہ کرتے ہیں جس میں منافع یا نقصان کی حقیقت معلوم نہیں ہوتی۔

چنانچہ اگر قسطیں پوری ادا ہو جائیں تو کھاتہ دار کا نقصان ہے اگر کھاتہ دار قسطیں جمع کرنے سے پہلے مر گیا تو کمپنی کا نقصان ہے۔

تائین المرکب..... انشورنس کی صورت میں تعاون کا اصول حادثات کے الگ الگ پیش آنے اور اس کے نتائج کے متفرق ہونے پر ہے چنانچہ جتنے زیادہ کھاتہ دار ہوں گے اسی قدر حادثات بھی زیادہ پیش آئیں گے، یہ ایک متفرق عملی کارروائی ہے جو کھاتہ دار کے نقصان پر منتج ہوتی ہے، اس تفرق کے کثیر وسائل ہیں۔ ان میں سے ایک تائین مرکب بھی ہے، چنانچہ بیمہ کمپنی خود اپنے نقصانات کے لئے عالمی کمپنیوں کے پاس انشورنس کرانے پر مجبور ہوتی ہے، گویا عالمی کمپنیوں کے ہاں ذیلی کمپنی کے عقد انشورنس کو تائین مرکب کہا جاتا ہے، تائین مرکب کا حکم بھی اصل انشورنس کا حکم ہے۔ چنانچہ تعاون پر مبنی انشورنس کمپنی کا دوسری اسی طرح کی کمپنیوں کے ہاں تعاونی انشورنس کرانا جائز ہے، جبکہ کمرشل انشورنس پر کمرشل انشورنس کا حکم لاگو ہوگا، گویا کمرشل انشورنس کی صورت میں افراد کی بجائے کمپنیاں ہوتی ہیں۔

چنانچہ غرر اور فساد کے ضوابط تائین مرکب کے ممنوع ہونے کا سبب ہیں، ہاں البتہ جب حاجت متعینہ پیش آ جائے جیسا کہ بینک فیصل الاسلامی آف سوڈان کے شرعی نگران بورڈ نے فتویٰ ۱۶/۱۷۱ میں یہی ذکر کیا ہے، یعنی آیا کہ انشورنس کمپنیاں جب مرکب انشورنس کمپنیوں کے ساتھ معاملہ نہ کریں تو کیا دقت، مشقت اور حرج میں پڑ سکتی ہیں۔ اس بورڈ کی نظر میں تائین مرکب حاجت متعینہ کے پیش نظر درج ذیل شرائط کے ساتھ جائز ہے۔

۱..... تا میں مرکب کی کمپنی کو دی ہوئی رقم قلیل مقدار میں ہو جس سے حاجت پوری ہو جائے، تاکہ اس قاعدہ پر عمل ہو جائے کہ حاجت کو بقدر ضرورت پورا کیا جاتا ہے۔ وہ مقدار جس سے حاجت پوری ہوتی ہو اس کا تعین ماہرین بینک کو سونپا گیا ہے۔

۲..... یہ کہ تعاون پر مبنی انشورنس کمپنی کے پیش نظر منافع کمانا نہ ہو اور نہ ہی تا میں مرکب کی کمپنی سے کسی قسم کے کمیشن کی وصولی کا تقاضا ہو۔

۳..... یہ کہ تعاون پر مبنی انشورنس کمپنی کسی قسم کی آفت سہاویہ کے بدلے میں مالی تحفظ کا مطالبہ نہ کرے چونکہ تحفظ کی صورت میں تعاون کمپنی کو جو کچھ بھی ملے گا وہ تا میں مرکب کی کمپنی کی طرف سے سود ہوگا۔

۴..... یہ کہ تعاون پر مبنی انشورنس کمپنی دی ہوئی اقساط پر تا میں مرکب کی کمپنی سے آمدنی کے راستے پر داخل نہ ہو اور آمدنی کے حصے کا مطالبہ بھی نہ کرے اور کمپنی کو پیش آنے والے خسارے کے متعلق بھی سوال نہ کرے۔

۵..... تا میں مرکب کی کمپنی کے ساتھ ساتھ کم از کم مدت کا معاملہ ہونا چاہئے۔

۶..... تعاون پر مبنی انشورنس کی ذیلی کمپنی کو مرکب تعاون پر مبنی کمپنیوں کے ساتھ معاملہ کرنا چاہئے تاکہ ایک کمرشل انشورنس کمپنیوں سے بے نیاز رہے۔

پس یہی اللہ کا دین ہے۔ میں ہمیشہ سے کمرشل انشورنس کے جواز کے قائلین پر تعجب کرتا رہا ہوں اور ان کی تاویلات کو خارج از بحث اور فضول سمجھتا ہوں، ان کے دلائل سے بحث کرنے کی چنداں ضرورت نہیں۔ چنانچہ مختلف مجلات، رسائل، تالیفات، مقالات اور کانفرنسوں میں ان پر بہت رد ہو چکا ہے، چنانچہ اپریل ۱۹۶۱ء میں دمشق میں الفقہ الاسلامی کے ابتدائی چھ اجلاسات میں اور مجمع الفقہ الاسلامی کے پہلے اجلاس منعقدہ شعبان ۱۳۹۸ھ مکہ مکرمہ میں اس پر بھرپور رد ہوا ہے جبکہ رابطہ العالم الاسلامی نے بھی اس قرارداد کو منظور کیا ہے۔ جو شخص انشورنس کے حرام ہونے کے متعلق اپنے دل کو تسلی دینا چاہتا ہو اور قائلین جواز کے دلائل کے ابطال پر غور و فکر کرنا چاہتا ہو وہ دمشق کے اجلاسات کی کارروائی کا مطالعہ کرے، اللہ تعالیٰ ہمیں سیدھی راہ دکھائے۔

گروپ انشورنس..... گروپ انشورنس کی مد میں ملازمین کو حکومت کی طرف سے دی ہوئی رقم جائز ہے، چونکہ حکومت رعایا کے احوال کی بہتری کرنے کی ذمہ دار ہے اور بڑھاپا، بیماری، ریٹائرمنٹ اور بے روزگاری میں رعایا کو سہولیات فراہم کرنا حکومت کی ذمہ داری ہے، چنانچہ ماہانہ تنخواہ سے حکومت کے لئے گئے ٹیکسز کی طرف نظر نہیں کی جائے گی، اس طرح کی دی ہوئی رقم میں سوڈن میں ہوتا اگرچہ جمع کروائی ہوئی رقم (کنوٹیں) سے لی ہوئی رقم سے زیادہ ہی کیوں نہ ہو چونکہ حقیقت میں یہ دی ہوئی رقم حکومت کی طرف سے تبرع یا شکرہ کی طرف سے ابتداء بہت ہے جو جائز ہے۔

۴۔ نجاست اور نجس چیز کی بیع..... حنفیہ کہتے ہیں: شراب، خنزیر، مردار اور خون کی بیع منع نہیں ہوتی چونکہ یہ چیزیں سرے سے مال ہی نہیں ہیں۔ پاخانہ کی بیع مکروہ ہے، گوبر اور لید کی خرید و فروخت میں کوئی حرج نہیں، بیگنیوں کی بیع میں بھی کوئی حرج نہیں۔ چونکہ گوبر وغیرہ سے نفع اٹھایا جاتا ہے چنانچہ زرخیزی کے لئے گوبر کو زمین میں ڈالا جاتا ہے لہذا گوبر مال ہے، اور جو چیز مال ہو وہ بیع کا محل ہے بخلاف پاخانہ کے چونکہ اس سے نفع نہیں اٹھایا جاتا، ہاں البتہ پانچا نہ کسی دوسری چیز کے ساتھ مخلوط ہو تو پھر بیع جائز ہوگی۔

حنفیہ کے نزدیک کچیلوں والے درندوں جیسے کتا، چیتا، شیر، بھیریا، بلی وغیرہ کی بیع جائز ہے چونکہ کتا اور اس جیسے دوسرے جانور مال ہیں اس کی دلیل یہ ہے کہ ان سے درحقیقت نفع اٹھایا جاتا ہے اور شرعاً ان سے نفع اٹھانا جیسے چوکیداری، شکار وغیرہ علی الاطلاق مباح ہے لہذا یہ جانور مال ہیں، حشرات الارض جیسے سانپ بچھو وغیرہ سے جب نفع اٹھایا جائے تو ان کی بھی بیع جائز ہے۔

اسی طرح وہ چیز جو نجس ہو جائے اس کی بیع صحیح ہے اور اس سے نفع اٹھانا بھی صحیح ہے بشرط یہ کہ وہ چیز اشیائے خوردونوش میں سے نہ ہو جیسے موم، تیل جو نجس ہو جائے اور روشنی کے لئے جلایا جاسکتا ہے بشرط یہ کہ مسجد میں روشنی نہ کی ہو، مردار کی چربی سے حاصل ہونے والے تیل سے نفع اٹھانا حلال نہیں ہے۔

ضابطہ..... حنفیہ کے نزدیک ضابطہ یہ ہے کہ ہر وہ چیز جس سے نفع اٹھانا شرعاً حلال ہو اس کی بیع بھی جائز ہے۔ ❶ چونکہ کبھی اعیان (اشیاء) انسان کے نفع کے لئے پیدا کی گئی ہیں، چونکہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

خَلَقَ لَكُمْ فِي الْأَرْضِ جَبِينًا..... البقرة ۲۹/۲۰

جو کہ زمین میں ہے سب کا سب تمہارے نفع کے لئے پیدا کیا گیا ہے۔

مالکیہ..... کہتے ہیں: شراب، خنزیر اور مردار کی بیع منعقد نہیں ہوتی چونکہ حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ اور اس کے رسول نے شراب، مردار، خنزیر اور بتوں کی بیع کو حرام قرار دیا ہے۔

کسی نے عرض کی: اے اللہ کے رسول! مردار کی چربی کے بارے میں بتلائیں چونکہ اس سے کشتیوں کو لپٹا جاتا ہے، کھالیں تری جاتی ہیں اور لوگ اس سے چراغ جلاتے ہیں؟ آپ نے فرمایا: جائز نہیں، مردار کی چربی حرام ہے۔ پھر رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ یہودیوں کو تباہ کرے جب اللہ تعالیٰ نے ان پر چربی حرام کی تو انہوں نے پگھلا کر فروخت کرنی شروع کر دی اور اس کی قیمت کھانے لگے۔ ❷ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے شراب کے بارے میں فرمایا: جس چیز کا پینا حرام ہے اس کی خرید و فروخت بھی حرام ہے۔ ❸

کتاباً وجودیہ کہ ظاہر ہے لیکن اس کی بیع منعقد نہیں ہوگی برابر ہے کتا شکاری ہو یا چوکیداری کا ہو چونکہ کتے کی خرید و فروخت سے منع کیا گیا ہے، حدیث میں ہے۔ ”نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کتے کی قیمت، زانیہ کی کمائی اور کاہن کی کمائی سے منع فرمایا ہے۔“ ❹ سخون مالکی کہتے ہیں کتے کی خرید و فروخت کرتا ہوں اور اس کی قیمت سے اخراجات حج چلاتا ہوں۔

ایسی نجس چیز جس کو پاک کرنا ممکن نہ ہو جیسے تیل، شہد، گھی جس میں نجاست پڑ گئی ہو تو اس کی بیع منعقد نہیں ہوگی، البتہ ایسی چیز جو نجس ہو جائے اور اسے پاک کرنا ممکن ہے جیسے کپڑا وغیرہ تو اس کی بیع جائز ہے۔

ایسی چیز جو نجس الاصل ہو جیسے ان جانوروں کی لید جن کا گوشت نہیں کھایا جاتا اور پانچخانہ، مردار کی ہڈی، مردار کی کھال وغیرہ تو ان کی بیع بھی منعقد نہیں ہوگی، البتہ گائے کا گوبر، اونٹ اور بکری کی میٹگنیوں کی بیع صحیح ہے چونکہ زمین کی زرخیزی کے لئے ان چیزوں کی ضرورت پڑتی ہے۔ ❺

شافعیہ اور حنابلہ..... کہتے ہیں: خنزیر، مردار، خون اور شراب کی بیع جائز نہیں ہے چنانچہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ ”اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) نے شراب، مردار، خنزیر اور بتوں کی خرید و فروخت کو حرام قرار دیا ہے۔“ دوسری وجہ یہ ہے کہ نجاست سے اجتناب اور دوری واجب ہے جبکہ نجاست کی خرید و فروخت نجاست کی قربت ہے۔ ❶

کتے کی بیع جائز نہیں اگرچہ کتا سدھایا ہوا کیوں نہ ہو چونکہ حدیث میں اس کے متعلق نبی وارد ہوئی ہے چنانچہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم

❶..... البدائع ۱۳۲/۵، فتح القدير ۱۸۸/۵، الفقه على المذاهب الاربعه ۲۳۱/۲۔ ❷ رواه اصحاب الكتب الستة واحمد ومالك في الموطا عن جابر بن عبدالله (جامع الاصول ۳۷۵/۱، سبل السلام ۵/۳)۔ ❸ رواه مسلم والموطا والنسائي عن ابن عباس (جامع الاصول ۳۷۷/۱)۔ ❹ رواه اصحاب الكتب الستة واحمد عن ابى مسعود الانصاري (نيل الاوطار ۱۳۳/۵)۔ ❺ حاشية الدسوقي ۱۰/۳، الخطاب على من خليل ۲۵۸/۳، بداية المجتهد ۱۲۵/۲ والقوانين الفقهية ۲۳۶۔ ❻ صحیحین کی روایت اسی طرح ہے۔

نے کتے کی خرید و فروخت سے حاصل ہونے والی قیمت سے منع فرمایا ہے۔

ایسی چیزیں جن میں کوئی نفع نہ ہو جیسے حشرات الارض اور وہ درندے جو شکار کی صلاحیت نہیں رکھتے، جیسے شیر، بھیڑ یا اور وہ پرندے جن کا گوشت نہیں کھایا جاتا جیسے گدھ، چیل اور کوالان کی بیع بھی صحیح نہیں چونکہ جن چیزوں میں کوئی نفع نہ ہو ان کی کوئی قیمت نہیں ہوتی لہذا ان کے تبادلہ میں عوض لینا باطل طریقہ سے مال کھانے کے مترادف ہے اور ان چیزوں میں مال خرچ کرنا بے وقوفی ہے۔

نجاست زدہ اشیاء جن کا پاک کرنا ممکن نہ ہو جیسے سرکہ، شہد وغیرہ ان کی بیع بھی جائز نہیں البتہ جن اشیاء کو پاک کرنا ممکن ہو ان کی بیع صحیح ہے جیسے نجس کپڑا وغیرہ۔

گوبر وغیرہ جیسی نجس چیزوں کی بیع جائز نہیں، ہاں البتہ وہ جانور جن کا گوشت کھایا جاتا ہے ان کے گوبر کی بیع کو حنا بلہ نے جائز قرار دیا ہے۔^①

خلاصہ: فقہائے حنفیہ اور ظاہریہ نفع اٹھانے کے لئے نجاست زدہ اشیاء کی بیع کو جائز قرار دیتے ہیں..... البتہ ان اشیاء کی بیع اس حکم سے مستثنیٰ ہے جن کے متعلق نہی وارد ہوئی ہے چونکہ بیع کا دار و مدار نفع اٹھانے پر ہے لہذا جس چیز سے بھی نفع اٹھایا جاتا ہو اس کی بیع حنفیہ اور ظاہریہ کے نزدیک جائز ہے۔ جبکہ فقہائے مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کے ہاں مشہور قول یہ ہے کہ نجاست زدہ اشیاء کی بیع جائز نہیں چونکہ بیع پانچ کی مقتضی ہے لہذا جو چیز ظاہر ہو یعنی مال ہو اور شرعاً اس سے نفع اٹھانا مباح ہو تو ان فقہاء کے نزدیک اس کی بیع جائز ہے۔

۵۔ بیع العربون (بیعانہ)..... عربوں میں چھ لغات ہیں، زیادہ فصیح دو ہیں۔ عین اور راء کی فتح کے ساتھ عربون۔ عین کے ضمہ (پیش) اور راء کے سکون کے ساتھ ”عربون“ اس میں ایک لغت ”عربان عین کے ضمہ اور راء کے ساتھ بھی ہے، یہ عجمی لفظ ہے جسے عربی میں استعمال کیا جاتا ہے، اس کا لغوی معنی ہے پیشگی۔

بیع العربون یا بیعانہ سے مراد یہ ہے کہ کوئی شخص چیز خریدے اور بائع کو مثلاً ایک سو روپیہ دے دے اور کہے اگر ہمارے درمیان بیع طے ہوگی تو یہ سو روپے قیمت میں سے شمار ہوں گے اگر بیع طے نہ ہوگی تو یہ سو روپے مشتری کی طرف سے بائع کو ہبہ ہوں گے، اس بیع میں مشتری کو اختیار ہوتا ہے کہ اگر بیع نافذ العمل ہوئی تو دی ہوئی رقم ثمن کا حصہ تصور ہوتی ہے، اگر بیع رد ہوگی تو بیعانہ سے مشتری کو ہاتھ دھونے پڑیں گے، اس اختیار کی مدت مقررہ وقت کے ساتھ محدود کی جاتی ہے۔ البتہ بائع کی طرف سے بیع لازم ہو جاتی ہے۔

بعض حنابلہ کہتے ہیں: ① زمانہ انتظار کا کوئی محدود مقرر وقت ہونا چاہئے ورنہ بائع کب تک انتظار کرتا رہے گا۔

بیعانہ کے حکم کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے جمہور کہتے ہیں یہ بیع ممنوع غیر صحیح ہے اور حنفیہ کے نزدیک فاسد ہے، جبکہ دوسرے فقہاء کے نزدیک باطل ہے، چونکہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے عربان سے منع فرمایا ہے۔^②

دوسری وجہ یہ بھی ہے کہ اس بیع میں غرر اور خطر ہے اور بلا معاوضہ دوسرے کے مال کو کھانا ہے، اس میں دو فاسد شرطیں بھی ہیں (۱) ہبہ کی شرط اور (۲) عدم رضامندی کی صورت میں واپسی کی شرط، نیز بغیر کسی عوض کے بائع کے لئے اس کی شرط لگائی جاتی ہے لہذا صحیح نہیں، نیز یہ خیال مجہول کے بمنزلہ ہے چونکہ بغیر مدت کے ذکر کے بیع رد کرنے کی شرط لگائی جاتی ہے، یہ ایسا ہی ہے جیسے کوئی کہے: جب میں چاہوں گا مجھے خیال

①.....المہذب ۱/۲۶۱، مغنی المحتاج ۱/۱۱۲، المغنی ۳/۲۵۱، غایۃ المنتہیٰ ۲/۶۲ اصول البیوع الممنوعۃ ص ۳۱۔ ② غایۃ المنتہیٰ ۲/۲۶۱۔ ③ هذا حدیث منقطع رواہ احمد والنسائی وابو داؤد وهو المالک فی الموطا وفيہ رولوم یسمی، وسمی فی رویۃ وهو ضعیف۔ (سبل السلام ۳/۱۷ نیل الاوطار ۵/۱۵۳ الموطا ۲/۱۵۱۔

حاصل ہوگا اور میں سامان واپس کر دوں گا ساتھ ایک درہم بھی دوں گا۔ قیاس کا یہی مقتضا ہے۔ ①

امام احمد بن حنبلؒ کہتے ہیں: بیع عربوں میں کوئی حرج نہیں ان کی دلیل مصنف عبدالرزاق میں ایک حدیث ہے کہ زید بن اسلم کہتے ہیں۔ ”رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے عربان کے بارے میں سوال کیا گیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے عربان کو حلال قرار دیا۔“ ② اور ایک اور روایت بھی ہے جو نافع بن عبد الحارث سے مروی ہے۔ کہ ”انہوں نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لئے صفوان بن امیہ سے چار ہزار درہم میں ایک گھر خریدا جس کو جیل خانہ بنانا تھا، انہوں نے یہ شرط لگا دی تھی کہ اگر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس سے راضی ہوئے تو بیع نافذ العمل ہوگی اگر راضی نہ ہوئے تو چار سو درہم صفوان کے ہوں گے۔“ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے بیع عربوں میں مروی حدیث کو ضعیف قرار دیا ہے۔ عصر حاضر میں تجارتی کاروبار کے باہمی ربط کے لئے بیع عربوں (بیعانہ) کا طریقہ کار بنیادی حیثیت کا حامل ہے تاکہ تعطل اور انتظار سے دوسرے فریق کا نقصان نہ ہو۔ ③

میرے نزدیک بیع عربوں صحیح اور حلال ہے چونکہ عرف عام میں اس کا رواج عام ہے، نیز بیع عربوں کے متعلق وارد ہونے والی احادیث فریقین کے نزدیک صحیح نہیں ہیں، مجمع الفقہ الاسلامی نے اپنے آنکھوں اجلاس منعقدہ محرم ۱۴۱۳ھ برونائی میں یہی قرار داد پاس کی ہے۔

۶۔ بیع الماء..... ہمیں سابقہ تفصیل سے یہ معلوم ہو چکا ہے کہ معقود علیہ میں یہ شرط ہے کہ وہ مال محرز ہو یعنی لوگوں میں سے کسی کی ملک ہو لہذا غیر محرز چیز کی بیع نافذ نہیں ہوگی، جیسے پانی، ہوا، مٹی، چنانچہ پانی سے مقصود کیا ہے اور اس کی ملکیت اور خرید و فروخت میں علماء کے مذاہب کیا ہیں؟ یہ ساری تفصیل درج ذیل ہے۔

حنفیہ..... کہتے ہیں: پانی کی چار قسمیں ہیں۔ ④

اول..... سمندروں کا پانی، اس پر سبھی لوگوں کا حق برابر ہے، کوئی شخص جس طرح چاہے سمندر کے پانی سے نفع اٹھا سکتا ہے جیسے سورج چاند اور ہوا سے نفع اٹھانا عام ہے، آدمی سمندر کے پانی کو اپنے ذاتی حوائج کے لئے استعمال کر سکتا ہے اپنی کھیتی کو سیراب کر سکتا ہے، یعنی آدمی کو پینے کا حق، حق شراب، یا کھیتی اور درختوں کی سیرابی کا حق حاصل ہے۔

دوم..... دریاؤں کا پانی جیسے دریائے دجلہ، فرات، نیل، (سندھ، جہلم) کا پانی، لوگوں کو دریا سے پانی لینے کا مطلق حق حاصل ہے، اراضی کو سیراب کرنے کا بھی مطلق حق حاصل ہے بشرط یہ کہ سیرابی سے عام مسلمانوں کا نقصان نہ ہو، اگر مسلمانوں کا نقصان ہو تو پھر انفرادی سیرابی جائز نہیں، چونکہ عام نقصان سے بچاؤ واجب ہے، اسی طرح ان دریاؤں پر پین چکی نصب کرنا جائز ہے بشرط یہ کہ عام مسلمانوں کا اس سے نقصان نہ ہوتا ہو۔

سوم..... وہ پانی جو کسی خاص جماعت کی ملک میں ہو جیسے ایک بستی کے لوگوں کے ساتھ کوئی چھوٹی نہر (کول) مخصوص ہو یا چشمہ کا پانی یا کنواں، دریاؤں سے نہریں نکال کر جو پانی منقسم کر دیا جاتا ہے وہ بھی اسی قسم میں شامل ہے۔

①...بداية المجتهد ۱/۲۱۱ الشرح الكبير للدردير ۳/۶۳، القوانين الفقهية ۵۸/۲، مغنی المحتاج ۲/۳۹، نیل الوطار ۵/۱۵۳، شرح المجموع للامام النووي ۹/۳۶۸، ② حدیث مرسل وفي اسنادہ ابراہیم بن ابی یحیی وهو ضعيف (نیل الوطار ۵/۱۵۳)، ③ المغنی ۳/۴۳۲، مصادر الحق للسنهوری ۲/۹۶، المدخل الفقہی ص ۲۳۴، ④ الهدایة تکملہ فتح القدير ۵/۱۴۴ رد المحتار ۵/۳۱۱

اس قسم کے پانی میں عام لوگوں کے پینے کا حق ثابت ہوگا چونکہ عام لوگوں کو اس کا احتیاج ہوتا ہے نیز ہر جگہ اپنے ساتھ پانی لے کر جانا عقلاً محال ہے۔

چہارم..... برتنوں میں محفوظ کیا ہوا پانی، یہ پانی اسی شخص کی ملک ہوگا جس نے اسے برتن میں محفوظ کر رکھا ہو، مالک کے سوا کسی دوسرے شخص کا اس میں حق نہیں ہوگا اور اس پانی سے مالک کی اجازت کے بغیر نفع اٹھانا جائز نہیں۔

پانی..... یہ ملکیت حاصل ہونے کے اعتبار سے پانی یا تو مباح ہے یا غیر مباح ہے، مباح پانی میں سبھی کا حق ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لوگ تین چیزوں میں برابر کے شریک ہیں پانی میں، گھاس میں اور آگ میں ❶ مباح پانی سے مقصود اول اور دوم قسم کے پانی ہیں۔ اور وہ پانی جو لوگوں میں سے کسی کے ساتھ خاص ہو وہ مملوک یا غیر مباح پانی ہے یہ وہ پانی ہے جو ملکیت میں داخل ہو برابر ہے کہ فرد واحد کی ملکیت ہو یا جماعت کی ملکیت ہو یہ قسم دوسری دو اقسام کو شامل ہے۔ مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک یہی معنی مقصود ہے، ان دونوں اقسام کو ماء خاص اور ماء عام کا نام دیا جاتا ہے۔ ماء خاص..... اس کا حاصل یہ ہے کہ وہ پانی جو مملوک زمین میں ہو جیسے کنواں، چشمہ۔

ماء عام..... وہ پانی جو غیر مملوک زمین میں ہو اور کسی کی ملکیت نہ ہو۔ جیسے نالوں اور دریاؤں کا پانی۔

پانی کی خرید و فروخت کا حکم..... علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ قیمت لئے بغیر پانی دے دینا مستحب ہے اگرچہ پانی مملوک ہی کیوں نہ ہو، البتہ مالک کو پانی دینے پر مجبور نہیں کیا جائے گا۔ الا یہ کہ حالت ضرورت میں مالک کو مجبور بھی کیا جاسکتا ہے جیسے کوئی شخص پیاسا سر رہا ہو تو پانی کے مالک کو مجبور کیا جائے، اگر مالک انکار کرے تو اس کے ساتھ قتال کرنا جائز ہے۔ یعنی پانی کے مالک سے لڑ کر لینا جائز ہے۔

البتہ وہ پانی جس پر لڑنا مباح ہے اس میں حنفیہ کے نزدیک قدرے تفصیل ہے۔ حنفیہ کہتے ہیں: مضطر (بے چین) کے لئے جائز ہے کہ وہ کنویں یا حوض یا ملکیتی نہر کے مالک سے اسلحہ سے لڑے چونکہ پانی کے مالک نے مضطر کو پینے کے حق سے منع کیا ہے، کنویں کا پانی مباح ہوتا ہے مملوک نہیں ہوتا، اگر پانی برتنوں میں محفوظ کیا ہو تو مضطر (بے چین آدمی) بغیر اسلحہ کے مالک سے لڑے، اور جو پانی لے اس کا ضمان دے، جیسا کہ مخصہ کی حالت میں کھانا لینا جائز ہے، چنانچہ حالت اضطرار میں ضرورت کی چیز لینا ضمان کے منافی نہیں ہوتا، یہ تب ہے جب پانی مالک کی ضرورت سے زائد ہو مثلاً پانی اتنا ہو کہ مالک اور مضطر دونوں زندہ رہ سکتے ہوں، اگر ایسی حالت نہ ہو تو مالک کے پاس ہی پانی رہنے دینا واجب ہے۔ ❷

رہی بات پانی کی خرید و فروخت کی تو اس میں علماء کی دو مشہور آراء ہیں ایک جمہور کی رائے ہے اور دوسری ظاہری کی۔

اول..... جمہور علماء کہتے ہیں: ❸ وہ پانی جو عام لوگوں کی لئے مباح نہ ہو جیسے کنویں اور چشمے کا پانی اور برتنوں میں محفوظ کیا ہو پانی تو اس کی خرید و فروخت جائز ہے، اس قسم کے پانی سے مالک خود بھی نفع اٹھا سکتا ہے اور دوسرے کو نفع اٹھانے سے منع بھی کر سکتا ہے، اسے یہ حق حاصل ہے کہ جب اس کے قرب و جوار میں پانی مل سکتا ہو تو پینے سے منع کر سکتا ہے۔ اگر قرب و جوار میں اور پانی نہ ہو تو مالک سے کہا جائے گا کہ یا تو وہ خود پانی نکال کر ضرورت مند کو دے یا اسے چھوڑے تاکہ وہ خود پانی نکال کر اپنی ضرورت پوری کر سکے۔

❶..... اخرجه ابو داؤد فی سننہ واحمد فی مسندہ وابن ابی شیبہ فی مصنفہ عن حدیث رجل عن الصحابة واخرجه ابن ماجہ عن ابن عباس ورواه الطبرانی عن ابن عمر (نصب الراية ۳/۲۹۴)۔ ❷ الداحتار والدرالمختار ۵/۳۱۳، تکملة القدير ۸/۱۳۵۔ ❸ البدائع ۵/۱۲۶، الداحتار ۵/۳۱۱ القوانین الفقهية ص ۳۳۹، المهذب المرجع السابق، المجموع ۹/۲۷۸ غایة المنتهی ۲/۹۔

جمہور نے پانی کی خرید و فروخت پر دو دلیلوں سے جواز ثابت کیا ہے۔
 صحیح حدیث میں ثابت ہے کہ حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مدینہ میں رومہ کا کنواں ایک یہودی سے خرید اور اسے بطور سبیل عام مسلمانوں کے لئے وقف کر دیا، ”حالانکہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ فرمان سن لیا تھا کہ جو شخص رومہ کا کنواں خرید کر مسلمانوں کو بہم وسعت پہنچائے گا اس کے لئے جنت ہے۔“ کنویں کا یہودی مالک لوگوں کو اس کنویں کا پانی فروخت کرتا تھا، اس حدیث سے جس طرح کنویں کی خرید و فروخت پر استدلال ہوتا ہے اسی طرح پانی کی خرید و فروخت پر بھی استدلال ہوتا ہے۔ چنانچہ یہودی کے پانی فروخت کرنے پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے تقریر فرمائی۔

اس استدلال پر یہ اعتراض کیا جاتا ہے کہ یہ واقعہ صدر اسلام کا ہے اور اس وقت مدینہ میں یہودیوں کی شوکت قوی تھی اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ابتداء میں یہودیوں کے ساتھ مصلحت کر لی تھی پھر اس کے بعد احکام شریعت کو استقرار و استحکام ملا اور انہی احکام میں امت کے لئے یہ بھی حکم ہے کہ پانی کی خرید و فروخت حرام ہے، پھر کنویں کی خریداری میں پانی تبعا داخل ہے۔ بہر حال اس اعتراض میں کسی کا اختلاف نہیں۔ ❶

۲..... مباح پانی کی بیع کو محفوظ کی ہوئی لکڑیوں کی بیع پر قیاس کیا گیا ہے، چنانچہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے لکڑیوں کی بیع کو یوں جائز فرمایا ہے۔ ”یہ کہ تم میں سے کوئی شخص اپنی رسی لے پھر پہاڑ پر جائے اور لکڑیاں لاکر فروخت کرے خود بھی کھائے اور صدقہ بھی کرے یہ کام اس کے لئے لوگوں کے آگے دست سوال پھیلانے سے بدرجہا افضل ہے۔“ ❷

اول..... اس استدلال پر بھی ایک اعتراض کیا گیا ہے کہ علمائے اصول کے ہاں قیاس کے ساتھ نص کی تخصیص مختلف فیہ ہے، بالخصوص اس قیاس کا صرف یہی تقاضا ہو کہ محفوظ پانی کی بیع جائز ہے، کنویں وغیرہ کے پانی پر یہ قیاس نہ چلے۔

دوم..... ظاہر یہ کہتے ہیں۔ ❸ مطلقاً پانی کی بیع حلال نہیں، نہ نالی میں نہ نہر میں نہ چشمے میں نہ کنویں میں اور مشکیزہ اور برتن وغیرہ میں محفوظ کئے ہوئے پانی کی بیع جائز ہے۔ الایہ کہ کنواں ہی فروخت کیا جائے یا اس کا کوئی معلوم حصہ فروخت کیا جائے تو اس بیع میں پانی تبعا داخل ہوں گے گویا کنواں بیع اصلی ہے اور پانی اس کے تابع ہے۔

امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کی ایک روایت یہ بھی ہے کہ وہ فرماتے ہیں: مجھے پانی کی خرید و فروخت اچھی نہیں لگتی۔

ظاہر یہ نے پانی کی خرید و فروخت کی ممانعت پر درج ذیل دلائل سے استدلال کیا ہے۔

۱..... یہ ثابت ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ”فاضل پانی (جو ضرورت سے زائد ہو) ❹ فروخت نہ کیا جائے۔“ تاکہ اس کی وجہ سے گھاس فروخت کیا جائے۔

چنانچہ اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ حاجت سے زائد پانی فروخت کرنا ممنوع ہے، اس استدلال پر بھی اعتراض کیا گیا ہے کہ یہ نہی ایک خاص حالت کے متعلق وارد ہوئی ہے وہ یہ کہ پانی اس قصد سے فروخت کیا جائے کہ اس کے آس پاس کی چراگاہ میں مویشی چرنے کے محتاج ہوں۔

۲..... یہ حدیث صحیح ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حاجت سے زائد پانی فروخت کرنے سے منع فرمایا ہے، ❺ اس حدیث

❶..... نیل الاوطار ۱/۱۳۶/۵۔ ❷..... رواہ البخاری و مسلم و احمد و ابن ماجہ و النسائی عن ابی ہریرۃ (نیل الاوطار ۱/۶۲۳، الجامع الصغیر ۱۲۲/۲)۔ ❸..... المحلی ۸/۹۔ ❹..... اخرجہ مسلم عن ابی ہریرۃ و اخرجہ البخاری و احمد (نیل الاوطار ۳۰۳/۵)۔ ❺..... رواہ احمد و اصحاب السنن الا ابن ماجہ عن ایاس بن عبد (نیل الاوطار ۱۳۵/۵)

میں صراحت ہے کہ کفایت سے زائد فروخت کرنا حرام ہے برابر ہے کہ پانی مباح زمین میں ہو یا مملوکہ زمین میں، برابر ہے کہ سیرابی کے لئے ہو یا کسی اور کام کے لئے، اس استدلال پر بھی اعتراض کیا گیا ہے کہ یہ حدیث بزرگوار کی حدیث کے معارض ہے یا یہ حدیث بھی ایک خاص حالت پر محمول ہے۔

میرے خیال میں زائد پانی کی بیع کے متعلق ممانعت اس صورت میں ہے، جب پانی کثیر ہو جیسے کنویں اور چشمے کا پانی بارش کا پانی جو مملوکہ زمین میں جمع ہو جاتا ہے، ایسے پانی سے منع کرنا عاثر کام ہے۔

دوسرا مطلب: بیع فاسد کی مختلف انواع..... حنفیہ کی اصطلاح میں بیع فاسد وہ ہوتی ہے جو اپنی اصل اور ذات کے اعتبار سے تو مشروع ہو لیکن وصف کے اعتبار سے مشروع نہ ہو۔ بیع پر قبضہ کر لینے سے ملک کا فائدہ حاصل ہو جاتا ہے۔ جبکہ حنفیہ کے علاوہ دوسرے فقہاء کے نزدیک بیع تو صحیح ہے یا باطل۔ جبکہ غیر صحیح بیع ملک کا فائدہ نہیں دیتی۔

اب میں یہاں حنفیہ کے نزدیک بیوع فاسدہ کی مختلف انواع ذکر کر رہا ہوں، ساتھ ساتھ دوسرے فقہاء کے نزدیک اس نوع کا حکم بھی ذکر کروں گا۔

۱۔ بیع مجہول..... حنفیہ کہتے ہیں جب بیع (خرید کردہ سامان) میں یا ثمن (قیمت) میں فاحش قسم کی جہالت ہو تو بیع فاسد ہو جائے گی۔ جہالت فاحشہ سے مراد ایسی جہالت ہے جو نزاع تک پہنچا دے۔ چونکہ اس قسم کی جہالت بیع و ثمن کی سپردگی کے مانع ہوتی ہے اور اس سے بیع کا مقصد حاصل نہیں ہو پاتا۔

اگر خرید و فروخت میں معمولی جہالت (یسیرہ) ہو تو بیع فاسد نہیں ہوگی، جہالت یسیرہ سے مراد وہ جہالت ہے جو نزاع تک پہنچانے والی نہ ہو۔ چونکہ جہالت یسیرہ بیع و ثمن کی سپردگی سے مانع نہیں ہوتی، لہذا بیع کا مقصد حاصل ہو جاتا ہے۔

جہالت فاحشہ اور جہالت یسیرہ کے بیان کرنے میں عرف کا اعتبار کیا جائے گا۔ مثلاً جب حیوان (جانور) کی جنس نہ بیان کی جائے یا ریڈیو کا مارکہ نہ بیان کیا جائے تو بیع میں فاحش قسم کی جہالت متصور ہوگی جو کہ صحت بیع سے مانع ہوگی۔ بسا اوقات یہ جہالت متعاقبین کے درمیان شدید نزاع کا باعث بن جاتی ہے۔ ❶

معمولی قسم کی جہالت کی وضاحت..... مثلاً کوئی شخص غلے کے ڈھیر میں سے ایک قفیز دراہم کے بدلہ میں فروخت کرے، یا ڈھیر کی طرف اشارہ کر کے کہے کہ یہ ڈھیر اتنے روپے میں فروخت کیا اب یہ معلوم نہ ہو کہ اس ڈھیر میں کتنے من غلہ ہے۔ تو بیع جائز ہوگی۔ چونکہ غرر زائل ہو سکتا ہے، اس میں پائی جانے والی جہالت درجہ غفو میں ہے جو کہ نزاع تک نہیں پہنچاتی، اس کی ایک مثال یہ بھی ہے جیسے دو یا تین اشیاء میں سے ایک شے کو فروخت کرے اور اس سے زائد نہیں، ساتھ مشتری کو یہ اختیار بھی حاصل ہو کہ وہ ایک چیز لے اور باقی واپس کر دے، اس قسم کے اختیار کو خیاریتین کہا جاتا ہے، یہ بیع استحساناً صحیح ہے ورنہ قیاس سے تو بیع فاسد ہے یہی امام زفر رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

وجہ قیاس..... یہ ہے کہ بیع مجہول ہے چونکہ دو اشیاء میں سے غیر معلوم چیز کو فروخت کیا ہے لہذا بیع مجہول ہوئی لہذا بیع کے صحیح ہونے میں یہ جہالت مانع ہوگی۔ یہ ایسا ہی ہے جیسے چار کپڑوں میں سے ایک کپڑے کی بیع اور ساتھ اختیار کا بھی تذکرہ کر دیا جائے، اسی تفصیل کے مطابق امام زفر رحمۃ اللہ علیہ خیاریتین کو جائز فرمائیں دیتے۔

وجہ استحسان: اول..... قیاس خیاریتین کو مشروع قرار دیتا ہے، ان دونوں میں وجہ جامع یہ ہے کہ دفع غبن کی ضرورت پیش آتی ہے، جبکہ

خيار شرط اور خيار تعین دفع غبن کا ایک راستہ ہوتے ہیں، چنانچہ خيار شرط میں شریعت کا وارد ہونا گویا خيار تعین میں شریعت کا وارد ہونا ہے۔ تین اشیاء میں سوچ بچار کی ضرورت پیش آتی ہے، چونکہ عاۓہ اشیاء کی کوئی تین قسم پر ہوتی ہے (۱) اعلیٰ (۲) متوسط (۳) ادنیٰ۔ چنانچہ زیادہ میں حکم اصل قیاس کا ہوگا وہ یہ ہے کہ مبیع معلوم ہو۔ چنانچہ اس اصول پر چار اشیاء میں سے ایک چیز کی بیع معہذا خيار بھی ہو تو یہ بیع فاسد ہوگی۔ چونکہ لوگوں کی ضرورت اس کی تشریح کی جانب نہیں ہوتی چونکہ اجمالاً اشیاء کی کوئی، اعلیٰ متوسط اور ادنیٰ ہوتی ہے۔

دوم..... لوگوں میں اس قسم کی بیع کا عام معمول ہے، چونکہ ہر شخص بازار میں نہیں جاتا تا کہ وہ خود اپنی ضرورت کی چیز خریدے بالخصوص بڑی عمر کے لوگ اور عورتیں تو خریداری میں دوسروں کی محتاج ہوتی ہیں، چنانچہ کسی ایک جنس سے ایک ہی چیز کو خرید لینے سے حاجت پوری نہیں ہوتی، چونکہ بسا اوقات حاجت اور رغبت میں توافق نہیں ہوتا، لہذا ضرورت پڑتی ہے کہ ایک جنس کی دو چیزیں خریدی جائیں۔ تا کہ وہ ان میں سے ایک کو اپنے لئے پسند کر لیں اور باقی کو واپس کر دیں، لہذا تعامل ناس کی وجہ سے خریداری صحیح ہوگی۔ البتہ تین اشیاء سے زائد تعامل نہیں ہے، چنانچہ تین سے زائد اشیاء میں حکم اصل قیاس کے مطابق رہے گا۔ ①

ملاحظہ..... حنفیہ کے نزدیک اس حالت میں راجح یہ ہے کہ خيار تعین کی مدت کی شرط نہ لگائی جائے جیسے خيار شرط میں مدت کی تعین ہوتی ہے جو کہ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک تین دن یا اس سے کم مدت ہے اور صاحبین کے نزدیک تین دن اور اس سے زیادہ مدت ہے۔

بعض حنفیہ کا قول..... ہے کہ خيار شرط کی مدت کے بیان کرنے کے بغیر یہ بیع جائز نہیں ہے۔ چونکہ اگر مبیع شے واحد ہوئی جو کہ معین ہو اور اس میں خيار شرط ہو چنانچہ خيار شرط کی مدت کا بیان صحت بیع کے لئے ہے، اسی طرح جب شے واحد ہو اور غیر معین ہو، ان دونوں میں وجہ جامع یہ ہے کہ مدت کی تعین نہ کرنا خيار کی مدت کو مجہول رکھنا ہوتا ہے اور یہ چیز بیع کے لئے مفید ہے۔

اولین کا استدلال..... یہاں خيار شرط اور خيار تعین میں فرق ہے، وہ یہ ہے کہ خيار شرط بیع کے حکم کے ثبوت کے مانع ہوتا ہے، اور بیع کا حکم خيار کے اندر ملکیت کا منتقل ہونا ہوتا ہے، گویا مدت کا وقت مقرر کرنا ضروری ہے۔ تا کہ غور و فکر سے غبن کا دفعیہ ہو جائے، رہی بات خيار تعین کی سو وہ بیع کے حکم سے مانع نہیں ہوتا بلکہ غیر معین چیز میں بیع کا حکم ثابت ہو جاتا ہے۔ خيار تعین تو فقط تعین مبیع سے مانع ہوتا ہے۔ لہذا اس کے لئے بیان مدت کی شرط نہیں ہوتی۔

جہالت فاحشہ کی مثالیں..... اس کی مثال یہ ہے کہ جیسے کوئی شخص چار اشیاء میں سے ایک شے فروخت کرے، یا ریوڑ میں سے ایک بکری فروخت کرے اس شرط پر کہ اسے خيار حاصل ہوگا کہ وہ ایک لے لے اور بقیہ کو واپس کر دے، اسی طرح جب خيار کے تذکرہ کے بغیر ہی تین اشیاء یا دو اشیاء میں سے ایک شے خریدی جائے یا تین کپڑوں میں سے ایک کپڑا خرید جائے، جہالت مبیع کی وجہ سے بیع فاسد ہوگی، اور یہ جہالت مفضی الی النزاع ہے، چونکہ بائع رومی قسم کی چیز دینا چاہے گا جبکہ مشتری اعلیٰ قسم کی چیز لینا چاہے گا چونکہ عقد میں تعین نہیں ہوئی۔ ②

فی الجملہ..... جہالت فاحشہ غالب احوال میں چار جہالت کی طرف راجع ہوتی ہے ③ جنہیں میں پہلے ذکر کر چکا ہوں۔

اول: جہالت مبیع..... یعنی مشتری کے اعتبار سے مبیع کی جنس یا نوع یا مقدار میں جہالت ہو، میں نے بعض مثالیں بیان کر دی ہیں۔

①..... البدائع ۵/۱۵۷، فتح القدیر ۵/۱۳۰۔ ② الدر المختار بہا مش رد المحتار لابن عابدین ۳/۱۱۵۔ ③ عقد البیع للاستاذ

دوم: جہالت ثمن..... جیسے ریوڑ میں سے سوکریوں کے بدلہ میں گھوڑا فروخت کرے تو عقد فاسد ہوگا چونکہ ثمن میں جہالت ہے۔ اسی طرح جب کوئی کہے کہ یہ کپڑا اس کی قیمت کے ساتھ فروخت کیا تو بھی بیع فاسد ہوگی چونکہ اس نے ثمن کو قیمت بنا دیا ہے جبکہ قیمت تاجروں کے ہاں مختلف ہوتی ہے لہذا ثمن مجہول ہوں گے۔

اسی طرح اگر کسی شخص نے بائع یا مشتری کے حکم سے یا فلاں شخص کے حکم سے کوئی چیز خریدی تو بیع فاسد ہوگی چونکہ اسے معلوم نہیں کہ فلاں کس چیز کا حکم لگائے گا لہذا ثمن مجہول ہوں گے۔

جب کوئی کہے میں نے یہ چیز گندم کے ایک قفیز یا جو کے دو قفیز کے بدلہ میں تمہیں فروخت کر دی تو بیع فاسد ہوگی چونکہ ثمن مجہول میں، یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہ ایک بیج میں دو بیج ہیں۔ جبکہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے دو بیوع میں ایک بیع سے منع فرمایا ہے۔^① جب کوئی کہے: اگر تم نقدی لوگے تو پانچ روپے میں اور اگر دھار لوگے تو سات روپے میں تو بیع فاسد ہوگی، چونکہ ثمن کو متعین نہیں کیا، کیا ثمن نقدی ہوں گے یا ادھار؟ اگر ابہام ختم کر دیا اور ایک صورت اختیار کر لی تو بیع صحیح ہوگی۔

اسی طرح مجہول رأس المال یا کھسی ہوئی قیمت پر بیع کرنا جبکہ مشتری کو کھسی ہوئی قیمت اور رأس المال کی خبر نہ ہو تو بھی بیع فاسد ہوگی، اگر مجلس عقد میں مشتری کو رأس المال یا کھسی ہوئی قیمت کا علم ہو جائے تو استحساناً بیع صحیح ہو جائے گی، چونکہ جواز سے مانع جہالت ہے جو عقد کے وقت پائی جاتی ہے، جبکہ جہالت مجلس میں ختم ہو چکی۔

جب مجلس کے لئے حالت عقد کا حکم ہوتا ہے تو گویا یہ عقد کے وقت معلوم رہا جب معلوم نہ ہو حتیٰ کہ فریقین جدا ہو گئے تو فساد پختہ ہو چکا رفع نہیں ہوگا۔^②

امام زفر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: جب عقدا اپنے وجود کے وقت (طے ہوتے وقت) ہی فاسد ہو تو کسی حال میں بھی جواز کا احتمال نہیں رکھتا، چونکہ امام زفر رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک فاسد کا جائز میں تبدیل ہونا محال ہوتا ہے۔^③ یہ مسئلہ بھی مذاہب میں جہالت ثمن کی وجہ سے متفق علیہ ہے، اگر ثمن معلوم ہوں تو بالافتق کوئی حرج نہیں کہ کھسی ہوئی قیمت سے فروخت کرے، مثلاً یوں کہے: میں نے یہ کپڑا تمہیں اس پر کھسی ہوئی قیمت کے ساتھ فروخت کیا، بشرط یہ کہ جب قیمت دونوں کو معلوم ہو عقد کرتے وقت، چونکہ یہ بیع ثمن معلوم کے ساتھ طے ہوئی ہے۔^④

فقہاء کے نزدیک اس قیمت کے ساتھ خرید و فروخت کرنا جس پر نرخ بازار میں منقطع ہوا جائز نہیں ہے، یا ایسے نرخ کے ساتھ جس سے لوگ بیع کرتے ہیں یا جو ثمن فلاں کہے، چونکہ ان صورتوں میں ثمن کی جہالت ہے۔ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ سے منقول ہے کہ وہ قیمت جس پر بازار میں نرخ منقطع ہو اس سے بیع کرنا جائز ہے بشرط یہ کہ تاریخ مقرر ہو یا عقد کے وقت اس کی تحدید ہو، چونکہ لوگوں میں یہ بیع متعارف ہے اور ہر زمان و مکان میں اس پر لوگوں کا تعامل رہا ہے، ابن تیمیہ اور ابن قیم نے جواز کے رجحان کو ترجیح دی ہے، نرخ سے مراد بازاری نرخ ہے نہ کہ مستقبل میں کسی بھی وقت کا نرخ۔^⑤

سوم: مدت کا مجہول ہونا..... جیسے کوئی کہے فلاں اور فلاں مدت تک کے لئے فروخت کیا، اس سے بیع فاسد ہو جائے گی چونکہ مدت مجہول ہے، اسی طرح خیار شرط میں مدت کا مجہول ہونا بھی مفید بیع ہے، فساد کی دلیل یہ ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حمل کے حمل کی

①..... رواہ الموطا والترمذی والنسائی و ابو داؤد عن ابی ہریرۃ. ② البدائع ۵ ۱۵۸، رد المحتار ۳ ۳۰ فصح القدير مع العناية ۱۱۳/۵، المبسوط ۳۹/۱۳. ③ البدائع ۶/۱۲۳. ④ المعنی المحتاج ۲ ۱۶۷. ⑤ معنی المحتاج ۲ ۱۷۷، المہذب ۱۰۲۶۲، الفوائین الفقہیہ ص ۲۵۷، عایۃ المنتہی ۲/۱۳، اعلام الموقعین ۳ ۵۳، المحیی ۹ ۱۹۹

بیع سے منع فرمایا ہے۔ اس حدیث کی ابن عمر رضی اللہ عنہ نے یہ تفسیر کی ہے کہ ادھار قیمت کے ساتھ بیع کر دینا یہاں تک کہ اونٹنی پیٹ میں پڑے ہوئے بچے کو جنم دے اور پھر جنم دیا ہو، بچہ جنم دے، چنانچہ مجہول مدت تک کی بیع سے منع فرمایا ہے۔

اگر حاجیوں کے آنے تک، فصلوں کی کٹائی تک، فصل گاہنے تک، انگور توڑنے تک، اون کاٹنے تک، بیع کی تو بیع فاسد ہوگی چونکہ یہ جہالت مفضی الی النزاع ہے، چونکہ ان اوقات میں تقدیم و تاخیر ہو سکتی ہے۔

اگر ان مدتوں کے ساتھ معلق کر کے بیع ہوئی ہو پھر فریقین نے حاجیوں کے آنے سے پہلے اور گاہنے سے پہلے مدت کو ساقط کر دیا تو بیع جائز ہوگی، چونکہ نزاع کی وجہ سے بیع فاسد تھی اور نزاع جاتا رہا۔ یہ جہالت صلب عقد میں نہیں پائی جاتی بلکہ یہ جہالت تو خارجی امر میں ہوتی ہے اور وہ مدت ہے۔ ❶

چہارم: وسائل توثیق میں جہالت کا پایا جانا..... جیسے مثلاً بائع ادھار شمن کے بدلہ میں مشتری سے کفیل یا رہن کا مطالبہ کرے تو ضروری ہے کہ کفیل اور رہن معین ہوں ورنہ بیع فاسد ہوگی۔

مجہول چیز کی بیع کے بارے میں حنفیہ کے ہاں یہ تفصیل ہے۔

مالکیہ، شافعیہ، حنابلہ اور ظاہریہ..... کہتے ہیں: مجہول چیز کی بیع جائز نہیں ہے جیسے بہت ساری موٹر کاروں میں سے ایک موٹر کار کی بیع یا دو یا زیادہ کپڑوں میں سے ایک کپڑے کی بیع، شمن مجہول اور ادھار شمن کے ساتھ بھی ان حضرات کے نزدیک بیع جائز نہیں، بلکہ ان کے نزدیک بیع باطل ہوگی، چونکہ جہالت بیع کی وجہ سے غرر پایا جاتا ہے، جبکہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بیع الغرر سے منع فرمایا ہے، اسی لئے ان حضرات فقہاء نے بیع کے صحیح ہونے کی شرائط میں یہ مقرر کر رکھا ہے کہ بیع متعاقدين کے لئے معلوم ہونی چاہئے، ایسا نہیں کہ من کل وجہ معلوم ہو بلکہ وہ معین ہو، اس کی مقدار اور صفت معین ہو، اور یہ کہ شمن کی صفت، مقدار اور مدت بھی مقرر ہو، ایسی شرط پر بیع کو معلق کرنا جائز نہیں جو مستقبل میں پائی جائے جیسے مہینہ کا آنا اور حاجی کا آنا، چونکہ اس بیع میں غرر ہے، ❷ البتہ مالکیہ نے فصلوں کی کٹائی، پھلوں کی توڑائی، شیرہ بنانے، حاجیوں کے نکلنے، نیروز، مہر جان اور میلاد تک کی بیع کو جائز قرار دیا ہے، چونکہ ان اوقات کی مدت مقرر ہوتی ہے، مالکیہ نے خیار تعیین کے ساتھ بیع کو جائز قرار دیا ہے، اور اسے بیع الاختیار کا نام دیا ہے، لیکن مالکیہ نے اتحاد جنس کی شرط لگائی ہے نیز شمن اور صنف میں بھی اتحاد ہو ورنہ بیع صحیح نہیں ہوگی۔ ❸

غرر اور جہالت میں فرق..... غرر جہالت سے عام ہے چنانچہ ہر مجہول میں غرر ہے اور ہر غرر مجہول نہیں ایسا اوقات غرر ہوتا ہے اور جہالت نہیں ہوتی جیسے بھاگا ہوا جانور جس کی صفت معلوم ہو، کی بیع۔ لیکن جہالت غرر کے بغیر بھی پائی جاتی ہے۔ ❹

۲: کسی شرط پر معلق بیع اور بیع مضاف..... عموماً بیع معلق یا عقد معلق اسے کہا جاتا ہے جس کا وجود کسی دوسری چیز کے وجود پر معلق ہو، اور وہ چیز ممکن الحصول ہو، عربی میں یہ تعلق کلمہ "إنه إذا اور متبسی وغیرہ کے ساتھ ہو (اردو میں اگر، جب بشرط یہ کہ وغیرہ کے ساتھ ہو) اس کی مثال یہ ہے جیسے کوئی شخص کسی دوسرے آدمی سے کہے: میں نے تمہیں اپنا یہ گھرا تے روپے میں فروخت کر دیا بشرط یہ کہ فلاں شخص مجھے گھر فروخت کرے، یا اگر میرے والد سفر سے واپس آگئے۔ بیع مضاف اور عقد مضاف عموماً وہ ہوتا ہے جس میں ایجاب کو زمانہ مستقبل کی طرف منسوب کیا جائے، جیسے کوئی شخص کہے: میں یہ گاڑی تمہیں آنے والے مہینہ کے شروع میں فروخت کر دوں گا۔

❶..... فسخ القدير ۲۲۲/۵، المسبوط ۲۶۱/۱۳، رد المحتار ۱۲۵/۳۔ ❷ حاشیة الدسوقي ۱۵/۳، المہذب ۲۶۳/۱، مغنی المحتاج ۱۶۲/۱، المغنی ۲۰۹/۳، غایة المنتہی ۱۱/۲، المحلی ۳۹۷/۸۔ ❸ الدسوقي علی الشرح الكبير ۱۰۶/۳، القوانين الفقیہہ ص ۲۶۹، المنتقی علی الموطا ۲۹۸/۴۔ ❹ الغرر و اثره فی العقود ص ۳۹، الفروق للقرافی المالکی ۲۶۵/۳، تہذیب الفروق بہامشہ ۲۰۳۔

فرق..... حنفیہ کے نزدیک ان دونوں صورتوں میں فرق یہ ہے کہ عقد معلق کو موجود نہیں کہا جاتا، اور فی الحال بطور سبب منعقد نہیں ہوتا، بلکہ عقد وجود شرط پر معلق ہوتا ہے، جبکہ شرط کبھی پائی جاتی ہے اور کبھی نہیں پائی جاتی۔

رہی بات عقد مضاف کی سو وہ عقد تام ہوتا ہے اس پر اس کا حکم اور اثر مرتب ہوتا ہے الا یہ کہ آثار کا ترتیب تاخیر سے ہوتا ہے۔

عقد مضاف (منسوب) اور عقد معلق کا حکم..... فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ بیع معلق اور بیع مضاف صحیح نہیں ہوتی، لیکن حنفیہ کی اصطلاح میں اسے فاسد کا نام دیا جاتا ہے اور دوسرے فقہاء کے نزدیک باطل کا نام دیا جاتا ہے۔

اسی اختلاف کی بناء پر بیع کی تعلیق اور اضافت (نسبت) سوئے زمانہ مستقبل صحیح نہیں، چونکہ بیع ان عقود میں سے ہوتی ہے جو فی الحال تمسک کا تقاضا کرتے ہیں۔ اور یہ عقود مستقبل کی طرف نسبت اور اضافت کو قبول نہیں کرتے، جیسے عقود ایسی شرط کے ساتھ معلق نہیں ہوتے جن میں جوا ہو۔ یعنی تعلیق معرض خطر میں ہو۔

مذکور بالا تفصیل سے معلوم ہوتا ہے بیوع کی ان دو انواع کے فساد کی علت ایسی چیز ہے جو غرر پر مشتمل ہے، چنانچہ بیع معلق میں عاقدین کو معلوم نہیں ہوتا کہ آیا امر معلق حاصل ہوگا یا نہیں، جیسے انہیں یہ بھی معلوم نہیں ہوتا کہ یہ امر معلق کب حاصل ہوگا؟ بیع مضاف میں عاقدین کو یہ معلوم نہیں ہوتا کہ بیع کو مستقبل میں وجود کیسے ملے گا اور عاقدین عقد سے کیسے راضی ہوں گے۔^①

۳: غیر مرئی چیز (جو آنکھوں سے اوجھل ہو) کی بیع..... یعنی وہ چیز جو بائع کی ملکیت میں ہو اور فی الواقع موجود ہو لیکن آنکھوں کے سامنے نہ ہو بلکہ غائب ہو۔

حنفیہ..... کہتے ہیں جو چیز غائب ہو یعنی آنکھوں کے سامنے نہ ہو، دیکھے بغیر اس کی خرید و فروخت جائز ہے، چنانچہ جب خریدار اسے دیکھے تو اسے اختیار حاصل ہوگا۔ چاہے تو بیع کو نافذ قرار دے چاہے رد کر دے، اسی طرح بیع کی صفت کے متعلق بھی خیار حاصل ہوگا اگرچہ بیع فروخت کنندہ کے بیان کے مطابق ہو جیسے کور میں بند سامان یا گندم کی مقررہ مقدار۔

حنفیہ کی دلیل..... یہ ہے کہ جب خریدار کو دونوں حالتوں میں خیار رویت حاصل ہوگا تو بیع میں غرر کا احتمال نہیں رہے گا لہذا جہالت مفضی الی النزاع نہیں ہوگی،^② حنفیہ کی دوسری دلیل یہ حدیث ہے۔ ”جس شخص نے کوئی چیز خریدی جو اس نے دیکھی نہ ہو تو وہ جب اسے دیکھے گا اسے خیار حاصل ہوگا۔“^③

مالکیہ..... کہتے ہیں کہ غائب چیز کی بیع جائز ہے بشرط یہ کہ وہ چیز ایسی صفت پر ہو جو اس کے غائب رہنے سے بدلے نہیں، جب وہ چیز صفت مذکور پر ہو تو بیع لازمی ہو جائے گی، چونکہ اس میں ہوا بھی تو غرر لیسر ہوگا۔ جبکہ بیان کی ہوئی صفت معاینہ کے قائم مقام ہوگی، اگر صفت مذکور کے بیع خلاف ہو تو مشتری کو خیار حاصل ہوگا۔

مالکیہ نے (ان کے ایک مشہور قول کے مطابق) غائب چیز کی بیع بغیر صفت، نوع اور جنس کے بیان کرنے کے بھی جائز قرار دی ہے جبکہ وہ چیز معین حالت پر ہو۔^④ مالکیہ کے ہاں اس بیع کو ”بیع البرنانج“ برنانج سے مراد ایسی پرچی ہے جس پر بیع کی صفت درج ہوتی ہے اور وہ بیع کی خرید و فروخت کی فائل میں رکھی ہوتی ہے جبکہ فروخت کنندہ کو بیع کی جنس اور نوع کی خبر نہیں ہوتی، ضرورت کی وجہ سے یہ جائز ہے، یعنی گھڑی

①..... دیکھئے رد المحتار والدر المختار ۱۳۳/۴، الفروق للقرافی ۲۲۹۱، المجموع للنووی ۳۷۴/۹، المہذب ۲۶۶/۱، المغنی ۵۹۹/۵، البدائع ۱۶۳/۵، فتح القدیر ۱۳۷/۵، روی مسنداً ومرسلأ فالمسند اخرجہ الدار قطنی فی سننہ عن ابی ہریرۃ والمرسل رواہ ابن ابی شیبۃ والدارقطنی فی سننہما عن مکحول۔ مواہب الجلیل ۲۹۴/۳، الشرح الکبیر ۲۵/۳، الشرح الصغیر ۲۱/۳، القوانين الفقہیۃ ص ۲۵۷۔

کھولنے میں بائع کو مشقت درپیش آتی ہے۔ گویا بیان صفت کو رویت کے قائم مقام بنا دیا گیا ہے۔

شافعیہ..... کا اظہر قول اور اباضیہ کے نزدیک بھی ایک قول ہے کہ نظروں سے اوجھل (غائب) چیز کی بیع مطلقاً صحیح نہیں۔ غائب سے مراد وہ چیز ہے جسے متعاقدین دونوں یا کوئی ایک دیکھتا نہ ہو، اگرچہ بیع قریب میں موجود ہی کیوں نہ ہو، چونکہ اس میں غرر ہے، جبکہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بیع الغرر سے منع فرمایا ہے، جبکہ جس چیز کی جنس اور نوع معلوم نہ ہو اس میں غرر کبیر ہوتا ہے، اسی طرح جس چیز کی جنس جدید میں غرر کے پائے جانے کی وجہ سے اس کی بیع صحیح نہیں ہوتی، اس کا سبب یہ ہے کہ بیع کی صفت میں جہالت ہوتی ہے۔ جیسی بیع سلم مسلم فیہ کے مجہول ہونے کی وجہ سے جائز نہیں ہوتی، جبکہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بیع الغرر سے منع فرمایا ہے۔

رہی بات خیار رویت والی حدیث کی کہ ”جس شخص نے ایسی چیز خریدی جو اس نے دیکھی نہ ہو تو اسے خیار حاصل ہوگا جب وہ اسے دیکھ لے۔“ سو یہ حدیث ضعیف ہے جیسا کہ بیہقی نے کہا ہے، دارقطنی نے کہا ہے کہ یہ حدیث باطل ہے، صحیح نہیں، اسے بیہقی کے علاوہ کوئی اور روایت نہیں کرتا۔ ❶

حنابلہ..... ظاہری روایت کے مطابق کہتے ہیں: وہ غائب چیز جس کا وصف نہ بیان کیا گیا ہو اور نہ ہی رویت کے لئے پیش کی گئی ہو اس کی بیع صحیح نہیں ہے، اگر حنابلہ کی دوسری روایت کے مطابق اس بیع کو صحیح قرار دیا جائے تو بائع اور مشتری کو دیکھتے وقت خیار حاصل ہوگا، پہلی روایت کی دلیل یہ ہے۔ کہ ”حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بیع الغرر سے منع فرمایا ہے۔“

البتہ جب مشتری کے سامنے بیع کا وصف بیان کر دیا جائے اور بیع کی صفات بقدر کفایت واضح کر دی جائیں تو ظاہر مذہب میں اس چیز کی بیع صحیح ہوگی، امام احمد رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہے کہ غائب چیز کی بیع صحیح نہیں یہاں تک کہ مشتری اسے دیکھ نہ لے، چونکہ صفت بیان کر دینے سے بیع کی معرفت حاصل نہیں ہوتی، لہذا بیع صحیح نہیں جیسے مسلم فیہ کی بیع سلم صحیح نہیں۔

ظاہر مذہب پر حنابلہ کی دلیل یہ ہے کہ یہ بیع صفت کی بیع ہے لہذا بیع سلم کی طرح صحیح ہے، یہ نہ کہا جائے کہ اس سے بیع کی معرفت حاصل نہیں ہوتی چونکہ صفات ظاہرہ سے یہ معرفت حاصل ہو جاتی ہے، جس سے بظاہر نمون مختلف ہوتے ہیں۔ ❷

خلاصہ..... حنفیہ، مالکیہ، حنابلہ ظاہر قول کے مطابق، ظاہر یہ، زیدیہ، امامیہ اور اباضیہ ایک قول کے مطابق غائب چیز کی بیع کو جائز قرار دیتے ہیں بشرط یہ کہ اس کی صفت بیان کی گئی ہو، ❸ بغیر رویت اور بیان وصف کے بغیر خرید و فروخت کو حنفیہ نے جائز قرار دیا ہے۔

زمین میں پوشیدہ چیز کی بیع..... یعنی ایسی چیز کی بیع جس کا دیکھنا مشقت طلب امر ہو، بسا اوقات بیع کی رویت میں مشقت ہوتی ہے یا نقصان ہوتا ہے جیسے ڈبوں میں پیک کی ہوئی اشیاء خورد و نوش، ادویات، مائع اشیاء، مختلف اقسام و انواع کے غاز جنہیں صرف استعمال کرتے وقت ہی کھولا جاتا ہے، حنفیہ نے ایسی اشیاء کی بیع کو جائز قرار دیا ہے، گاجر، مولیٰ، آلو وغیرہا کی بیع بھی اسی قسم میں داخل ہے۔ حنفیہ کے نزدیک ان اشیاء کی بیع ایسی ہی ہے جیسے غائب چیز کی بیع، جیسا کہ مالکیہ نے اس کی بیع کی اجازت دی ہے۔

چونکہ بیع عادیہ معلوم ہوتی ہے، اس میں غرر معمولی درجہ کا ہوتا ہے، جبکہ شافعیہ، حنابلہ اور ظاہر یہ نے اس قسم کی بیع کو بیع باطل قرار دیا ہے۔ ❹ چونکہ ان اشیاء کا وصف بیان کرنا ممکن نہیں لہذا اس میں غرر اور جہالت متحقق ہوگی۔

❶... دیکھئے المہذب ۱/۲۶۳ المجموع ۳۱۵/۹ مغنی المحتاج ۱۸/۳ شرح النیل ۱۳۳/۳۔ ❷ المغنی ۵۸۰/۳، غایۃ المنتہی ۱۰۲۔ ❸ المحلی ۳۸۹/۸، الروض النضیر ۲۵۹/۳، المختصر النافع ص ۱۲۵، شرح النیل ۱۳۷/۳۔ ❹ الدر المختار ۱۰۶/۲، بدایۃ المجتہد ۱۵۶/۲، المجموع ۳۳۸/۹، المغنی ۹۱/۳، المحلی ۴۵۶/۸۔

۴: نایبنا شخص کی خرید و فروخت..... دراصل نایبنا شخص کی خرید و فروخت کا مسئلہ رویت مبیع کی شرط پر متفرع ہوتا ہے اس میں بھی سابقہ اختلاف چلے گا۔

حنفیہ مالکیہ اور حنابلہ..... کہتے ہیں: نایبنا کی خرید و فروخت صحیح ہے، اس کا اجارہ، بہہ وغیرہ بھی صحیح ہے، نایبنا کو ایسے ذریعے کا اختیار حاصل ہوگا جس سے اسے مبیع کی معرفت حاصل ہو جاتی ہو جیسے چھونے سے، سوگننے سے یا چکھنے سے، مبیع کے اوصاف پر اعتماد کرنے سے معرفت حاصل ہو جائے تو بیع میں کافی سمجھی جائے گی۔ جیسے درختوں پر لگے ہوئے پھلوں، گھروں اور پلاٹس کے اوصاف کافی ہوتے ہیں، ان فقہاء کی دلیل یہ حدیث ہے۔ ”بیع باہمی رضا مندی سے طے ہوتی ہے۔ ① جبکہ نایبنا خرید و فروخت پر راضی ہوتا ہے، اور مختلف وسائل سے اسے معرفت حاصل ہو جاتی ہے، لہذا نایبنا شخص کی خرید و فروخت کے مترادف ہوا۔ نیز گونگے شخص کے اشارات بات کرنے کے قائم مقام ہوتے ہیں اسی طرح نایبنا شخص کا سوگننا اور چکھنا بھی اس کے دیکھنے کے مترادف ہے۔ ②

البتہ حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک بائع کے لئے اختیار رویت ثابت نہیں ہوتا برابر ہے کہ وہ بینا ہو یا نایبنا۔

شافعیہ..... کہتے ہیں کہ نایبنا شخص کی خرید و فروخت صحیح نہیں ہوتی، ہاں البتہ اس نے بینائی جانے سے قبل جو چیز دیکھی ہو اور اس میں تغیر نہ ہوتا ہو جیسے لوہا وغیرہ، شافعیہ کی دلیل یہ ہے کہ اعلیٰ اور ادنیٰ شے کے متعلق نایبنا شخص کا ادراک ناقص ہوتا ہے، گویا نایبنا کے اعتبار سے محل عقد مجہول ہوتا ہے۔ ③

۵: حرام شمن کے بدلہ میں بیع..... جب خرید و فروخت میں شمن کوئی حرام چیز ٹھہری ہو جیسے شراب، خنزیر وغیرہ۔ تو بیع حنفیہ کے نزدیک فاسد ہوگی، چونکہ حقیقۃً بیع کا وجود ہے اور وہ مال کے بدلہ میں مال کا ہونا ہے، چنانچہ شراب اور خنزیر کفار کے نزدیک مال متقوم ہیں، یہ دونوں چیزیں اگرچہ حنفیہ کے نزدیک مال متقوم ہیں لیکن از روئے شریعت مال متقوم نہیں ہیں، اس بارے میں یہ قاعدہ مقرر ہے۔ کہ ”جب موضوعین میں سے کوئی چیز (شمن یا مبیع) کسی بھی آسمانی دین میں مال نہ ہوں تو بیع باطل ہوتی ہے برابر ہے کہ وہ چیز مبیع ہو یا شمن ہو، چنانچہ مردار، خون اور آزاد انسان کی بیع باطل ہے۔

اگر عوض ایسا ہو کہ کسی ایک دین میں مال ہو اور دوسرے دین میں مال نہ ہو پھر اگر وہ چیز شمن ٹھہرے تو بیع فاسد ہوگی جیسے شراب کے ساتھ کپڑے کی بیع، اگر وہ عوض بیع ٹھہرے تو بیع باطل ہوگی جیسے درہم سے شراب کی بیع۔ اسی اختلاف پر یہ مسئلہ بھی متفرع ہوتا ہے کہ جب شمن حرام چیز ہو تو قیمت کے ساتھ بیع منعقد ہو جاتی ہے، ④ واضح رہے کہ حنفیہ کے علاوہ بقیہ فقہاء کے نزدیک یہ بیع باطل ہے۔

۶: ادھار کی خرید و فروخت..... ادھار کہا جاتا ہے کہ سامان لے لیا جائے اور اس کے شمن تاخیر سے مقررہ مدت تک دیئے جائیں۔ اسے عربی میں ”بیع نسیر“ کہا جاتا ہے، نقدی بیع یہ ہے کہ فی الحال شمن دے دیئے جائیں۔

سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ جب عقد کو شرعاً غیر مباح غرض کے حصول کے لئے وسیلہ بنایا جائے تو کیا ارکان عقد یعنی ایجاب و قبول کے پائے جانے پر عقد منعقد ہو جائے گا یا اسے غیر مشروع سبب کا حامل ہونے کی وجہ سے غیر صحیح سمجھا جائے؟ اس کی مثال یہ ہے ⑤ جیسے ایک شخص کسی گاہک کو مال ادھار شمن کے ساتھ فروخت کرے پھر وہی مال گاہک سے نقدی شمن کے ساتھ

①..... رواہ ابن ماجہ والبیہقی وصحاحہ ابن حبان عن ابی سعید الخدری۔ قد سبق تخریجہ۔ ② مختصر الطحاوی ص ۸۲، البدائع ۱۶۲/۵، حاشیۃ الدسوقی ۲۲/۳، المغنی ۲۱۰/۳، غایۃ المنتہی ۱۰/۲۔ ③ المہذب ۳۶۲/۱۔ ④ فتح القدر مع العنایۃ ۱۸۶/۵، البدائع ۱۳۱/۵، ردالمحتار ۱۰۵/۳۔ ⑤ مواہب الجلیل للخطاب ۳۹۰/۳، الشرح الکبیر للدردیر ۷۶/۳، الشرح الصغیر ۱۱۶/۲۔

خرید لے، جیسے مثلاً ایک شخص پانچ ہزار روپے ادھار پر کسی کو روٹی فرخت کرے پھر یہی روئے نقدی چار ہزار روپے سے اس سے واپس خرید لے، گویا یہاں بیع کے دو عقد ہوتے ہیں بظاہر یہ دونوں عقد ارکان و شرائط پر مشتمل ہوتے ہیں، مالکیہ کے نزدیک اس قسم کی بیع کو بیع عینہ کہا جاتا ہے، دراصل یہ بیع الاجل کی ایک نوع ہے جس سے سود کمانے کے لئے ایک حیلہ کیا جاتا ہے، اور ایسی چیز کو حاصل کیا جاتا ہے جو شرعاً ممنوع ہے۔ اسے عرف عام میں بیع الاجل سے تعبیر کیا جاتا ہے، چنانچہ مالکیہ بیع الاجل اور بیع عینہ میں فرق روا رکھتے ہیں۔ وہ کہتے ہیں بیع الاجل یہ ہے کہ مشتری اپنے بائع یا وکیل کے لئے کوئی چیز خریدے اور مدت تک کے لئے خریدے اور بیع عینہ یہ ہے کہ ایک شخص کسی دوسرے سے کہے: دس روپے میں سامان نقدی خریدو اور میں تم سے بارہ روپے میں ادھار خریدوں گا۔

شافعیہ اور ظاہریہ..... کہتے ہیں: چونکہ اس عقد میں ایجاب و قبول پایا جاتا ہے اس لیے صحیح ہے، اور نیت کا معاملہ اللہ تعالیٰ کو سپرد ہے وہی اس پر سزا دینے والا ہے۔

مالکیہ اور حنابلہ..... کہتے ہیں: جب غلط ارادے پر دہن قائم ہو جائے تو عقد سدالہاب عقد باطل ہوگا اس اختلاف کی تطبیق ان صورتوں میں ظاہر ہوگی: حلالہ کے لئے شادی کرنا، بیع عینہ اور شراب ساز کے ہاتھ انگوٹھ فروخت کرنا۔ ①

امام ابوحنیفہ..... ظاہر مذہب میں محلل کی شادی کے صحیح ہونے کا حکم لگاتے ہیں اور شراب ساز کے ہاتھ انگوٹھ فروخت کرنے کو صحیح قرار دیتے ہیں، بشرط یہ کہ عقد میں کوئی ایسی شرط لگائی جائے جو عقد کے لئے محل ہو، امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ بیع عینہ کو فاسد قرار دیتے ہیں بشرط یہ کہ درمیان میں کوئی تیسرا آدمی حائل نہ ہو۔

بیع عینہ..... بیع عینہ سے قرض کے ذریعے سود کمانے کا ایک حیلہ مراد لیا جاتا ہے جیسے کوئی شخص کسی چیز کو ادھار شمن کے ساتھ فروخت کرے پھر وہ چیز فی الحال (اسی وقت) خریدار سے واپس خرید لے۔ بیع عینہ کی وجہ تسمیہ یہ ہے کہ بیع کو بیع عینہ بائع واپس خرید لینا ہے۔ اس کی مثال یہ ہے جیسے کوئی شخص مقررہ مدت تک کے ادھار شمن کے ساتھ کوئی سامان فروخت کرے پھر اور مدت مقرر کرے کے بائع واپس خرید لے یا کم شمن نقدی دے کر خرید لے اور پھر جب پہلے عقد کی مدت پوری ہو تو پہلے طے ہونے والے پورے کے پورے شمن بائع کو دے دیئے جائیں یوں دونوں شمنوں میں فائدہ ہوتا ہے یا سامان کے مالک کو سود مل جاتا ہے اور سود حاصل کرنے کے لئے خرید و فروخت کی صورت اختیار کی جاتی ہے۔ مثلاً ایک شخص کسی دوسرے کو ۱۲ روپے میں کپڑا ادھار پر فروخت کرے اور مدت مثلاً ایک مہینہ مقرر پائے، پھر خریدار یہی کپڑا اپنے تئیں فروخت کنندہ کو ۱۰ روپے نقدی کے ساتھ فروخت کر دے اور جب پہلے عقد کی مقررہ مدت یعنی ایک مہینہ پورا ہو جائے تو خریدار بائع کو پورے ۱۲ روپے واپس کرے، یوں صاحب مال کو فائدہ یا سود حاصل ہوگا جیسے حاصل کرنے کے لئے اس نے خرید و فروخت کی صورت اختیار کی۔

بسا اوقات ایسا بھی ہوتا ہے کہ متعاقدین درمیان میں تیسرے آدمی کو بھی لے آتے ہیں اور یوں ہوتا ہے کہ وہ تیسرا آدمی قرض کے خواہش مند (مستقرض) سے سامان نقدی خرید لیتا ہے پھر وہ تیسرا شخص اسی رقم کے ساتھ سامان کو مالک کے ہاتھ فروخت کر دیتا ہے۔ یوں سود کا فرق مالک ہی کو ملتا ہے۔

بیع عینہ کی صورت میں گویا دو مرتبہ عقد ہوتا ہے اور یہ واضح امر ہے کہ بائع مشتری کے درمیان سودی معاملہ ہوتا ہے، اس عقد کے حکم کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ..... کہتے ہیں: اگر تیسرا شخص نہ ہو جو مالک مقرر اور مشتری مستقرض کے درمیان حائل نہ ہو تو عقد

①..... الاموال و نظریۃ العقد ص ۲۹، اصول البیوع الممنوعۃ للشیخ عبدالسمیع ص ۱۰۲۔

فاسد ہوگا، البتہ یہ ملحوظ رہے کہ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ مذکور بالا اصل کے خلاف ہیں جبکہ اس اصول کے مطابق اس عقد کو صحیح ہونا چاہیے تھا، ❶ البتہ یہ حضرت زید بن ارقم کے قصہ میں وارد ہونے والی حدیث پر اتحساناً ہے، دوسری وجہ یہ ہے کہ جب بیع تمام نہیں ہوگی تو پہلی بیع تمام نہیں ہوگی، لہذا دوسری بیع اسی پر مبنی ہوگی، چنانچہ بائع اول کو حق حاصل نہیں کہ وہ ایسی چیز کو خریدے جس کا وہ بعد میں مالک نہ ہو، یوں دوسری بیع فاسد ہوگی۔

امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ..... کہتے ہیں: یہ بیع بلا کراہت صحیح ہے۔

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ..... کہتے ہیں: یہ بیع صحیح ہے لیکن مکروہ ہے، حتیٰ کہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: یہ بیع میرے دل میں پہاڑوں کی مانند نہایت قبیح ہے یہ سود خوروں کی ایجاد ہے۔ ❷

شافعیہ اور ظاہریہ..... کہتے ہیں: یہ عقد صحیح ہے چونکہ اس کا رکن ایجاب و قبول پایا جاتا ہے، لیکن مکروہ ہے، نیت کو بنیاد بنا کر عقد کو باطل قرار دینے کا اعتبار نہیں چونکہ نیت کے عدم وجود کو ہم نہیں پہچان سکتے، ❸ یعنی قصد کا معاملہ اللہ کے سپرد ہے اور حکم ظاہر عقد پر ہوگا۔

مالکیہ اور حنابلہ..... کہتے ہیں: یہ عقد باطل واقع ہوتا ہے، ❹ تاکہ سد ذرائع ہو، ان کی دلیل حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ کا قصہ ہے جو حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے ساتھ پیش آیا تھا۔ اس کی تفصیل یہ ہے کہ عالیہ بنت اہنق کا بیان ہے کہ ایک مرتبہ میں اور زید بن ارقم کی ام ولد (وہ باندی جس سے آقا کی اولاد ہو جائے) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس گئیں، حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ کی ام ولد نے کہا: میں نے آٹھ سو درہم میں زید بن ارقم رضی اللہ عنہ کو ایک غلام فروخت کیا ہے جو ادھار پر ہے اور پھر میں نے یہی غلام ان سے نقد چھ سو درہم میں خرید لیا، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: تمہاری خرید و فروخت بہت بری رہی، زید رضی اللہ عنہ کو میرا بیچاؤ کہ اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جو جہاد کیا تھا وہ باطل کر دیا ہے۔ بشرط یہ کہ اگر اس نے توبہ نہ کی۔ ❺ نیز رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: ”جب لوگ دینار و درہم کا ضمان دینے لگیں، ایک دوسرے سے بیع عینہ کریں اور گائیوں کی دموں کو پکڑ کر ان کے پیچھے لگ جائیں اور جہاد فی سبیل اللہ کو چھوڑ دیں تو اللہ تعالیٰ ان پر بلاؤ آئے گا پھر اس آزماتش کو نہیں اٹھائے گا یہاں تک کہ لوگ اپنے دین پر واپس نہ آجائیں۔ ❶

مالکیہ اور حنابلہ نے قیاس سے بھی اس کی عقلی دلیل پیش کی ہے کہ ایسے ذرائع جن کی ممانعت پر اجماع ہے اور وجہ جامع یہ ہے کہ اغراض فاسدہ اس عقد کا باعث بنتی ہیں۔ لہذا یہ عقد بھی انہی ذرائع میں سے ہے۔

خلاصہ..... شافعیہ کے علاوہ جمہور فقہاء کہتے ہیں کہ یہ بیع فاسد ہے اور صحیح نہیں ہے، چونکہ یہ سود کا ذریعہ ہے۔

❶ وہ یہ ہے کہ عقود میں اعتبار الفاظ کا ہوتا ہے نیت کا نہیں ہوتا چونکہ غیر مباح کی نیت مستور ہوئی ہے لہذا نیت کا معاملہ اللہ کے سپرد ہے۔ ❷ فتح القدر ۵/۲۰۷ رد المحتار لابن عابدین ۳/۲۵۵، الاموال ونظرية العقد ص ۳۰۱۔ ❸ المیزان ۲/۷۰۲، ارشاد الفحول للشوکانی ص ۲۱۷، القوانین الفقہیہ ص ۲۷۱۔ ❹ بدایة المجتہد ۲/۱۳۰ حاشیة الدسوقی ۳/۹۱، الخطاب ۳/۴۰۳، القوانین الفقہیہ ص ۲۵۸، الشرح الصغیر ۳/۱۳۰، المغنی ۳/۱۷۵، نیل الاوطار ۵/۲۰۶۔ ❺ هذا الحدیث رواه الدارقطنی عن یونس بن اسحاق عن امه العالیة عن ام محبة عن عائشة وروی عن الشافعی انه لا یصح واخرجه الامام احمد فی مسنده (جامع الاصول ۱/۴۷۸) رواه احمد وابو داؤد عن ابن عمر واخرجه ایضاً الطبرانی وابن القطان وصححه وقال الذهبی هذا الحدیث من مناکبر عطا الخراسانی (نیل الاوطار ۵/۲۰۶)۔

البتہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ پہلی حدیث کے بارے میں کہتے ہیں کہ یہ حدیث پایہ ثبوت کو نہیں پہنچتی جبکہ حضرت زید رضی اللہ عنہ نے اس کی مخالفت کی ہے، جب نقلی دلائل میں تعارض ہے تو قیاس کی طرف رجوع کیا جائے گا۔

ملاحظہ..... شافعیہ اور ظاہریہ متعاقبین کے ظاہری عقد پر اعتماد کرتے ہیں، اور مقتضائے آیت کے مطابق صحت عقد کا حکم لگاتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے۔ ”وَاحْتَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ“ اللہ تعالیٰ نے بیع کو حلال کیا ہے۔ (البقرہ ۲/۲۷۵) لیکن یہ استدلال مردو ہے، چونکہ ظاہر پر اس وقت عمل کیا جائے گا جب کوئی ایسا قرینہ قائم نہ ہو جو اس کے غیر کا فائدہ نہ دے، یہاں تو عرف عام قرینہ ہے بلکہ یہ قوی تر قرینہ ہے اس پر عمل واجب ہے، چونکہ ظاہر تو حرام کا ذریعہ بن رہا ہے۔

بیع تورق..... اس کا حاصل یہ ہے کہ ایک شخص مدت مقرر تک کو سامان خریدتا ہے پھر وہی سامان بائع کے علاوہ کسی اور کو نقد فروخت کر دیتا ہے اور اس کا ثمن (قیمت) لے لیتا ہے، اس سے مقصد یہ ہوتا ہے کہ دراہم حاصل ہو جائیں، امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک یہ بیع مکروہ ہے امام احمد کی ایک روایت بھی یہی ہے کہ یہ بیع مکروہ ہے، جبکہ دوسری روایت کے مطابق یہ بیع مکروہ نہیں۔ ①

۷: شراب ساز کے ہاتھ انگور فروخت کرنا..... سابقہ قاعدہ پر یہ مسئلہ بھی متفرع ہوتا ہے، اب اگر ایک شخص کے بارے میں معلوم ہو کہ وہ شراب ساز ہے اس کے ہاتھ انگور فروخت کرنے کے متعلق فقہاء کا اختلاف ہے، میں اس اختلاف کو یہاں ذکر کروں گا۔

امام ابوحنیفہ اور شافعی رحمہما اللہ..... کہتے ہیں شراب ساز کے ہاتھ انگور فروخت کرنا صحیح ہے مگر مکروہ ہے اسی طرح مسلمانوں کے ساتھ جنگ کرنے والوں کے ساتھ اسلحہ فروخت کرنا بھی صحیح مگر مکروہ ہے، چونکہ میں اس کی تحقیق نہیں ہوتی کہ آیا وہ واقعی شراب بنائے گا یا واقعی مسلمانوں کے ساتھ اس اسلحہ سے جنگ کرے گا۔ اس کا مؤاخذہ اس کے مقاصد پر ہوتا ہے، رہی بات وسائل کی سوان کے اور انسان کے درمیان خلل بھی پڑ سکتا ہے، بیع میں اعتقاد فاسد حرام ہے، نہ کہ نفس عقد، لہذا صحت عقد کے مانع نہیں ہوگا، یہ ایسا ہی ہے جیسے بائع کسی عیب کو چھپا دے، یعنی حکم ظاہر عقد پر ہوتا ہے۔ ②

مالکیہ اور حنابلہ..... کہتے ہیں: شراب ساز کے ہاتھ انگوروں کا شیرہ فروخت کرنا باطل ہے اسی طرح اہل حرب، اہل فتنہ یا راہزنوں کو اسلحہ فروخت کرنا بھی باطل ہے، یہ ممانعت سد ذرائع کے واسطے ہے۔ چونکہ حرام کا سبب بھی حرام ہوتا ہے، اگرچہ قصد اسے اختیار کیا گیا ہو، چونکہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ..... المائدہ ۲/۵

گناہ اور ظلم پر ایک دوسرے سے تعاون مت کرو۔

یہ نہی تحریم کی مقتضی ہے، لہذا جب تحریم ثابت ہو چکی تو بیع باطل ہوگی۔ ③

۸: ایک بیع میں دو بیع یا ایک بیع میں دو شرطیں..... ”حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے کہ آپ نے ایک بیع میں دو بیع اور دو شرطوں سے منع فرمایا ہے۔ چنانچہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حدیث مروی ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بیع میں دو بیع کرنے سے منع فرمایا ہے۔“

①..... آج کل زیادہ تر کاروبار اور تجارت اسی طرح ہوتی ہے کہ مال ادھار پر خرید جاتا ہے اور نقدی فروخت کر کے بائع کو ٹمن دیئے جاتے ہیں، تعامل کامل کے پیش نظر جواز کا فتویٰ دیا جاتا ہے۔ ② المہذب ۱/۲۶۷ تکمیلہ فتح القدیر ۸/۱۲۷، مختصر الطحاوی ص ۲۸۰۔ ③ المعنی ۲/۲۲۲، الموافقات للشاطبی ۲/۳۶۱۔

الفقه الاسلامی وادلت..... جلد پنجم ۱۳۳ عقود

ایک اور حدیث عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ کی سند سے مروی ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قرضہ اور بیع ایک ساتھ کرنا حلال نہیں، ایک بیع میں دو شرطیں نہیں لگائی جاسکتیں اور جو چیز انسان کے ضمان میں نہیں، اس پر نفع لینا جائز نہیں اور جو چیز تمہارے پاس موجود نہیں اس کی بیع بھی صحیح نہیں۔ ❶

بیع میں دو بیع..... ایک بیع میں دو بیع کی تفسیر میں اختلاف ہے۔

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ..... کہتے ہیں: اس کے دو معنی ہیں:

۱..... کوئی کہے کہ میں یہ چیز آپ کو ادھار دو ہزار پرفروخت کروں گا اور اگر نقد خریدو تو ڈیڑھ ہزار میں فروخت کروں گا، جوئی صورت چاہو اختیار کر لو۔ گویا ایک صورت میں بیع لازم ہو، یہ بیع فاسد ہے (یعنی باطل ہے) چونکہ اس بیع میں ابہام اور تعینت ہے۔
۲..... بائع یوں کہے: میں تمہیں اپنا گھر فروخت کرتا ہوں اس شرط پر کہ تم مجھے اپنا گھوڑا فروخت کرو گے۔
پہلے معنی میں ممانعت کی حکمت یہ ہے کہ عقد غرر پر مشتمل ہے چونکہ ثمن کی مقدار مجہول ہے، چونکہ عقد تمام ہوتے وقت مشتری کو پینہ نہ ہوتا کہ آیا ثمن ۲ ہزار روپے ہیں یا ڈیڑھ ہزار روپے۔

دوسرے معنی میں ممانعت کی حکمت یہ ہے کہ دوسرے لوگوں کی ضروریات کو گراں تر بنا دینا ہے (بالفاظ دیگر یوں کہا جاسکتا ہے کہ دوسرے کی مجبوری سے فائدہ اٹھایا جا رہا ہے جو کہ ممنوع ہے) جبکہ خریدار اس چیز کو خریدنے میں مجبور ہوتا ہے، گویا بائع کی طرف سے شرط لگا دینا گرائی کے قبیل میں سے ہے جو عقد میں مطلوب رضامندی کو ختم کر دیتا ہے، پھر اس میں غرر بھی ہے چونکہ بائع کو معلوم نہیں ہوتا کہ آیا دوسری بیع مکمل ہوئی یا نہیں۔

بیع میں دو شرطیں..... ایک بیع میں دو شرطیں لگانے کی تفسیر میں اختلاف ہے۔

پہلا قول..... مثلاً کوئی شخص کہے: میں یہ چیز نقدی اتنے روپے میں (مثلاً دوسو میں) فروخت کروں گا اور ادھار اتنے روپے (۲۵۰ روپے میں) فروخت کروں گا۔

دوسرا قول..... یہ اس کا حاصل یہ ہے کہ بائع خریدار پر شرط لگا دے کہ وہ خرید کر دہ سامان نہ ہی آگے کسی کو فروخت کرے گا اور نہ ہی کسی کو بہہ کرے گا۔

تیسرا قول..... اس کا حاصل یہ ہے کہ مثلاً بائع کہے میں نے یہ سامان تمہیں اس شرط پر فروخت کیا کہ تم فلاں چیز مجھے فروخت کرو گے۔ ❷

چوتھا قول..... یہ کہ ایک تفسیر گندم کے معاملہ میں مشتری بائع کو ایک مہینہ تک سو روپے قرض دے، جب مہینہ گزر جائے اور مشتری گندم کا مطالبہ کرے تو بائع کہے میرے ذمہ جو تمہاری ایک تفسیر گندم ہے وہ مجھے دو مہینے تک دو تفسیروں کے بدلے میں فروخت کر دو، یوں یہ ایک بیع میں دو بیع ہیں۔ چونکہ دوسری بیع پہلی میں داخل ہوگئی ہے۔

اس تفصیل سے واضح ہو جاتا ہے کہ ایک بیع میں دو بیع اور ایک بیع میں دو شرطیں لگانے کا معنی ایک ہی ہے، اس بیع کے حکم میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

حنفیہ..... کہتے ہیں: یہ بیع فاسد ہے، چونکہ اس میں ثمن مجہول ہوتا ہے، چونکہ اس میں تعلق اور ابہام ہوتا ہے اور ثمن کا استقرار کسی ایک

❶..... اخر جہ اصحاب السنن ورواہ احمد ایضاً عن عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ۔ (جد سے مراد حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص) قال الرزنی حدیث حسن صحیح۔ (نصب الرایۃ ۳/۱۸، نیل الاوطار ۵/۱۷۹)۔ ❷ المنقح علی المؤطا ۵/۳۶، نیل الاوطار ۵/۱۵۱ سبیل السلام ۱۶/۳۔

نقطہ پر نہیں ہو پاتا، کہ آیا بیع نقد ہوگی یا ادھار ہوگی۔ اگر ابہام رفع کر دیا گیا اور کوئی ایک صورت قبول کر لی گئی تو عقد صحیح ہو جائے گا ❶ ایک بیع میں دو بیع حرام ہونے کی علت یہ ہے کہ شے واحد کی بیع کی صورت میں ثمن کو استقرار نہیں ملتا نیز بیع کو مستقبل کی کسی شرط پر معلق کیا جاتا ہے اور گندم کے قفیز کی صورت میں سود لازم آتا ہے چونکہ ایک قفیز گندم کے بدلے میں دو قفیز کی بیع ہوتی ہے۔

شافعیہ اور حنابلہ..... کہتے ہیں: یہ عقد باطل ہے چونکہ یہ بیع، غرر میں سے ہے چونکہ اس میں جہالت ہوتی ہے، لہذا یہ ایسا ہی ہے جیسے کوئی کہے: میں نے تمہیں یہ چیز یا یہ چیز فروخت کر دی، دوسری وجہ یہ ہے کہ ثمن مجہول ہوتا ہے لہذا یہ صحیح نہیں جیسے لکھی ہوئی مجہول رقم کے ساتھ ہو، نیز عوضین میں سے ایک ایسا بھی ہوتا ہے جو غیر معین اور نامعلوم ہوتا ہے، لہذا عقد صحیح نہیں، جیسے کوئی یوں کہے: میں نے تمہیں اپنے گھروں میں سے کوئی ایک گھر فروخت کر دیا۔ ❷

امام مالک رحمۃ اللہ علیہ..... کہتے ہیں: یہ بیع صحیح ہے اور یہ باب خیار میں سے ہوگی، اور عقد کسی ایک حالت پر طے ہو جائے گا، یہ عقد اس کے بعد پیش آنے والے امور پر جاری ہوگا، گویا عقد کافی ہوگا۔ ❸ جبکہ مالکیہ اس قسم کی بیع کے متعلق وارد حدیث کو ضعیف قرار دیتے ہیں چونکہ اس میں ایک راوی ہے جس میں کلام کیا گیا ہے اور وہ محمد بن عمرو بن علقمہ ہے چنانچہ بہت سارے اصحاب الجرح والتعدیل نے اس میں کلام کیا ہے نیز یہ حدیث اس صورت پر محمول ہے کہ بائع کہے: نقد اتنے روپے میں اور ادھار اتنے روپے میں۔ البتہ اگر سرے سے ہی یوں کہا جائے کہ ادھار اتنے روپے میں ہوگا اور بتائے ہوئے نرخ اس دن کے نرخ سے زیادہ ہوں تو بیع صحیح ہوگی۔ ❹

۹: قسطوں کی بیع یا ادھار کی بیع..... شافعیہ، حنفیہ، مالکیہ، حنابلہ، زید بن علی، موید باللہ اور جمہور کہتے ہیں کہ فی الحال کی ہوئی بیع جو ادھار ہو یا قسطوں میں کی گئی ہو جبکہ طے ہونے والے ثمن نقد ثمن سے زائد ہوں بشرط یہ کہ جب عقد مستقل ہو اس میں سودے کی جہالت یا ایک بیع میں دو بیع نہ ہوں، تو یہ بیع جائز ہے۔ چنانچہ ابن قدامہ ”المغنی“ میں رقم طراز ہیں: ”ادھار پر خرید و فروخت کرنا بالاتفاق حرام نہیں اور نہ ہی مکروہ ہے، چنانچہ جب کسی چیز یا سامان کی فی الحال خریداری پر اتفاق ہو جائے اور ثمن ایک ہزار ایک سو مقررہ مدت میں دینا یا قسط وار ادائیگی کرنی ہو جبکہ اسی سامان کے نقد نرخ ایک ہزار روپے ہوں تو یہ بیع جائز ہے اگر ہواؤ تاؤ کے دوران دو نرخ بتائے گئے جس میں سے ایک ریٹ نقد بیع کا ہو اور ایک قسط وار ادائیگی کا ہو پھر آخر میں قسط وار ادائیگی پر بیع طے ہو جائے۔ البتہ اگر عقد واحد کی صورت میں بائع نے کہا میں نے تمہیں سامان نقدی ایک ہزار میں فروخت کیا اور قسط وار گیا رہ سو میں فروخت کیا، مشتری نے کہا میں نے بیع قبول کر لی لیکن صورت متعین نہ کی بلکہ صورت ابہام میں رکھی یعنی وہ کون سا سودا کرنا چاہتا ہے اس کی تعیین نہیں کی، جمہور کے نزدیک یہ عقد باطل ہے جبکہ حنفیہ کے نزدیک فاسد ہے۔

چونکہ عقد میں جہالت ہے، بعض زید یہ کہتے ہیں: اس دن کے نرخ سے زیادہ نرخوں کے ساتھ کسی چیز کی بیع حرام ہے، چونکہ اس میں نساء (ادھار) ہے۔

فی الواقع قسطوں پر خرید و فروخت سود سے جدا ہے، اگرچہ ان دونوں میں مشابہت پائی جاتی ہے وہ یوں کہ قسط وار ادائیگی مدت کے مقابل میں ہے، وچ فرق یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ضرورت کے لئے بیع (خرید و فروخت) کو حلال کیا ہے اور سود کو حرام کیا ہے چونکہ سود میں ملنے والی زیادتی مدت کے ساتھ مشروط ہوتی ہے، نیز سود متعاقدین میں سے کسی ایک کے دیئے ہوئے مال کی جنس میں سے ہوتا ہے جو مدت کے مقابلہ میں ہوتا ہے، جیسے ایک صاع گندم فی الحال دے دی جائے اور اس کے بدلے میں دو صاع مقررہ مدت پر لئے جائیں، یا قرض میں ایک

❶..... البدائع ۱۸۵/۵ رد المحتار ۳۰/۴. المہذب ۱ ۲۶۷، مغنی المحتاج ۳۱۳، المغنی ۴/۲۳۲۔ بدایۃ المجتہد

۱۵۳/۲، المنتقی علی المؤطا ۵/۳۷۔ نیل الاوطار ۵/۲۵۲۔

ہزار روپے دیئے جائیں اور مقررہ مدت پر ایک ہزار ایک سو روپے لئے جائیں۔ رہی بات ادھار بیع یا قسطوں پر خرید و فروخت کی تو اس میں بیع کی فی الحال قیمت ایک ہزار ہوتی ہے اور گیارہ سو روپے ایک مہینہ کے بعد ہوتی ہے یہ سو نہیں ہے۔ بلکہ خرید و فروخت میں یہ ایک قسم کا تسامح اور چشم پوشی ہے، چنانچہ مشتری تو سامان لیتا ہے روپے نہیں لیتا اور جو زائد رقم دیتا ہے وہ لی ہوئی چیز کی جنس میں سے نہیں ہوتی، جبکہ یہ طے شدہ ہے کہ فی الحال دی ہوئی چیز ادھار سے بہتر اور قیمتی ہوتی ہے۔

شریعت اشیاء کے طبائع کو بگاڑتی نہیں جب بیع اور جنس ایک جنس کے نہ ہوں۔ چنانچہ قسطوں پر اشیاء فروخت کرنے والا اپنے مال کی نکاسی چاہتا ہوتا ہے چونکہ نرخ اور قیمت میں قدرے گرانی کی وجہ سے مندی ہوتی ہے۔

۱۰: اصل کے تابع اشیاء کی خرید و فروخت..... جب کوئی چیز کسی دوسری چیز کے تابع ہو تو تابع کی مستقلاً بیع جائز نہیں جیسے زندہ دے کی چکی کی بیع، بکری کی دستی کی بیع یا سری کی بیع وغیرہ۔ اسی طرح کپڑے میں سے ایک ذراع (ایک میٹر) کی بیع۔ حنفیہ کہتے ہیں: زندہ بکری کے گوشت کی بیع یا اس میں موجود چربی کی بیع یا چکی کی بیع یا سری پاپوں کی بیع، یہ سب بیع باطل ہے، یہ اس طرح کی بیع منعقد ہی نہیں ہوتی، چونکہ یہ معدوم چیز کی بیع ہوتی ہے چونکہ بکری تب گوشت بنتی ہے جب ذبح کر دی جائے اور کھال اتار دی جائے۔ اس کی ایک مثال یہ بھی ہے جیسے یا قوت کی بیع کی لیکن وہ بلور نکلا، یا اون فروخت کی لیکن وہ روئی نکلی یہ بیع منعقد نہیں ہوگی چونکہ معدوم چیز کی بیع کی گئی ہے۔

رہی بات کپڑے میں سے ایک گز کپڑے کی بیع کی سوا گر ایک گز کپڑا کاٹ کر دینے میں بائع کا نقصان ہو جیسے آج کل کپڑا سوٹ کے حساب سے فروخت کیا جاتا ہے تو یہ عقد فاسد ہوگا چونکہ بیع غیر کے تابع ہے اس کی سپردگی بغیر ضرر اور نقصان کے نہیں ہو سکتی۔ اسی طرح چھت میں نصب شہیر اور دیوار میں لگی ہوئی اینٹ کی بیع بھی فاسد ہے۔ البتہ اگر بائع نے مشتری کے عقد فسخ کرنے سے پہلے چھت سے شہیر اکھاڑ دیا یا ایک گز کپڑا کاٹ کر مشتری کے سپرد کر دیا تو بیع صحیح ہوگی، چونکہ فساد جاتا رہا، اگر فسخ عقد کے بعد بائع نے ایسا کیا تو بیع جائز نہیں ہوگی۔

اگر بیع کو الگ کر کے دینے میں بائع کا کوئی نقصان نہ ہو جیسے: غلے کے ڈھیر میں سے ایک فقیر کی بیع یا چاندی کی ڈلی میں سے دس دراہم کی بیع تو یہ جائز ہوگی، چونکہ بیع کو الگ الگ کرنے میں کوئی نقصان نہیں اور نہ ہی بیع کسی دوسری چیز کے تابع ہے۔ ❶

۱۱: قبضہ سے پہلے مملوک چیز کی خرید و فروخت:

حنفیہ..... کہتے ہیں: اگر خرید کردہ سامان منقولی چیز ہو تو قبضہ سے پہلے اس میں تصرف کرنا جائز نہیں ہے، چونکہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسی چیز کو آگے فروخت کرنے سے منع فرمایا ہے جس پر ابھی قبضہ نہ کیا ہو، ❶ نہی، منہی عنہ کے فساد کا تقاضا کرتی ہے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ اس میں غرر ہے چونکہ خرید کردہ سامان ضائع بھی ہو سکتا ہے، یعنی مشتری کو معلوم نہیں ہوتا کہ آیا قبضہ تک بیع باقی رہے گی یا ضائع ہو جائے گی، لہذا پہلی بیع باطل ہے اور دوسری فسخ ہو جائے گی، حالانکہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسی بیع سے منع فرمایا ہے جس میں غرر ہو۔ ❷

رہی بات غیر منقولی اشیاء کی جیسے پلاٹس، زمین اور گھر وغیرہ تو امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہما کے نزدیک ان اشیاء کی بیع قبضہ

❶ فتح القدیر ۲/۱۹۳، البدائع ۵/۱۳۹، رد المحتار ۴/۱۱۲، فیہا احادیث منها ما اخرجه ابو داؤد عن ابن عمر قد سبق تخریجہ و ذکرہ۔ ❷ رواہ مسلم و احمد و اصحاب السنن اربعة قد سبق تخریجہ۔

سے پہلے اتحساناً جائز ہے، ان کا استدلال بیع کے عموم دلائل سے ہے اور ان میں کوئی تخصیص نہیں اور عموم کتاب کی خبر الواحد سے تخصیص جائز نہیں۔ زمین کی خرید و فروخت میں کوئی غرر نہیں چونکہ زمین کے ضائع ہونے کا خدشہ نہیں ہوتا اور نہ ہی بیع واقع ہونے کے بعد اس کے تغیر کا احتمال ہوتا ہے۔ ❶

خلاصہ..... حنفیہ کے نزدیک قبضہ سے پہلے بیع کے عدم جواز کی علت غرر ہے۔

مالکیہ..... کہتے ہیں: غلے پر قبضہ کرنے سے پہلے اس کی بیع جائز نہیں خواہ غلہ سودی اشیاء میں سے ہو یا غیر سودی اشیاء میں سے، اس کی دلیل ابن عباس اور ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی حدیث ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص غلہ فروخت کرنا چاہے تو وہ اس پر قبضہ کرنے سے پہلے اسے فروخت نہ کرے۔ ❷ غلے کے علاوہ کوئی اور چیز ہو تو قبضہ سے پہلے اس کی بیع جائز ہے چونکہ غلے میں تبدیلی واقع ہو جاتی ہے (مثلاً غلے میں گھن پیدا ہو جاتا ہے)، اس کی دلیل حدیث سابق کا مفہوم ہے۔ ❸

مالکیہ کے نزدیک قبضہ سے پہلے غلے کی بیع کے ممنوع ہونے کی علت یہ ہے کہ بسا اوقات بیع کو رباء نسبیہ کے حصول کا ذریعہ بنایا جاتا ہے، یہ غلہ کے بدلہ میں غلہ کی بیع جو نسبیہ ہو کے مشابہ ہے لہذا سد ذرائع کی وجہ سے حرام ہے۔

حنابلہ..... کہتے ہیں: غلے کی بیع قبضہ سے پہلے جائز نہیں، جبکہ غلہ مکملی ہو یا موزونی ہو یا عددی ہو، چونکہ مکملی، موزونی اور عددی چیز پر قبضہ سہولت سے ہو جاتا ہے اور اس پر قبضہ کرنا دشوار نہیں ہوتا، ان کی دلیل حدیث سابق ہے، حنابلہ کے نزدیک یہ ممانعت غلے کے ساتھ خاص ہے اس سے معلوم ہوا کہ غلے کے علاوہ بقیہ اشیاء کی بیع ان کے نزدیک جائز ہے۔ مکملی، موزونی یا عددی ہونے کی شرط اس لئے لگائی گئی ہے کہ اس وصف کی اشیاء بائع کے ضمان سے نکل کر مشتری کے ضمان میں کیل، وزن (ناپ تول) اور گنتی کے ساتھ جاتی ہیں، جبکہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسی چیز کی بیع سے منع فرمایا ہے جس کا ضمان انسان کے قبضہ میں نہ ہو، گویا اس بیع کی ممانعت کی علت حنابلہ کے نزدیک غرر ہے جیسے حنفیہ کے نزدیک اس کی علت غرر ہے۔

رہی بات مکملی موزونی اور عددی اشیاء کے علاوہ دوسری اشیاء کی تو ان کی بیع قبضہ سے پہلے جائز ہے۔ ❹

امام شافعی، امام محمد بن حسن اور امام زفر..... کہتے ہیں: جس چیز پر قبضہ سے پہلے ملکیت کو مستقر حاصل نہ ہو اس کی بیع مطلقاً جائز نہیں، برابر ہے کہ وہ چیز منقولی ہو یا غیر منقولی، چونکہ جس چیز پر قبضہ نہیں ہو اس کی ممانعت میں عموم ہے۔

چنانچہ امام احمد نے حکیم بن حزام رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث نقل کی ہے ان کا بیان ہے کہ میں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! میں مختلف اشیاء کی خرید و فروخت کرتا ہوں ان میں سے کون سی چیز میرے لئے حلال ہے اور کون سی حرام ہے؟ ”آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم کسی چیز کو خریدو تو جب تک اس پر قبضہ نہ کر لو اسے آگے مت فروخت کرو۔“ نیز آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے کہ ایک ساتھ قرضہ اور بیع حلال نہیں، اور جو چیز انسان کے ضمان میں نہیں اس کا نفع لینا بھی حلال نہیں اور جو چیز تمہارے پاس نہیں اس کی خرید و فروخت بھی حلال نہیں۔ یہ بیع مالہ بضم ن کے قبیل میں سے ہے یعنی اس چیز کی بیع کر دینا جو انسان کے ضمان میں نہ ہو۔

ان فقہاء کی عقلی دلیل یہ ہے کہ یہ بیع باطل ہے چونکہ بیع مقدوراً تسلیم نہیں۔ اور اس کی ملکیت کو مستقر حاصل نہیں ہوتا، چونکہ بسا اوقات یہ چیز ضائع بھی ہو جاتی ہے اور عقدرخ ہو جاتا ہے، اس میں بلا ضرورت غرر ہے، لہذا جائز نہیں، گویا شافعیہ کے نزدیک بھی حنفیہ کی طرح

❶..... دیکھئے المبسوط ۸/۱۳، البدائع ۵/۲۳۳، فتح القدیر ۵/۲۶۳، مختصر الطحاوی ص ۸۳۔ حدیث ابن عباس رواہ البخاری و مسلم و ابو داؤد الترمذی و النسائی و حدیث ابن عمر رواہ احمد و اصحاب الکتب الستة الی الترمذی۔ ❷۔ ❸۔ ❹۔ ❺۔ ❻۔ ❼۔ ❽۔ ❾۔ ❿۔ ۱۱۰/۳۔

اس بیع کے ممنوع ہونے کی علت غرر ہے۔ ❶

جس چیز پر قبضہ نہیں کیا اس کی بیع ممنوع ہونے کی میرے نزدیک راجح حکمت یہ ہے کہ یہ بیع سود کے مشابہ ہے چونکہ جب خریدار بائع کو سامان کے روپے دیتا ہے پھر اس سامان پر قبضہ کرنے سے پہلے اسے فروخت کر دیتا ہے گویا یہ ایسا ہی ہے کہ اس نے روپے دیئے اور محض روپے دینے پر بائع سے نفع کمایا اور کوئی دوسرا کام نہیں کیا، یہ شبہ ربا ہے۔ ❷

۱۲: معین بیع اور ثمن معین میں مدت کی شرط لگانا..... جب معین بیع یا ثمن معین کی سپردگی کے لئے مدت کی شرط لگائی جائے تو حنفیہ کے نزدیک بیع فاسد ہوگی، چونکہ دراصل عقد کے وقت ہی بیع یا ثمن کو سپرد کرنا واجب ہوتا ہے چونکہ بیع عقد معاوضہ ہے جو کہ تملیک بمقابلہ تملیک اور تسلیم بمقابلہ تسلیم ہے۔

ادھار یعنی مدت کا مقرر کر لینا فی الحال وجوب تسلیم کی نفی کرتا ہے، گویا ادھار عقد کے مقتضی کو بدل دیتا ہے۔ لہذا عقد کا فساد واجب ہو جاتا ہے۔

لیکن اگر بیع مؤجل (ادھار) ہو تو پھر مدت کا مقرر کرنا صحیح ہے جیسے بیع سلم، بلکہ حنفیہ کے نزدیک تو مدت کے مقرر کرنے کے بغیر بیع سلم صحیح ہی نہیں۔ چونکہ مدت مقرر کرنا (تأجیل) قرضہ جات کے ملائم ہے۔ جبکہ اعیان کے ملائم نہیں چونکہ قرضہ جات میں مدت مقرر کرنے کی لوگوں کو ضرورت پیش آتی ہے۔ اعیان میں ضرورت پیش نہیں آتی۔ قرضہ جات میں اس لئے کہ مدت مقرر کرنے والا اس مدت کے اندر اندر کمائی کر کے قرضہ ادا کرنے کا انتظام کر لیتا ہے۔ جبکہ اعیان میں اس کی ضرورت نہیں۔ ❸

۱۳: شرط فاسد کے ساتھ بیع..... اس نکتہ کی وضاحت کیلئے میں بیوع میں لگائی جانے والی مختلف شرائط کی وضاحت کرتا ہوں۔

حنفیہ کے نزدیک شرائط..... حنفیہ کے نزدیک تین قسم کی شرائط ہیں:

۱..... شرط صحیح ۲..... شرط فاسد ۳..... شرط لغو باطل ❹

اول: شرط صحیح..... شرط صحیح سے مراد وہ شرط ہے جو شرعاً مقبول ہو، اور متعاقبین کو لازمی ہوتی ہے، اس قسم کی شرط کی چار انواع ہیں۔

۱: وہ شرط جس کا تقاضا عقد کرتا ہو..... جیسے کسی شخص نے کوئی چیز خریدی اور یہ شرط لگادی کہ فروخت کنندہ خرید کردہ سامان کو سپرد کر دے گا۔ یا یہ شرط بائع نے لگائی کہ مشتری ثمن سپرد کرے گا، یا یہ شرط لگادی کہ مشتری بیع کا مالک بن جائے گا یا شرط لگادی کہ بائع ثمن کا مالک بن جائے گا یا یہ شرط لگادی کہ بائع بیع کو روک رکھے گا تا وقت یہ کہ مشتری پوری قیمت ادا کر دے، عقد ان شرائط کا تقاضا کرتا ہے چونکہ ثبوت ملک، سپردگی، اور بیع کو روک لینا معاوضہ جات کے مقتضیات ہیں۔ ❺

۲: وہ شرط جو شریعت کی رو سے جائز ہو..... جیسے کسی ایک متعاقد کے لئے مدت یا خيار کی شرط لگادینا چنانچہ مختلف واقعات جو کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہیں میں تأجیل (مدت مقرر کرنے) کا جواز ثابت ہے چونکہ لوگوں کو اس کی حاجت پیش آتی ہے اور اس میں مصلحت بھی ہے، یہ ایسا ہی ہے جیسے شریعت میں خيار شرط کا جواز ثابت ہے کہ اس خيار کے ذریعے خواہ بیع نافذ کی جائے یا رد کی جائے، چنانچہ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حضرت حبان بن منقر رضی اللہ عنہ سے فرمایا۔ ”جب تم خرید و فروخت کرو تو کہہ دیا کرو کہ یہ بیع

❶.....المہذب ۱/۲۶۲، المیزان ۲/۶۶، مغنی المحتاج ۲/۲۸۱، اصول البیوع الممنوعۃ ص ۶۳، البدائع ۵/۱۷۴، رد المحتار ۵/۲۳، البدائع ۵/۱۶۸، المبسوط ۱۳/۱۳، فتح القدر ۵/۲۱۳، رد المحتار ۳/۱۲۶، عقد البیع للاستاد مصطفی الزرقاء ص ۲۷، البدائع ۵/۱۷۱۔

لازم نہیں مجھے تین دن کا اختیار حاصل ہے۔“ ① استحسان کا بھی یہی تقاضا ہے، ورنہ قیاس کا تقاضا تو یہ ہے کہ شرط فاسد ہے، چونکہ شرط مقتضائے عقد کے خلاف ہے اور عقد کا مقتضی یہ ہے کہ عوضین میں فی الحال ملکیت ثابت ہو۔

۳: وہ شرط جو مقتضائے عقد کے ملائم ہو..... جیسے ادھار ثمن پر کی ہوئی خرید و فروخت اس شرط کے ساتھ کی کہ مشتری کفیل یا رہن پیش کرے گا۔ چونکہ کفالت اور رہن وثیقہ ثمن ہوتے ہیں۔ لہذا یہ بیع کے ملائم ہوں گے اور سپردگی کے مؤید ہوں گے۔ یہ شرط قدرے تفصیل کی محتاج ہے چونکہ کفیل اور رہن یا تو معلوم (مقرر و معین) ہوں گے یا مجہول ہوں گے، پھر آیا کہ حوالہ بھی کفالت اور رہن کی مانند ہے؟

رہن اور کفیل مجہول ہوں..... چنانچہ جب رہن اور کفیل مجہول ہوں (یعنی یہ معلوم نہ ہو کہ کفیل کون ہے اور رہن میں کیا چیز رکھی جا رہی ہے؟) تو بیع فاسد ہوگی، مثلاً جیسے بائع کہے: میں تمہیں اس شرط پر یہ چیز فروخت کرتا ہوں کہ تم مجھے ثمن کے بدلہ میں رہن دو گے، جبکہ رہن میں کیا چیز ہوگی؟ نہ ہی کسی چیز کا نام لے اور نہ ہی اس کی طرف اشارہ کرے، یا کہے: اس شرط کے ساتھ یہ چیز فروخت کرتا ہوں کہ تم مجھے ثمن کا کفیل دو گے، اور کفیل کون ہو؟ نہ ہی کسی شخص کا نام لے اور نہ ہی کسی کی طرف اشارہ کرے۔ چونکہ یہ جہالت نزاع تک پہنچا دیتی ہے جو کہ بیع کے لینے اور دینے سے مانع ہے، جبکہ رہن یا کفالت سے ثمن کے حصول کا وثوق اور تاکید سپردگی سے حاصل ہوتی ہے اور یہ امر مجہول چیز میں متحقق نہیں ہو سکتا۔

اگر مجلس عقد میں متعاقدین کسی چیز کو بطور رہن رکھنے پر اتفاق کر لیں تو بیع جائز ہوگی، چونکہ جہالت رہن عقد سے مانع تھی اب جبکہ وہ جاتی رہی، گویا ابتدائے عقد ہی میں رہن مقرر اور معین تھا، چونکہ مجلس کا حکم حالت واحدہ پر ہوتا ہے۔ اسی طرح اگر متعاقدین کا کسی چیز کو رہن رکھنے پر اتفاق نہ ہو لیکن مشتری ثمن نقدی دے دے تو بھی بیع جائز ہوگی، چونکہ رہن رکھنے کا مقصد ہی یہی تھا تا کہ ثمن کی وصولی کی راہ ہموار ہو، اب یہ مقصد حاصل ہو چکا لہذا وثیقہ کا اعتبار ساقط ہو جائے گا۔

اگر متعاقدین مجلس عقد میں اٹھ کر چلے گئے تو فساد راجح ہو جائے گا چونکہ قبول عقد میں شرط لگائے ہوئے رہن پر موقوف تھا لہذا جب رہن نہیں پایا گیا تو قبول بھی نہیں پایا گیا۔

جب رہن اور کفیل معلوم و متعین ہوں..... خواہ ان کی طرف اشارہ کر دیا گیا ہو یا ان کا نام لے لیا گیا ہو، قیاس کا تقاضا تو یہ ہے کہ بیع جائز نہ ہو، امام زفر نے قیاس ہی کو اختیار کیا ہے چونکہ جو شرط مقتضائے عقد کے خلاف ہو وہ فی الاصل مفسد عقد ہوتی ہے، جبکہ رہن اور کفالت کی شرط مقتضائے عقد کے خلاف ہے لہذا یہ شرط عقد کو فاسد کر دے گی۔

جبکہ جمہور حنفیہ کے نزدیک استحسان جواز کا مقتضی چونکہ یہ شرط اگر صورتاً مقتضائے عقد کے خلاف ہے لیکن معنوی طور پر عقد کے موافق ہے، چونکہ رہن اور کفالت شرعاً وثیقہ ثمن ہوتے ہیں، چنانچہ رہن رکھنے سے اور کفیل لینے سے بائع کا حق پختہ ہو جاتا ہے گویا رہن اور کفالت معنوی طور پر مقتضائے عقد کے موافق ہیں۔

لہذا یہ شرط ثمن کے کھرے ہونے کی شرط کے مشابہ ہے۔

ملاحظہ..... کفالت کی شرط لگانے کی صورت میں بیع کا استحساناً جائز ہونا تب ہے جب کفیل مجلس عقد میں حاضر ہو، یا کفیل مجلس سے عقد کے وقت غائب ہو لیکن پھر جب حاضر ہو اور وہ کفالت کو قبول بھی کرے، یہ ایسا ہی ہے جیسے بوقت عقد کفالت کو قبول کیا ہو چونکہ مجلس عقد عقد کا

الفقہ الاسلامی وادلتہ..... جلد پنجم..... ۱۳۹..... عقود

حکم رکھتی ہے۔ البتہ اگر کفیل مجلس سے غائب ہو یا مجلس میں حاضر ہو لیکن کفالت کو قبول نہ کرے یا کفالت کو قبول کرے لیکن مجلس سے غائب ہو تو کفالت صحیح نہیں ہوگی، چونکہ اس سے توثیق کا معنی حاصل نہیں ہوتا، لہذا حکم اصل قیاس کا باقی رہے گا، چونکہ کفیل کے ذمہ میں ثمن کا واجب ہونا بیع کی وجہ سے ہوتا ہے، لہذا کفیل بمنزلہ مشتری کے ہوتا ہے یہ تب ہے جب بیع میں کفالت کی شرط لگائی گئی ہو۔ مجلس بیع میں مشتری کا موجود ہونا ایجاب کے صحیح ہونے کے لئے شرط ہے اسی طرح کفیل کا موجود ہونا بھی شرط ہے۔

یہ تفصیل رہن کے بخلاف ہے، چنانچہ خرید ہون چیز کا مجلس بیع میں موجود ہونا شرط نہیں، چونکہ رہن کا پیش کرنا مشتری کی طرف سے ہوتا ہے جبکہ مشتری حاضر ہوتا ہے اور رہن کا معاہدہ کر رہا ہوتا ہے لہذا رہن صحیح ہوتا ہے۔ البتہ جب مشتری بائع کو رہن ندے تو رہن کا حکم ثابت نہیں ہوتا چونکہ رہن کے حکم کا ثبوت قبضہ پر موقوف ہے جیسا کہ ”باب الرهن“ میں یہ امر معروف ہے، اگر رہن حوالے کر دیا تو عقد مکمل ہو جائے گا۔

اگر مشتری رہن حوالے کرنے سے انکار کرے تو امام زفر رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اسے مجبور کیا جائے گا چونکہ جب بیع میں رہن کی شرط لگائی جاتی ہے تو یہ ثابت شدہ حق ہوتا ہے اور سپردگی پر مجبور کرنا عقد بیع کے حقوق میں سے ہے۔

جمہور حنفیہ کے نزدیک مشتری کو رہن سپرد کرنے پر مجبور نہیں کیا جائے گا چونکہ دراصل رہن عقد تبرع ہوتا ہے، اور عقد بیع میں رہن کی شرط لگانے سے رہن تبرع ہونے سے خارج نہیں ہوتا، جبکہ تبرع پر زبردستی کرنا مشروع نہیں۔ لہذا مشتری کو رہن پر مجبور نہیں کیا جائے گا۔ بلکہ مشتری سے کہا جائے گا یا تو رہن الاؤ یا قیمت دو یا بیع ہی فتح کر دو، چونکہ بائع اس پر راضی نہیں کہ ثمن مشتری کے ذمہ میں واجب رہیں۔ الا یہ کہ ثمن کے بدلہ میں کوئی وثیقہ ہو، اگر مشتری مذکور بالا امور میں سے کچھ بھی نہ کرے تو بائع کو بیع فتح کرنے کا اختیار حاصل ہوگا چونکہ اس کی غرض فوت ہو چکی۔

حوالہ..... حوالہ کی شرط یا تو بائع کی طرف سے ہوگی یا مشتری کی طرف سے، چنانچہ اگر بیع میں بائع نے شرط لگائی کہ مشتری ثمن کا کسی قرض خواہ پر حوالہ کرے تو اس کی دو صورتیں ہیں۔

الف..... اگر پورے کے پورے ثمن کا حوالہ کر دیا تو بیع فاسد ہوگی، چونکہ اس صورت میں بیع میں یہ شرط ملحوظ ہو جاتی ہے کہ ثمن کسی غیر مشتری پر شرط لگا دی جاتی ہے اور یہ باطل ہے چونکہ یہ مقتضائے عقد کے مخالف ہے۔

ب..... اگر یہ شرط لگائی کہ نصف ثمن فلاں شخص پر حوالہ کر دے تو بیع جائز ہوگی بشرط یہ کہ جب مجال علیہ حاضر ہو اور حوالہ قبول بھی کرے جیسے مثلاً کوئی شخص ایک چیز کو ہزار روپے میں فروخت کرے اور شرط یہ لگا دے کہ پانچ سو روپے۔ فلاں شخص کے ذمہ ہوں گے او وہ فلاں شخص مجلس عقد میں موجود ہو اور حوالہ قبول بھی کر لے، یا مجال علیہ مجلس عقد سے غائب ہو پھر حاضر ہو اور مجلس میں قبول کرے۔ پونہ مجلس عقد کا حکم رکھتی ہے۔

اگر مشتری نے بیع میں یہ شرط لگائی ہو کہ بائع اپنے کسی قرض خواہ پر ثمن کا حوالہ کرے تا کہ وہ اسے دے یا یہ شرط لگائے کہ مشتری بائع کے کسی قرض خواہ کو ثمن کا ضامن بنائے تو بیع فاسد ہوگی۔ ① چونکہ حوالہ کی شرط اور ضمان کی شرط مقتضائے عقد کے خلاف ہے، بلکہ یہ ایسی شرط ہے کہ جس میں ناقہ کی منفعت ہے، چنانچہ جب ایسی شرط ہو جس کا تقاضا عقد نہ کرتا، تو وہ فی الاصل فاسد ہوتی ہے الا یہ کہ جب کسی شرط سے عقد کی پیشگی اور تائید مقصود ہو جو حوالہ و ضمانت سے بھی الذمہ نہ لے کر نام نہ لے، لہذا مقتضائے ماہر (۱۰۱) ب (۱) میں ہے، بخلاف ضمانت اور رہن کے، نیز ضمانت ثمن کی صفت پر نہیں ہوتا بلکہ یہ ایک شرط ہے جس میں کسی ناقہ کی منفعت ہوتی ہے۔

۴: شرط صحیح..... وہ ہے جو عرف عام کے موافق ہو جیسے اس شرط پر لاک خریدنا کہ بائع اسے دروازے میں فٹ کرے گا یا جو تاخیر ادا کرے اس کی سلائی کر کے دے گا، اسی طرح گھڑی، واشنگ مشین، فریژ اور ریڈیو وغیرہ اس شرط کے ساتھ خریدنا کہ بائع ایک سال تک ان کی درتی کرے گا اگر ان اشیاء میں کوئی خرابی آگئی، تو بیع احتساباً ناجائز ہے، قیاس تو عدم جواز کا مقتضی ہے اور یہی امام زفر رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

وجہ قیاس..... یہ ہے کہ یہ شرط مقتضائے عقد کے خلاف ہے اور اس میں کسی ایک عائد کی منفعت ہے اور یہ شرط مفسد عقد ہے، یہ ایسا ہی ہے جیسے کوئی شخص اس شرط پر کپڑا خریدے کہ بائع اس کی قمیص شلوار بھی بنائے گا۔

وجہ احتساب..... خرید و فروخت کے معاملہ میں اس شرط پر لوگوں کا تعامل رہا ہے جیسے استحصان میں لوگوں کا تعامل ہے یوں لوگوں کے تعامل کی وجہ سے قیاس ساقط ہو جاتا ہے جیسے استحصان میں قیاس ساقط ہو جاتا ہے۔

دوم: شرط فاسد..... یعنی شرط مفسد (جو عقد کو فاسد کر دے) یہ وہ شرط ہے جو مذکورہ بالا چار شرائط کے علاوہ ہو یعنی وہ شرط جو مقتضائے عقد کے خلاف ہو اور عقد کے ملائم اور مناسب نہ ہو اور اس کے متعلق شریعت بھی وارد نہ ہوئی ہو، لوگوں کے ہاں بھی متعارف نہ ہو۔ البتہ اس میں کسی ایک متعاقد کی منفعت ہو، جیسے کوئی شخص گندم خریدے اور شرط یہ لگا دے کہ بائع اسے بیس کر دے گا یا اس شرط پر کپڑا خریدے کہ بائع اس کی قمیص بنا کر دے گا یا گندم اس شرط پر خریدے کہ وہ ایک ماہ تک بائع کے گھر میں رہے گی، یا کوئی شخص گھر فروخت کرے اور ساتھ یہ شرط لگا دے کہ وہ ایک سال تک اس میں رہے گا پھر مشتری کے حوالے کرے گا۔ یا کوئی زمین فروخت کرے اور ساتھ یہ شرط لگائے کہ وہ ایک سال تک زمین میں کاشتکاری کرے گا۔ یا گھوڑا (یا گاڑی) فروخت کرے کہ وہ ایک سال تک یا ایک ماہ تک اس پر سواری کرے گا۔ یا یہ شرط لگائے کہ مشتری اسے قرضہ دے گا یا یہ شرط لگائے کہ مشتری اسے کوئی چیز ہبہ کرے گا۔

ان سب صورتوں میں بیع فاسد ہے چونکہ ہر وہ زیادتی جو منفعت کے زمرہ میں آتی ہو اور عقد میں مشروط ہو وہ سود ہے چونکہ یہ ایسی زیادتی ہوتی ہے جس کے مقابلہ میں عقد بیع میں کوئی عوض نہیں ہوتا یہی تو سود ہے اور وہ بیع جس میں سود ہو وہ فاسد ہوتی ہے یا کم از کم اس میں ہبہ رہا ہوتا ہے اور ہبہ رہا بھی بیع کو فاسد کر دیتا ہے، جیسے حقیقت رہا عقد کو فاسد کر دیتی ہے۔ ①

سوم: شرط لغویاً یا شرط باطل..... یہ وہ شرط ہوتی ہے جس میں کسی ایک عائد کا نقصان ہو یہ ایسا ہی ہے جیسے اس شرط پر کسی چیز کو فروخت کرنا کہ مشتری اس چیز کو آگے کسی کو فروخت نہیں کرے گا، یا کسی کو ہبہ نہیں کرے گا۔

حنفیہ کے نزدیک..... بیع تو جائز ہوگی لیکن صحیح مذہب کے مطابق شرط باطل ہے، چونکہ یہ ایسی شرط ہے کہ اس میں کسی کا نفع نہیں لہذا فساد واجب نہیں ہوگا۔ چونکہ اس جیسی شرائط میں فساد بیع کے ضمن میں سود ہوتا ہے جو کہ مشروط منفعت ہے اور اس کے مقابلہ میں کوئی عوض بھی نہیں ہوتا، جبکہ زیر بحث شرط میں منفعت نہیں پائی گئی چونکہ کسی عائد کو نفع نہیں حاصل ہوتا الا یہ کہ یہ فی نفسہ شرط فاسد ہے، لیکن یہ عقد میں مؤثر نہیں ہوگی، لہذا عقد جائز ہوگا اور شرط باطل ہوگی۔ ②

ملاحظہ رہے کہ حنفیہ کا اس پر اتفاق ہے کہ اگر متعاقبین عقد صحیح کے ساتھ کسی صحیح شرط کو ملحق کر دیں جیسے صحیح تو یہ شرط عقد کے ساتھ ملحق ہو جائے گی۔

رہی بات شرط فاسد کی سو وہ اگر عقد کے ساتھ ملحق کر دی جائے حتیٰ کہ اگر کسی شخص نے بیع صحیح کی پھر عقد کے ساتھ کوئی شرط فاسد لگا دی تو عقد فاسد ہو جائے گا۔ یہ تفصیل امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ہے۔

①..... البدائع ۵/۱۶۹، المبسوط ۱۳/۱۵، رد المحتار ۳/۱۲۶، فتح القدیر ۵/۲۱۳۔ ② المبسوط ۱۳/۱۵، البدائع ۵/۱۷۰

صاحبین کہتے ہیں: یہ شرط عقد کے ساتھ ملحق نہیں ہوگی اور عقد بھی فاسد نہیں ہوگا البتہ شرط لغو ہوگی، چونکہ شرط فاسد جب عقد کے ساتھ ملحق کر دی جائے تو وہ عقد کی صحت کو فساد میں بدل دیتی ہے لہذا وہ شرط صحیح نہیں ہوتی اور عقد باقی صحیح رہتا ہے، چونکہ عقد کلام ہوتا ہے جس کی بقاء نہیں، جبکہ معدوم کا الحاق جائز نہیں، لہذا مناسب ہے کہ الحاق سرے سے صحیح ہی نہ ہو، ہاں البتہ عقد کے ساتھ شرط صحیح کا الحاق بوجہ ضرورت شرعاً ثابت ہے۔ ①

صاحبین کا قول زیادہ صحیح ہے جیسا کہ ابن عابدین نے جامع الفصولین سے نقل کیا ہے۔ ②

غیر حنفیہ کے نزدیک بیع اور شرط کا حکم..... یہ بات طے شدہ ہے غیر حنفیہ کے نزدیک غیر صحیح بیع کے فاسد اور باطل ہونے میں کوئی فرق نہیں، چنانچہ جب کسی شرط کا بیع کے ساتھ مقترن کرنا صحیح نہ ہو تو شرط بیع کو فاسد یا باطل کر دیتی ہے۔ ان دونوں میں نتیجہ برابر ہوتا ہے، بیع بشرط (یعنی ایک شرط کے ساتھ بیع) وہ ہوتی ہے جسے فقہاء ”شیا“ کا نام دیتے ہیں، فقہاء کا اس کے حکم میں اختلاف ہے، حنفیہ کے نزدیک اس کا حکم مذکور بالا تفصیل کے عین مطابق ہے، شافعیہ کا حدیث پر عمل ہے کہ بیع فاسد ہے، حنابلہ کہتے ہیں بیع صحیح ہے اور شرط بھی صحیح ہے، حنابلہ نے حدیث سے استدلال نہیں کیا، جبکہ مالکیہ کے مذہب میں تفصیل ہے۔

شافعیہ کے مذہب کی تفصیل..... درج ذیل ہے۔ ③ جب بیع میں کوئی شرط لگائی جائے تو دیکھا جائے گا کہ آیا عقد اس شرط کا تقاضا کرتا ہے یا نہیں؟ اگر عقد تقاضا کرتا ہو جیسے بیع کی سپردگی کی شرط، عیب کی وجہ سے بیع واپس کرنے کی شرط وغیرہ تو عقد صحیح ہوگا۔ چونکہ شرط مذکورہ مقنضائے عقد کو بیان کر دیتی ہے، اسی طرح اگر شرط ایسی ہو جس کا تقاضا عقد نہ کرتا ہو تو بھی عقد صحیح ہوگا لیکن اس میں کسی ایک عائد کے لئے مصلحت ہوتی ہے جیسے خیار کا حاصل ہونا، ادھار، رہن، ضمان یا کفالت، چونکہ شریعت نے اس طرح کی شرط کو جائز قرار دیا ہے نیز اس کی ضرورت بھی پیش آتی ہے۔

اگر اس کے علاوہ کوئی ایسی شرط لگائی گئی جو مقنضائے عقد کے منافی ہو جیسے بائع نے یہ شرط لگادی کہ مشتری بیع کو آگے فروخت نہیں کرے گا، یا بیع کسی کو بہت نہیں کرے گا یا یہ شرط لگائی کہ مشتری فلاں چیز سے فروخت کرے گا یا اتنی مقدار میں رقم اسے قرض دے گا یا شرط لگادی کہ گھر میں ایک مہینے تک رہے گا یا مشتری نے بائع پر شرط لگادی کہ وہ کپڑے سی کر دے گا، یا خریدی ہوئی فصل میں شرط لگادی کہ بائع کاٹ کر بھی دے گا یا پھر خرید اور شرط لگائی کہ بائع اس کا جوتا بھی بنا کر دے گا، ان تمام صورتوں میں بیع باطل ہے چونکہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ آپ نے بیع اور شرط سے منع فرمایا ہے۔ ④

حنابلہ..... کہتے ہیں: جب بیع میں دو شرطیں لگائی گئیں ہوں تو بیع باطل ہوگی ⑤ اور اگر بیع میں ایک شرط لگائی گئی ہو تو بیع باطل نہیں ہوگی چونکہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ قرض اور بیع ایک ساتھ حلال نہیں، ایک بیع میں دو شرطیں نہیں لگائی جاسکتیں اور اس چیز کی بیع بھی حلال نہیں جو تمہارے پاس موجود نہ ہو۔ ⑥

دو شرطوں سے مراد ایسی شرطیں ہیں جنہیں عقد کی کوئی مصلحت نہ ہو، جیسے کسی شخص نے کپڑا خرید اور بائع پر یہ شرط لگادی کہ وہ کپڑا سپے گا بھی اور اس کو رنگ بھی کرے گا، یا غلہ خرید اور یہ شرط لگادی کہ بائع اسے سپے گا بھی اور اٹھا کر لائے گا بھی۔ چنانچہ اگر کسی نے یہ شرط لگائی تو بیع جائز ہوگی۔

①..... البدائع ۱/۵۶۵، فتح القدیر ۵/۲۲۷۔ ردالمحتار علی الدر المختار ۳/۱۲۷۔ المغنی المحتاج ۲/۳۱، المہذب ۱/۲۶۵۔ ② رواہ عبدالحق فی احکامہ عن عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ ورواہ ابو حنیفہ ایضاً۔ ③ المغنی ۳/۲۲۳، غایۃ المنتہی ۲/۲۳۔ ④ رواہ ابو داؤد و الترمذی من حدیث عبد اللہ بن عمرو وقال الترمذی حدیث حسن صحیح۔

حنابلہ کے نزدیک چار اقسام کی شرائط:

اول..... وہ شرط جو مقتضائے عقد ہو جیسے بیع کو سپرد کرنے کی شرط، اختیار مجلس کی شرط، فی الحال قبضہ کی شرط، اس شرط کا وجود اور عدم برابر ہے کسی معین حکم کا فائدہ نہیں دیتی اور نہ ہی عقد میں کوئی اثر کرتی ہے۔

دوم..... ایسی شرط جس کے ساتھ کسی ایک عاقد کی مصلحت متعلق ہو یا دونوں عاقدوں کی مصلحت متعلق ہو، جیسے ادھار کی شرط، اختیار، رہن اور کفیل کی شرط، یا کسی صفت مقصودہ کی بیع میں شرط لگانا، یہ شرط جائز ہے اور اس کا پورا کرنا لازمی ہے۔ ابن قدامہ کہتے ہیں: ہمیں معلوم نہیں کہ شرط کی ان دونوں قسموں میں کسی کا اختلاف ہو۔

سوم..... ایسی شرط جو مقتضائے عقد نہ ہو اور نہ ہی اس میں عقد کی مصلحت ہو اور نہ ہی مقتضائے عقد کے منافی ہو اس شرط کی دو قسمیں ہیں۔
 اول..... ایسی شرط لگانا کہ بیع کے اعتبار سے بائع کا کوئی نفع ہو، اگر شرط واحد ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں، جیسے مشتری بائع پر شرط لگا دے کہ خریدار ہوا کہڑا بائع سینے گا۔ یا خریدی ہوئی کٹڑیوں کے گٹھے میں یہ شرط لگانا کہ بائع معلوم جگہ تک اٹھا کر لائے گا، یا خرید کردہ گھر میں یہ شرط لگائی کہ بائع مثلاً ایک ماہ تک گھر میں رہے گا، اس شرط کے جائز ہونے پر حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے وہ یہ کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے اونٹ خرید اور یہ شرط لگائی تھی کہ جابر رضی اللہ عنہ مدینہ میں اپنے گھر والوں تک سوار ہو کر جائیں گے۔ ①
 ۲..... یہ کہ عقد میں عقد کی شرط لگائی جائے جیسے کوئی شخص اس شرط سے چیز فروخت کرے کہ مشتری بھی اسے کوئی چیز فروخت کرے گا، یا اسے اجارہ پر کوئی چیز دے گا، یا اس کی شادی کرائے گا یا اسے قرض دے گا یہ شرط فاسد ہے، اس سے بیع فاسد ہو جاتی ہے چونکہ ایک بیع میں دو بیع سے منع فرمایا گیا ہے۔

چہارم..... ایسی شرط لگانا جو مقتضائے بیع کے منافی ہو جیسے شرط لگادی کہ مشتری بیع کو آگے فروخت نہیں کرے گا یا اسے بہتہ نہیں کرے گا یا شرط لگا دے کہ وہ بیع کو فروخت کرے گا یا وقف کرے گا، اس شرط کے بارے میں امام احمد رحمۃ اللہ علیہ سے دو روایتیں ہیں، اصح روایت یہ ہے کہ بیع صحیح ہے اور شرط باطل ہے۔

مالکیہ..... کے مذہب میں قدرے تفصیل ہے۔ ① چنانچہ اگر شرط ایسی ہو کہ اس کا تقاضا مشتری کو خاص یا عام تصرف سے منع کرنے کا ہو تو شرط اور بیع باطل ہے، جیسے شرط لگائی کہ مشتری بیع کو فروخت نہیں کرے گا۔ یا بہتہ نہیں کرے گا، تو یہ شرط جائز نہیں چونکہ یہ "ثینا" ہے ② چنانچہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ثینا سے منع فرمایا ہے یا الایہ کہ ثینا معلوم و متعین ہو۔ ③ اگر مشتری سے اس شرط کو ساقط کر دیا جائے تو بیع جائز ہوگی۔

اگر بائع نے اپنے ذاتی نفع کے لئے شرط لگائی جیسے جانور پر سوار ہونے کی شرط، یا گھر میں سکونت پذیر ہونے کی شرط جو تھوڑی مدت تک کے لئے ہو جیسے مہینے تک کے لئے تو بیع جائز ہوگی اور شرط بھی جائز ہوگی اس کی دلیل حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے جو ابھی اوپر گذری ہے۔

اگر بائع نے ایسی شرط لگائی جس کا خلل ثمن میں پڑتا ہو تو بیع صحیح ہوگی اور شرط باطل ہوگی، جیسے بائع شرط لگا دے کہ اگر تین دن تک

①..... حدیث بالمعنی ہے و اخروجه احمد و الشبخان عن جابر. ② بداية المجتهد ۲/۱۵۹، القوانین الفقیہیہ ص ۲۵۹، الشرح الکبیر لسلدر دیر ۳/۶۵. ③ ثینا، استثناء سے ماخوذ ہے اور بیع میں استثناء کی صورت یہ ہے جیسے کوئی چیز فروخت کرے اور بائع اس میں سے سمجھ اپنے لئے مستثنیٰ کر لے اگر مستثنیٰ متعین ہو تو بیع صحیح ہے اگر غیر متعین ہو تو بیع صحیح نہیں۔ ④ رواہ النسائی و الترمذی و صححه عن جابر۔

عقود مشتری نے شن (قیمت) نہ لائے تو ان کے درمیان بیع قائم نہیں رہے گی۔ اگر بائع نے مشتری سے کہا جب میں تمہارے پاس شن لے کر آؤں تمہیں بیع مجھے واپس کرنی ہوگی۔ حنفیہ کی نزدیک یہ بیع ”بیع الوفا“ کے نام سے معروف ہے اور یہ جائز نہیں۔

پھلوں اور غلہ کی خرید و فروخت پھلوں اور غلہ کی خرید و فروخت روزمرہ تجارتی زندگی میں وسیع پیمانے پر کی جاتی ہے اس لئے بیع کی یہ قسم تفصیل طلب ہے۔ علماء کا اس پر اجماع ہے کہ پیدا ہونے سے پہلے ہی پھلوں کی بیع منعقد نہیں ہوتی، چونکہ یہ ایسی چیز کی بیع ہے جو بائع کے پاس نہیں اور ابھی اسے وجود ہی نہیں ملا، اور یہ سالہا سال کی بیع کے قبیل سے ہے جس کے متعلق نبی وارد ہوئی ہے۔ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ آپ نے بیع السنین اور معاومہ سے منع فرمایا ہے۔ معاومہ کا معنی ہے کہ باغ کے پھلوں کی ایک سال تک یا ایک سال سے زیادہ تک بیع کر دینا۔ مثلاً بائع کہے کہ ۳ یا ۴ سالوں تک جو پھل بھی آئیں گے وہ سب میں آج ہی خرید رہا ہوں۔ نیز یہ بیع المعدم ہے، رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بیع الغرر سے منع فرمایا ہے غرر کے متعلق گذشتہ صفحات میں ہمیں معلوم ہو چکا ہے کہ غرر کا معاملہ گول مول ہوتا ہے اور اس کا انجام پردہ خفا میں پڑا ہوتا ہے، غرر کی ایک قسم یہ بھی ہے کہ بیع کا وجود کبھی پایا جاتا ہے اور کبھی نہیں پایا جاتا، اگر وجود پایا بھی جائے تو مقدار مجہول ہوتی ہے۔

پھلوں کو توڑنے کے بعد ان کی خرید و فروخت میں کسی کا اختلاف نہیں۔

رہی بات درختوں کے ساتھ لگے ہوئے پھلوں کی خرید و فروخت کی یا زمین میں کھڑی فصل کی تو اس میں علماء کا اختلاف ہے چنانچہ حنفیہ کہتے ہیں پھلوں اور بھتی کی خرید و فروخت یا تو بدو و صلاح سے پہلے ہوگی یا بدو و صلاح کے بعد ہوگی، پھر خرید و فروخت بشرط قطع ہوگی یا مطلق ہوگی یا بشرط ترک ہوگی۔

اول فصل یا پھلوں کے بدو و صلاح سے قبل خرید و فروخت ہو تو اس کی کئی صورتیں ہیں :

۱..... اگر بشرط قطع ہو (یعنی بائع یہ شرط لگا دے کہ مشتری فوراً پھل توڑ لے) تو بیع جائز ہے اور فی الحال پھلوں کو توڑنا واجب ہوگا الا یہ کہ بائع اجازت دے دے۔

۲..... اگر بیع مطلق ہو یعنی قطع یا ترک کی شرط نہ لگائی گئی ہو تو حنفیہ کے نزدیک یہ بیع بھی جائز ہے لیکن اس میں شافعیہ، مالک رحمۃ اللہ علیہ و احمد رحمۃ اللہ علیہ کا اختلاف ہے۔ چونکہ ترک کی شرط واضح طور پر نہیں لگائی گئی جبکہ عقد سرے سے مطلق عن الشرط ہے، لہذا بغیر کسی دلیل کے شرط ترک کے ساتھ اسے مفید کرنا جائز نہیں، بالخصوص جب عقد کرنے میں عقد فاسد ہوتا ہو۔ حنفیہ کے نزدیک بیع صحیح ہونے کی دلیل یہ ہے کہ یہ مال ہے اور قابل انتفاع ہے ہم ازم اس سے جانوروں کے چارے کا کام تو لیا جاسکتا ہے اگرچہ انسانوں کے اعتبار سے اس میں نفع نہ ہو۔

۳..... اگر پھلوں کی خرید و فروخت بدو و صلاح سے قبل ہو اور بشرط ترک ہو تو علمائے حنفیہ کے نزدیک بالاتفاق بیع فاسد ہوگی، چونکہ یہ ایسی شرط ہے کہ عقد اس کا تقاضا نہیں کرتا، بلکہ اس میں تو کسی ایک عاقد کی منفعت ہے، اور وہ عاقد مشتری ہے لہذا یہ شرط عقد کے ملائم اور مناسب نہیں، اور نہ ہی لوگوں کے ہاں اس پر تعامل ہے۔ ①

یہ شرط فاسد ہے یہ ایسا ہی ہے جیسے کسی شخص نے گندم خریدی اور ساتھ شرط لگا دی کہ گندم بائع کے گھر میں رہے گی پھلوں کی وجہ یہ ہے کہ ترک کی شرط کو جو دیکھی ملے گا جب درختوں اور زمین کو عاریتہ لے گا جبکہ درخت اور زمین بائع کی ملکیت ہیں، گویا ترک کی شرط میں عاریتہ کی شرط بھی وجود میں آ جاتی ہے اور یہ شرط صلفہ میں صلفہ (ایک سو دے میں دوسرا سودا) ہے اور یہ ممنوع ہے جیسا کہ پہلے معلوم ہو چکا ہے۔ پھر یہ عقد غرر پر بھی مشتمل ہے چونکہ مشتری کو معلوم نہیں ہوتا کہ پھل باقی رہیں گے یا کسی آفت سے ضائع ہوں گے، گویا اس بیع کے فاسد ہونے کی

①..... لیکن ہندو پاک میں لوگوں کا اسی پر تعامل ہے حتیٰ کہ ہر باغ کی خرید و فروخت ہو جاتی ہے اور پھل درختوں پر لگے رہتے ہیں۔

تین چیزیں علت بنتی ہیں۔ اس میں غرر ہے، شرط فاسد ہے اور صفحہ میں صفحہ ہے۔

دوم..... یہ کہ بیع بد وصلاح کے بعد ہو۔ ①

۱..... اگر بیع بشرط فطیح ہو تو بیع جائز ہے۔

۲..... اگر بیع مطلق ہو اور کوئی شرط نہ لگائی گئی ہو تو یہ بھی جائز ہے۔

۳..... اگر بیع بشرط ترک ہو اور پھل اپنی انتہاء کو نہ پہنچا ہو تو بلا اختلاف بیع فاسد ہے، جیسے اور تیسری حالت میں گزر چکا ہے۔

اگر پھل اپنی انتہاء کو پہنچ گیا ہو (یعنی پھل نے جتنا بڑھنا تھا بڑھ گیا) تو امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک بیع فاسد ہے چونکہ ترک کی شرط میں خریدار کا نفع ہے جبکہ عقد اس شرط کا تقاضا نہیں کرتا، یہ ایسا ہی ہے جیسے کوئی شخص گندم خریدے اور ایک ماہ تک بائع کے گھر میں چھوڑنے کی شرط لگا دے۔ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں! یہ بیع لوگوں کے ہاں متعارف ہے اور اس پر تاجروں کا تعامل ہے لہذا استحساناً جائز ہے۔ ② واضح رہے کہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جواز بیع میں شرط ترک لگانے پر تعامل ناس کی وجہ سے نہیں بلکہ لوگوں کا تعامل تو عقد بیع میں ترک کی شرط لگائے بغیر محض چشم پوشی پر مبنی ہے۔ درمختار میں ہے کہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر فتویٰ دیا جاتا ہے۔

بد وصلاح کے بعد مطلق خریداری کی صورت میں ترک کا حکم..... اگر کسی شخص نے پھل خریدے اور کوئی شرط نہ لگائی پھر پھل درختوں پر چھوڑ دیئے یہاں تک کہ پھل پک جائیں تو اس میں قدرے تفصیل ہے۔

الف..... اگر پھل انتہاء کو پہنچ گیا اور صرف پکنا باقی رہ گیا ہو تو خریدار کچھ بھی صدقہ نہ کرے خواہ پھل بائع کی اجازت سے درختوں پر چھوڑے ہوں یا بائع کی اجازت کے بغیر چھوڑے ہوں۔ چونکہ پھل جب اپنی انتہاء کو پہنچ جاتا ہے تو پھر اس میں اضافہ نہیں ہوتا، بلکہ اس کی ظاہری حالت تبدیل ہوتی ہے یعنی صرف پکنا ہوتا ہے، رہی بات فصل (کھیتی) کی سوا اگر فصل میں نماء بڑھوتری ہو تو بھی مشتری کے لئے حلال و طیب ہے، حتیٰ کہ بائع کی اجازت کے بغیر ہی کیوں نہ ہو چونکہ بڑھوتری خریدار کی ملکیت میں ہوتی ہے چونکہ فصل کی ٹہنی اور تنا خریدار کی ملک ہے یہاں تک کہ بھوسہ بھی اس کی ملکیت ہے۔ بخلاف درختوں کے چنانچہ پھل تو خریدار کی ملک ہوتے ہیں لیکن درخت اس کی ملک نہیں ہوتے۔

ب..... اگر پھل اپنی انتہاء کو نہ پہنچا ہو تو دیکھا جائے گا کہ اگر ترک بائع کی اجازت سے ہو تو بیع جائز ہے اور جو اضافہ ہوگا وہ حلال و طیب ہے۔ اگر ترک بائع کی اجازت سے نہ ہو تو عقد کے بعد جو اضافہ ہو اسے صدقہ کرے چونکہ اضافہ ممنوع سبب سے حاصل ہوا ہے، لہذا اس میں خبث آجائے گا لہذا اس کی راہ صرف صدقہ ہے۔ ③

مدت ترک میں نئے پیدا ہونے والے پھل کا حکم..... جب مدت ترک میں درخت نے مزید پھل پیدا کر دیا تو وہ بائع کا ہوگا خواہ ترک بائع کی اجازت سے ہو یا اس کی اجازت کے بغیر، چونکہ یہ بائع کی ملک میں بڑھوتری ہے لہذا بائع کی ملک ہوگی اگر خریدار کے لئے بائع حلال کر دے تو جائز ہے۔

اگر عقد کے وقت موجود پھل اور بعد میں پیدا ہونے والا پھل مخلوط ہو جائے اور ان میں تمیز ناممکن ہو تو اس میں دیکھا جائے گا چنانچہ اگر اختلاط خریدار اور پھلوں اور بائع کے درمیان تخلیہ سے پہلے ہو تو بیع باطل ہو جائے گی۔

①..... بد وصلاح سے مراد ہے کہ پھل انسانی استعمال کے لائق ہو جائے۔ ② المبسوط ۱۲/۱۹۵، البدائع ۵/۱۴۳، فتح القدر ۵/۱۰۲۔

③ المدحتار ۴۰/۴، الاموال و نظریۃ العقد ص ۳۰۷۔ ④ البدائع ۵/۱۴۳۔

الفقہ الاسلامی وادلتہ..... جلد پنجم ۱۳۵ عقود

جیسا کہ علامہ کاسائی نے بدائع میں ذکر کیا ہے، چونکہ اختلاط کی وجہ سے بیع کا سپرد کرنا پردہٴ عجز میں چلا گیا، چونکہ اس میں جہالت ہے اور تمیز دشوار ہے۔

اگر اختلاط تخلیہ کے بعد ہو تو بیع باطل نہیں ہوگی چونکہ تخلیہ قبضہ ہے اور بیع تمام ہو چکی لیکن پھل بائع اور مشتری دونوں کے درمیان تقسیم ہوگا چونکہ ایک کی ملک دوسرے کے ساتھ خلط ہو چکی ہے اور امتیاز ناممکن ہے۔

لہذا پھل دونوں میں مشترک ہوں گے، زیادہ مقدار کے دعویٰ میں خریدار کا قول معتبر ہوگا چونکہ تخلیہ کی وجہ سے خریدار کا قبضہ ثابت ہے، ❶ پھلوں اور کھیتی کی خرید و فروخت میں یہ خفیہ کا مذہب ہے۔

مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ..... کہتے ہیں: اگر پھلوں میں بدو صلاح (کھانے کی صلاحیت) ہو چکی ہو تو بیع جائز ہے خواہ مطلق ہو خواہ بشرط قطع ہو یا بشرط ترک ہو۔

اگر پھلوں کی خرید و فروخت بدو صلاح سے قبل ہو اور بشرط ترک ہو تو بالا جماع بیع صحیح نہیں چونکہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے پھلوں کی بیع سے منع فرمایا ہے یہاں تک کہ بدو صلاح ہو جائے (یعنی انسانی استعمال کے لائق ہو جائے) آپ نے بائع اور مشتری دونوں کو منع کیا ہے۔ ❷ نہیں فسادِ منہی عنہ کا تقاضا کرتی ہے، ابن منذر کہتے ہیں کہ اہل علم نے اس حدیث کے جملہ پر اجماع کیا ہے، دوسری دلیل یہ ہے کہ یہ بیع علی خطر المعدوم کے درجہ میں ہے۔ ❸

اگر بیع بشرط قطع ہو تو بالا جماع صحیح ہے، چونکہ ممانعت کی وجہ پھلوں کے تلف ہونے کا خوف ہے اور پھلوں میں کسی آفت کے پیدا ہونے کا اندیشہ ہے اس کی دلیل حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے پھلوں کی بیع سے منع کیا ہے یہاں تک کہ پھل تیار ہو جائے، ہم نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے پوچھا پھلوں کے تیار ہونے سے کیا مراد ہے؟ فرمایا پھلوں کا سرخ اور زرد ہونا، فرمایا: بتاؤ جب اللہ تعالیٰ پھلوں سے منع فرمائے تو تم اپنے بھائی کے مال کو کیسے حاصل کرو گے؟ ❹ اگر فی الحال پھلوں کو توڑنا ہو تو بیع صحیح ہوگی، ابن رشد کہتے ہیں: چونکہ بیع ممنوع ہونے کی علت یہ ہے پھل تیار ہونے سے پہلے کسی آفت کا شکار بھی ہو سکتے ہیں علماء نے نبی کو مطلق نہیں رکھا، بلکہ علماء کی رائے میں ممانعت اس صورت میں ہے کہ جب پھل تیار ہونے سے قبل درختوں پر چھوڑنے کی شرط لگادی جائے، چنانچہ فقہاء نے پھلوں کے تیار ہونے سے قبل بیع کو جائز قرار دیا ہے۔ زمین میں کھڑی ہری کھیتی کی خرید و فروخت کے عدم جواز پر ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث سے استدلال کیا ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کھجوروں کی خرید و فروخت سے منع فرمایا ہے یہاں تک کہ کھجوروں میں زردی پیدا ہو جائے، اور آپ نے کھڑی (ہری) فصل کی خرید و فروخت سے بھی منع فرمایا یہاں تک کہ خوشوں میں سفیدی آجائے اور فصل آفت سے محفوظ ہو جائے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بائع اور مشتری کو منع فرمایا ہے۔ ❺ ابن منذر کہتے ہیں: میں کسی کو نہیں جانتا جو اس قول سے عدول کرتا ہو۔

جب پھلوں کی خرید و فروخت بدو صلاح سے قبل ہو اور بیع مطلق ہو یعنی ترک یا قطع کی شرط نہ لگائی گئی ہو تو بیع باطل ہے، چونکہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بدو صلاح سے قبل مطلقاً پھلوں کی خرید و فروخت سے منع فرمایا ہے۔ یہ صورت محل نزاع بھی ہے چونکہ عقد کا اطلاق ترک (یعنی پھلوں کو درختوں پر باقی رہنے) کا مقتضی ہے چونکہ مطلق متعارف کی طرف راجع ہوتا ہے اور متعارف ترک ہے، سیاق حدیث اس کی دلیل ہے۔ لہذا مطلق عقد ایسا ہی ہے جیسے کہ اس میں ترک کی شرط لگادی گئی ہو، لہذا دونوں صورتیں نبی میں داخل ہوں گی لہذا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بیان کردہ علت کی بنا پر ان صورتوں میں بھی علت صحیح ہوگی جو پھل کو ضائع ہونے سے روکتا ہے۔ حدیث اس پر بھی دلالت کرتی

❶..... البدائع المرجع السابق۔ ❷ رواہ الشیخان و ابو داؤد والنسائی والترمذی والموطأ عن ابن عمر۔ ❸ یہ اجماع محل نظر ہے چونکہ یزید بن ابی حبیب مالکی اور حنفی مالکی نے بیع بشرط ترک کو جائز قرار دیا ہے۔ بدایۃ المجتہد ۱۳۸/۲، المنتقى علی الموطأ ۲۱۸/۳۔ ❹ اخرجه البخاری ومسلم والموطأ والنسائی۔ ❺ اخرجه الجماعة البخاری وابن ماجہ عن ابن عمر (نصب الرایۃ ۵/۳)

ہے کہ غایت کا مابعد غایت کے ماقبل کے خلاف ہے۔ ① اور یہ بھی بیع مطلق کو بھی شامل ہے۔ ②

خلاصہ..... صاحب فتح القدير لکھتے ہیں: پھلوں کے ظہور سے پہلے خرید و فروخت کے عدم جواز میں کوئی اختلاف نہیں، اسی طرح ظہور کے بعد بدو صلاح سے قبل بشرط ترک کے عدم جواز میں بھی اختلاف نہیں۔ بدو صلاح سے قبل بشرط قطع کے جائز ہونے میں بھی کوئی اختلاف نہیں۔ بدو صلاح کے بعد خرید و فروخت کے جواز میں بھی اختلاف نہیں، البتہ بدو صلاح سے قبل پھلوں کی خرید و فروخت میں اختلاف ہے۔ ③

ابن عابدین نے اپنے رسالہ ”نشر العرف“ میں بدو صلاح سے قبل اور بعد مطلقاً پھلوں کی بیع کو جائز قرار دیا ہے جبکہ ترک کی شرط پر عرف عام چل پڑا ہو چونکہ جب شرط فاسد پر عرف چل پڑتا ہے تو وہ شرط صحیح ہو جاتی ہے اور عقد استحساناً صحیح ہوتا ہے۔ ④

جمہور کے نزدیک بدو صلاح یا ازہاء کا مطلب..... بدو صلاح سے مراد کھجوروں میں سرخی اور زردی کا ظاہر ہونا ہے۔ جبکہ انگوروں میں میٹھے پانی، نرمی اور زردی کا ظاہر ہونا ہے۔ جبکہ ان کے علاوہ دوسرے پھلوں میں پکنے کے آثار کا ظاہر ہونا بدو صلاح ہے یعنی اعتبار رنگ تبدیل ہونے کا ہے جو کہ سرخی، سیاہی یا زردی کا ظاہر ہونا ہے، جیسے کچی کھجور، کچے انگور، خوبانی اور آلو بخاری میں یہ رنگ ظاہر ہوں، اور وہ پھل جو رنگ نہیں بدلتے ان میں پکنے کے آثار کے ظاہر ہونے کا اور مٹھاس پیدا ہونے کا اعتبار ہے، جبکہ فصلوں میں ٹانٹوں کے سخت ہونے کا اعتبار ہے۔ ⑤ اس کی دلیل یہ ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے پھلوں کی خرید و فروخت سے منع فرمایا یہاں تک کہ پھلوں میں خوشنمائی پیدا ہو جائے، ⑥ ایک دلیل پیچھے بھی گزر چکی ہے نیز آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے انگوروں کی خرید و فروخت سے منع فرمایا یہاں تک کہ انگوروں میں سیاہی پیدا ہو جائے۔ ⑦

حنفیہ..... کہتے ہیں: بدو صلاح سے مراد پھلوں کا آفت اور فساد سے محفوظ ہو جانا ہے ⑧ یعنی حنفیہ نے محض پھلوں کے ظاہر ہونے کا اعتبار کیا ہے جبکہ جمہور نے پھلوں کے پکنے اور حلاوت کے ظاہر ہونے کا اعتبار کیا ہے، اور اناج کے سخت ہونے کا اعتبار کیا ہے۔ بدو صلاح کے معاملہ میں پھلوں کی ہر نوع اور صنف کو حنفیہ کے نزدیک علیحدہ علیحدہ دیکھا جائے گا، مثلاً فعیہ اور حنابلہ کی مشہور روایت یہ ہے کہ پھلوں کی ہر صنف کو الگ الگ دیکھا جائے گا اور باغ کا (بھی) الگ سے اعتبار ہے، چنانچہ اگر انگوروں میں بدو صلاح ہو جائے تو ان کو بنیاد بنا کر ان کی خرید و فروخت صحیح نہیں ہوگی، اسی طرح ایک باغ کے پھلوں میں اگر بدو صلاح ہو جائے تو اس کا اعتبار دوسرے باغ میں نہیں ہوگا۔ چونکہ ایک جنس دوسری جنس کے تابع نہیں ہوتی، چنانچہ جغرافیائی اعتبار سے باغات کے پھلوں کا پکنا مختلف اوقات میں ہوتا ہے۔

مالکیہ..... کہتے ہیں: اگر پھلوں کی کسی بھی صنف میں بدو صلاح ہو جائے تو اس باغ کے آس پاس کے سبھی باغات کے پھلوں کی بیع جائز ہے البتہ ایک صنف کے پھلوں میں بدو صلاح کی وجہ سے دوسری صنف کے پھلوں کی بیع جن میں بدو صلاح نہ ہو، ہو جائے نہیں۔

ظاہر یہ..... کہتے ہیں: جب کسی باغ میں پھلوں کی کسی بھی صنف میں بدو صلاح ہو جائے تو پھلوں کی دوسری جمیع اصناف کی بیع جائز

①..... غایت سے مراد حق (یہاں تک کہ) ہے۔ ② المننتقی علی المؤطا ۲/۲۱۸، بدایۃ المجتہد ۲/۱۴۸، القوانین الفقہیہ ص ۲۱۶، المغنی ۳/۸۰ غایۃ المنتہی ۲/۶۹۔ ③ فتح القدير ۵/۱۰۲۔ ④ نشر العرف ص ۳۸ رسالۃ العرف والعادة للاستاذ الشیخ فہمی بی سنہ ص ۱۴۰۔ ⑤ المننتقی علی المؤطا ۳/۲۱۴، بدایۃ المجتہد ۲/۱۵۰ القوانین الفقہیہ ص ۲۶۱ تکملۃ الجموع ۱/۳۵۱، المغنی ۴/۸۷۔ ⑥ رواہ البخاری ومسلم والمؤطاء والنمائی عن انس۔ ⑦ رواہ اصحاب السنن ماعد النسائی عن انس۔ ⑧ رد المجتار ۳/۴۰۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد پنجم..... ۱۴۷

ہے لیکن شرط یہ ہے بھجوروں اور انگوروں کے علاوہ بقیہ پھلوں کی بیج ہو اور صفحہ واحدہ ہو جبکہ کھجوروں اور انگوروں کی بیج پکنے کے آثار ظاہر ہونے کے بعد ہوگی چونکہ خصوصیت سے نص ان دونوں میں وارد ہوئی ہے۔ ❶

ایسے پھلوں کی خرید و فروخت جن کا ظہور پے در پے ہوتا ہو..... جب بدو صلاح کے بعد پھل یا کھیتی فروخت کی جائے تو غالب یہی ہوتا ہے کہ سارے پھلوں میں پے در پے بدو صلاح ہو جائے گا اور نوپید پھل پہلے سے موجود کے ساتھ خلط ہو جائے گا۔ جیسے انجیر، کھیرا، کیلا، گلاب، خربوز، بیٹنگن، ککڑی اور کدو وغیرہا، چنانچہ حنفیہ (ظاہر الرویۃ میں) شافعیہ، حنابلہ، ظاہریہ، زیدیہ اور اباضیہ کہتے ہیں: ان میں سے جو چیز بھی پہلے مرحلے (پہلی بار کا پھل) میں ظاہر ہو جائے اور قابل استعمال ہوں تو ان کی بیج جائز ہے اور اگر ان میں سے کچھ پھل ظاہر ہو چکا ہو اور کچھ نہ ہو (مثلاً کھیرے آدھے تیار ہوں آدھے پیدا ہی نہ ہوئے ہوں یا ظاہر ہی نہ ہوئے ہوں) تو ان کی بیج جائز نہیں۔ چونکہ اس صورت میں عقد معلوم و مجہول پر مشتمل ہوگا، بسا اوقات اللہ تعالیٰ درخت سے پھل کو پیدا ہی نہیں کرتا، لہذا بیج صحیح نہیں چونکہ بیج کو سپرد کرنے پر قدرت نہیں حاصل ہوتی، البتہ پودوں سمیت پھل کی بیج سے ضرورت پوری ہو جاتی ہے دوسری دلیل یہ بھی ہے کہ جس پھل میں بدو صلاح نہ ہو اور تو انفرادی طور پر اس کی بیج جائز ہے۔ بخلاف اس پھل کے جو پیدا ہی نہ ہو۔

البتہ حنفیہ عدم جواز کی صورت میں کہتے ہیں کہ بیج فاسد ہے ❷ جبکہ دوسرے فقہاء کہتے ہیں: یہ بیج باطل ہے، یہاں حنفیہ کا ایک دوسرا قول بھی ہے کہ یہ بیج جائز ہے چونکہ اس طرح پھلوں کی خرید و فروخت کے متعلق لوگوں کی عادت ہے اور لوگوں کو ان کی عادت سے دور کر دینے میں حرج اور تنگی ہے، ابن عابدین نے اسی قول کو راجح قرار دیا ہے اور مجلہ میں بھی میں نے یہی قول اختیار کیا ہے۔

مالکیہ، ابن تیمیہ، ابن قیم شیعہ امامیہ (یہی قول متأخرین حنفیہ کے نزدیک راجح ہے)..... کہتے ہیں: اللہ تعالیٰ کے متعلق حسن ظن رکھتے ہوئے اور ایک انسان کا اپنے مسلمان بھائی کو دشمن کا کچھ حصہ چشم پوشی کر کے دینے کے اعتبار سے یہ بیج صحیح ہے اور دشمن کا یہ حصہ اس پھل کے مقابل میں ہو جسے اللہ تعالیٰ نے نکالنا ہے۔ عرف بھی اسی پر جاری ہے اور لوگوں کی عادت بھی یہی ہے۔ نیز ظاہر اور غیر ظاہر میں تمیز کرنا مشکل ہے لہذا غیر ظاہر کو ظاہر کا تابع بنا دیا گیا ہے جیسے وہ پھل جن میں بدو صلاح نہ ہو اور وہ اس پھل کے تابع ہوتا ہے جس میں بدو صلاح ہو چکا ہو۔ ❸ میں اس رائے کو ترجیح دیتا ہوں چونکہ روزمرہ کے معاملات میں یہی صورت جاری ہے اور لوگوں کے ہاں یہی متعارف ہے اگر اس کو ممنوع قرار دیا جائے تو نہ ختم ہونے والے تنازعات کھڑے ہو جائیں گے۔

خوشوں میں گندم کی خرید و فروخت:

حنفیہ..... کہتے ہیں: خوشوں کے اندر گندم کی بیج، چھلکے کے اندر لوہے، چاول اور تلوں کی بیج جائز ہے چونکہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بھجوروں کی بیج سے منع فرمایا ہے یہاں تک کہ ان میں زردی پیدا ہو جائے، خوشوں کی بیج سے بھی منع فرمایا یہاں تک کہ ان میں سفیدی آجائے اور آفت سے محفوظ ہو جائیں، آپ نے بائع اور مشتری کو منع کیا ہے۔

دوسری وجہ یہ ہے کہ یہ دانے ہیں جو قابل انتفاع ہیں لہذا ان کی بیج خوشوں میں جائز ہے جیسے جو کی بیج جائز ہے۔ ❹

❶..... المراجع السابقہ، المحلی ۵۳۰/۸۔ البدائع ۱۷۳/۵ تکملة المجموعہ ۳۵۹/۱۱ مغنی المحتاج ۹۲/۲ المغنی ۹۰/۳ غایۃ المہنتی ۶۸/۲ البحر الزخار ۳/۳۱۷ رد المحتار ۴/۴۰، رسائل ابن عابدین ۱۳۹/۲ ان عابدین کہتے ہیں دمشق میں اس قسم کی بیج کا عام رواج ہے اور صرف اسی طریقے سے بیج ہوتی ہے اگر جواز کا قول نہ کیا جائے تو پھلوں کا کھانا حرام ہو جائے گا جبکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ضرورت کی بنا پر بیج مسلم کی اجازت دی ہے جبکہ وہاں تو بیج المعدوم ہے لہذا استحساناً سے جائز قرار دیا جائے گا۔ ❷ بدایۃ المجتہد ۱۵۶/۲ بلغۃ السالک ۷۹/۲ المنلخص النافع ص ۱۵۳ اعلام الموقعین ۱۲/۲۔ فتح القدیر ۱۰۶/۵۔

مالکیہ، حنابلہ اور طاہرہ یہ..... بھی یہی کہتے ہیں کہ خوشوں کے اندر دانوں کی بیج جائز ہے، لیکن خوشوں کو چھوڑ کر ان میں پڑے ہوئے دانوں کی انفرادی بیج جائز نہیں، چونکہ اس صورت میں خوشوں میں پڑے ہوئے دانوں کی قلت و کثرت اور وجود عدم کا کوئی پتہ نہیں ہوگا۔ ان کی دلیل حدیث سابق ہے، عقلی دلیل یہ ہے کہ جب دانوں میں سختی پیدا ہو جاتی ہے تو ان کا بدو صلاح ہو جاتا ہے لہذا دانے پھلوں کی مانند ہوئے جب ان میں بدو صلاح ہو جائے اور جب دانوں میں سختی پیدا ہو جائے تو اس نوع کی فصل جو دوسرے کھیتوں میں ہو اس کی بیج بھی جائز ہے جیسے پھلوں میں سے کچھ میں بدو صلاح ہو تو ساروں کی بیج جائز ہوتی ہے۔ ❶

شافعیہ..... کہتے ہیں: (یہ قول شافعیہ کے نزدیک زیادہ صحیح ہے) وہ فصل جس کے دانے خوشے میں نظر نہیں آتے، جیسے گندم، مسور اور تل وغیرہ تو ان کی بیج خوشوں میں جائز نہیں، اگرچہ دانوں میں سختی پیدا ہوگی ہو اور خوشوں کے علاوہ ان میں پڑے ہوئے دانوں کی بیج ہی کی ہو چونکہ دانے خوشوں میں پوشیدہ ہوتے ہیں، خوشوں کے ساتھ بھی بیج صحیح نہیں۔ چونکہ مقصود تو وہ چیز ہے جو چھپی ہوئی ہے۔ اسی طرح گاہنے کے بعد بھوسے میں پڑی ہوئی گندم کی بیج پر قیاس کرنا بھی صحیح نہیں چونکہ یہ بیج قطعاً صحیح نہیں۔ نیز یہ غرر کے باب سے ہے، رہی بات اس حدیث کی کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے خوشوں کی بیج سے منع فرمایا یہاں تک کہ دانوں میں سختی پیدا ہو جائے۔ کہ یہ حدیث جو کہ بیج پر محمول ہے تاکہ دونوں دلیلیں جمع ہو جائیں۔ چاول جو کہ حکم میں ہیں، چھلی ہوئی مکئی بھی جو کہ حکم میں ہے اور چھلکے میں پڑی ہوئی مکئی گندم کے حکم میں ہے۔ ❷

بیج فاسد میں خریدی ہوئی چیز میں تصرف کرنا..... بیج فاسد کے احکام میں سے ایک حکم یہ بھی ہے کہ بیج پر قبضہ کرنے کے بعد مشتری تصرفات کا مالک بن جاتا ہے، چونکہ خریدار کو ایک گونا ملکیت حاصل ہو جاتی ہے، نیز یہ تصرفات نافذ سمجھے جائیں گے جیسے بیج، ہبہ، صدقہ، رهن اور اجارہ میں تصرفات نافذ ہوتے ہیں، چونکہ یہ تصرفات حرام طریقہ سے نفع اٹھانے کے حق کو زائل کر دیتے ہیں، لیکن حنفیہ کے نزدیک صحیح قول یہ ہے کہ یہ تصرفات مکروہ ہیں، چونکہ حق شرع کی وجہ سے عقد فاسد کو فسخ کرنا واجب ہے، جبکہ ان تصرفات کی وجہ سے یہ حق یا تو باطل ہو جاتا ہے یا اس میں تاخیر ہو جاتی ہے لہذا یہ تصرفات مکروہ ہوں گے۔

البتہ وہ تصرفات جو بعینہ بیج کے ساتھ متعلق ہوتے ہیں جیسے غلہ کو کھالینا، کپڑا پہن لینا، سواری پر سوار ہو جانا اور گھر میں سکونت اختیار کر لینا تو یہ تصرفات بیج فاسد میں خریدار کے لئے مباح نہیں ہوں گے چونکہ بیج فاسد سے ملک خبیث حاصل ہوتی ہے اور ملک خبیث مطلقاً نفع کا فائدہ نہیں دیتی چونکہ بیج فاسد کو ختم کرنا واجب ہوتا ہے، حنفیہ کے نزدیک یہی صحیح ہے۔ ❸

وہ امور جن سے حق فسخ باطل ہو جاتا ہے:

۱: بیج فاسد میں خریدی ہوئی چیز پر واقع ہونے والا تصرف..... یہ طے ہے کہ بیج فاسد سے حاصل ہونے والی ملک غیر لازمی ہوتی ہے، بلکہ وہ فسخ کے قابل ہوتی ہے عاقدین میں سے ہر ایک کو یہ حق حاصل ہوتا ہے کہ دوسرے کی رضامندی کے بغیر قبضے سے پہلے ہی عقد کو فسخ کر دے، فساد خواہ جیسا کیسا بھی ہو، جیسے قبضہ کے بعد فسخ عقد کرنا ہوتا ہے، جب فساد کسی عوض کی طرف راجع ہوتا ہو، جیسے من شراب یا خنزیر ہو۔

اگر فساد قبضہ کے بعد کسی عوض کی طرف راجع نہ ہوتا ہو جیسے بیج میں کوئی ایسی شرط لگادی جو زائد ہو اور کسی ایک عاقد کا اس میں نفع ہو تو امام

❶ المنتقى على المؤطا ۳/۲۲۰، بداية المجتهد ۱۵۱/۲، حاشية الدسوقي ۱۶/۳، المغنی ۳/۳، المحلی ۳/۸، ۳۹۵/۳، مغنی المحتاج ۲/۹۰، المجموع للنووی ۳۳۸/۹، فتح القدير ۲۳۲/۵، البدائع ۳۰۴/۵.

ابوخیفہ اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ہر عاقد کو فسخ کا حق حاصل ہوتا ہے، چونکہ عقد فی نفسہ لازم نہیں ہوتا، جبکہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک حق فسخ اس شخص کو حاصل ہوگا جس کے لئے منفعت کی شرط لگائی گئی ہو۔ چونکہ جس شخص کے لئے منفعت کی شرط لگائی گئی ہوتی ہے وہ عقد کو فسخ کرنے پر قادر ہوتا ہے یا اس طور کہ وہ شرط مفسد کو ختم کر دے۔ ①

یہ تفصیل اصل تصرف جو کہ فاسد ہو اس کی نسبت سے ہے، اب آیا کہ شرعاً فاسد کے تحت خریدی ہوئی چیز پر قبضہ کرنے کے بعد تصرف واقع کی وجہ سے حق فسخ باطل ہوگا؟ سو اس میں تفصیل ہے۔ ②

۱..... اگر تصرف ہر اعتبار سے ملک کو زائل کرتا ہو جیسے بیع، ہبہ اور اعطاء، تو تصرف فسخ نہیں ہوگا یعنی بیع فاسد میں حق فسخ باطل ہو جائے گا خریدار کے ذمہ قیمت یا مثل واجب ہوگی چونکہ یہ محل مملوک میں تصرف ہے گویا خریدار کا تصرف نافذ ہوگا۔

۲..... اگر کسی ایک وجہ سے تصرف ملک کو زائل کرتا ہو یا ملک کو زائل نہ کرتا ہو۔

الف..... پھر اگر تصرف ایسا ہو کہ فسخ کا احتمال نہ رکھتا ہو جیسے فقہاء نے اس کی مثال تدبیر، ام ولد بنانا، کتابت بیان کی ہے تو یہ تصرف فسخ کو باطل کر دے گا۔

ب..... اگر تصرف فسخ کا احتمال رکھتا ہو جیسے اجارہ تو تصرف فسخ ہو جائے گا چنانچہ اگر کسی شخص نے کوئی چیز اجرت پر دی تو مالک اول کو فسخ اجارہ کا حق حاصل ہے پھر فساد کی وجہ سے بیع فسخ ہوگی، چونکہ اجارہ اگرچہ عقد لازم ہے لیکن عذر کی وجہ سے فسخ ہو جاتا ہے۔ جبکہ فسخ کو ختم کرنے سے بڑا عذر کوئی نہیں۔

اگر کسی شخص نے بیع فاسد سے حاصل ہونے والی چیز کے متعلق وصیت کی تو وصیت صحیح ہوگی اور جب تک موصی (وصیت کرنے والا) زندہ رہے اس وصیت کو فسخ کرنا جائز ہے چونکہ وصیت تصرف غیر لازم ہوتا ہے جب تک موصی زندہ رہے۔ اگر فسخ سے پہلے موصی مر گیا تو حق فسخ ساقط ہو جائے گا چونکہ ملک موصی لکھنا منتقل ہو جاتی ہے جیسے بیع سے منتقل ہوتی ہے۔

ملاحظہ رہے کہ حق فسخ وراثت میں منتقل ہوتا ہے اگر شرعاً فاسد میں خریدار مر جائے تو حق وراثت میں منتقل ہوگا۔ اس کے بعد بھی بائع فسخ کا حق رکھتا ہے اسی طرح وراثت بھی فسخ کا حق رکھتے ہیں، چونکہ وارث حق فسخ میں میت کے قائم مقام ہوتا ہے۔ اسی طرح اگر بائع مر جائے تو اس کے وراثت کو بھی حق حاصل ہے کہ وہ بیع واپس لینے کا مطالبہ کریں۔

۲- بیع فاسد کی بیع (سامان) میں اضافہ کر دینا..... جب بیع فاسد کی بیع میں کوئی اضافہ ہو جائے تو اس اضافہ کی دو صورتیں ہوں گی یا تو اضافہ منفصل ہوگا یا متصل ہوگا۔

۱- اضافہ متصل ہو..... اس کی بھی دو صورتیں ہیں اضافہ یا تو اصل سے پیدا شدہ ہوگا یا اصل سے پیدا شدہ نہیں ہوگا۔ الف..... اگر اصل سے پیدا ہوا ہو جیسے فرہی اور خوبصورتی تو یہ اضافہ فسخ سے مانع نہیں ہوگا چونکہ یہ اضافہ حقیقتاً اصل کے تابع ہے، جبکہ اصل کا واپس کرنا واجب ہے اسی طرح تابع کا بھی واپس کرنا ضروری ہے، جیسے غصب میں اصل اور تابع کو واپس کرنا ضروری ہوتا ہے۔

ب..... اگر اضافہ اصل سے پیدا شدہ نہ ہو جیسے آٹے کو گھی کے ساتھ خلط کر لیا یا شہد کے ساتھ ملا لیا تو یہ اضافہ فسخ سے مانع ہے، چونکہ فسخ یا تصرف اصل کا ہوگا یا اصل اور اضافہ دونوں کا ہوگا، پہلی صورت تو دشوار ہے چونکہ گھی آٹے سے الگ نہیں ہو سکتا، دوسری صورت بھی ناممکن ہے چونکہ اضافہ بیع میں داخل نہیں نہ ہی اصل ہو کر نہ ہی تابع ہو کر، لہذا تصرف فسخ میں داخل نہیں ہوگا۔

۲- اضافہ منفصل ہو..... اس اضافہ کی بھی دو صورتیں ہیں یا تو اصل سے پیدا شدہ ہوگا یا اصل سے پیدا شدہ نہیں ہوگا۔

الف..... اگر اضافہ اصل سے پیدا شدہ ہو جیسے بچہ، دودھ اور پھل تو حق فسخ سے مانع نہیں ہوگا، بائع تابع کے ساتھ اصل کو واپس لے سکتا ہے چونکہ اضافہ اصل سے پیدا شدہ ہی، اصل کا واپس کرنا واجب ہے، اسی طرح اضافہ کو بھی واپس کرنا واجب ہے، جیسا کہ حالت غضب میں یہی حکم مقرر ہے۔ ملحوظ رہے کہ تاوان کو اسی قسم سے شمار کیا گیا ہے چونکہ تاوان جزو کا بدل ہوتا ہے جو کہ اصل سے فوت ہوتا ہے جیسے اصل سے پیدا شدہ اضافہ ہوتا ہے۔

ب..... اگر اضافہ منفصل ہو اور اصل سے پیدا نہ ہو، جیسے بہہ، صدقہ وغیرہ تو یہ اضافہ واپس کرنے کے مانع نہیں ہوگا، بائع کو حق حاصل ہے کہ وہ اصل کے ساتھ اضافہ کو بھی واپس لے، چونکہ اضافہ ملک سے حاصل ہوا ہے البتہ یہ اضافہ حلال و طیب نہیں ہوگا۔ چونکہ اضافہ بائع کے ضمان میں نہیں آتا بلکہ مشتری کے ضمان میں آتا ہے۔

خلاصہ..... وہ اضافہ جو متصل ہو اور اصل سے پیدا شدہ نہ ہو صرف یہی حق فسخ کو باطل کر دیتا ہے، اضافہ اگر خود ضائع ہو گیا تو اس کا ضمان نہیں ہوگا البتہ اگر ضائع کر دیا تو ضمان ہوگا۔

اسی طرح اگر کسی عمل سے اضافہ ہو تو وہ حق فسخ کو باطل کر دے گا۔ اس کی صورت یہ ہے جیسے خریداریع فاسد سے حاصل ہونے والے سامان میں کوئی کام کر دے اگر غائب نے مغضوب میں کوئی عمل کر دیا تو مغضوب اس کی ملک بن جائے گا۔ جیسے مثلاً روٹی خریدی اور خریدار نے اس سے دھاگے بنا لیے، یا دھاگے خرید کر ان سے کپڑا بن لیا، یا بیع فاسد میں گندم خریدی اور اس کا آٹا پیس لیا یا انگور خریدے اور انہیں نچوڑ کر شیرہ بنا لیا یا پلاٹ خرید کر اس میں عمارت بنا لی یا بکری خرید کر اسے ذبح کر دیا، جبکہ بیع فاسد میں بیج پر قبضہ غضب کے قبضہ کی طرح ہوتا ہے۔ چونکہ جب تک یہ باقی ہوں واپس کرنا ضروری ہے۔ اور ضائع ہونے کی صورت میں قیمت یا مثل کا ضمان دینا ہوتا ہے۔

چنانچہ ہر وہ امر جو غضب کی صورت میں مالک کا حق ہو وہ بیع کی صورت میں مالک کے حق کو باطل کر دیتا ہے، اس وقت خریدار پر لازمی ہوتا ہے کہ وہ خرید کردہ چیز کی قیمت دے جیسے غضب میں ہوتا ہے۔ ❶

اس تفصیل سے یہ بھی واضح ہو جاتا ہے کہ اگر بیع فاسد میں خرید کردہ پلاٹ میں خریدار عمارت کھڑی کر دے تو بائع عمارت توڑوانے کا مطالبہ نہیں کر سکتا، بلکہ مشتری کے ذمہ پلاٹ کی قیمت واجب ہے یہ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

صاحبین کہتے ہیں: اس صورت میں حق فسخ باطل نہیں ہوگا بائع کو حق حاصل ہے کہ وہ عمارت توڑ ڈالے اور لگے ہوئے پودے اکھاڑ دے جیسا کہ غضب میں ہوتا ہے کہ اگر غائب مغضوب زمین میں عمارت بنا ڈالے تو مالک کا حق باطل نہیں ہوتا۔

امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی دلیل یہ ہے کہ عمارت اور باغ لگانے کا مقصد ملک کو دوام دینا ہوتا ہے جبکہ عمارت اور باغ لگانے کا اختیار بائع کے مسلط کرنے سے حاصل ہو چکا چونکہ بیع مشتری کی ملک ہو چکی جبکہ توڑ پھوڑ میں زیادہ نقصان ہوتا ہے۔

لہذا عمارت نہیں توڑی جائے گی اور باغ بھی نہیں اکھاڑا جائے گا۔ جیسے بیع اور بہہ کے تصرف میں ہوتا ہے بخلاف غائب کے چونکہ غضب کی صورت میں عمارت پر مسلط کرنے کا اختیار نہیں ہوتا۔ ❷

اگر بیع فاسد کی بیع میں نقصان بائع کے واپس لینے کے مانع نہیں ہوتا برابر ہے کہ نقصان آفت سماویہ سے ہو یا بیع کے ذاتی فعل سے ہو یا مشتری کے فعل سے ہو، اگر نقصان کسی اجنبی کے فعل سے سرزد ہو تو بائع کو خلیفہ حاصل ہوگا اگر چاہے تو زیادتی کرنے والے سے مطالبہ کرے اور وہ خریدار پر رجوع نہیں کر سکتا۔ ❸

❶..... البدائع ۵/۳۰۲، ردالمحتار ۳/۱۳۷، مجمع الضمانات ص ۲۱۶۔ ❷ فتح القدیر ۵/۳۰۲، ردالمحتار ۳/۱۳۷، البدائع

۵/۳۰۳۔ ❸ البدائع ۵/۳۰۳۔

اسلام میں ممنوع بیوع کا خلاصہ..... اسلام میں ممنوع یا منہی عنہ بیوع کی تعداد کثیر ہے، جمہور کے نزدیک ان بیوع میں باطل اور فاسد کے ہونے میں کوئی فرق نہیں، جبکہ حنفیہ نے فاسد و باطل میں فرق کیا ہے، جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے، ان میں سے چند کو ہم نے ذکر کر دیا ہے، یہاں ان میں سے اہم کو میں ذکر کروں گا، تاہم ان کی چار اقسام ہیں:

۱..... عاقد کی اہلیت کے سبب۔

۲..... صیغہ کے سبب۔

۳..... محقود علیہ یا محل عقد کے سبب۔

۴..... عقد کے کسی وصف یا شرط یا نبی شرعی سے مقترن ہونے کے سبب۔

اول: عاقد کی اہلیت کے سبب بیوع ممنوعہ..... فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ ہر عاقل بالغ، مختار جس پر پابندی نہ ہو اس کی طرف سے صادر ہونے والی بیع صحیح ہے، اور وہ لوگ جن کی بیع صحیح نہیں ہوتی وہ درج ذیل ہیں۔

۱: مجنون کی بیع..... بالاتفاق مجنون کی بیع صحیح نہیں ہوتی چونکہ اس کی اہلیت معدوم ہوتی ہے، بے ہوش، نشہ میں دھت بھی مجنون کے حکم میں ہے لہذا ان کی بیع بھی صحیح نہیں ہوتی۔

۲: بچے کی خرید و فروخت..... غیر میتر بچے کی بیع بالاتفاق صحیح نہیں، البتہ نہایت معمولی چیز کی خرید و فروخت جائز ہے (جیسے مثلاً بچے نے ثانی خریدی) رہی بات میتر بچے کی سوشافیہ اور حنابلہ کے نزدیک اس کی بیع بھی صحیح نہیں، چونکہ اس میں اہلیت نہیں ہوتی، جبکہ مالکیہ اور حنفیہ کے نزدیک میتر بچے کی خرید و فروخت ولی (سرپرست) کی اجازت پر موقوف ہوگی، جب اسے اجازت دے دی گئی تو بیع نافذ ہوگی، چونکہ بچے کا امتحان اسی وقت لینا ممکن ہو سکتا ہے جب خرید و فروخت کا تصرف اسے سپرد کیا جائے۔ چنانچہ آیت کریمہ ہے:

وابتلو الہتاملی..... تیموں کو آزمائو۔ (النساء ۶/۴)

حنابلہ کے نزدیک میتر اور سفیہ (بے وقوف) کا تصرف صحیح ہے۔

۳: نابینا کی خرید و فروخت..... جب نابینا کے آگے بیع کے اوصاف بیان کر دیئے جائیں تو جمہور کے نزدیک اس کی بیع صحیح ہے چونکہ رضا مندی پائی گئی ہے جبکہ شافیہ کے نزدیک نابینا کی بیع باطل غیر صحیح ہے چونکہ نابینا عمدہ مال اور گھنیا مال میں امتیاز نہیں کر سکتا، گویا نابینا کے حق میں محقود علیہ مجہول ہوگا۔

۴: مکرہ کی بیع..... حنفیہ کے نزدیک مکرہ (مجبور کئے ہوئے) کی خرید و فروخت موقوف ہے نافذ نہیں جیسے فضولی کی بیع غیر نافذ ہوتی ہے۔ اگر اہم ہونے کے بعد جب مکرہ بیع کی اجازت دے دے تو بیع نافذ العمل ہوگی، جبکہ مالکیہ کی رائے میں مکرہ کی بیع لازم نہیں ہوتی، گویا مکرہ کو فسخ اور نفاذ کا اختیار حاصل ہوگا جبکہ شافیہ اور حنابلہ کے دونوں مذاہب میں مکرہ کی بیع غیر صحیح ہے، چونکہ عقد طے ہوتے وقت رضا مندی مفقود ہوتی ہے۔

۵: فضولی کی بیع..... حنفیہ اور مالکیہ کی رائے میں فضولی کی بیع صحیح ہے اور مالک کی اجازت پر موقوف ہے، چونکہ بعد میں ملنے والی اجازت پہلے سے ملی ہوئی اجازت کے مترادف ہے، جبکہ شافیہ اور حنابلہ کے نزدیک فضولی کی بیع سرے سے صحیح ہی نہیں چونکہ انسان جس چیز کا مالک نہ ہو اس کی بیع سے منع کیا گیا ہے جبکہ نبی منہی عنہ کے فساد کا تقاضا کرتی ہے۔

۶: مجبور کی بیع..... یعنی وہ شخص جس پر بے وقوفی یا افلاس یا بیماری کی وجہ سے پابندی لگا دی گئی ہو اس کی خرید و فروخت حنفیہ اور مالکیہ

کے نزدیک موقوف ہے اور حنابلہ کے نزدیک راجح قول کے مطابق بھی موقوف ہے جبکہ شافعیہ کے نزدیک اہلیت معدوم ہونے کی وجہ سے صحیح نہیں۔ مفلس کی بیع اس لئے صحیح نہیں چونکہ اس کے مال کے ساتھ قرض خواہوں کا حق متعلق ہو چکا ہوتا ہے لہذا حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک مفلس (دیوالیہ) کی بیع موقوف ہے جبکہ شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک بیع غیر صحیح ہے۔

رہی بات مرلیض کی جو مرض الموت میں مبتلا ہو تو مالکیہ کے علاوہ جمہور فقہاء کے نزدیک اس کے تبرعات تہائی ترکہ سے نافذ ہوں گے، جبکہ تہائی سے زائد تبرعات وراثت کی اجازت پر موقوف ہوں گے، مالکیہ کے نزدیک منقولی اشیاء میں ایک ایک تہائی کے بعد تبرع نافذ نہیں ہوگا جبکہ زمین، گھر اور درختوں میں نافذ ہوگا۔

۷: ملکی (بے چین) کی بیع..... جو شخص مضطر ہو اور اپنی کسی چیز کو فروخت کرنے میں بے چین ہو تو اس کی بیع حنفیہ کے نزدیک فاسد ہے جبکہ حنابلہ کے نزدیک باطل ہے۔

دوم: بسبب صیغہ کے ممنوعہ بیوع..... بیع عاقدین کی باہمی رضامندی اور ایجاب و قبول کے موافق ہونے سے صحیح ہو جاتی ہے، بشرط یہ کہ ایجاب و قبول ایک ہی مجلس میں ہوں اور ان کے درمیان وقفہ نہ ہو چند حالات میں بیع جائز نہیں ہوتی جو کہ مندرجہ ذیل ہیں۔

۱۔ بیع تعاطی..... اس کا حاصل یہ ہے کہ عاقدین ثمن اور بیع پر اتفاق کر لیں اور عوضین بغیر ایجاب اور قبول کے ایک دوسرے کو دے دیں، بسا اوقات کسی ایک کی طرف سے کوئی لفظ پایا بھی جاتا ہے۔ ①

جمہور کے نزدیک بیع تعاطی صحیح ہے چونکہ بیع ایسے طریقہ سے منعقد ہو جاتی ہے جو اموال میں ملک کے تبادلہ پر دلالت کرے برابر ہے کہ ایجاب و قبول صراحتہ ہو یا دلالت، اس میں لوگوں کے عرف اور ان کی متعارف عادات کا اعتبار بھی ہے بشرط یہ کہ عرف اور عادت کسی نص سے متصادم نہ ہو۔ لہذا بیع لفظ یا اشارہ کے ساتھ صحیح ہے، جبکہ شافعیہ کے نزدیک بیع تعاطی منعقد نہیں ہوتی ② بلکہ شافعیہ کے نزدیک ہر عقد میں ایجاب و قبول کا ہونا ضروری ہے خواہ بیع ہو یا اجارہ ہو یا امین ہو یا بیعہ ہو۔ چونکہ تعاطی پر بیع کا نام منطبق نہیں ہوتا۔

اس لئے کہ وہ دلیل جو شرعاً مطلوب ہے اور جو رضامندی پر دلالت کرتی ہے وہ معلوم ہوتی ہے، چونکہ بیع رضامندی کے ساتھ معلق ہوتی ہے، چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِّنْكُمْ

اے ایمان والو! ایک دوسرے کے اموال باطل طریقہ سے مت کھاؤ ہاں البتہ تمہاری باہمی رضامندی سے تجارت ہو۔ نیز آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: خرید و فروخت باہمی رضامندی سے ہوتی ہے۔ ③ جبکہ رضامندی مخفی امر ہے اس پر اطلاع ناممکن ہے، حکم سبب ظاہر کے ساتھ منوط ہوتا ہے اور وہ ایجاب و قبول ہے، لہذا بیع تعاطی منعقد نہیں ہوگی۔ چونکہ فعل ایجاب و قبول کے قائم مقام نہیں ہو سکتا گویا بیع تعاطی میں قبضہ کی ہوئی چیز ایسی ہی ہوتی ہے جیسے بیع فاسد میں قبضہ کی ہوئی بیع۔ لہذا اگر عوضین باقی ہوں تو ہر عاقد سے مطالبہ کیا جائے گا کہ وہ واپس کریں اگر ضائع ہو جائیں تو ان کا بدلہ دیں۔

بعض شافعیہ جیسے ابن سرتج اور روایان وغیرہ نے چھوٹی موٹی اشیاء میں بیع تعاطی کو جائز قرار دیا ہے یعنی ایسی اشیاء جن میں لوگوں کی عادت جاری ہے جیسے رطل بھر کھانا، ہنری کی گٹھڑی، بعض شافعیہ کہتے ہیں ہر وہ شخص جس پر خرید و فروخت اور تجارت کا لیبل لگا ہو جیسے تاجر سیلر وغیرہ، اور ہر وہ شخص جو کاروباری لیبل کا حامل نہ ہو اس کی طرف سے بغیر لفظ کے بیع صحیح نہیں، امام نووی نے مجموع میں لکھا ہے: جب دو کارندار

① بیع تعاطی کی صورت یہ ہے جیسے ایک کو گرام چینی ہو اور گاہک پچاس روپے رکھے اور چینی اٹھا کر لے جائے ایجاب قبول کے بغیر ہی چلا جائے۔

② فتح القدیر ۳۰۲/۵، ردالمحتار ۱۳۷/۲، البدائع ۳۰۴/۵۔ صحیحہ ابن حبان۔

سے مال لیا جائے اور کچھ عرصہ کے بعد حساب کر کے قیمت دی جائے جیسا کہ بہت سارے لوگ کرتے ہیں تو یہ باطل ہے چونکہ یہ تو نہ بیع لفظی ہے اور نہ ہی بیع تعاطی ہے۔ امام نووی نے بیع تعاطی کو صحیح قرار دیا ہے اور کہا ہے کہ دلیل کے اعتبار سے صحت راجح اور مختار ہے، چونکہ شریعت میں لفظ کا اعتبار نہیں، لہذا عرف کی طرف رجوع کرنا واجب ہے۔

۲: مر اسلت یا قاصد کے واسطے سے بیع..... قاصد کے ذریعہ بیع کرنا بالاتفاق صحیح ہے، جہاں خط پہنچے گا اور دوسرے عاقد کو ملے گا وہی جگہ مجلس عقد سمجھی جائے گی، اگر اس مجلس کے بعد قبول تمام ہو تو عقد منعقد نہیں ہوگا۔

۳: سمجھ میں آنے والے اشارہ یا تحریر سے گو نکلے شخص کی بیع..... بھی بالاتفاق صحیح ہے یہ ایسی ہی ہے جیسے بولنے والے کے تکلم سے ملے ہونے والی بیع چونکہ اس کی ضرورت پیش آتی ہے، چنانچہ اشارہ یا تحریر گو نکلے کے دل کی بات پر دلالت ہے، جیسے بولنے والے کا کلام دال ہوتا ہے، اگر گو نکلے کے اشارے یا تحریر سمجھ میں نہ آتی ہو تو عقد صحیح نہیں ہوگا۔

۴: مجلس عقد سے غائب کے ساتھ بیع..... بالاتفاق صحیح نہیں، چونکہ انعقاد عقد کے لئے مجلس کا متحد ہونا شرط ہے۔

۵: ایجاب و قبول میں عدم مطابقت کے ساتھ ہونے والی بیع..... اتفاقاً صحیح نہیں، الا یہ کہ جب ایجاب و قبول کی مخالفت میں کوئی بھلائی ہو تو یہ بیع صحیح ہوگی، جیسے متفق علیہ شمن پر مشتری کا شمن میں اضافہ کرنا، اس اضافہ کے ساتھ حنفیہ کے نزدیک عقد صحیح ہے جبکہ شافعیہ کے نزدیک صحیح نہیں۔

۶: بیع معلق یا غیر منجز..... یہ وہ بیع ہوتی ہے جو کسی شرط پر معلق ہو یا مستقبل میں کسی وقت کی طرف منسوب ہو، یہ بیع حنفیہ کے نزدیک فاسد ہے اور جمہور کے نزدیک باطل ہے۔

سوم: معقود علیہ کے بسبب ممنوع بیوع..... معقود علیہ عام معنی کے اعتبار سے وہ چیز ہوتی ہے جسے دونوں عاقدین خرچ کرتے ہیں یعنی ایک دوسرے کو دیتے ہیں، ان میں سے ایک کو بیع کہا جاتا ہے اور دوسرے کو ثمن، فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ جب معقود علیہ (خرید کردہ سامان) مال متقوم، شراکت داری سے علیحدہ کیا ہوا ہو، موجود ہو اور مقدور التسلیم ہو، عاقدین کو معلوم ہو، اس کے ساتھ کسی دوسرے کا حق متعلق نہ ہو اور شریعت نے اس سے منع نہ کیا ہو تو بیع صحیح ہے، بعض ممنوع بیوع کی صفت کے متعلق فقہاء کا اختلاف ہے جن کی تفصیل حسب ذیل ہے۔

۱..... معدوم کی بیع یا ایسی چیز کی بیع جو معدوم ہے، معرض خطر میں ہو جیسے بیع مضمین (زر کی صلب میں پڑے ہوئے نطفے سے پیدا ہونے والے بچے کی بیع)، بیع ملاح (جو مادہ کی صلب میں پڑا بچہ ہو)، حمل کے حمل کی بیع، چنانچہ مذاہب اربعہ کے آئمہ کے نزدیک یہ بیع باطل ہے منعقد ہی نہیں ہوتی، چونکہ احادیث صحیحہ میں ان کی ممانعت آئی ہے۔

۲..... ایسی چیز کی بیع جس کی پیردگی سے عاقد عاجز ہو جیسے ہوا میں اڑتے پرندے کی بیع، پانی میں تیرتی ہوئی مچھلی کی بیع، یہ بیع باطل ہے بالاتفاق تمام مذاہب میں منعقد نہیں ہوتی چونکہ سنت میں اس کے متعلق نہی وارد ہوئی ہے۔

۳..... نسیۃ دین کی بیع یعنی ”بیع الکالی بالکالی“ یعنی اس طرح سے معاملہ۔ ملے پائے کہ دونوں طرف سے عوضین ادھار ہوں۔ یہ بیع باطل ہے چونکہ شریعت میں اس سے منع کیا گیا ہے، البتہ دین کی بیع مدیون کے ہاتھ جو فی الحال ہو بالاتفاق جائز ہے، جبکہ دین کی بیع جو غیر مدیون کے ہاتھ ہو اور فی الحال ہو وہ حنفیہ، حنابلہ اور ظاہریہ کے نزدیک باطل ہے۔ جبکہ دوسرے مذاہب میں جائز ہے۔

۴..... وہ بیع جس میں فحش قسم کا غرر (دھوکہ) ہو یہ وہ عقد ہوتا ہے جو غیر متحقق ہو، بالاتفاق یہ بیع صحیح نہیں ہوتی چونکہ اس سے منع کیا گیا

ہے، لیکن اس قسم میں سے ایک وہ بیع بھی ہے جو بالاتفاق باطل ہے جیسے ملاح اور مضامین اور حمل کی بیع۔ ایک وہ بیع بھی ہے جو حنفیہ کی اصطلاح میں فاسد اور دوسرے فقہاء کی اصطلاح میں باطل ہے جیسے یکبارجال پھینکنے کی بیع، یکبار غوطہ لگانے کی بیع، بیع مزاہبہ (درختوں پر تازہ کھجوروں کو توڑی ہوئی کھجوروں کے بدلہ میں اندازے سے فروخت کرنا اور اسی طریقہ سے انگوروں کو فروخت کرنا)، بیع محالہ (خوشوں میں پڑی ہوئی گندم کو اندازے سے نکلے ہوئے دانوں کے بدلہ میں فروخت کرنا) بیع ملامسہ، بیع منابذہ، بیع الحصاصۃ اور بیع المجهول۔ ابن جزئی ماکھی کہتے ہیں کہ وہ غرر جو ممنوع ہے اس کی دس اقسام ہیں۔

اول..... یہ کہ معقود علیہ کا سپرد کرنا دشوار ہو جیسے بدکا ہوا اونٹ، ماں کے پیٹ میں پڑے جنین کی بیع جو ماں کے بغیر ہو، اسی طرح ماں کی بیع بایں طور کہ جنین کو متشکی کر لیا جائے، ایسی چیز کی بیع جو ابھی پیدا ہی نہ ہو جیسے حمل کے حمل کی بیع، اور بیع المضامین۔
دوم..... جنم یا معقود علیہ کی جنس سے جاہل ہونا جیسے کوئی کہے: جو کچھ میری آستین میں ہے وہ تمہیں فروخت کر دیا۔
سوم..... معقود علیہ یا ثمن کی صفت کا مجہول ہونا جیسے کوئی کہے: میں نے تمہیں اپنے گھر کا کپڑا فروخت کر دیا۔

چہارم..... بیع یا ثمن کی مقدار کا مجہول ہونا۔ دوسری کی مثال یہ ہے جیسے کوئی کہے: میں نے آج کے دن کے نرخ سے یہ چیز تم سے خریدی، یا اس نرخ سے فروخت کی جس سے لوگ فروخت کرتے ہیں، البتہ اس حوالے سے انکل کی بیع جو اندازے سے کی جائے وہ جائز ہے۔ پہلی صورت کی مثال ”جیسے خوشوں میں پڑی ہوئی گندم کی بیع ناجائز ہے جبکہ خوشوں سمیت گندم کی بیع جائز ہے، اس میں امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا اختلاف ہے، اسی طرح بھوسے میں پڑی ہوئی گندم کی بیع بھی جائز نہیں، البتہ بھوسے سمیت گندم کی بیع جائز ہے، ہرے لویسے کی بیع (پھلی) جائز ہے۔ اخروٹ اور بادام کی بیع بمعہ اوپر کے چھلکے کے جائز ہے۔ اس میں امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا اختلاف ہے۔

پنجم..... مدت میں جہالت کا ہونا، جیسے کوئی شخص کہے میں نے یہ چیز تمہیں زید کے آنے تک فروخت کر دی یا عمر کی موت تک فروخت کر دی، جبکہ یوں کہنا جائز ہے کہ فصلیں کاٹنے تک، یا فلاں مہینے تک فروخت کر دی، چنانچہ مدت کا اطلاق فصل کی کٹائی اور مہینے کے وسط پر ہوگا۔

ششم..... ایک بیع میں دو بیع کا ہونا، اس کا حاصل یہ ہے کہ کوئی شخص ایک بیع فروخت کرے اور اس کے دو مختلف ثمن مقرر کرے، یا دو بیع ہوں اور ثمن واحد ہو، پہلی صورت میں مثلاً یوں کہے میں نے تمہیں یہ کپڑا نقدی دس یا بیس روپے میں فروخت کیا بایں طور کہ بیع ان میں سے ایک ثمن میں لازم ہو، دوسری صورت کی مثال یوں ہے، میں نے تمہیں ان دو کپڑوں میں سے ایک اتنے روپے میں فروخت کیا بایں طور کہ بیع ان میں سے ایک کپڑے میں لازم ہو۔

ہفتم..... وہ بیع جس کی سلامتی کی کوئی امید نہ ہو جیسے دوڑ میں مریض کا حصہ لینا۔

ہشتم..... بیع الحصاصۃ: اس کا حاصل یہ ہے کہ عاقد کے ہاتھ میں کنکری ہو جب کنکری ہاتھ سے گر جائے بیع واجب ہو جائے۔

نہم..... بیع منابذہ: اس کا حاصل یہ ہے کہ کوئی عاقد کپڑا دوسرے عاقد کی طرف پھینکے اور دوسرا اپنا کپڑا اس کی طرف پھینکے، اس سے بیع واجب ہو جائے۔

دہم..... بیع ملامسہ: وہ یہ کہ کپڑا وغیرہ کو مس کرے اور یوں مس سے بیع لازم ہو جائے، اگر اسے بیان نہ بھی کرے، ان ساری انواع کا

حاصل یہ ہے کہ بیع مقدور التسلیم نہیں ہوتی، یا مجہول چیز کی بیع ہوتی ہے یا محتمل اشیاء کی بیع ہوتی ہے، چنانچہ بیع الحصاصۃ، بیع منابذہ اور بیع ملامسہ میں اشیاء مجتملہ کی بیع ہوتی ہے۔

۵: نجس اور نجاست والی چیز کی بیع..... بالاتفاق نجس چیز کی بیع صحیح نہیں، جیسے شراب، خنزیر، مردار اور خون، جمہور کے نزدیک نجاست والی چیز جس کو پاک کرنا ناممکن ہو جیسے گھی، تیل، شہد وغیرہ جس میں نجاست بڑگی ہو کی بیع بھی صحیح نہیں، جبکہ مالکیہ نے نجاست والے تیل یا گھی وغیرہ سے چراغ جلانا اور صابن وغیرہ بنانا جائز قرار دیا ہے، حنفیہ نے کھانے کے علاوہ دوسرے کاموں کے لئے نجاست والی چیز کی خرید و فروخت کرنا جائز قرار دیا ہے جیسے چمڑے کو پکانے کے لئے، اور مسجد کے علاوہ کہیں اور چراغ روشن کرنے کے لئے، ماسوائے مردار کے تیل کے چنانچہ اس سے نفع اٹھانا حلال نہیں تاکہ یہودیوں کے عمل سے دور رہا جائے چنانچہ جب یہودیوں پر جہربا حرام کی گئی تو انہوں نے جہربا کو پکھلا کر فروخت کرنا شروع کر دیا اور حاصل ہونے والی قیمت کو کھانے بیٹھ گئے، اسی طرح آلات ہول و لعب کی خرید و فروخت بھی صحیح نہیں یہ جمہور کی رائے ہے چونکہ حدیث میں ان سے نفع اٹھانے سے منع کیا گیا ہے۔ جبکہ ظاہر یہ اور بعض مالکیہ نے ان کی بیع کو جائز قرار دیا ہے۔

۶: پانی کی بیع..... مذاہب اربعہ کے آئمہ کے نزدیک مملوک پانی کی بیع جائز ہے اور وہ پانی جو برتنوں میں محفوظ کیا ہو یا چشمہ یا کنوئیں کا پانی ہو اس کی بیع بھی جائز ہے، جبکہ ظاہر یہ کہتے ہیں: پانی کی بیع مطلقاً جائز نہیں، علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ عام پانی جو مباح ہو اور لوگوں میں مشترک ہو اس کی بیع صحیح نہیں چونکہ پانی، آگ، گھاس اور نمک میں سبھی لوگ برابر کے شریک ہوتے ہیں۔

۷: مجہول چیز کی بیع..... یعنی وہ بیع جو بخش قسم کی جہالت پر مشتمل ہو اور جہالت بیع میں ہو یا شمن میں ہو یا مدت میں ہو مگر ہون چیز کی نوع میں ہو یا فیصل میں ہو یہ بیع حنفیہ کے نزدیک فاسد ہے جبکہ جمہور کے نزدیک باطل ہے چونکہ یہ بیع نزاع کی طرف پہنچا دیتی ہے۔

۸: مجلس سے غائب چیز کی بیع..... یعنی جو چیز مجلس عقد سے غائب ہو دکھائی نہ دیتی ہو اور اس کا وصف بھی معلوم نہ ہو، مشتری کو دیکھتے وقت اختیار حاصل ہوگا، مالکیہ کے نزدیک صفت بیان کرنے پر صحیح ہے۔

اس میں اختیار و بیعت حاصل ہوگا، شافعیہ کے نزدیک مطلقاً صحیح نہیں، حنابلہ کا ظاہری قول بھی یہی ہے۔

لیکن مالکیہ نے صفت بیان کرنے پر ہونے والی بیع میں پانچ شرائط لگائی ہیں۔

اول..... یہ کہ بیع بہت زیادہ دور نہ ہو جیسے اندلس اور افریقہ۔

دوم..... یہ کہ بہت زیادہ قریب نہ ہو جیسے شہر میں موجود ہونا۔

سوم..... یہ کہ بائع کے علاوہ کوئی اور اس کا وصف بیان کرے۔

چہارم..... یہ کہ مختصر اوصاف مقصودہ کو بیان کرے۔

پنجم..... یہ کہ بائع کی شرط سے شمس نقدی نہ ہو الا یہ کہ بیع میں تبدیلی اور تغیر نہ ہوتی ہو جیسے زمین بغیر شرط کے نقدی جائز ہے۔

پھر اگر دیکھنے کے وقت بیع حسب بیان اوصاف پر نکلے تو بیع لازمی ہو جائے گی اگر بیان کردہ اوصاف کے خلاف نکلی تو مشتری کو اختیار

حاصل ہوگا۔

گٹھڑی کی بیع جائز ہے، بخلاف ان کپڑوں کے جو لپٹے ہوئے ہوں اور انہیں پھیلا یا نہ ہو۔

۹: قبضہ سے پہلے کسی چیز کی خرید و فروخت..... حنفیہ کے نزدیک قبضہ سے پہلے منقولی چیز کی خرید و فروخت جائز نہیں۔ چونکہ

ایسی بیع سے منع فرمایا گیا ہے، جبکہ زمین کی خرید و فروخت قبضہ سے پہلے جائز ہے۔

چونکہ زمین تغیر سے محفوظ رہتی ہے، جبکہ شافعیہ کے نزدیک علی الاطلاق بیع جائز نہیں چونکہ یہی میں عموم ہے۔

چنانچہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی جگہ سامان کو فروخت کرنے سے منع کیا ہے جہاں اسے خریدا گیا ہو یہاں تک کہ تجارت اپنی

تحویل میں سامان کو لے نہ لیں۔ ❶ مالکیہ نے ممانعت کو اناج کے ساتھ مخصوص کیا ہے، برابر ہے کہ اناج ربوی (سودی) ہو یا غیر ربوی۔ جبکہ حنبلیہ نے ممانعت کو مکملی، موزونی اور عددی اناج پر منحصر رکھا ہے۔

چونکہ حدیث ہے کہ جب تم اناج کی خرید و فروخت کرو تو اسے آگے فروخت نہ کرو حتیٰ کہ تم اسے پورا پورا وصول نہ کر لو۔ ❷

۱۰: پھلوں اور فصلوں کی خرید و فروخت..... پھلوں اور اناج کے پیدا ہونے سے پہلے کی ہوئی بیع بالاتفاق باطل ہے۔

چونکہ یہ معدوم کی بیع ہے، پھلوں اور اناج کے پیدا ہونے کے بعد ان کی خرید و فروخت میں قدرے تفصیل ہے چنانچہ اگر بیع بدو صلاح

سے قبل ہو اور بشرط ترک ہو تو بالا جماع بیع صحیح نہیں، حنفیہ کے نزدیک بیع فاسد ہے، اور جمہور کے نزدیک باطل ہے۔ اگر بیع بشرط القطع ہو

(یعنی فی الحال پھل توڑنے ہوں) تو بالا جماع بیع صحیح ہے، اگر بیع مطلق ہو یعنی قطع یا ترک کی شرط نہ لگائی گئی ہو تو بیع حنفیہ کے نزدیک صحیح ہے

جمہور کے نزدیک غیر صحیح ہے۔ اگر بیع بدو صلاح کے بعد ہو تو محمد بن حسن کی رائے اور مشن بقول کے مطابق حنفیہ کے نزدیک بیع جائز ہے اگرچہ

پھل تیاری کے مراحل سے گزر چکا ہو اور بیع بشرط ترک ہو، اگر پھل تیاری کے مراحل سے نہ گزرا ہو تو بیع فاسد ہوگی، جمہور کے نزدیک اگر بشرط

ترک ہو تو بیع مطلقاً جائز ہے۔

چہارم: بسبب وصف یا شرط یا شرعی نہی کے ممنوع بیوع..... جب بیع کے ارکان اور شرائط مکمل ہوں تو بالاتفاق بیع صحیح ہے،

بشرط یہ کہ وہ بیع کسی ایسی صفت پر مشتمل نہ ہو جو معاشرہ کے لئے باعث ضرر ہو یا جو بشرط مقتضائے عقد کے خلاف ہو یا عقد سے خارج دوسرے

اعتبارات نہ ہوں جیسے کہ مندرجہ ذیل صورتوں میں دوسرے اعتبارات ملحوظ ہوتے ہیں۔

۱: بیع عربون (بیعانہ)..... جمہور کے نزدیک بیع عربون ناجائز ہے چونکہ سنت میں اس کے متعلق نہی وارد ہوئی ہے، اور حنفیہ کے

ز نزدیک یہ بیع فاسد ہے، مالکیہ اور شافعیہ کے نزدیک باطل ہے بشرط یہ کہ اگر بائع مشتری کو بیعانہ واپس نہ کرے اور دونوں میں بیع تمام نہ ہو اور

اگر بیع تمام نہ ہوئی ہو اور بائع مشتری کو بیعانہ واپس کر دے تو بیع جائز ہوگی۔ حنبلیہ کے نزدیک بیعانہ جائز ہے چونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم

نے اسے حلال قرار دیا ہے، لیکن فریقین میں سے کسی کے پاس حدیث ثابت نہیں ہے۔

۲: بیع عینہ..... کا حاصل یہ ہے کہ عاقدین ایسے فعل کو ظاہر کر رہے ہوتے ہیں کہ اسے وسیلہ بنا کر ناجائز امر تک پہنچنا چاہتے ہیں، یہ بیع

ممنوع ہے، مالکیہ اور حنبلیہ کے نزدیک باطل ہے، تاکہ سد ذرائع ہو، جبکہ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اگر درمیان میں کوئی تیسرا شخص

حائل نہ ہو تو فاسد ہے، شافعیہ اور ظاہریہ کے نزدیک بیع عینہ صحیح مگر مکروہ ہے۔

بیع عینہ کی تین اقسام ❶: اول..... یہ کہ کوئی شخص کسی دوسرے سے کہے: میری لئے اتنے روپے کا سامان خرید لاؤ اور میں تمہیں

اتنے روپے اس میں سے نفع دوں گا۔ مثلاً کہے دس روپے میں یہ سامان خرید لاؤ اور میں تمہیں اس کے پندرہ روپے دوں گا جو ایک مدت تک

ہوں گے امام مالک کے نزدیک یہ سود لینے کا ایک ذریعہ ہے، چونکہ امام مالک کی نظر اس پر ہے کہ ہاتھ سے کیا نکل رہا ہے اور ہاتھ میں کیا آ رہا

ہے اور واسطے لغو میں یہ ایسا ہی ہے کہ پہلا شخص دوسرے کو مثلاً دس روپے دیتا ہے اور اس سے ایک مدت تک پندرہ لیتا ہے، اس میں سامان ایک

❶..... رواہ ابو داؤد و الدارقطنی عن زید بن ثابت. ❷ رواہ احمد و مسلم عن جابر. ❸ القوانین الفقہیہ ص ۲۵۸.

تسم کا لغو واسطہ ہے۔

دوم..... اگر کہے: یہ میرے لئے سامان خرید لاؤ میں اس میں تمہیں نفع دوں گا، لیکن وہ ثمن کی تعیین نہ کرے یہ صورت مکروہ ہے، لیکن امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے مذہب میں حرام نہیں۔

سوم..... یہ کہ ایک شخص دوسرے کے پاس سامان طلب کرے لیکن اس کے پاس نہ پائے پھر دوسرا شخص اس سے کہے بغیر ہی وہ سامان خرید لے اور کہے: جو سامان تم مجھ سے طلب کرتے تھے وہ میں نے خرید لیا ہے لہذا اگر تم چاہو تو مجھ سے خرید لو، گا کہ یہ سامان نقد یا ادھار خرید سکتا ہے خواہ کم قیمت سے خریدے یا زائد۔

۳ بیع ربا..... ربانسیئہ اور ربافضل حنفیہ کے نزدیک فاسد ہے اور جمہور کے نزدیک باطل ہے چونکہ کتاب وسنت میں اس کے متعلق نبی وارد ہوئی ہے۔

۴ حرام ثمن سے بیع..... جیسے شراب اور خنزیر کو ثمن بنا کر بیع کی، یہ بیع حنفیہ کے نزدیک فاسد ہے البتہ الگ سے قیمت طے کر لینے سے بیع منعقد ہو جاتی ہے۔ جبکہ یہ بیع جمہور کے نزدیک باطل ہے، چنانچہ بخاری و مسلم کی حدیث ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے شراب، مردار، خنزیر اور بتوں کی خرید و فروخت سے منع فرمایا ہے۔

۵ دیہاتی کے لئے شہری کی بیع..... یعنی ایسے لوگوں کے ساتھ بیع کرنا جو نزخوں کو جانتے ہی نہ ہوں۔ ایک قول کے مطابق ہر وہ شخص جو کسی جگہ وارد ہو خواہ شہری ہی کیوں نہ ہو، چنانچہ شرعی نبی کا اصل مقصد یہی ہے، یہ بیع حرام ہے اور ممانعت کی وجہ سے جائز نہیں۔ ممانعت کی علت یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لوگوں کو اپنے حال پر چھوڑ دو اللہ تعالیٰ انہیں ایک دوسرے سے رزق عطا فرماتا ہے ① آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل شہر پر نرمی کی وجہ سے ایسا کرنے سے منع فرمایا ہے، چنانچہ شارع نے سبھی مسلمانوں کی مصلحت کو ملحوظ رکھا ہے اور فرد واحد کی مصلحت کو پس پشت ڈالا ہے۔ اس کی صورت یہ ہے مثلاً کوئی اجنبی شخص شہر میں سامان لے کر آتا ہے اور فی الحال موجود نزخوں سے سامان فروخت کرنا چاہتا ہے اتنے میں اس کے پاس کوئی شہری آ جاتا ہے اور وہ اس سے کہتا ہے سامان میرے پاس چھوڑ دو میں گراں نزخوں میں تمہارے لئے فروخت کروں گا، اس بیع کے متعلق فقہاء کی کچھ تخصیصات ہیں، چنانچہ حنفیہ کہتے ہیں: یہ ممانعت گرائی کے زمانہ کے ساتھ حاصل ہے اور ایسی چیز کے ساتھ خاص ہے جس کی لوگوں کو طلب ہو۔

شافعیہ اور حنابلہ کہتے ہیں..... اس بیع کی ممنوع صورت یہ ہے کہ کوئی شخص شہر میں سامان لے کر آئے اور اسے فروخت کرنا چاہتا ہو فی الحال موجودہ نزخوں کے ساتھ، پھر اس کے پاس کوئی شہری آ جائے اور کہے یہ سامان میرے پاس چھوڑ دو میں حالیہ نزخوں سے گراں نزخوں سے اسے فروخت کر دوں گا۔ ابن حجر نے فتح الباری میں لکھا ہے۔ کہ ”فقہاء نے اس بیع کا حکم دیہاتی اور وہ شخص جو اس کے معنی میں ہو کے ساتھ متعلق کیا ہے۔“ حدیث میں دیہاتی کا ذکر اس لئے ہوا کہ غالب احوال میں یہ بیع دیہاتی کے ساتھ ہوتی ہے اور شہریوں میں سے جو شخص نزخوں سے واقف نہ ہو وہ بھی اس کے ساتھ ملحق کر دیا ہے۔

مالکیہ نے دیہاتی ہونے کو قید کے درجہ میں رکھا ہے چنانچہ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہے کہ دیہاتی کے ساتھ اسی شخص کو ملحق کیا جائے گا جو اس کے مشابہ ہوگا رہی بات ان لوگوں کی جو بستوں میں رہتے ہوں اور سامان و بازار کے نزخوں سے واقف ہوں وہ اس میں داخل نہیں ہیں یہ بیع فاسد ہے اور مالکیہ کے نزدیک بیع نجس کی طرح اسے فسخ کرنا جائز ہے، حنفیہ کے نزدیک صحیح ہے جبکہ شافعیہ اور حنابلہ کے

①..... زواہ الجماعة الا البخاری عن جابر (نیل الاوطار ۵/۱۶۳)

نزدیک اختیار حاصل ہوگا۔

۶: تعلقی الرکبان..... رکبان سے مراد وہ لوگ ہیں جو ایشیائے خورد و نوش اور دیگر سامان فروخت کے لئے شہر میں لائے برابر ہے یہ قافلہ ہو یا ایک ہی شخص، سو سوار ہوں یا پیدل، انہیں شہر میں پہنچنے سے پہلے ہی مل لینا اور ان سے سامان کا بھاؤ تاؤ لگا کر خرید لینا تعلق ہے۔ تعلقی حرام ہے، حنفیہ کہتے ہیں: تعلقی رکبان مکروہ تحریمی ہے چونکہ اس کے متعلق نبی وار ہوئی ہے، چنانچہ حدیث میں ہے کہ ”قافلوں سے آگے جا کر مت ملو اور شہری دیہاتی کے لئے سامان فروخت نہ کرے۔“ ❶ حدیث میں غالب احوال کا اعتبار کیا گیا ہے کہ شہر میں سامان لانے والا عموماً قافلہ ہوتا ہے۔“

علماء کا اس نبی کے بارے میں اختلاف ہے کہ کیا یہ نہیں فساد کا تقاضا کرتی ہے یا نہیں؟ ایک قول ہے کہ فساد کا تقاضا کرتی ہے دوسرا قول یہ ہے کہ فساد کا تقاضا نہیں کرتی اور یہ ظاہر قول ہے، چونکہ یہاں نبی امر خارج کی وجہ سے ہے اور یہ فساد کا تقاضا نہیں کرتی، جیسا کہ اصول فقہ میں آچکا ہے، چنانچہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سامان کے مالک کو اختیار حاصل ہوگا جب وہ بازار میں آجائے۔ ❷ ابن تیمیہ ”مستقی الاخبار“ میں رقم طراز ہیں۔ اس میں بیع کے صحیح ہونے پر دلیل ہے، راجح یہی ہے کہ یہ بیع اور شہری ودیہاتی کے درمیان بیع صحیح ہے فاسد نہیں، یہی حنفیہ کی رائے ہے، جبکہ حنابلہ اور شافعیہ کے نزدیک اس میں اختیار نہیں ثابت ہوتا ہے، جبکہ مالکیہ کے نزدیک یہ بیع فاسد ہے۔

۷: بیع نجش..... امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں نجش یہ ہے کہ تم سامان لے کر فروختگی کے لئے حاضر ہو اور اس کے بدلہ میں کوئی چیز دی جائے حالانکہ خریدارنی الواقع خریدنا نہ چاہتا ہو وہ ایسا اس لئے کرتا ہے تاکہ دوسرے گا بہ زیادہ قیمت سے اسی سامان کو خرید لیں۔ شریعت میں نجش یہ ہے کہ ایک شخص سامان کو خریدنا نہیں چاہتا محض بھاؤ بڑھانے کے لئے بھاؤ تاؤ لگاتا ہے اور دوسروں کو برا بیچنے کرتا ہے، بیع نجش کرنے والے کو نانش کہا جاتا ہے چونکہ وہ رغبت کو بڑھاتا ہے اور شمن زیادہ بتاتا ہے، علماء کا اس پر اجماع ہے کہ نانش گنہگار ہے۔ بیع نجش کا حکم مختلف فیہ ہے، ظاہر یہ کہتے ہیں کہ بیع نجش فاسد ہے مالکیہ اور حنابلہ کہتے ہیں بیع صحیح ہے اور اس میں مشتری کے لئے اختیار ثابت ہوگا جب اس میں غیر متعاد قسم کا شمن ہو جائے۔

حنفیہ اور شافعیہ (اصح قول کے مطابق) کہتے ہیں: بیع صحیح ہے لیکن اس میں گناہ ہے، چنانچہ یہ بیع حنفیہ کے نزدیک مکروہ تحریمی ہے، شافعیہ کے نزدیک حرام ہے، لیکن حنفیہ کے نزدیک بیع نجش اس وقت مکروہ ہے، جب قیمت حقیقی قیمت سے زائد ہو، اگر حقیقی قیمت کو نہ پہنچے اور اضافہ کرتا رہے لیکن خریدنے کا خواہش مند نہ ہو تو یہ جائز ہے۔ اسی کوئی حرج نہیں، چونکہ یہ میانہ روی پر ایک طرح کا تعاون ہے، رہی بات بیع مزایدہ (نیلام، بولی) کی سو وہ جائز ہے ممنوع نہیں، جیسا کہ مندرجہ ذیل قسم میں آ رہا ہے۔

بیع مزایدہ (نیلام)..... اس بیع کا طریقہ کار حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل سے ثابت ہے جیسا کہ امام احمد اور ترمذی نے روایت کیا جو کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے ”کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک پیالا اور ایک کبیل نیلامی میں فروخت کیا۔“ بخاری نے عطاء سے روایت نقل کی ہے کہ وہ کہتے ہیں: میں نے بہت سارے لوگوں کو پایا ہے جو مال غنیمت کو نیلام کرنے میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے۔ ❸ ابن ابی شیبہ اور سعید بن منصور نے مجاہد سے نقل کیا ہے کہ، بیع من یزید (نیلامی) میں کوئی حرج نہیں، اور مال غنیمت اسی طرح فروخت کیا جاتا ہے، امام ترمذی نے انس رضی اللہ عنہ کی حدیث نقل کرنے کے بعد لکھا ہے کہ بعض اہل علم کے نزدیک اسی پر عمل ہے۔ ابن عربی کہتے ہیں: جواز کو غنیمت اور میراث کے ساتھ خاص کرنے کا کوئی معنی نہیں چونکہ اس کا باب واجد اور معنی مشترک ہے۔ بظاہر مطلقاً یہ بیع جائز

❶..... رواہ البخاری ومسلم عن ابن عباسؓ. ❷ رواہ الجماعة الا البخاری عن ابی ہریرہؓ. ❸ وصلہ ابن ابی شیبہ عن عطاء ومجاہد

ہے، چونکہ پیالا اور کبیل جن کا ذکر حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث میں آیا ہے وہ میراث یا نغمت میں سے نہیں تھے، گویا ان دونوں چیزوں کا ذکر عام عادت کی وجہ سے کیا گیا، چونکہ نیلامی کا رواج ان میں بکثرت تھا۔ ①

بیع المزمز اور..... اس کی صورت یہ ہے کہ بائع لوگوں پر سامان پیش کرتا ہے اور جو شخص چاہے اس کے نرخ میں اضافہ کرتا ہے، پھر آخر میں جو شخص ریٹ قائم کرتا ہے اس پر بیع طے ہو جاتی ہے۔

ابراہیم نخعی سے مروی ہے کہ وہ بیع مزایدہ کو مکروہ سمجھتے تھے اور انہوں نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی صحیح حدیث سے استدلال کیا ہے جو کسی مدبر کے بارے میں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مدبر کے متعلق فرمایا: اس کو مجھ سے کون خریدے گا؟ چنانچہ ابراہیم بن عبداللہ نے آٹھ سو درہم میں خرید لیا، اساعلی کہتے ہیں: مدبر کے اس قبضہ میں بیع مزایدہ کی کوئی دلیل نہیں، بیع مزایدہ یہ ہے کہ ایک شخص شمن کا اعلان کرتا ہے اور پھر دوسرا اس سے زائد دیتا ہے۔

ابوداؤد اور احمد کے ہاں انس رضی اللہ عنہ کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک پیالے اور ایک کبیل کے متعلق بعض صحابہ رضی اللہ عنہم کو آواز دی، ایک صحابی نے عرض کیا! یہ دونوں چیزیں میں ایک درہم میں خریدتا ہوں، دوسرے نے کہا: میں دو درہم میں خریدتا ہوں۔

۸: اذان جمعہ کے وقت بیع..... یعنی جب امام منبر پر آ جائے یہاں تک کہ نماز ادا ہو جائے اس وقت میں بیع کرنا۔ جبکہ حنفیہ کے نزدیک پہلی اذان کے بعد بیع کرنا مکروہ ہے۔ اور حنفیہ کے نزدیک یہ بیع مکروہ تحریمی ہے، شافعیہ کے نزدیک صحیح مکروہ حرام ہے، مالکیہ کے مشہور قول کے مطابق بیع فتح ہو جائے گی۔ جبکہ حنابلہ کے نزدیک سرے سے یہ بیع صحیح ہی نہیں۔

۹: شراب ساز کے ہاتھ انگوروں کی بیع..... ظاہر قول کے مطابق یہ بیع صحیح ہے حنفیہ کے نزدیک مکروہ تحریمی ہے، شافعیہ کے نزدیک حرام ہے، چونکہ بیع کے ارکان اور شرائط پوری ہیں، اور گناہ نیت فاسدہ کی وجہ سے ہوتا ہے، یا غیر مشروع باعث کی وجہ سے ہے، اس بیع کی ایک مثال یہ بھی ہے مثلاً ایسے شخص کو تلوار فروخت کرنا جو کسی دوسرے کو قتل کرنا چاہتا ہو، ایسے آدمی کے ہاتھ جال فروخت کرنا جو حرم میں شکار کرنا چاہتا ہو، اور ایسے شخص کے ہاتھ لکڑی فروخت کرنا جو آلات لہو و لعب بنانا چاہتا ہو۔

یہ بیع مالکیہ اور حنابلہ کے نزدیک باطل ہے تاکہ معاصی کے دروازے بند کئے جاسکیں، جیسے فتنہ کے زمانہ میں یار اہزنوں کو اسلحہ فروخت کرنا، اور بیع عینہ کو سود لینے کا وسیلہ بنانا چونکہ حرام تک پہنچنے کا وسیلہ بھی حرام ہوتا، اگرچہ قصد اور نیت سے ہی کیوں نہ ہو۔

۱۰: بغیر بیچے کے ماں کی بیع یا اس کے برعکس..... یعنی اگر کسی باندی کے ہاں بچہ ہو تو بیچے کو چھوڑ کر صرف ماں کی بیع جائز نہیں اسی طرح ماں کو چھوڑ کر صرف باندی کی بیع بھی جائز نہیں۔ یہاں تک کہ بچہ ماں سے مستثنیٰ ہو جائے چونکہ اس سے چھوٹے بچے اور ماں کے درمیان تفریق لازم آتی ہے جبکہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے قرہبی رشتہ داروں میں تفریق ڈالنے سے منع فرمایا ہے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔ ”جس شخص نے ماں اور اس کے بیچے کے درمیان تفریق کی قیامت کے دن اللہ تعالیٰ اس کے درمیان اور اس کے دوستوں کے درمیان تفریق ڈالے گا۔“ ① البتہ مالکیہ نے والد اور بیٹے میں تفریق کو روا رکھا ہے، لیکن اس بارے میں بھی ممانعت آئی ہے چنانچہ۔ ”رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص پر لعنت کی ہے جو والد اور بیٹے، اور دو بھائیوں کے درمیان تفریق ڈالے، ② اگر یہ حدیث پایہ ثبوت کو پہنچتی ہو تو عمل کے زیادہ لائق ہے۔

①..... نیل الاوطار ۱۶۹/۵۔ رواہ احمد والترمذی عن ابی ایوب لکن فی اسنادہ مختلف فیہ (نیل الاوطار ۱۶۱/۵)۔ ② رواہ ابن ماجہ والدارقطنی عن ابی موسیٰ واسنادہ لا بأس بہ (المراجع السابق)

پہلی صورت کا حکم یہ ہے کہ جمہور کے نزدیک بیع فاسد ہے منعقد نہیں ہوگی، جبکہ امام ابوحنیفہ کہتے ہیں کہ بیع منعقد ہوگی۔

۱۱: مسلمان بھائی کی بیع پر بیع..... اس کی صورت یہ ہے کہ بیع میں خیار رکھا گیا ہو پھر مدت خیار میں ایک شخص آئے اور خریدار سے کہے: یہ بیع فسخ کر دو میں تمہیں یہی مال ارزاں نرخوں میں فروخت کروں گا۔ یا اس سے بہتر چیز دوں گا۔ اسی طرح دوسرے کی خریداری پر خریداری کرنا بھی ممنوع ہے، اس کی صورت یہ ہے کہ ایک شخص بائع سے کہے: بیع فسخ کرو میں تم سے یہ سامان گراں نرخوں سے خریدتا ہوں، سو دے پر سو دایہ ہے کہ سامان کا مالک اور گاہک کسی چیز کی بیع پر اتفاق کر لیں لیکن عقد طے نہ ہو اور پھر تیسرا شخص بائع سے کہے: یہ چیز میں تم سے زیادہ قیمت دے کر خریدتا ہوں۔

علماء کا اتفاق ہے کہ یہ سبھی صورتیں حرام ہیں، اور ان صورتوں کا مرتکب گناہگار ہے، ❶ چنانچہ حدیث میں آتا ہے۔ ”تم میں سے کوئی شخص بھی اپنے بھائی کی بیع پر بیع نہ کرے۔“ ❷ یہی اکثر علماء کی رائے ہے، حدیث میں مسلمان بھائی کا اطلاق غالب احوال کے اعتبار سے ہوا ہے، منہج مخالف کا اعتبار نہیں چنانچہ کافر کی بیع پر بھی بیع کرنا جائز نہیں، بیع پر بیع کرنے کا حکم مختلف فیہ ہے۔ ”حنفیہ اور شافعیہ کا مذہب اس کے صحیح ہونے کا ہے لیکن ساتھ گناہ بھی ہوگا۔ جبکہ حنابلہ، ابن حزم ظاہری اور مالکیہ کی ایک روایت کے مطابق یہ بیع فاسد ہے۔ چونکہ نیلامی بالاتفاق جائز ہے چنانچہ ابن حجر نے ابن عبدالبر سے نقل کیا ہے کہ سو دے پر سو دا کرنے کی وہ صورت حرام ہے جس میں حد اعتدال سے زیادہ گرائی واقع ہوئی ہو۔

۱۲: بیع اور شرط..... یہ وہی صورت ہے جسے فقہاء شنیاء تعبیر کرتے ہیں اس کے حکم میں فقہاء نے تفصیل کی ہے۔

حنفیہ..... کہتے ہیں کہ شرط فاسد سے بیع فاسد ہو جاتی ہے، شرط فاسد وہ ہوتی ہے جس کا عقد تقاضا نہ کرتا ہو اور نہ عقد کے ملائم ہو اور نہ ہی اس کے متعلق شریعت وارد ہوئی ہو۔ اور لوگوں کے ہاں متعارف بھی نہ ہو، البتہ اس میں کسی ایک عاقد کی منفعت ہو، جیسے کسی شخص نے کپڑا خریدا اور یہ شرط لگادی کہ بائع اس کی قمیص بنا کر دے عقد تو صحیح ہوگا لیکن شرط باطل ہوگی، شرط باطل وہ ہوتی ہے جس میں کسی عاقد کا نقصان ہو جیسے کسی شخص نے کوئی چیز فروخت کی اور شرط لگادی کہ بائع اسے نہ فروخت کرے گا اور نہ ہی اسے بہہ کرے گا۔

مالکیہ..... کہتے ہیں: بیع بھی باطل ہے اور شرط بھی، ایسی شرط لگادی جو مشتری کو تصرف عام یا خاص سے روک دے، شرط باطل میں حنفیہ کا اختلاف ہے۔ اگر بائع نے اپنے ذاتی نفع کے لئے شرط لگائی تو بیع اور شرط دونوں جائز ہیں، شرط فاسد میں حنفیہ کا اختلاف ہے۔ بیع جائز ہے لیکن شرط باطل ہے اگر شرط کی وجہ سے ثمن میں خلل پڑتا ہو، جیسے کہے۔ ”اگر تم تین دن تک ثمن نہ لائے تو ہمارے درمیان بیع نہیں رہے گی۔“ اگر بائع نے کہا: جب میں تمہارے پاس ثمن لے کر آ جاؤں تو تم بیع مجھے واپس کرو گے، یہ جائز نہیں، یہ حنفیہ کے نزدیک بیع الوفاء کے نام سے معروف ہے۔

شافعیہ..... کہتے ہیں: عقد بھی صحیح ہے اور شرط بھی اگر اس میں کسی عاقد کی مصلحت ہو جیسے خیار شرط مدت، رہن یا کفالت کی شرط، اگر شرط مقتضائے عقد کے منافی ہو تو بیع باطل ہے مثلاً بائع شرط لگا دے کہ مشتری بیع کو نہ فروخت کرے گا اور نہ ہی بہہ کرے گا۔ یہ مالکیہ کے مذہب کے موافق ہے۔

حنابلہ..... کہتے ہیں: شرط واحد جس میں کسی عاقد کا نفع ہو اس سے بیع باطل نہیں ہوتی، البتہ دو شرطوں سے بیع باطل ہو جاتی ہے، چونکہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔ ”قرضہ اور بیع حلال نہیں، بیع میں دو شرطیں بھی حلال نہیں اور اس چیز کی بیع بھی حلال نہیں جو

تمہارے پاس موجود نہیں۔ ❶

اس حدیث کی بنیاد پر علماء کا اس پر اجماع ہے کہ کسی بھی عاقد کی طرف سے قرضہ کی شرط لگانا جائز نہیں، اگر یہ شرط ساقط کر دی تو مالکیہ کے نزدیک بیع جائز ہو جائے گی جبکہ جمہور کے نزدیک جائز نہیں ہوگی۔

۱۳: ایک ہی سودہ میں چھ عقود میں سے کسی عقد کو بیع کے ساتھ جمع کرنا..... یہ چھ عقود یہ ہیں: گمشدہ چیز کے لوٹانے کی اجرت (بعالہ)، صرف، مساقات، شرکت، نکاح، مضاربت، بیع کے ساتھ ان عقود میں سے کسی عقد کو شرط کر دینا مالکیہ کے مشہور مذہب کے مطابق ممنوع ہے۔

اشہب نے اس بیع کو جائز قرار دیا ہے اور ابن جزئی نے نقل کیا ہے ❶ کہ یہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ اور امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے مذاہب کے موافق ہے مالکیہ نے بیع اور اجارہ کو جمع کرنے کی اجازت دی ہے، ایک بیع میں دو بیع کی اجازت دی ہے اور یہ خیاری کی بابت سے ہوگا، جبکہ جمہور نے اس بیع سے منع کیا ہے، حنفیہ نے بیع کو فاسد اعتبار کیا ہے جبکہ شافعیہ اور حنابلہ اسے باطل قرار دیتے ہیں۔

مالکیہ کے نزدیک فاسد اور باطل بیوع ❷..... بیع میں بطلان یا فساد کا ہونا پانچ وجوہ سے ہو سکتا ہے۔ وہ بطلان یا فساد جو متعاقبین کی طرف راجع ہو، وہ جو شمن یا معقود علیہ کی طرف راجع ہو، ان کی تفصیل ارکان کی بحث میں ہے۔ وہ جو غیر کی طرف راجع ہے اور وہ جو سود کی طرف راجع ہے، پانچویں سبھی ممنوع بیوع اور وہ دس ہیں:

۱..... قبضہ سے پہلے غلہ کی بیع۔

۲..... بیع عینہ۔

۳..... بیع عربوں۔

۴..... شہری کی دیہاتی کے لئے بیع۔

۵..... ایک میل کی مسافت پر آگے جا کر قافلوں سے مال خرید لینا۔

۶..... مسلمان بھائی کی بیع پر بیع کرنا، جبکہ گاہک کو اطمینان ہو چکا ہو، یہ بیع جمہور کے نزدیک صحیح ہے مگر اس میں گناہ ہے، حنابلہ کے نزدیک فاسد ہے، چونکہ اس میں دوسرے کو اذیت پہنچتی ہے اور دو خریداروں کے درمیان بغض و عداوت پیدا ہوتی ہے۔

۷..... جمعہ کے دن بیع۔

۸..... بچے کے بغیر ماں کی بیع یا اس کے برعکس۔

۹..... بیع ثنیاء۔

۱۰..... ایک ہی سودے میں بیع اور چھ عقود میں سے کسی عقد کو جمع کرنا۔ ان چھ عقود کا اوپر ذکر ہو چکا ہے۔

شافعیہ کے نزدیک باطل بیوع..... یہ بہت زیادہ ہیں: البتہ ان میں سے اہم اکتیس (۳۱) ہیں۔

۱..... ایسی چیز کی بیع جس پر قبضہ نہ کیا ہو۔ البتہ میراث کا مال، وصیت کا مال، حکمران کا عطیہ، مال غنیمت، وقف، موہوب چیز، جال میں گرفتار شکار، مسلم فیہ، کرایہ پر لی ہوئی چیز، مضاربت کا مال اور چھوڑنے کے بعد رہن اس حکم سے مستثنیٰ ہیں۔

۲..... ایسی چیز کی بیع جسے فی الحال سپرد کرنے سے بائع عاجز ہو، یعنی جو چیز مقدر التسلیم نہ ہو، جیسے ہوا میں اڑتے پرندے کی بیع، البتہ چھ صورتیں اس سے مستثناء ہیں، اجارہ، بیع مسلم، ڈھیروں غلہ جس کے ناپنے تو لنے کے لئے زیادہ وقت درکار ہو، مال مغضوب، بھاگا ہوا غلام

❶ رواہ ابو داؤد و الترمذی عن عبد اللہ بن عمرو ❷ القوانین الفقہیہ ص ۳۶۰ ❸ القوانین الفقہیہ ص ۲۵۷ بدایۃ المجتہد ۲/ ۱۲۵۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد پنجم ۱۶۲ عقود

جس پر قدرت پائی جاسکتی ہو۔ منقولی چیز، یا دوسرے شہر میں زمین ہو اس سب میں بیع جائز ہے اگرچہ فی الحال سپردگی سے بائع عاجز ہو، چونکہ مشتری کو ان میں غرض حاصل ہو جاتی ہے۔

۳..... حمل کے حمل کی بیع، جیسے کوئی یوں کہے: جب اس اونٹنی کا بچہ پیدا ہوگا پھر اس بچے کا جو بچہ پیدا ہوگا وہ میں نے تمہیں فروخت کر دیا۔

۴..... بیع مضامین، یعنی زرکی صلب میں پڑے ہوئے لطف سے جو بچہ پیدا ہو اس کی بیع۔

۵..... بیع ملائح: یعنی مادہ کے بطن میں پڑے لطف سے پیدا ہونے والے بچے کی بیع۔

۶..... بیع بالشرط بھی باطل ہے البتہ اگر بیع میں رہن، کفیل، گواہ، خیار، مدت، اعماق، عیب سے بری ہونے کی شرط لگائی گئی ہو تو بیع باطل نہیں ہوگی، اسی طرح بائع کے مکان سے بیع کو منتقل کرنے کی شرط لگائی یا پھل توڑنے کی شرط لگائی یا بید و صلاح کے بعد درختوں پر ترک کی شرط لگائی یا کسی خاص وصف کی شرط لگائی جیسے کسی مشین میں یہ شرط لگادی کہ وہ مختلف معین زبانوں میں تحریر لکھتی ہو، یا یہ شرط لگائی کہ بائع بیع کو سپرد نہیں کرے گا حتیٰ کہ فی الحال پورا ثمن وصل کر لے یا عیب کی وجہ سے واپسی کی شرط لگادی تو بیع باطل نہیں ہوگی۔

۷: بیع ملامسہ..... یعنی لپٹے ہوئے کپڑے کو چھو دیا تو بیع ہو جائے گی پھر خریدنے پر خریدار کو اختیار نہ ہو اور صرف دیکھنے کی بجائے مس پر اکتفا کر لیا جائے۔

۸: بیع منابذہ..... یہ کہ عاقد کپڑا پھینکے اور جب لمبائی چوڑائی سامنے آئے تو خریدار کو اختیار نہ ہو۔

۹: بیع محافلہ..... یعنی خوشوں میں پڑی ہوئی گندم کی بیع۔

۱۰..... ایسی چیز کی بیع جس کا آدمی مالک نہ ہو، البتہ بیع مسلم جائز ہے اگرچہ بوقت عقد منفعت، مسلم فیہ اور بیع مملوک نہ بھی ہو، لہذا مسلم فیہ کی بیع صحیح ہے، جیسے گندم کی مقدار اور صفت بیان کر دی، یا کپڑا اور اس کی صفت بیان کر دی، اگر مسلم الیہ کے پاس بوقت عقد گندم اور کپڑا موجود نہ ہو۔ اسی طرح ذمہ میں اجارہ بھی صحیح ہے، جیسے اپنے ذمہ میں سواری اجرت پر دی کہ فلاں مہینہ کے شروع میں مکہ تک سوار ہو کر جائے گا حالانکہ مؤاجر کی ملکیت میں کوئی جانور نہ ہو لیکن بعد میں سواری حاصل ہو جائے۔ اسی طرح ذمہ میں ربوی اموال کی خرید و فروخت بھی جائز ہے جبکہ بائع کے پاس ان میں سے کچھ بھی نہ ہو۔

غیر مملوک چیز کی بیع کے بطلان پر یہ حدیث دلیل ہے۔ ”طلاق صرف ملک میں ہوتی ہے، وہی غلام آزاد ہوگا جو ملک میں ہو، اور ایسی چیز کی خرید و فروخت بھی حلال نہیں جو ملکیت میں نہ ہو۔“ ① اسی حدیث کو بنیاد بنا کر فقہاء نے کہا ہے کہ فضولی کی بیع باطل ہے۔

۱۱..... گوشت کی بیع جانور کے بدلہ میں اگرچہ جانور غیر ماکول (جس کا گوشت نہ کھایا جاتا) ہو۔ جیسے گائے کا گوشت زندہ گائے یا زندہ بکری کے بدلہ میں یا گدھے کے بدلہ میں چونکہ ترمذی کی ایک حدیث میں اس کی ممانعت آئی ہے۔

۱۲..... دودھ دینے والی بکری کی بیع اسی جیسی بکری کے بدلہ میں، اسی طرح ماکول جانور یا انڈے دینے والے جانور کی بیع اسی جیسے جانور کے بدلہ میں، چونکہ دودھ وغیرہ کے مقابل ثمن میں جہالت ہوتی ہے یہ ایسا ہی ہے جیسے ایک درہم اور ایک کپڑے کے بدلہ میں ایک درہم اور ایک کپڑا فروخت کرنا۔

۱۳..... ”بیع الحصاة“ جیسے کوئی کہے کہ ان کپڑوں میں سے جس کپڑے پر کنکری پڑے گی وہ میں نے فروخت کر دیا۔

۱۴..... جاری پانی کی بیع اگرچہ مقررہ مدت کے لئے ہو چونکہ جاری پانی غیر مملوک ہوتا ہے اور اس کی مقدار میں بھی جہالت ہوتی ہے، چونکہ پانی رفتہ رفتہ بڑھتا رہتا ہے یوں جو پانی پیچھے سے آئے گا وہ غیر بیع ہوگا اسی طرح بیع غیر بیع کے ساتھ خلط ہو جائے گی اور سپردگی معذور

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد پنجم..... ۱۶۳..... عقود

ہوگی، اگر پانی اس شرط کے ساتھ فروخت کیا کہ مشتری فی الحال لے لے گا تو بیع صحیح ہے، اگر پانی رکا ہوا ہو تو بیع جائز ہے بشرط یہ کہ ناپ تول سے اس کا تخمینہ ممکن ہو۔

۱۵..... بشرط ترک بدو صلاح سے قبل پھلوں کی بیع، یا مطلق بیع ہو چونکہ بدو صلاح سے قبل پھلوں کی بیع سے منع کیا گیا ہے، البتہ بیع بشرط قطع جائز ہے، اگر کھجوروں کے درخت فروخت کئے اور ان پر پھلوں کی بیوند کاری ہو تو وہ بائع کی ہوں گی اور بیوند کاری نہ ہو تو مشتری کی ہوں گی۔

۱۶، ۱۷..... تازہ کھجوروں کی بیع تازہ کھجوروں یا چھوہاروں کے بدلہ میں یا انگوروں کی بیع انگوروں یا کشمش کے بدلہ میں، چونکہ فی الحال خشک ہوتے وقت مماثلت میں جہالت ہوتی ہے، چونکہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا گیا کہ تازہ کھجوریں چھوہاروں کے بدلہ میں فروخت کی جاسکتی ہیں؟ آپ نے فرمایا: کیا جب تازہ کھجوریں خشک ہو جائیں تو کم ہو جاتی ہیں؟ صحابہؓ نے عرض کیا: جی ہاں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تب نہیں۔ ❶ البتہ پانچ وقت سے کم میں ضرورت کی وجہ سے بیع جائز ہے۔

۱۸، ۱۹..... تازہ گندم کی بیع خشک گندم کے بدلہ میں بائیں طور کہ ان میں تفاضل ہو چونکہ مماثلت میں جہالت ہوتی ہے اور اس میں سود بھی ہے۔

۲۰، ۲۱، ۲۲..... تازہ گوشت کی بیع تازہ گوشت یا بوئیاں کئے ہوئے کے بدلے میں کہ ان میں تفاضل ہو، اگر جنس متحد ہو۔

چونکہ اس میں سود ہے، جیسے گائے کا گوشت اسی جیسے گوشت کے بدلہ میں فروخت کرنا بائیں طور کہ ان میں تفاضل ہو۔

ملاحظہ..... مختلف انواع و اقسام کے گوشت، دودھ، تیل، مچھلیاں، سرکہ جات، روئیاں اپنے اصل کے حکم میں ہیں، چنانچہ ان میں ایک جنس کی بیع دوسری جنس کے بدلہ میں تفاضل کے ساتھ جائز ہے، گویا دوسن گائے کے گوشت کو ایک من بکری کے گوشت کے بدلہ میں فروخت کرنا جائز ہے۔

۲۳..... نخس چیز کی بیع جیسے کتے کی بیع چونکہ کتے کی قیمت سے منع کیا گیا ہے، خنزیر بھی اسی حکم میں ہے۔

۲۴، ۲۵، ۲۶..... حشرات الارض کی بیع جیسے بچھوؤں اور کیڑوں کی بیع، چونکہ ان میں کوئی ایسا نفع نہیں جو مال کے مقابل ہو۔ ❷

۲۸..... نرکدوانے کی بیع کو حفتی کروانے کی قیمت وصول کی جاتی ہے بخاری کی ایک حدیث میں اس سے منع کیا گیا ہے۔

۲۹..... مسلمان غلام کو کافر کے ہاتھ فروخت کرنا چونکہ اس میں مسلمان کی تحقیر ہے۔

۳۰..... بیع الغرر، جیسے پانی میں تیرتی مچھلی کی بیع، بھینر کی پیٹھ پر اون کی بیع چونکہ بیع کی مقدار مجہول ہوتی ہے۔

۳۱..... بیع عربیہ..... یعنی تازہ کھجوریں جو درختوں پر لگی ہوں کی بیع چھوہاروں کے بدلہ میں، یا بیلوں پر لگے انگوروں کی بیع کشمش کے بدلہ میں جو کہ پانچ وقت یا اس سے زائد میں ہو، بدو صلاح کے بعد پانچ وقت سے کم میں بیع عینہ جائز ہے، چونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے تازہ کھجوروں میں اجازت دی ہے اور انگوروں کو اسی پر قیاس کیا گیا ہے، چنانچہ کھجوریں اور انگورا اموال ربویہ میں سے ہیں۔ ان کی تفصیل شروط بیع میں دیکھی جاسکتی ہے۔

شافعیہ کے نزدیک حرام غیر باطل بیوع..... یہ آٹھ بیوع ہیں۔

۱: بیع مصراة..... اس کا حاصل یہ ہے کہ جانور کو چند دنوں تک دوہے بغیر چھوڑ دیا جاتا ہے تاکہ اس کے تھنوں میں دودھ جمع ہو جائے

❶..... رواہ الترمذی وصححه۔ اس میں تال ہے چونکہ اہل طب بچھوؤں سے تیل تیار کرتے ہیں جو جوڑوں کے درد کیلئے اکسیر ہوتا ہے۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد پنجم ۱۶۴ عقود

اور خریدتے وقت خریدار کو دودھ زائد ہونے کا وہم ہو اور جانور کو رغبت سے خرید لے گا، یہ بیع اگرچہ اصولی اعتبار سے صحیح ہے لیکن حرام ہے چونکہ بخاری و مسلم کے ہاں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اونٹوں اور بکریوں کے تھنوں میں دودھ نہ روکے رکھو۔

۲: شہری کی بیع دیہاتی کے لئے..... اس کا حاصل یہ ہے کہ دیہاتی بازار میں سامان فروخت کرنے کے لئے لاتا ہے اور کوئی شہری اس کے پیچھے پڑ جاتا ہے اور اس سے کہتا ہے، یہ سامان تم نہ بیچو بلکہ میں تمہیں اچھے نرخوں میں فروخت کر کے دوں گا، جبکہ شہری جانتا ہے کہ شہری لوگ اس سامان کے حاجت مند ہیں۔ بخاری و مسلم کی حدیث کی رو سے ایسا کرنا حرام ہے۔ چنانچہ حدیث ہے کہ کوئی شہری دیہاتی کے لئے بیع نہ کرے۔

۳: تلقی رکبان..... یعنی مارکیٹ سے باہر ہی تجارتی قافلوں سے کم نرخوں میں سامان خرید لینا، چنانچہ مسلم کی روایت کی رو سے جو کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے ایسا کرنا حرام ہے۔ ”خرید و فروخت کے لئے قافلوں سے آگے جا کر مت لو۔“

۴: ذخیرہ اندوزی..... یعنی اشیاء خورد و نوش کو اس نیت سے چھپا کر ذخیرہ کر لینا کہ جب بھاؤ بڑھ جائے گا اس وقت مارکیٹ میں اشیاء کو فروخت کیا جائے گا تاکہ فروخت کنندہ زیادہ سے زیادہ نفع کمائے، ایسا کرنا مسلم کی روایت کی رو سے جو کہ معمر بن عبد اللہ عدوی سے مروی ہے حرام ہے۔ چنانچہ حدیث ہے۔ ”ذخیرہ اندوزی صرف گناہگار شخص ہی کرتا ہے۔“ نیز ذخیرہ اندوزی میں لوگوں کی اذیت ہے۔

۵: بیع بخشش..... اس کا حاصل یہ ہے کہ ایک شخص صرف بھاؤ تاؤ لگاتا ہے اور سامان خریدنا نہیں چاہ رہا ہوتا کہ دوسروں کو شمن کی زیادتی کا وہم دے، ایسا کرنا بخاری و مسلم کی حدیث جو کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کی رو سے حرام ہے۔ حدیث ہے کہ ”حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بخشش سے منع فرمایا ہے۔“

۶: دوسرے کے سودے پر سودا کرنا..... جب بیع میں شمن طے ہو جائیں تو اس کے بعد سودے پر سودا کرنا حرام ہے، اسی طرح بیع کے لازم ہونے سے پہلے دوسرے کی بیع پر بیع کرنا بھی حرام ہے، ایسا اختیار مجلس اور خیار شرط کی مدت میں ہوتا ہے، مثلاً خریدار فروخت کنندہ کی بیع فسخ کرنے کا کہتا ہے اور اسے براہیختہ کرتا ہے کہ وہ زیادہ رقم دے گا، یا بائع کسی دوسرے شخص سے کہتا ہے کہ اگر تم یہ چیز خریدو تو میں تمہیں ارزاں نرخوں میں دوں گا۔ اس پر بہت ساری حدیثیں دلائل ہیں۔ ایک حدیث بخاری و مسلم کی ہے۔ ”مسلمان اپنے بھائی کے سودے پر سودا نہیں کرتا۔“ دوسری حدیث صحیحین کی ہے۔ ”تم میں سے کوئی شخص کسی دوسرے کی بیع پر بیع نہ کرے۔ نسائی نے یہ اضافہ ذکر کیا ہے۔“ یہاں تک کہ وہ خرید لے یا چھوڑ دے۔ ”جو حکم خریداری کا ہے وہی فروخت کا ہے۔“

تحریم کی حکمت یہ ہے کہ ایسا کرنے سے لوگوں میں بغض و عداوت پیدا ہوتی ہے۔

۷: ایسے شخص کے ساتھ بیع کرنا جس کا کل مال حرام کا ہو..... جیسے بائع کو معلوم ہو کہ مشتری کا سارا مال رشوت کا ہے، یا مشتری کی کمائی خنزیر یا مردار یا کتے کی کمائی سے ہے، یا اس کی کمائی غیر مشروع ہے جیسے رشوت، جو ایسا حرام عمل سے کمائی ہے جیسے نوچہ رقص اور زنا کی اجرت وغیرہ سے۔

اگر مشتری کا کل مال حرام نہ ہو بلکہ حرام و حلال دونوں طرح کا گنڈ ہو تو اس کے ساتھ معاملہ کرنا مکروہ ہے، چنانچہ حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے۔ ”حلال بھی واضح ہے اور حرام بھی واضح ہے ان دونوں کے درمیان کچھ مشتبہ امور ہیں جنہیں بہت سارے لوگ نہیں جانتے، سو جو شخص ان مشتبہ امور سے محفوظ رہا اس نے اپنے دین اور آبرو کو محفوظ رکھا، اور جو شخص شہادت میں پڑا وہ صریح

حرام میں پڑا۔

۸: تازہ کھجوریں اور انگور شراب ساز کے ہاتھ فروخت کرنا..... چنانچہ شراب ساز کے ہاتھ تازہ کھجوریں اور انگور فروخت کرنا حرام ہے، اسی طرح جو شخص لڑکوں کے ساتھ بد فعلی کرنے میں مشہور ہو اس کے ہاتھ بے ریش لڑکوں کو فروخت کرنا بھی حرام ہے، باغیوں اور راہزنوں کے ہاتھ بھی اسلحہ فروخت کرنا حرام ہے۔ اسی طرح ہر ایسا تصرف جو معصیت پر منتج ہوتا ہو وہ حرام ہے البتہ اگر معاملہ مشکوک ہو تو بیع مکروہ ہے۔

پانچویں بحث..... خیارات

قبل ازیں ہمیں معلوم ہو چکا ہے کہ وہ عقد جو کسی بھی قسم کے خیار سے خالی ہو وہ لازم ہوتا ہے اور خیار کے ہوتے ہوئے عاقد عقد کو فسخ کر سکتا ہے۔

خیار کا معنی..... یہ ہے کہ عاقد کو عقد کے نافذ کرنے اور فسخ کرنے میں اختیار حاصل ہوتا ہے اگر معاملہ خیار شرط، خیار رؤیت، خیار عیب کا ہو، چونکہ بیع میں اصل لزوم ہے اس لئے کہ بیع کا مقصد ملک کو منتقل کرنا ہوتا ہے، البتہ شارع نے متعاقدين کی سہولت کے لئے خیار کو ثابت کیا ہے۔

خیارات کی تعداد:

حنفیہ..... نے سترہ (۱۷) خیارات کا ذکر کیا ہے، اور وہ یہ ہیں: خیار شرط، خیار رؤیت، خیار عیب، خیار وصف، خیار نقد، خیار تعین، خیار فسخ معوق، خیار عیب، ان سات خیارات کو میں نے مجملہ میں م ۳۰۰-۳۶۰ میں ذکر کیا ہے، خیار کیت، خیار استحقاق، خیار تغیر فعلی، خیار کشف حال، خیار خیانت مراحمہ و تولیہ، بعض بیع کے ہلاک ہونے سے تفریق صفحہ کا خیار، خیار برائے اجازت عقد فضولی، بیع کے ساتھ مستاجر یا رہن کا حق معطل ہونے کا خیار اور خیار مجلس۔

مالکیہ..... کہتے ہیں: ❶ خیاری دو قسمیں ہیں: خیار شرط جیسے خیار تروی، یعنی غور و فکر کا خیار، حتیٰ کہ جب خیار کا لفظ مطلق بولا جائے تو یہی خیار مراد ہوتا ہے ❷ خیار حکمی۔ جسے خیار نقیصہ بھی کہا جاتا ہے جو بیع میں کسی عیب یا استحقاق کی پاداش میں دیا جاتا ہے۔

رہی بات خیار شرط کی سو وہ مالکیہ کے نزدیک باطل ہے، چنانچہ مدینہ کے فقہائے سبعہ اور امام ابوحنیفہ کی بھی یہی رائے ہے، چنانچہ بیع تو ایجاب و قبول سے مکمل ہو جاتی ہے، اگرچہ متعاقدين مجلس عقد سے جدا نہ بھی ہوں۔ جبکہ امام شافعی، امام احمد بن حنبل، سفیان ثوری اور اسحاق نے خیار مجلس کو رد رکھا ہے، جب عقد مکمل ہو جاتا ہے تو جب تک عاقدین مجلس سے جدا جدا نہ ہوں انہیں خیار مجلس حاصل ہوگا اس کی دلیل حدیث صحیح ہے جو ”خیار مجلس“ کی بحث میں رکن بیع کے تحت گزر چکی ہے۔

شافعیہ..... کہتے ہیں: خیاری دو اقسام ہیں:

۱..... خیار تشکی

۲..... خیار نقیصہ۔ ❷

خیار تشکی..... یہ وہ خیار ہے جسے متعاقدين اپنے اختیار اور اپنی چاہت سے بلا توقف بیع میں کسی امر کے فوت ہونے پر استعمال کرتے

❶ الدر المختار ۴/۳۷۷۔ الشرح الكبير ۳/۹۱، القوانین الفقہیہ ص ۲۷۲، بدایۃ المجتہد ۲/۱۶۹۔ ❷ مغنی المحتاج ۲/۳۳

تحفة الطلاب ص ۵۰، حاشیة الشرقاوی ۲/۴۰۔

ہیں۔ اس کا سبب مجلس یا شرط ہوتی ہے۔

خيار نقيصہ..... اس کا سبب اختلاف لفظی یا تعزیر فعلی ہے اسی میں سے خيار عیب، خيار تصریہ، خيار خلف اور تلقی الرکبان وغیرہ بھی ہے۔

اسی اجمال کی روشنی میں شافعیہ کے نزدیک سولہ (۱۶) قسم کے خيارات ہیں۔ جو مندرجہ ذیل ہیں:

۱: خيار مجلس..... اس کی مشروعیت صحیحین کی احادیث سے ثابت ہے۔

۲: خيار شرط..... اس کی اکثر مدت تین دن ہیں، چونکہ بیہتی کی ایک روایت سے اس کا ثبوت ملتا ہے اگر تین دن سے زیادہ مدت ہوئی تو عقد صحیح نہیں ہوگا چونکہ تب یہ شرط فاسد کے حکم میں آجائے گا۔

۳: خيار عیب..... یعنی جب بیع میں کسی عیب پر اطلاع ہوئی تو مشتری کو خيار حاصل ہوتا ہے، خواہ عیب بیع سے پہلے کا ہو یا بیع کے بعد یا قبضہ سے پہلے، ترمذی کی ایک حدیث میں اس کا ثبوت ملتا ہے۔

۴: خيار تلقی رکبان..... جب تجارتی قافلے آگے جا کر ملنے والے کے بیان سے زیادہ ریٹ پالیں تو قاتلون کو خيار حاصل ہوا، صحیحین کی ایک حدیث میں اس کا بھی ثبوت ہے۔

۵: خيار تفریق صفقہ..... یعنی عقد کے بعد یہ خيار حاصل ہوتا ہے۔ جیسے ایک ہی عقد میں خریدی ہوئی دو چیزوں میں سے ایک چیز ضائع ہو جائے، یا عقد سے قبل مشتری ناواقفیت میں حلال و حرام کا عقد کر بیٹھے۔

۶: وصف مشروط کے مفقود ہونے پر خيار..... یعنی ایسا وصف جس کا قصد ہو چنانچہ زنا اور چوری کے نہ ہونے پر خيار نہیں حاصل ہوگا۔

۷، ۸..... غاصب سے سامان واپس لینے پر باوجود قدرت ہونے کے غصب سے ناواقفی کا خيار، یہ خيار دفع ضرر کے واسطے مشروع ہے، تاکہ غاصب سے مال واپس لینے سے بجز نہ رہے۔

۹..... بیع کے کرایہ پر لگے ہونے سے ناواقف ہونے کا خيار۔

۱۰..... شرط صحیح پوری نہ کرنے کا خيار جیسے رہن یا کفیل کی شرط لگائی اور اسے پورا نہ کیا۔

۱۱: خيار تحالف..... یعنی جب عاقدین عقد کی صحت پر متفق ہوں لیکن عقد کی کیفیت میں اختلاف ہو، چنانچہ عاقدین عقد کو فسخ کر سکتے ہیں یا ان میں سے کوئی ایک عقد کو فسخ کر سکتا ہے، اگر عاقدین راضی نہ ہوں تو حاکم فسخ کر دے۔ فسخ عقد دونوں سے حلف لینے کے بعد ہوگا۔

۱۲..... بیع مراحہ کی صورت میں ثمن کے زائد ہونے پر بائع کا خيار چنانچہ اگر بائع نے کہا: میں نے یہ چیز سو روپے میں خریدی ہے اور اسے سو روپے میں فروخت کر دے اور ہر دس روپے پر ایک روپیہ منافع کمائے پھر وہ خیال ظاہر کرے کہ اس نے یہ چیز ایک سو دس روپے میں خریدی ہے جبکہ مشتری بھی اس کی تصدیق کر دے تو بائع کو خيار حاصل ہوگا چونکہ بائع کے حق میں دس روپے کا ثبوت نہیں مل سکا۔

۱۳..... تجلیہ سے قبل خرید کردہ پھلوں کے ساتھ نو پید پھلوں کے مخلوط ہونے پر مشتری کو خيار حاصل ہوگا اگر بائع نے نو پید پھل مشتری کو بہہ نہ کئے۔

۱۴..... ثمن سے عاجز آنے پر خيار۔ یعنی مشتری ثمن کی ادائیگی سے عاجز آجائے جبکہ بیع اس کے پاس موجود ہو چنانچہ یہ خيار صحیحین میں

ثابت شدہ ہے۔

۱۵.....عقد سے قبل دیکھی ہوئی صفت کے متغیر ہونے کا اختیار اگرچہ یہ تغیر عیب کے درجے کو نہ پہنچتا ہو۔

۱۶.....تخلیج کے بعد بائع کے سیرابی چھوڑ دینے کی وجہ سے پھلوں میں عیب پیدا ہونے پر اختیار۔

حنا بلہ..... کہتے ہیں: خیار کی آٹھ اقسام ہیں۔ ①

خیار مجلس، خیار شرط، خیار غبن، خیار تدلیس، خیار عیب، خیار خیانت، ثمن میں عاقدین کے اختلاف پر خیار، اجرت کے معاملہ میں مؤاجر اور مستاجر کے اختلاف کا خیار، خیار تفریق صفحہ۔

میں اب اللہ کا نام لے کر تین مشہور خیارات کی تفصیل کروں گا وہ یہ ہیں، خیار شرط، خیار عیب اور خیار رویت، رہی بات بقیہ خیارات کی سو ان کے اجمال بیان پر اکتفا کروں گا۔ جبکہ خیار مجلس کے متعلق قبل ازیں گفتگو ہو چکی ہے۔

۱۔ خیار و صف..... یعنی وہ خیار جو مرغوب فیہ وصف کے فوت ہونے پر مشتری کو حاصل ہوتا ہے۔

چنانچہ خریدار کو اختیار حاصل ہوتا ہے کہ مقررہ کل ثمن دے کر بیع لے لے یا بیع فسخ کر دے، یہ خیار عموماً ایسی چیز کے متعلق حاصل ہوتا ہے جو مجلس عقد سے غائب ہو اس کی مثال یہ ہے کہ کوئی شخص کسی چیز کو خریدتا ہے اور اس میں غیر ظاہر صفت کی شرط لگا دیتا ہے، جبکہ یہ صفت تجربہ سے پہچانی جاسکتی ہے، پھر بعد میں معلوم ہو کہ وہ خاص صفت بیع میں موجود نہیں۔ یا کسی شخص نے گائے خریدی کہ وہ دودھ دیتی ہے، بعد میں ظاہر ہوا کہ گائے دودھ نہیں دیتی، یا کوئی موتی خریدا کہ یہ اصلی ہے بعد میں معلوم ہوا کہ یہ مصنوعی ہے، تو ان صورتوں میں خریدار کو اختیار حاصل ہوگا، چاہے تو بیع فسخ کر دے چاہے تو کل ثمن کے بدلے بیع لے لے، چونکہ وصف مرغوب فیہ کی عقد میں شرط لگائی گئی جب وہ وصف فوت ہو گیا تو مشتری کو خیار حاصل ہوگا چونکہ اس وصف کے بغیر مشتری رضا مند نہیں ہوتا، لہذا یہ ایسا ہی ہے جیسے سلامتی کا وصف فوت ہو۔

حنفیہ کے نزدیک کل ثمن سے بیع لینے کا سبب یہ ہے کہ ثمن اوصاف کے مقابلہ میں نہیں ہوتے چونکہ اوصاف عقد میں تابع کی حیثیت رکھتے ہیں۔

خیار و صف کی مشروعیت کی دلیل..... خلاف قیاس استحسان کو مصلحت کے لئے اپنایا گیا ہے۔ شافعیہ اور حنابلہ خیار و صف کو خیار عیب میں داخل سمجھتے ہیں۔

خیار و صف کی شرائط..... خیار و صف کی تین شرائط ہیں۔

۱..... یہ کہ وصف مشروط شرعاً مباح ہو۔ اگر وصف شرعاً حرام ہو تو یہ صحیح نہیں۔

۲..... یہ کہ عادتاً وصف مرغوب فیہ ہو۔ چنانچہ جب عرف عام میں مرغوب فیہ نہ ہو تو شرط لغو ہوگی، البتہ بیع صحیح ہوگی اور خیار کا عدم ہوگا۔ مثلاً جانوروں کی خرید و فروخت میں اگر زیا مادہ کی شرط لگادی، چنانچہ جس شخص نے کوئی جانور خریدا کہ وہ نر ہے بعد میں معلوم ہوا کہ وہ مادہ ہے تو بیع صحیح ہوگی اور خیار ثابت نہیں ہوگا۔

۳..... یہ کہ وصف مرغوب کی تحدید نہ ہو جو ایسی جہالت تک پہنچا دیتی ہو جو بالآخر باہمی بھگڑے پر منتج ہو، اگر ایسا کیا تو بیع اور شرط دونوں فاسد ہوں گی، مثلاً دودھ دینے والی گائے میں شرط لگادی کہ وہ مثلاً ۱۵ لیٹر دودھ دیتی ہو، چنانچہ یہ شرط فاسد ہے چونکہ اسے ضبط میں لانا ناممکن ہے۔

خیار و وصف کے احکام: الف..... خیار و وصف وراثت میں منتقل ہوتا ہے چنانچہ اگر خریدار کو خیار و وصف حاصل ہو اور اس دوران وہ مر جائے جبکہ بیع و وصف مشروط سے عاری ہو تو وارث کو حق فسخ حاصل ہوگا۔

ب..... جب خریدار خیار و وصف کے دوران بیع میں کوئی ایسا تصرف کر دے جیسا ملکیت میں کیا جاتا ہے تو اس کا خیار باطل ہوگا۔
ج..... فسخ بیع یا کل ثمن کے بدلہ میں بیع کو باقی رکھنے کے معاملہ میں مشتری کو فسخ بیع کا حق حاصل ہوگا اگر بیع ضائع ہوگئی یا اس کے قبضہ میں عیب دار ہوگئی تو خریدار کو نقص کے بقدر بائع پر رجوع کا حق حاصل ہوگا، چونکہ وصف مرغوب نہیں پایا گیا، نقص کا اندازہ وصف کے ہوتے ہوئے بیع کی قیمت لگانے اور وصف کے نہ ہوتے ہوئے قیمت لگانے کے فرق سے کیا جاسکتا ہے۔

۲: خیار نقد ①..... خیار نقد خیار شرط کی فرع ہے، خیار نقد کا حاصل یہ ہے کہ دونوں عاقدین یہ شرط لگا لیتے ہیں کہ اگر مشتری نے مقررہ مدت جو کہ تین دن ہوتی ہے میں ثمن نہ دیئے تو ان دونوں کے درمیان بیع نہیں رہے گی۔ اگر مدت چار دن کی مقرر کی گئی تو صحیح نہیں ہوگا، اس میں امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کا اختلاف ہے، چونکہ یہ مدت خیار شرط میں مشروع ہے، امام محمد رحمۃ اللہ علیہ شرط کے معاملہ میں عاقدین کی رعایت کرتے ہیں کہ جتنی مدت بھی مقرر کر لیں۔

اگر تین دن کی مدت میں مشتری نے ثمن نقدی ادا کر دیئے تو حنفیہ کے نزدیک بالاتفاق بیع جائز ہوگی چونکہ خیار نقد خیار شرط کے ساتھ ملحق ہے۔ حنابلہ کے نزدیک یہ خیار جائز ہے جیسے خیار شرط جائز ہے، لیکن حنابلہ کے نزدیک اگر مشتری نے نقدی ثمن ادا نہ کئے تو بیع فسخ ہو جائے گی یا مشتری پر بائع نے یہ شرط لگادی کہ جب وہ مشتری کو تین دن کی مدت کے اندر ثمن واپس کر دے تو ان کے درمیان بیع نہیں رہے گی۔

خیار نقد اور خیار شرط میں فرق یہ ہے کہ خیار شرط میں اصل لزوم ہے چنانچہ جب مشروط مدت فسخ عقد کے بغیر ہی پوری ہو جائے تو بیع لازم ہو جائے گی، رہی بات خیار نقد کی سو اس میں اصل عدم لزوم ہے، چنانچہ جب تین دن میں ثمن نقدی ادا نہ کئے تو بیع فاسد ہو جائے گی بشرط یہ کہ بیع اپنی حالت پر باقی ہو، اس کی دلیل یہ ہے کہ مشتری قبضہ کر لینے سے بیع کا مالک بن جاتا ہے، حنابلہ کے نزدیک بیع فسخ ہو جائے گی، حنفیہ میں سے امام زفر کے علاوہ سبھی اسے جائز قرار دیتے ہیں، چونکہ خیار نقد خیار شرط میں داخل ہے جبکہ امام زفر اسے جائز قرار نہیں دیتے چونکہ یہ شرط مقتضائے عقد میں سے نہیں ہے اور اس میں اس شخص کا فائدہ ہے جس کے لئے یہ شرط لگائی گئی ہو۔

خیار نقد کے سقوط کا حکم: ۱..... خیار نقد کی مدت کے دوران اگر مشتری مر جائے تو بیع باطل ہو جائے گی۔

۲..... اگر مدت خیار کے دوران مشتری نے بیع کو فروخت کر دیا جبکہ ابھی اس نے ثمن ادا نہیں کئے تھے تو خیار ساقط ہو جائے گا، بیع صحیح ہوگی اور لازم ہو جائے گی اور مشتری کو ثمن نقد ادا کرنے ہوں گے۔

۳..... اگر مشتری یا کسی اجنبی نے مدت خیار کے دوران اور قبضہ کے بعد بیع کو تلف کر دیا تو خیار ساقط ہو جائے گا چونکہ اس صورت میں بیع کو واپس کرنے سے عاجز ہوگا۔

۴..... اگر مشتری نے بیع میں کوئی عیب پیدا کر دیا جو بائع کو بیع واپس کرنے کے مانع ہو جبکہ مشتری نے ثمن نقد نہ ادا کئے ہوں تو خیار ساقط ہو جائے گا اور بائع کو اختیار دیا جائے گا چاہے تو یہی نقص والی بیع لے لے اور اسے ثمن میں سے کچھ بھی نہیں ملے گا چاہے تو واپس نہ لے اور ثمن لے لے۔

۱۳۔ خیار تعیین..... ① خیار تعیین یہ ہے کہ فروخت کنندہ کے پاس چند چیزیں ہوں وہ ایک متعینہ قیمت پر خریدار کے ہاتھ بلا تعیین ان

① دیکھئے المہموط ۵۰/۱۳، فتح القدیر مع العناية ۱۱۲/۵، رد المحتار والمر المختار ۵۱/۳، المجلة ۳/۱۳۳، کشاف القناع ۱۸۳/۳۔

② دیکھئے فتح القدیر مع العناية ۱۲۵/۵، رد المحتار ۶۰/۳، المجلة م ۳۱۶۔

میں سے کوئی ایک چیز فروخت کر دے اور خریدار کو اختیار دے کہ وہ ان میں کسی ایک کو متعین کر لے۔ مثلاً خریدار دو یا تین غیر معین کپڑوں میں سے کسی ایک کو خرید لے یا اس طور کہ مشتری کو تین دن تک اختیار حاصل ہوگا۔

اختیار نقد کی طرح اختیار تعین کی بھی دو جہیں ہیں یا تو خریدار ان چند اشیاء میں سے کسی ایک کو لے لے اور بائع کو بتایا ہو یا نہیں دے، یا بائع ان میں سے کسی ایک چیز کو خریدار کے حوالے کر دے، یہ چیز خریدار کو لازم ہو جائے گی الا یہ کہ وہ چیز عیب دار ہو تو بائع ہی رضامندی سے لازم ہوگی، اگر ان دو چیزوں میں سے ایک ضائع ہو جائے تو باقی رہنے والی چیز مشتری کو لازم ہو جائے گی۔

حنفیہ نے لوگوں کی حاجت مندی کے پیش نظر اختیار تعین کو جائز قرار دیا ہے لیکن جہالت سے قطع نظر کیا ہے جبکہ جہالت کی وجہ سے شافیہ اور حنابلہ نے اختیار تعین کو باطل قرار دیا ہے۔

حنفیہ کے نزدیک اس ح یہ ہے کہ اختیار تعین کا اختیار شرط کے ساتھ مقترن ہونا شرط نہیں۔ البتہ یہ اختیار عاقدین کے لئے جائز ہے۔

اختیار تعین کی شرائط..... حنفیہ نے اختیار تعین کے لئے مندرجہ ذیل شرائط لگائی ہیں۔

۱..... یہ کہ اختیار دو یا تین اشیاء میں دیا گیا ہو اگر اختیار چار اشیاء میں دیا گیا تو پھر اختیار تعین جائز نہیں چونکہ تین چیزوں میں اختیار حاصل ہونا کوائف کی بنیاد پر ہے چنانچہ اشیاء کی تین اقسام ہوتی ہیں اعلیٰ، متوسط اور ادنیٰ۔

۲..... یہ کہ بائع کی موافقت اختیار تعین کے متعلق صریح ہو، مثلاً مشتری سے یوں کہے: میں نے تمہیں دو یا تین میں سے ایک چیز فروخت کی یا اس طور کہ تمہیں ان میں سے ایک چیز میں اختیار حاصل ہوگا اگر اس کی موافقت نہ ہو تو بیع فاسد ہو جائے گی۔

۳..... یہ کہ خریدار فروخت قیمتی اشیاء میں ہو جیسے پہننے اور اوڑھنے کچھونے کے کپڑے اور بستر وغیرہ، نہ کہ مثلی اشیاء میں بیع ہو جیسے جدید مطبوعہ کتابیں چونکہ مثلی اشیاء میں اختیار کا کوئی فائدہ نہیں۔

۴..... اختیار تعین کی مدت اختیار شرط کی مدت کی طرح ہو اور یہ مدت امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک تین دن ہیں جبکہ صاحبین کے نزدیک سہولت کی بنیاد پر جو مدت بھی مقرر کر لی جائے صحیح ہے۔

اختیار تعین کے احکام: الف..... افراد بیع میں سے غیر معین فرد میں بیع لازم ہو جاتی ہے اور صاحب حق (خریدار) پر لازمی ہو جاتا ہے کہ وہ مدت کے اندر اندر کسی ایک چیز کو معین کر دے۔

ب..... حنفیہ کے نزدیک اختیار تعین وراثت میں منتقل ہوتا ہے۔ بخلاف اختیار شرط کے چنانچہ اگر وہ شخص جسے اختیار تعین حاصل تھا دوران مدت مر گیا اور ابھی تک تعین نہیں کی تھی تو وارث کو کسی ایک چیز کی تعین پر مجبور کیا جائے گا۔

ج..... جب دو میں سے ایک چیز ضائع ہو جائے تو دوسری چیز بیع بننے کے لئے متعین ہو جائے گی اور باقی مشتری کے پاس امانت کے طور پر ہوگی، اگر دونوں بیع ضائع ہو گئیں تو ان میں سے ہر بیع کی نصف ثمن کا مشتری ضامن ہوگا اگر آگے پیچھے دونوں بیع ضائع ہوئیں تو پہلی بیع متعین ہے۔ اگر ضائع ہونے والی چیز میں اختلاف ہو جائے تو قسم کے ساتھ مشتری کا قول معتبر ہوگا البتہ اگر بائع گواہ پیش کر دے تو اس کا قول زیادہ معتبر ہوگا۔

بیع میں عیب پیدا ہونا مذکورہ احوال میں ضائع ہونے کے مترادف ہے اگر مشتری نے دو چیزیں فروخت کیں پھر ان میں سے ایک کو اختیار کر لیا تو اس کی بیع صحیح ہوگی جبکہ بیع کا ثمن سے ضمان دیا جائے گا، دوسری چیز اس کے پاس امانت ہوگی۔

۲۔ اختیار غبن ①..... یہ اختیار حنفیہ کے ہاں مشروع ہے جبکہ عقیدہ غبن پر مشتمل ہو اسے اختیار غبن مع تعزیر کہا جاتا ہے، اس میں یہ ہوتا ہے

کہ بائع مشتری کے ساتھ غرر (دھوکا) کرتا ہے، یہ تفریر یا تو زخوں میں ہوتی ہے یا فعلی ہوتی ہے، جو کہ وصف میں ہوتی ہے، اس صورت میں یہ غبن فاحش ہوگا اور فاحش وہ ہوتا ہے جو تا جروں کی لگائی ہوئی قیمت میں داخل نہ ہو، رہی بات غبن بیسیر کی یہ وہ ہوتا ہے جو قیمت لگانے والوں کے اندازہ میں داخل ہو، غبن بیسیر (تھوڑا سا غبن) مؤثر نہیں ہوتا، چونکہ غبن بیسیر (معمولی غبن) میں غبن کا حد سے زائد ہونا متحقق نہیں ہوتا جبکہ غبن فاحش میں غبن کا حد سے زائد ہونا متحقق ہوتا ہے۔ اس صورت میں ابطالی عقد کا حق ثابت ہو جاتا ہے تاکہ غرر و ضرر کو دور کیا جائے۔

ریٹ میں غرر قوی..... اس کی صورت یہ ہے جیسے کہ بائع یا مؤاجر، مشتری کو یا مستاجر کو کہے: یہ چیز اس ریٹ سے زائد کی ہے تمہیں اس جیسی کہیں نہیں ملے گی یا کہ فلاں شخص مجھے اس سے زیادہ قیمت دے رہا تھا، یہ سب جھوٹ ہوتا ہے۔

وصف میں غرر فعلی..... اس کا حاصل یہ ہے کہ بائع فروخت کردہ مال کو خوب بڑھا چڑھا کر پیش کرتا ہے جس سے خریدار کو بہتر کوالٹی کا وہم ہو جاتا ہے گویا متوسط درجہ کی چیز کو اعلیٰ اور ادنیٰ درجہ کی چیز کو متوسط کر کے دکھایا جاتا ہے تفریر فعلی کی ایک مثال تصریہ (تھنوں میں دودھ کو جمع رکھنا) بھی ہے، یہ حرام ہے، اس کی پاداش میں دھوکا کھانے والے کو اختیار حاصل ہوگا جیسے صفت مشروط کے فوت ہونے پر اختیار ملتا ہے۔

تدلیس عیب..... یعنی فروخت کردہ سامان میں کوئی عیب ہو اور عاقد اسے جانتے بوجھتے چھپا دے، اس کی پاداش میں بھی دوسرے عاقد کو اختیار حاصل ہوتا ہے، اسے اختیار عیب کہا جاتا ہے۔

اختیار غبن کا حکم..... دھوکا کھانے والے کو فسخ عقد کا حق دیا جائے گا تاکہ اس سے غرر و ضرر دور ہو جائے چونکہ غبن فاحش کی وجہ سے دھوکا کھانے والے کی رضا مندی غیر متحقق ہوتی ہے، اگر دھوکا کھانے والا مر جائے تو اختیار غبن وارث کی طرف منتقل نہیں ہوگا۔ اگر مشتری کو غبن فاحش پر اطلاع ہو چکے اور وہ اس کے بعد بیع میں کوئی تصرف کر دے یا خرید کردہ زمین میں تعمیر کر دے یا بیع ضائع ہو جائے یا ضائع کر دی جائے یا اس میں کوئی عیب پیدا ہو جائے تو اختیار غبن کا حق ساقط ہو جائے گا۔

حنا بلہ..... کہتے ہیں۔ ① یہاں اس موقع پر تین اختیارات ہیں اختیار غبن، اختیار تدلیس اور اختیار عیب۔

اختیار غبن..... حنا بلہ کے نزدیک اختیار غبن تین صورتوں میں ثابت ہوتا ہے۔

اول: تلقی رکبان..... اس سے مراد وہ لوگ ہیں جو تجارتی قافلے کی شکل میں آئیں اور شہر میں ان کی آمد سے قبل ہی شہر کی تاجر برادری، ان کا سرمایہ تجارت خرید لیں اگرچہ باہر سے آنے والا قافلہ پیدل ہی کیوں نہ ہو، جمہور کے نزدیک تلقی رکبان حرام ہے، حنفیہ کہتے ہیں: یہ مکروہ ہے۔ چنانچہ جب متعلق نے سامان رسد خرید لیا اور پھر جب شرکائے قافلہ شہر میں آئیں تو انہیں اختیار حاصل ہوگا جبکہ انہیں غبن اور دھوکا کھانے کا علم ہو جائے، چونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: ”تلقی جلب سے گریز کرو جس شخص سے تلقی جلب کے طور پر کچھ خرید لیا گیا اور پھر وہ بازار میں آیا تو اسے اختیار حاصل ہوگا۔“ ②

دوم: بخشش..... اس کا حاصل یہ ہے کہ ایک شخص سامان خریدنا نہیں چاہتا ماضی دوسروں کو ترغیب دینے کے لئے بھاؤ بڑھا کر بولتا ہے، شرعاً ایسا کرنا حرام ہے چونکہ ایسا کرنے میں خریدار کو دھوکا دینا ہے، اور یہ غش یعنی دھوکہ ہے، بخشش کی وجہ سے مشتری کے لئے اختیار ثابت ہوگا بشرط یہ کہ جب غیر معتاد قسم کا دھوکا کھا جائے۔ بخشش کا ثبوت تب ہی ہو پاتا ہے جب بھاؤ بڑھا کر بولنے والا نہایت ہوشیار ہو۔ اور چالاک ہو نیز خریدار دھوکا دہی سے ناواقف بھی ہو، اگر خریدار نے جانتے بوجھتے دھوکا کھا لیا تو جلد بازی اور فکر و تامل نہ کرنے کی وجہ سے اسے اختیار حاصل نہیں ہوگا۔

الفقہ الاسلامی وادلتہ..... جلد پنجم عقود

اگر ناشی نے بھاؤ بڑھا کر بولا یا بائع نے خود بھاؤ بڑھا کر پیش کیا جبکہ خریدار کو بخش کا علم نہ ہو تو دھوکا دہی ہونے کی وجہ سے خریدار کو خیار حاصل ہوگا۔

سوم: قیمت سے ناواقف کی خرید و فروخت اور اجارہ..... خواہ مشتری ہو یا بائع البتہ اسے خرید و فروخت کا تجربہ نہ ہو، جب وہ غیر معقود دھوکا کھا جائے تو اسے خیار حاصل ہوگا، قیمت سے ناواقف ہونے کے متعلق قسم کے ساتھ اس کا قول قبول کیا جائے گا، بشرط یہ کہ اس کی ناواقفیت پر کوئی قرینہ نہ ہو اگر کوئی قرینہ موجود ہو تو اس کا قول قبول نہیں ہوگا۔

خیار تدلیس..... اس کا سبب دھوکا دہی ہے، تدلیس کے ہوتے ہوئے عقد صحیح ہوتا ہے، جبکہ تدلیس حرام ہے، اس کی دو قسمیں ہیں۔ اول..... کتمان عیب، یعنی بیع میں کوئی عیب ہو جسے بائع چھپا دے حنفیہ اسے خیار عیب کہتے ہیں۔

دوم..... ایسا فعل جس سے بیع کی قیمت بڑھ جائے، اگرچہ عیب نہ ہی پیدا ہو، جیسے پن چکی کے پانی کو جمع رکھنا اور فروختگی کے وقت پانی کو چھوڑ دینا تاکہ چکی روکنے کے بعد چھوڑنے سے تیز تر ہو جائے اور خریدار سمجھے کہ چکی اسی طرح حسب عادت تیز چلتی ہے، ایسا اس لئے کیا جاتا ہے تاکہ ثمن بڑھا کر پیش کئے جائیں۔ غلے کی ڈھیری کو اوپر سے خوبصورت بنا دینا بھی اس کی مثال ہے، موچی کا جوتے کو پالش سے چمکا دینا، تصریہ یعنی تھنوں میں دودھ جمع رکھنا، وغیرہ۔ ● حنفیہ اسے تعریر فعلی سے تعبیر کرتے ہیں۔

تدلیس کی دونوں صورتوں میں مشتری کو خیار رد حاصل ہوگا یعنی چاہے بیع کو رد کر دے چاہے اپنے پاس رکھ لے۔ چونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: ”اوثنی اور بکری کے تھنوں میں دودھ جمع نہ رکھو، جس شخص نے ایسی اوثنی یا بکری خرید لی تو دوہنے کے بعد اسے خیار حاصل ہوگا چاہے تو اپنے پاس رکھ لے چاہے اسے واپس کر دے اور ساتھ کھجوروں کا ایک صاع بھی لوٹا دے۔● تصریہ کے علاوہ باقی صورتیں تدلیس کے ساتھ ملحق ہیں۔

جمہور اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ نے اسی حدیث کے مضمون کو اختیار کیا ہے کہ مصراۃ بکری یا گائے کو دوہنے کے بعد خریدار کو خیار حاصل ہوگا چاہے تو بیع روک لے چاہے واپس کر دے اور ساتھ ایک صاع کھجوروں کا بھی دے۔

جبکہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں مشتری اگر چاہے تو فقط نقصان سے رجوع کر سکتا ہے۔ یعنی ادائے ثمن میں اسے جو نقصان ہو ہے وہ واپس لے لے۔

حنابلہ کے نزدیک خیار عیب..... خیار عیب بیع میں نقص آنے کی وجہ سے ملتا ہے جیسے اونٹ یا تیل کا خسی ہونا، اگرچہ اس سے قیمت میں کمی نہ آتی ہو بلکہ بڑھ جاتی ہو، یا تاجروں کے ہاں اس کی قیمت کم ہو جاتی ہو اگرچہ عین بیع میں کمی نہ آئے۔

۵: خیار کشف حال..... اس کا حاصل یہ ہے کہ خریدار غیر معلوم مقدار چیز کو خریدے، جیسے غلے کے ڈھیر کو خریدے کہ ہر صاع سو روپے میں خرید تو بیع صحیح ہوگی البتہ خریدار کو خیار حاصل ہوگا چاہے تو بیع کو نافذ کرے چاہے ختم کر دے۔

۶: خیار خیانت..... یہ خیار بیوع امانت یعنی بیع تولیہ، مراہی، شرکت، اور وضعیہ میں ثابت ہوتا ہے۔ جب مشتری بائع کو ثمن میں اضافہ کر دینے کی خبر دے پھر بائع کا جھوٹ یا اس کی خیانت اقرار سے یا گواہوں سے ثابت ہو جائے، یا حنفیہ کے نزدیک قسم سے انکار سے

●..... عصر حاضر میں اس کی بے شمار مثالیں ہیں جیسے پوری کے اوپر عمدہ قسم کے اخروٹ رکھ دینا، فروٹ کے کریٹ میں اوپر عمدہ فروٹ رکھ دینا، گھیرے یا نماز کو پانی سے تر کر دینا وغیرہ۔● متفق علیہ من حدیث ابی ہریرۃ مرفوعاً۔

ثابت ہو جائے، حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک خریدار کو اختیار حاصل ہوگا چاہے توکل ثمن کے بدلہ میں بیع حاصل کرے چاہے بیع واپس کر دے چونکہ خریدار کی رضامندی فوت ہو چکی، بیع تو لیکہ کی صورت میں خریدار ثمن میں کمی بھی کر سکتا ہے۔^①

شافعیہ اور حنابلہ کہتے ہیں: خیانت کی وجہ سے خریدار کو اختیار حاصل نہیں ہوگا البتہ وہ خیانت کے بقدر ثمن میں کمی کر سکتا۔

۷: اختیار تفریق صفقہ.....^② بیع میں تجزی ہو جانے کی وجہ سے یہ اختیار مشتری کو حاصل ہوتا ہے، مشتری کو اختیار حاصل ہوگا کہ وہ بیع فسخ کر دے اور روپے واپس لے لے اگر دے دیئے ہوں، یا چاہے تو بقیہ بیع لے لے اور عیب کے مقابل کے ثمن روک لے، اس کی متعدد صورتیں ہیں۔

حنفیہ کے نزدیک اختیار تفریق صفقہ بیع کے ہلاک ہونے سے یا بائع کے ہاتھوں بعض بیع میں عیب پیدا ہونے سے حاصل ہوگا، ہلاک کا مجمل حکم یہ ہے کہ ہلاکت اگر آسمانی آفت سے ہو یا بائع کے فعل سے ہو تو بیع باطل ہو جائے گی، اگر اجنبی کے فعل سے ہلاک ہو تو مشتری کو اختیار حاصل ہوگا چاہے بیع فسخ کر دے چاہے نافذ کرے اور ہلاک کنندہ کو ضامن بنائے۔

مالکیہ..... کہتے ہیں: یہ اختیار اس صورت میں ثابت ہوگا جب بیع میں عیب پیدا ہو جائے یا بیع کے اجزاء متعدد ہوں اور اس میں استحقاق ثابت ہو جائے اور وہ ایک ہی سودے میں بمعہ جمع اجزاء خریدی گئی ہو۔

مالکیہ یہ بھی کہتے ہیں کہ جب صفقہ (سودا) حلال و حرام پر مشتمل ہو جیسے حلال سامان اور شراب تو سارا سودا باطل ہوگا، اگر کسی شخص نے اپنا مال اور پر اپنا مال صفقہ واحدہ میں فروخت کیا تو بیع صحیح ہوگی، البتہ ذاتی ملکیت میں لازم ہو جائے گی اور ملک غیر میں موقوف ہوگی۔

اول..... جب کسی شخص نے ایک ہی صفقہ (سودا) میں حلال و حرام کو فروخت کیا جیسے ذبح شدہ بکری اور مردار بکری، سرکہ اور شراب، بکری اور خنزیر، اپنی ملکیت اور دوسرے کی ملکیت، یا مشترک چیز شریک کی اجازت کے بغیر تو حلال اور مملوک چیز میں بیع صحیح ہوگی اور حرام اور غیر ملکیت میں باطل ہوگی۔ چونکہ ہر چیز کا اپنا حکم ہے۔

اگر خریدار حقیقت حال سے ناواقف ہو تو اسے اختیار حاصل ہوگا کہ حلال کو اس کا حصہ کا ثمن دے کر لے لے یا بیع فسخ کر دے، بائع کو اختیار نہیں ہوگا چونکہ اس سے افراط سرزد ہوا۔

دوم..... جب کسی شخص نے دو چیزیں فروخت کیں ان میں سے ایک قبضہ سے پہلے تلف ہوگئی تو اس ضائع ہونے والی چیز میں بیع فسخ ہو جائے گی اور سلامت چیز میں فسخ نہیں ہوگی، بلکہ خریدار کو اختیار حاصل ہوگا کہ بیع نافذ کرے یا فسخ کر دے۔ اگر بیع نافذ کی تو باقی دینے والی چیز کو اس کے حصہ کے ثمن دے کر لے لے چونکہ ابتدائے بیع کے وقت ہی ثمن دو حصوں میں تقسیم ہو چکا تھا۔ ضائع ہونے سے اس میں تغیر نہیں آئے گا۔

سوم..... اگر ایک صفقہ میں دو عقد جمع ہوں جن کا حکم مختلف مختلف ہو جیسے اجارہ اور بیع مثلاً یوں کہے میں نے اپنا گھر تمہیں ایک ماہ کے لئے کرایہ پر دیا اور میں نے اپنا یہ کپڑا تمہیں سو روپے میں فروخت کر دیا، ظاہر مذہب میں دونوں عقد صحیح ہیں، بولا گیا ثمن دونوں طرح کے معقود علیہ پر تقسیم ہوگا۔

①..... مزید تفصیل کے لئے دیکھئے حاشیہ ابن عابدین ۳/۷۷ الشرح الكبير مع الدسوقي ۳/۱۲۸ مغنی المحتاج ۲/۷۹ کشاف القناع ۲۱/۲ ابن عابدین ۳/۷۷ الشرح الكبير ۳/۲۶۹، القوانين الفقهية ص ۲۶۰ مغنی المحتاج ۲/۳۰، المہذب ۱/۲۶۹ کشاف التصناع ۳/۱۶۶۔

خلاصہ..... تفریق صفقہ کے بارے میں شافعیہ کے دو اقوال ہیں زیادہ ظاہر قول یہ ہے کہ ناجائز بیع میں بیع باطل ہوگی اور جائز میں صحیح ہے، دوسرا قول یہ ہے کہ صفقہ (سودا) متفرق نہیں ہوتا لہذا بیع جائز و ناجائز دونوں میں عقد باطل ہو جائے گا۔

حنابلہ..... کہتے ہیں کہ تفریق صفقہ کا معنی ہے کہ جو چیز عقد واحد میں خرید کر دے ہو اس کا تفرق ہونا اور یہ ایسی چیز کو جس کی بیع صحیح ہو جمع کرنا ہوتا ہے ایسی چیز کے ساتھ جس کی بیع صحیح نہیں ہوتی اور انہیں ایک ہی شے کے ساتھ ایک ہی سودے میں فروخت کیا جاتا ہے اس طرح کی دو چیزوں کو جمع کرنے کی تین صورتیں ہیں۔

اول..... اس کی صورت یہ ہے کہ کوئی شخص کسی معلوم چیز اور مجہول قیمت والی چیز کو فروخت کرے جیسے کہ: میں نے تمہیں یہ گھوڑا اور فلاں گھوڑی کے پیٹ کا حمل تمہیں اتنے روپے میں فروخت کیا، ان دونوں کی بیع صحیح نہیں ہے چونکہ مجہول کی بیع جہالت کی وجہ سے صحیح نہیں جبکہ جو معلوم ہے اس کا شے (قیمت) مجہول ہے، اس کی معرفت کی بھی کوئی گنجائش نہیں، چونکہ معرفت بھی ہو سکتی ہے جب دونوں بیع کی قیمت قسطاً (یعنی جدا جدا) ہو۔ نیز گھوڑی کے حمل کی قیمت لگانا بھی دشوار ہے لہذا الگ الگ قیمت کی تعیین دشوار ہے۔

دوم..... اس کی تفصیل یہ ہے کہ کوئی شخص کسی مشاع (مشترک) چیز کو شریک کی اجازت کے بغیر فروخت کر دے، تاہم اس کے اپنے حصہ کی بیع اسی کی قیمت کے بقدر صحیح ہے، جیسا کہ شافعیہ نے قسم اول میں کہا ہے، جبکہ خریدار کو بیع واپس کرنے اور روک لینے میں اختیار حاصل ہوگا۔ جبکہ خریدار کو علم نہ ہو کہ بیع اس کے اور دوسرے شخص کے درمیان مشترک ہے۔ چونکہ شرکت عیب ہے، اگر اسے شرکت کا علم ہو تو اسے اختیار نہیں حاصل ہوگا اور بائع کو بھی اختیار حاصل نہیں ہوگا۔ البتہ اگر مشتری کا تفریق کی وجہ سے نقصان ہو تو اسے تاوان دیا جائے گا۔ جیسے دو موزے جو مشترک ہوں فروخت کر دیئے گئے تو لامحالہ واپسی کی صورت میں خریدار کا اس میں نقصان ہے۔

سوم..... یہ کہ کوئی شخص اپنا سامان اور کسی دوسرے شخص کا سامان اس کی اجازت کے بغیر ہی ایک ہی سودے میں فروخت کر دے یا ایک ہی سودے میں سرکہ اور شراب فروخت کر دے، یوں اس کی اپنی ملکیت میں اس کے شے کے بقدر بیع صحیح ہوگی اسی طرح سرکہ میں بھی بیع اس کے حصہ کے شے کے بقدر بیع صحیح ہوگی، یوں قیمت دونوں چیزوں پر الگ الگ تقسیم ہوگی جبکہ بائع کو اختیار حاصل نہیں ہوگا۔ یہ صورتیں شافعیہ کے نزدیک نوع اول میں سے ہیں۔

حنابلہ نے یہ بھی کہا ہے کہ جب عقد مکلی اور موزونی چیزوں میں واقع ہو اور پھر ان میں سے کچھ قبضہ سے پہلے ضائع ہو گئیں تو باقی چیزوں میں عقد صحیح نہیں ہوگا، حنابلہ کی ایک اور روایت بھی ہے کہ خریدار بقیہ چیزوں کو ان کے حصہ کے شے سے خرید لے، چونکہ عقد صحیح واقع ہوا ہے، اس میں سے بعض چیزوں کے ضائع ہونے سے عقد صحیح نہیں ہوتا۔

۸: عقد فضولی کی اجازت کا اختیار..... ① چنانچہ جب کوئی شخص کسی دوسرے کے سامان کو اس کی اجازت کے بغیر فروخت کر دے تو مالک کو اختیار حاصل ہوگا۔ البتہ یہ بیع حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک موقوف ہوگی، مالک چاہے تو عقد کو نافذ کرے چاہے تو باطل کرے۔

۹: بیع کے ساتھ غیر کا حق متعلق ہونے کا اختیار..... ② جس شخص کا بیع کے ساتھ کوئی حق متعلق ہو تو اس کے لئے اختیار ثابت ہوتا ہے جیسے وہ قرض خواہ جس نے اپنے پاس قرضہ کے بدلہ میں رہن رکھنا ہو یا مستاجر، چنانچہ جب کسی شخص نے گھر خرید اور بعد میں معلوم ہوا کہ یہ گھر بطور رہن رکھا گیا تھا یا اجرت (کرایہ) پر دیا ہوا تھا تو اسے اختیار حاصل ہوگا کہ چاہے بیع نافذ رکھے یا فسخ کر دے، تاکہ نقصان سے بچ سکے، ظاہر الرویہ میں ہے یہاں تک کہ اگر چہ اسے اس کا علم ہی کیوں نہ ہو یہی صحیح ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔

اگر متاجر یا مرتب نے بیع کی اجازت دے دی تو خریدار کو اختیار حاصل نہیں ہوگا اگر اجازت نہ دی تو خریدار کو اختیار حاصل ہوگا چاہے تو بیع فسخ کر دے یا مدت اجارہ کے پورے ہونے اور رہن کو چھوڑنے تک انتظار کرے۔

۱۰: بائع کا اختیار کمیت ①..... یہ کہ کوئی شخص کسی چیز کو گھڑے یا برتن یا ہاتھ میں پڑی چیز سے خریدے جبکہ بائع کو اس چیز کی کمیت اور نوع کا مطلق پتہ نہ ہو چنانچہ گھڑے، برتن یا ہاتھ کو کھولنے کے بعد بائع کو اختیار حاصل ہوگا چاہے تو بیع کو نافذ رکھے یا فسخ کر دے، حنفیہ اس اختیار کو اختیار کمیت کہتے ہیں، یہ اختیار رویت نہیں ہے چونکہ نفوذ میں اختیار رویت ثابت نہیں ہوتا۔

۱۱: اختیار استحقاق ②..... بیع میں استحقاق ③ ثابت ہونے پر خریدار کو اختیار حاصل ہوگا خواہ استحقاق کل بیع میں ثابت ہو یا بعض بیع میں، حنفیہ کے نزدیک اس کی تفصیل یہ ہے۔ اگر کل بیع پر قبضہ کرنے سے پہلے استحقاق ثابت ہو تو کل بیع میں اختیار حاصل ہوگا۔ اگر قبضہ کے بعد استحقاق ثابت ہو تو قیمتی چیز میں مشتری کو اختیار حاصل ہوگا جبکہ مثلی جیسے مکیلی اور موزونی چیز میں اختیار نہیں ملے گا اگر استحقاق قبضہ سے پہلے بیع کے کچھ حصہ میں ثابت ہو تو استحقاقی حصہ میں عقد باطل ہوگا اور خریدار کو اختیار حاصل ہوگا کہ بقیہ حصہ کا ثمن دے کر اسے لے لے چاہے رد کر دے۔

اگر قبضہ کے بعد بیع کے کچھ حصہ میں استحقاق ثابت ہو تو استحقاقی حصہ میں عقد باطل ہوگا اور خریدار کو اختیار حاصل ہوگا کہ بقیہ حصہ کی خریداری میں مشتری کو اختیار حاصل ہوگا چاہے اس کے حصہ کے ثمن سے اسے خرید لے چاہے رد کر دے اگر اس کا نقصان ہوتا ہو جیسے کپڑا یا گھر، اگر حصے الگ الگ کرنے سے خریدار کا نقصان نہ ہوتا ہو تو بقیہ حصہ سے لازم ہوگا جیسے مکیلی اور موزونی اشیاء۔

یہ ساری تفصیل تب ہے جب مستحق بیع کی اجازت نہ دے اگر اجازت دے دے تو بیع لازم ہو جائے گی۔ جبکہ حصے جدا جدا کرنے سے کسی کا نقصان نہ ہوتا ہو۔

۱۲: اختیار شرط: خاکہ موضوع..... اختیار شرط کے متعلق مندرجہ ذیل پہلوؤں پر گفتگو کی جائے گی۔

پہلا مقصد..... اختیار مفسد اور اختیار مشروع۔

دوسرا مقصد..... اختیار مشروع کی مدت۔

تیسرا مقصد..... اختیار شرط کو ساقط کرنے کے مختلف طریقے۔

چوتھا مقصد..... مدت اختیار کے دوران عقد کا حکم۔

پانچواں مقصد..... فسخ کی کیفیت اور اجازت کی کیفیت۔

پہلا مقصد: اختیار مفسد اور اختیار مشروع..... (اختیار مفسد) وہ ہوتا ہے جو علی التاماً بعد یعنی ہمیشہ ہمیشہ کے لئے ہو، چنانچہ حنفیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کا اس پر اتفاق ہے کہ دوران عقد اگر عاقدین نے اختیار مؤبد (ہمیشہ ہمیشہ کا اختیار) کا تذکرہ کیا تو جہالت فاحشہ ہونے کی وجہ سے عقد غیر صحیح ہوگا۔ جیسے بائع یا مشتری کہے کہ میں نے یہ چیز فروخت کی یا خریدی اس شرط کے ساتھ کہ مجھے اختیار مؤبد حاصل ہوگا یا عاقدین مطلق اختیار کا تذکرہ کریں مثلاً عاقدین میں سے کوئی کہے: مجھے اختیار حاصل ہوگا یا جب میں چاہوں بیع ختم کر سکتا ہوں، یا عاقدین مجہول مدت مقرر کریں جیسے زید کا آنا، ہوا کا چلنا، بارش کا برسا وغیرہ۔ چنانچہ یہ سب اختیار مفسد کی صورتیں ہیں، تاہم عقد غیر صحیح ہوگا۔

①..... حاشیہ ابن عابدین ۳/۷۷۴. المرجع والمکان السابق. ② استحقاق کا معنی ہے دوسرے کا حق۔

البتہ شافعیہ اور حنبلیہ کہتے ہیں کہ عقد باطل ہوگا۔ ❶ جبکہ حنفیہ کہتے ہیں کہ عقد فاسد ہوگا۔ اگر تین دن کی مدت گزرنے سے قبل شرط ساقط کر دی گئی یا زائد مدت حذف کر دی گئی یا اختیار کی مدت مقرر کر دی گئی تو عقد صحیح ہوگا چونکہ جو چیز مفسد بن رہی تھی وہ ختم کر دی گئی۔ ❷ شافعیہ اور حنبلیہ کا استدلال یہ ہے کہ جب اختیار کی مدت عقد کے ساتھ ملحق ہو تو وہ جہالت کے ہوتے ہوئے جائز نہیں جیسے مدت کی جہالت جائز نہیں ہوتی، دوسری وجہ یہ ہے کہ ہمیشہ ہمیشہ اختیار کی شرط لگانا ہمیشہ کے لئے بیع میں تصرف کرنے کے مانع ہے اور یہ مقتضائے عقد کے منافی ہے لہذا اختیار مؤبد صحیح نہیں یہ ایسا ہی ہے جیسے کوئی کہے میں نے یہ چیز تمہیں اس شرط کے ساتھ فروخت کی کہ تم اس میں تصرف نہیں کرو گے۔

حنفیہ کا استدلال یہ ہے کہ اختیار شرط مقتضائے عقد کو متغیر کر دیتا ہے، البتہ ہم نے اختیار شرط کو حضرت حبان بن منقذ رضی اللہ عنہ کی حدیث کی وجہ سے جائز قرار دیا ہے، منصوص علیہ کے علاوہ باقی مقتضائے اصل کے موافق رہے گا۔

امام مالک اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہ ایک روایت کے مطابق کہتے ہیں کہ اختیار مطلق جائز ہے البتہ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ اس کے بارے میں کہتے ہیں: کہ عائدین کو ہمیشہ اختیار حاصل رہے گا، یا وہ دونوں اختیار کو ختم کر دیں یا اس کی مدت ختم ہو جائے۔ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں: حکمران اختیار شرط کی مدت مقرر کرے گا چونکہ بیع کا اختیار اس جیسی صورت میں عادت کے بل بوتے پر ہوتا ہے، لہذا جب اختیار کو مطلق رکھا گیا تو اسے عادت پر محمول کیا جائے گا۔ مالکیہ کے نزدیک بیع فاسد ہوگی جبکہ اختیار کی مدت زائد واقع ہو، یا مدت مجہول کی شرط لگائی جیسے بارش برسنے کی مدت، زید کے واپس لوٹنے کی مدت۔ ❸

اختیار مشروع..... سے مراد یہ ہے کہ مقرر وقت ذکر کیا جائے، اس بارے میں فقہاء کا اختلاف آیا چاہتا ہے، اختیار شرط کی مشروعیت حضرت حبان بن منقذ رضی اللہ عنہ جو کہ خرید و فروخت میں دھوکا کھا جاتے تھے کی حدیث سے ثابت ہے، چنانچہ ان کے گھر والوں نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے شکایت کی، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم خرید و فروخت کا معاملہ کرو تو کہہ دیا کرو کہ دھوکا نہیں ہونا چاہیے اور مجھے تین دن کا اختیار حاصل ہوگا۔ ❹ دوسری دلیل یہ ہے: کہ اختیار شرط کی ضرورت پیش آتی ہے تاکہ دھوکا ختم کیا جائے، ❺ اختیار شرط جمہور حنفیہ اور شافعیہ کے نزدیک مشروع ہے، برابر ہے کہ شرط عائد کے حق میں ہو یا کسی اور کے حق میں، امام زفر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: غیر عائد کے لئے اختیار شرط جائز نہیں ہے اور بیوع میں اختیار اور اجل مقرر کرنا جس میں سود ہو جائز نہیں ایسے عقد کو عقد صرف کہا جاتا ہے، حنفیہ کے نزدیک ملکیتی اور موزونی چیز کی بیع میں مدت مقرر کرنا جائز نہیں، شافعیہ کے نزدیک اناج کے بدلہ میں اناج کی بیع میں اختیار اور مدت رکھنا بھی جائز نہیں۔ چونکہ اس طرح کی بیع میں عائدین کے جدا ہونے سے پہلے قبضہ کر لینا شرط ہے جبکہ اختیار اور مدت کا مقرر کرنا قبضہ کے منافی ہے۔ ❻

دوسرا مقصد: اختیار مشروع کے بارے میں فقہاء کی مختلف آراء..... مدت اختیار کے بارے میں فقہاء کی تین مختلف پہلوؤں پر مبنی آراء آتی ہیں، چنانچہ امام ابوحنیفہ، امام زفر اور امام شافعی رحمہم اللہ کہتے ہیں: مدت مقررہ کے ساتھ اختیار شرط جائز ہے جو کہ تین دن کی مدت ہے، اصل تو اختیار کا نہ ہونا ہے چونکہ اختیار بیع کی طبع کے خلاف ہے، چونکہ اختیار ملکیت اور لزوم کے مانع ہے۔

البتہ اختیار شرط حضرت حبان بن منقذ رضی اللہ عنہ کی حدیث سے ثابت ہے جسے ابن عمر روایت کرتے ہیں اسی طرح حضرت انس رضی

❶..... المہذب ۲۵۹/۱ المغنی ۵۸۹/۳ البدائع ۱۷۴/۵، رد المحتار ۳/۳۹۹۔ حاشیۃ الدسوقی ۳/۹۵ بدایۃ المجتہد ۲/۲۰۸۔ رواہ الحاکم والبیہقی والبخاری ومسلم وابوداؤد والنسائی والموظا عن ابن عمر۔ ❷۔ بیئ السلام ۳/۳۵، البدائع ۱۷۴/۵، المنتقی علی الموظا ۵/۱۰۸۔ ❸۔ فتح القدیر ۵/۲۴۲، المہذب ۱/۲۵۸۔

اللہ عنہ کی حدیث سے بھی ثابت ہے کہ ایک شخص نے اونٹ خریدا اور اس نے چار دن کا خیار رکھا، رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بیع کو باطل کر دیا، اور فرمایا: خیاری کی مدت تین دن ہے۔ ① عقلی دلیل یہ ہے کہ ضرورت تین دن سے پوری ہو جاتی ہے، اگر تین دن سے زائد مدت مقرر کی تو امام ابوحنیفہ اور امام زفر رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک بیع فاسد ہو جائے گی۔

البتہ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اگر تین دن کے اندر اندر زائد مدت حذف کر دی تو عقد جائز ہو جائے گا، چونکہ مفسد کا خاتمہ ہو چکا جبکہ امام زفر کے نزدیک عقد باطل صحیح نہیں ہوتا یعنی جو عقد باطل ہو چکا وہ صحیح نہیں ہوتا۔

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک خیاری کی مدت اگر تین سے زائد مقرر کی گئی ہو تو عقد باطل ہو جائے گا چونکہ اس سے زائد مدت کی صورت میں غرر ہے، جبکہ تین دن سے کم مدت مقرر کرنے میں رخصت ہے، لہذا تین دن سے زائد مدت جائز نہیں، فی الجملہ یوں کہا جائے گا کہ خیاری شرط مقتضائے عقد کے منافی ہوتا اگر شریعت میں اس کا ثبوت نہ ہوتا۔ ②

صاحبین اور حنابلہ..... کہتے ہیں: خریدار اور فروخت کنندہ آپس میں خیاری کی جس مدت پر اتفاق کر لیں وہ صحیح ہے خواہ مدت قلیل ہو یا کثیر، ان کی دلیل ابن عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے کہ انہوں نے خیاری کو دو ماہ تک جائز رکھا۔ ③ دوسری دلیل یہ ہے کہ خیاری حق ہے جس کا دار و مدار شرط پر ہے لہذا اس کے تخمینے کا اختیار شرط لگانے والے کو حاصل ہوگا بالفاظ دیگر یوں کہا جائے گا کہ مدت خیاری عقد کے ساتھ ملحق ہے لہذا عاقدین مدت مقرر کریں گے۔ ④

مالکیہ..... کہتے ہیں: بقدر حاجت خیاری شرط کی مدت مقرر کرنا جائز ہے۔ بیع کے اختلاف سے خیاری بھی مختلف ہو سکتا ہے، چنانچہ پھل جو ایک دن سے زیادہ نہ رہ سکتا ہو اس میں خیاری شرط کی مدت ایک دن سے زائد جائز نہیں، کپڑوں اور جانوروں میں تین دن، زمین جس تک تین دن میں پہنچنا ممکن نہ ہو اس میں تین دن سے زائد بھی مدت مقرر کی جاسکتی ہے، گھر وغیرہ میں ایک ماہ کی مدت مقرر کی جاسکتی ہے۔

مالکیہ کی دلیل یہ ہے کہ خیاری کا مفہوم بیع کی جانچ پڑتال ہے، جب معاملہ یونہی ہے تو پھر واجب ہوا کہ خیاری ایسے وقت کے ساتھ مقرر ہو جس میں بیع کی جانچ پڑتال کی جاسکے، گویا مالکیہ کے نزدیک نص اسی معنی کے بیان کے لئے وارد ہوئی ہے، وہ یہ کہ خیاری عاقد کی حاجت کے لئے ہوتا ہے لہذا حاجت کے ساتھ اس کا تخمینہ لگایا جائے گا، گویا مالکیہ کے نزدیک نص خاص ہے اور اس سے حکم عام مراد ہے۔ ⑤ شافعیہ، امام ابوحنیفہ اور امام زفر رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک نص خاص ہے اور اس سے مراد بھی خاص ہے، مدت خیاری کی ابتداء عقد کی تاریخ سے ہوگی۔

مدت خیاری میں غایت کا حکم..... امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں: جب رات تک یا صبح تک خیاری کی شرط لگائی گئی ہو تو رات اور صبح مدت خیاری میں داخل ہوگی چونکہ غایت کا مقصد اس کے مابعد کو ماقبل کے حکم سے نکالنا ہوتا ہے جیسا کہ فرمان باری تعالیٰ میں ہے:

فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ

آیت میں مرفق (کہنیاں) دھونے کے حکم میں داخل ہیں۔ نیز اگر وقت کا ذکر نہ ہوتا تو بھی اوقات میں ثبوت خیاری کا مطالبہ ہوتا۔ ⑥

①..... رواہ عبدالرزاق فی مصنفہ۔ ② المبسوط للسرخسی ۳۰/۱۳، البدائع ۱۷۴/۵ فتح القدیر ۱۱۰/۵، مغنی المحتاج ۲/۲۔ ③ قال الزبیلی عن هذا الحديث غريب جداً (نصب الرایة ۸/۲)۔ ④ المغنی ۵۸۵/۳ غایة المنتهی ۳۰/۲، المبسوط ۱۳/۲، فتح القدیر ۱۱۱/۵، البدائع ۱۷۴/۵۔ ⑤ بدایة المجتہد ۲۰۷/۲، حاشیة الدسوقی ۹۱/۳، القوانین الفقہیة ۲۷۳۔ ⑥ البدائع ۳۶۷/۵۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد پنجم ۱۷۷ عقود

صاحبین، مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ..... کہتے ہیں: رات اور صبح مدت خیار میں داخل نہیں ہوگی چونکہ ”السی“ (تب) کا لفظ انتہائے غایت کے لئے موضوع ہے۔ لہذا الی کا مابعد ما قبل کے حکم میں داخل نہیں ہوگا۔ جیسا کہ فرمان باری تعالیٰ ہے۔ ”لَمْ آتِمُوا الصِّيَامَ إِلَّا الْآيِلَ“ (البقرہ ۲/۱۸۷) اصل یہ ہے کہ لفظ کو اس کے موضوع پر محمول کیا جائے، گویا لغت کے واضع نے کہا ہے کہ جب تم اس لفظ کو سنو تو اس سے انتہائے غایت کا معنی سمجھو۔ ❶

تیسرا مقصد: خیار کو ساقط کرنے کے مختلف طریقے..... وہ عقد جس میں خیار رکھا گیا ہو وہ لازم نہیں ہوتا ہاں البتہ اگر خیار کو ساقط کر دیا جائے تو عقد لازم ہو جاتا ہے، خیار کو ساقط کرنے کے تین طریقے ہیں۔

۱: صریح اسقاط..... اس کا حاصل یہ ہے کہ صاحب خیار واضح طور پر کہہ دے کہ میں نے خیار کو ساقط کر دیا ہے، یا خیار کو باطل کر دیا ہے، یا میں نے بیع کو نافذ کر دیا ہے یا میں بیع سے راضی ہوں، یوں خیار باطل ہو جائے گا، خواہ خریدار کو علم ہو یا نہ ہو، چونکہ خیار فسخ کے لئے مشروع ہوا ہے لہذا جب خیار ساقط ہو چکا تو خیار ہی باطل ہو گیا اور اس کی پاداش میں عقد لازم اور نافذ ہو جائے گا۔

اسی طرح خیار یوں بھی ساقط ہو جاتا ہے جب صاحب حق کہے۔ ”میں نے عقد فسخ کر دیا، یا عقد توڑ دیا ہے، یا عقد باطل کر دیا۔ چونکہ خیار فسخ اور نفاذ کے اختیار کو کہا جاتا ہے، ان میں سے جو بھی صورت پائی گئی تو خیار ساقط ہو جائے گا۔ ❷

۲: دلالت اسقاط..... اس کا حاصل یہ ہے کہ جس شخص کو خیار حاصل ہو وہ بیع میں کوئی تصرف کر دے جو بیع کی اجازت پر دلالت کرے گویا تصرف کا اقدام دلائل التایید کی اجازت ہوتی ہے۔ ❸ اس اصول پر درج ذیل تفصیل متفرع ہوتی ہے۔

جب خیار مشتری کو حاصل ہو اور بیع اس کے قبضہ میں ہو اور وہ بیع کو فروخت کے لئے پیش کرے تو اس کا خیار باطل ہو جائے گا۔ چونکہ فروخت کے لئے خریدار کا سامان کو پیش کرنا گویا ملکیت کو اختیار کرنا ہے، جبکہ ملکیت تبھی حاصل ہوگی جب خیار کو باطل کیا جائے۔

اگر خیار بائع کو حاصل ہو اور وہ فروخت کردہ سامان کو کسی اور کو فروخت کرنے لگے تو امام ابوحنیفہؒ سے مروی اصح روایت یہ ہے کہ اختیار ساقط ہو جائے گا چونکہ سامان کو فروختگی کے لئے پیش کرنا اس بات کی دلیل ہے کہ بائع بیع کو اپنی ملکیت میں باقی رکھنا چاہتا ہے۔

اسی طرح خریدار کا خیار سامان کو فروخت کرنے سے، رہن رکھنے سے، بیہ کرنے سے یا اجرت پر دینے سے ساقط ہو جائے گا چونکہ یہ تصرفات ملک کے قائم رہنے کے ساتھ مختص ہیں اور یہ چیز نفاذ بیع سے وجود میں آتی ہے۔ گویا ایسا کرنا ابتائے ملک پر دلیل ہے۔

یہی امور اگر بائع سے شمن میں صادر ہوئے تو اگر بائع کو خیار حاصل ہو تو اس کا خیار ساقط ہو جائے گا چونکہ یہ تصرفات تبھی صحیح ہوں گے جب پہلے تصرف کو ختم کر دیا جائے۔

البتہ یہاں بائع اور مشتری میں بہد اور رہن کے اعتبار سے فرق ہے وہ یہ کہ جب خیار بائع کو حاصل ہو تو خیار بہد اور رہن کی صورت میں ساقط نہیں ہوا۔ یہ کہ سامان جب سپرد کر دیا تب، بخلاف مشتری کے۔ ❹

رہی بات عقد کی اجازت کی سوا ضمن میں بائع اور مشتری کے درمیان کوئی فرق نہیں چنانچہ قبض کی شرط کے بغیر ہی خیار ساقط ہو جائے گا چونکہ بیع عقد لازم ہے بخلاف رہن اور بہد کے چونکہ یہ دونوں عقد غیر لازم ہیں۔

دلیل خیار کو ساقط کرنے کی مثالیں یہ بھی ہیں: مشتری خریدے ہوئے گھر میں کسی کو کرائے پر ٹھہرا لے، یا گارے یا گج وغیرہ سے

❶... المعنی لابن قدامة ۵، ۱۸۸، غایۃ المنتهی ۲، ۳۱۱، المیران للشعرانی ۲، ۶۲، البدائع المرجع السابق. ❷ البدائع ۵: ۲۷۷.

❸ البدائع ۵، ۲۶۷، تحفة الفقہاء ج ۲/۲۹۵.

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد پنجم ۱۷۸ عقود

مکان کو لیے، یا اس میں کوئی نئی تعمیر کھڑی کر دے یا کوئی دیوار وغیرہ گرا دے چونکہ یہ تصرفات اس بات کی دلیل ہیں کہ مشتری نے ملک کو اختیار کر لیا ہے۔ اسی طرح مشتری کھیتی یا باغ کو سیراب کرے یا کھیتی کاٹ دے تو بھی خیار ساقط ہو جائے گا چونکہ یہ امور بیع کی اجازت پر دلالت ہیں اور ملکیت کو اختیار کرنا ہے۔ ❶

اگر گھوڑا خریدا ہو اور خریداری میں مشتری کو اختیار حاصل ہو اور وہ اسی گھوڑے پر سوار ہو کر اسے پانی پلانے جائے یا اسی پر سوار ہو کر اسے بائع کو واپس کرنے جائے تو استحساناً اس سے خیار ساقط نہیں ہوتا، چونکہ بسا اوقات ایسا چوپایا بھی ہوتا ہے جو سوار ہوئے بغیر ایک قدم بھی آگے نہیں بڑھتا، جبکہ قیاس کی رو سے خیار ساقط ہو جاتا ہے۔ چونکہ گھوڑے پر سوار ہونا ملکیت کو اختیار کرنے کی دلیل ہے۔ اسی طرح چوپائے پر اگر اس لئے سوار ہوتا کہ اس کی چال دیکھے یا اس کے لئے چارہ وغیرہ لائے تو بھی اس سے خیار ساقط نہیں ہوتا۔ اسی طرح اگر کپڑا پہناتا کہ اس کے طول و عرض کو دیکھ سکے اس سے بھی خیار ساقط نہیں ہوتا چونکہ کپڑے کو دیکھنے بھالنے کی حاجت پیش آتی ہے۔

بعض حنفی مشائخ کی رائے ہے کہ اگر دوسری بار چوپائے پر پہلی غرض کے لئے سوار ہوا تو خیار ساقط نہیں ہوگا چونکہ ایک ہی مرتبہ سے بالفعل کسی چیز کو اچھی طرح آزما یا نہیں جاسکتا۔ لہذا دوسری بار آزمانے کی ضرورت پڑتی ہے۔ ❷

۳: بطریق ضرورت خیار کو ساقط کرنا..... بطور ضرورت چند امور سے خیار ساقط ہو جاتا ہے۔

اول: مدت کے گزر جانے سے..... اگر دوران مدت فسخ عقد کو اختیار نہ کیا حتیٰ کہ مدت گزر گئی تو خیار ساقط ہو جائے گا، چونکہ خیار مدت کے ساتھ معلق ہوتا ہے، گویا عقد خیار کے بغیر ہی رہ جاتا ہے لہذا لازم ہو جاتا ہے۔ ❸

شافعیہ اور حنابلہ..... بھی یہی کہتے ہیں کہ جب خیار کی مدت پوری ہو جائے تو خیار ساقط ہو جاتا ہے، جبکہ عاقدین میں سے کوئی عقد فسخ نہ کرے، عقد لازم ہو جاتا ہے، چونکہ مدت خیار عقد کے ساتھ ملحق ہوتی ہے جب مدت گزر جائے تو خیار باطل ہو جاتا ہے، دوسری وجہ یہ بھی ہے کہ مدت کے باقی رہنے کا حکم غیر مشروط مدت تک خیار کو باقی رکھنے کا مقتضی ہے۔ جبکہ شرط خیار کا سبب ہے، نیز بیع لزوم کا تقاضا کرتی ہے جبکہ لزوم شرط کی وجہ سے مؤخر ہوا ہے اور جب شرط نہیں ہوگی تو لزوم کا اثبات ہوگا۔ چونکہ ایسی کوئی چیز نہیں پائی گئی جو مقتضائے عقد کے منافی ہو۔ ❹

امام مالک رحمۃ اللہ علیہ..... کہتے ہیں: مدت گزرنے سے بیع لازم نہیں ہوتی بلکہ اختیار خیار یا اجازت کے سوا کوئی چارہ کار نہیں۔ چونکہ مدت خیار کو صاحب خیار کا حق قرار دیا گیا ہے اس پر واجب نہیں ہوتا، لہذا وقت گزرنے سے حکم لازم نہیں ہوتا، یہ ایسا ہی ہے جیسے مولیٰ کے حق میں مکاتب کے اعتبار سے مدت کا گزرنا چنانچہ محض مدت گزرنے سے مولیٰ پر آزادی لازم نہیں ہوتی۔ ❺

دوم: جس میں عاقد کے لئے خیار شرط ہو اس کا مرجانہ..... جس شخص کو خیار شرط حاصل ہو اس کے مرجانے سے خیار شرط ساقط ہو جاتا ہے، برابر ہے کہ خیار بائع کو حاصل ہو یا خریدار کو، یادوں کو حاصل ہو، عقد لازم ہو جائے گا، چونکہ فسخ عقد سے عاجز ہونا ثابت ہو چکا، لہذا ضرورۃً عقد لازم ہو جائے گا۔ فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ خیار عیب اور خیار تعین وراثت میں منتقل ہوتا ہے، جبکہ فضولی کی بیع میں خیار اجازت اور خیار رویت وراثت میں منتقل نہیں ہوتے جیسے خیار اجل منتقل نہیں ہوتا، اسی طرح حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک خیار قبول بھی وراثت

❶..... تحفة الفقہاء ۱۰۰/۲، البدائع ۲۷۰/۵، تحفة الفقہاء ۱۰۱/۲، البدائع ۲۷۰/۵، البدائع ۲۷۶/۵، المیزان

❷..... ۶۳/۲ المغنی ۵۹۱/۳، حاشیۃ الدسوقی ۹۵/۳

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد پنجم ۱۷۹ عقود

میں منتقل نہیں ہوتا، شافیہ کے نزدیک خیار مجلس وراثت میں منتقل ہوتا ہے۔ ① جس شخص کو خیار حاصل ہو اگر وہ مرجائے یا مجلس عقد میں وہ بیہوش ہو جائے تو اس کا خیار باطل نہیں ہوگا بلکہ وراثت کو منتقل ہوگا، حنا بلہ کہتے ہیں: یہ خیار موت سے منقطع ہو جاتا ہے جبکہ پاگل پن اور بے ہوشی سے منقطع نہیں ہوتا۔ ②

خیار شرط وراثت میں منتقل ہوتا ہے یا نہیں؟ اس میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

حنفیہ..... کہتے ہیں خیار شرط وراثت میں منتقل نہیں ہوتا، خیار شرط صاحب خیار کی موت سے ساقط ہو جاتا ہے۔ چونکہ عاقد کو فسخ اور نفاذ کا اختیار حاصل ہوتا ہے جبکہ یہ چیز موت کے بعد متصور نہیں ہوتی، بخلاف خیار عیب اور خیار تعین کے چونکہ یہاں ایسی چیز ہے جو خیار میں منتقل ہونے کی صلاحیت رکھتی ہے اور وہ ملکہ کو چیز ہے جو عین ہے جبکہ خیار تو عرض ہے وہ باقی نہیں رہتا۔ ③

خلاصہ..... فضولی کی بیع کی صورت میں خیار قبول اور خیار اجازت اور خیار شرط وراثت میں منتقل نہیں ہوتا، خیار عیب، خیار تعین، قصاص، خیار رویت، خیار وصف اور خیار تعزیر وراثت میں منتقل ہوتے ہیں۔ ④

حنابلہ..... کہتے ہیں: خیار شرط صاحب خیار کی موت کی وجہ سے باطل ہو جاتا ہے جبکہ دوسرا خیار اپنی حالت پر باقی رہتا ہے، الایہ کہ میت خیار کی مدت کے دوران موت سے قبل فسخ کا مطالبہ کر سکتا ہے، اس صورت میں خیار وراثت کو منتقل ہوگا۔ ⑤

مالکیہ اور شافیہ..... کہتے ہیں: جب صاحب خیار مرجائے تو اس کا خیار وراثت کو منتقل ہو جائے گا۔ چونکہ خیار خرید کردہ مال کے ضمان کے لئے ثابت شدہ حق ہوتا ہے، لہذا موت کی وجہ سے ساقط نہیں ہوگا جیسے رہن اور دوسرے حقوق مالیہ، لہذا وراثت کو منتقل ہوگا جیسے خیار زراور خیار عیب، نیز خیار فسخ ہے وراثت کو منتقل ہوگا جیسے عیب کی وجہ سے بیع کو واپس کرنا اور حلف برداری سے فسخ۔ ⑥

ملاحظو رہے کہ وراثت میں خیار کے منتقل ہونے کا مرجع یہ ہے کہ آیا کہ حقوق وراثت میں منتقل ہوتے ہیں یا نہیں؟ جمہور کہتے ہیں: اصل یہ ہے کہ حقوق اور اموال وراثت میں منتقل ہوتے ہیں الایہ کہ کوئی ایسی دلیل قائم ہو جائے جو وراثت کی نسبت حق اور مال میں اختلاف کا سبب ہے۔ حنفیہ کہتے ہیں! اصول یہ ہے کہ مال تو وراثت میں منتقل ہوتا ہے جبکہ حقوق وراثت میں منتقل نہیں ہوتے، الایہ کہ کوئی ایسی دلیل قائم ہو جائے جو حقوق کو اموال کے ساتھ ملحق کر دے۔

سوم: وہ امور جو موت کے معنی میں ہیں..... جیسے پاگل پن، بے ہوشی، نیند، نشہ، مرمد ہونا، دار حرب میں چلے جانا ⑦ چنانچہ جب جنون یا بے ہوشی کی وجہ سے صاحب خیار کی عقل مدت خیار کے دوران ختم ہو جائے اور اسی حالت میں مدت گزر جائے تو عقد لازم ہو جائے گا چونکہ صاحب خیار، فسخ عقد سے عاجز آچکا، لہذا خیار کا فائدہ ختم ہو جائے گا، اگر مدت خیار کے دوران صاحب خیار کو افاقہ ہو جائے تو خیار بدستور باقی رہے گا چونکہ صاحب خیار فسخ و اجازت کو خود بروئے کار لا سکتا ہے۔

اسی طرح اگر صاحب خیار مدت خیار کے دوران سوتا رہے یہاں تک کہ مدت گزر جائے تو خیار ختم ہو جائے گا، جیسا کہ صاحب خیار کو مدت خیار کے دوران نشہ چڑھا رہا یہاں تک کہ مدت گزر گئی تو خیار ساقط ہو جائے گا۔

اگر صاحب خیار کی مدت کے دوران مرمد ہو گیا اور پھر قتل کر دیا گیا یا مرگیا تو بیع لازم ہو جائے گی، اسی طرح اگر دار حرب میں چلا گیا تو بھی بیع لازم ہو جائے گی بشرط یہ کہ قاضی نے اس کے الحاق کا حکم صادر کر دیا۔ چونکہ مرمد ہونا موت کے حکم میں ہے۔ اگر مدت کے دوران مرمد پھر

①..... المبسوط ۴۲/۱۳، فتح القدیر ۱۲۵/۵، البدائع ۲۶۸/۵ رد المحتار ۵۷۷/۳، رد المحتار ۵۳۸/۵۔ ② المغنی ۵۷۹/۳
 غایۃ المنتہی ۳۳/۲۔ ③ بدایۃ المجتہد ۲۰۹/۲ القوانین الفقہیۃ ص ۲۷۳ المہذب ۲۵۹/۱ مغنی المحتاج ۳۵/۲۔ ④ المبسوط
 ۴۴/۱۳، فتح القدیر ۱۲۱/۵۔ ⑤ دیکھئے تفصیل کے لئے فتح القدیر ۳۹۵/۳۔ ⑥ مغنی المحتاج ۳۵/۲، غایۃ المنتہی ۳۳/۲۔

اسلام کی طرف لوٹ آیا تو وہ اپنے خیار پر قائم رہے گا۔

اگر مرتد خیار کے اعتبار سے فسخ و اجازت کا تصرف نہ کرے تب یہ ساری تفصیل ہے، اگر مدت خیار کے دوران کوئی تصرف کرے تو پھر اس میں حسب ذیل تفصیل ہے۔

اگر بیع کی اجازت دی تو بالاتفاق جائز ہے، اگر بیع فسخ کی تو امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک عقد موقوف ہوگا چنانچہ اگر مسلمان ہو گیا تو بیع نافذ ہوگی اور اگر مرتد یا مرتد ہونے کی وجہ سے قتل کر دیا گیا تو فسخ باطل ہوگا۔

صاحبین کہتے ہیں: حالت ارتداد کے تصرفات نافذ ہوں گے منشاءً اختلاف یہ ہے کہ آیا مرتد کے تصرفات موقوف ہوں گے یا نافذ ہوں گے۔

امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں: موقوف ہوں گے، صاحبین رحمۃ اللہ کہتے ہیں نافذ ہوں گے، خواہ اسلام قبول کرے یا مرتد یا قتل کر دیا جائے۔ ①

شافعیہ اور حنابلہ کہتے ہیں: اگر صاحب خیار پاگل ہو گیا، یا بیہوش ہو گیا یا اس کی زبان بند ہو گئی حتیٰ کہ اس کے اشارے بھی سمجھ سے باہر ہوں تو خیار اس کے ولی کو حاصل ہو جائے گا۔ ②

چہارم: رویت خیار میں بیع کا ضائع ہو جانا..... اس میں قدرے تفصیل ہے۔ چونکہ بیع یا تو قبضہ سے پہلے ضائع ہوگی یا قبضہ کے بعد، خیار یا تو بائع کو حاصل ہوگا یا مشتری کو۔ ③

الف..... اگر قبضہ سے پہلے بیع بائع کے پاس ضائع ہوگی تو بیع باطل ہو جائے گی اور خیار ساقط ہو جائے گا۔ برابر ہے خیار بائع کو حاصل ہو یا مشتری کو یا دونوں کو حاصل ہو، چونکہ اگر عقد طے ہو چکا ہو تو تسلیم سے عاجز ہونے کی وجہ سے بیع باطل ہو جائے گی، جب خیار شرط ہو تو پھر بطریق اولیٰ بیع باطل ہو جائے گی۔

ب..... اگر قبضہ کے بعد مشتری کے پاس بیع ضائع ہو جائے پھر دیکھا جائے گا کہ خیار اگر بائع کو حاصل ہو تو بیع باطل ہوگی اور خیار ساقط ہو جائے گا، لیکن اگر بیع کی مثل موجود نہ ہو تو مشتری کو اس کی قیمت لازم ہوگی، اگر مثل موجود ہو تو مثل لازم ہوگی۔

ابن ابی لیلیٰ..... کہتے ہیں: بیع امانتوں کے ضائع ہونے کی طرح ضائع ہوگی، چونکہ خیار انعقاد عقد کے مانع ہوتا ہے، گویا بیع مشتری کے پاس بطور امانت بائع کی ملکیت کے حکم میں ہوگی۔

لیکن عامہ علماء کا قول صحیح ہے، چونکہ بیع اگرچہ حکم عقد کے لحاظ سے منعقد نہیں ہوئی لیکن بیع خریدار کے قبضہ میں ہوتے ہوئے بیع کے حکم میں ہے۔ لہذا قبضہ کی ہوئی چیز سوم علیٰ الشراء کے حکم میں نہیں، قیمت یا مثل سے اس کا ضمان دیا جائے گا۔ برابر ہے تعدی قبضہ میں ہو یا حفاظت میں کوتاہی کی گئی ہو، یا اس میں سے کچھ بھی نہ ہوا ہو، چونکہ عقد کا وجود پایا گیا ہے، بخلاف سوم علیٰ الشراء کے چونکہ وہاں اصلاً عقد پایا ہی نہیں جاتا۔

اگر خیار مشتری کو حاصل ہو اور مشتری کے فعل سے بیع ضائع ہو جائے یا بائع کے فعل سے یا کسی آسمانی آفت سے ضائع ہو جائے تو بیع باطل ہو جائے گی لیکن خیار ساقط ہو جائے گا اور بیع لازم ہوگی، اور ضائع ہونے پر مشتری پر ضمان ہوگا، چونکہ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک مشتری بیع کا مالک نہیں ہوا لیکن بیع پر ایسے حالات آچکے جو بیع کی واپسی کے مانع ہیں۔ اور وہ بیع میں عیب کا پیدا ہو جانا جو بائع کے پاس نہیں تھا۔ چونکہ مشتری کے پاس بیع کا ضائع ہونا عادتاً کسی سبب سے خالی نہیں اور یہ سبب عموماً عیب ہوتا ہے، مشتری کے پاس بیع میں عیب

الفقہ الاسلامی وادلتہ..... جلد پنجم

پیدا ہو جانا واپسی سے مانع ہے، جب خیار کے باقی رکھنے میں کوئی فائدہ نہ ہو تو بیع لازم ہو جائے گی اور ثمن پر اس کا ضیاع ہوگا جو عقد طے ہو چکا۔
شافیہ کا مؤقف بھی حنفیہ جیسا ہے، جب بیع قبضہ سے پہلے آسانی آفت سے ہلاک ہو جائے، یعنی بیع فسخ ہو جائے گی اور خیار ساقط ہوگا جیسا کہ قبضہ کے بعد جب بیع ضائع ہو جائے تو خیار ساقط ہو جاتا ہے اور عقد فسخ ہو جاتا ہے۔ اگر خیار بائع کو حاصل ہو تو مشتری قیمت کا ضامن ہوگا۔

اگر خیار مشتری کے ساتھ خاص ہو تو شافیہ کے ہاں مقرر ہے کہ مشتری اس حالت میں بیع کی قیمت کا ضامن ہوگا، چونکہ اگر بیع فسخ ہوگئی تو اس کی واپسی دشوار ہوگی لہذا قیمت کا رد واجب ہے، اگر عقد نافذ ہو چکا تو اس کی ملک سے بیع ضائع ہوئی اور اس پر قیمت واجب ہوگی۔ ①

مالکیہ..... کہتے ہیں: اگر بیع بائع کے پاس ضائع ہوئی تو اس کا ضمان بھرنے میں کوئی اختلاف نہیں اور بیع فسخ ہوگی، اگر بیع مشتری کے پاس ضائع ہوئی تو اس پر رہن اور عاریت کا حکم لگے گا۔

اگر بیع ایسی چیزوں میں سے ہو جنہیں چھپایا جاسکتا ہو جیسے زیور، کپڑے وغیرہ تو مشتری بائع کے لئے اکثر ثمن کا ضامن ہوگا یا قیمت کا ضامن ہوگا۔ چونکہ بیع کو نافذ کرنا بائع کا حق ہے اگر ثمن اکثر ہوں۔ بیع کو رد کرنا ہوگا اگر قیمت اکثر ہو الا یہ کہ اگر گواہوں سے بیع کا ضائع ہونا ثابت ہو جائے تو مشتری ضامن نہیں ہوگا۔

اگر بیع ان چیزوں میں سے ہو جنہیں چھپایا نہ جاسکتا ہو جیسے گھر، زمین وغیرہ تو بائع ضامن ہوگا لیکن مشتری کے حلف کے بعد، بشرط یہ کہ خریدار کا جھوٹ ظاہر نہ ہو اور بائع تہمت لگاتا ہو کہ بیع ضائع ہوگئی ہے اور تفریط نہیں کی۔

حنابلہ..... کہتے ہیں: اگر قبضہ سے پہلے مدت خیار کے دوران سامان ضائع ہو جائے جبکہ بیع مکمل یا موزونی چیز ہو تو بیع فسخ ہو جائے گی اور بائع ضامن ہوگا، مشتری کا خیار باطل ہوگا۔

اگر بیع غیر مکمل اور غیر موزونی چیز ہو اور بائع نے مشتری کو قبضہ سے نہ روکا ہو تو ظاہر مذہب کے مطابق یہ مشتری کے ضمان میں سے ہوگی، یہ تلف گویا قبضہ کے بعد تلف ہونے کی مانند ہے۔

اگر بیع قبضہ کے بعد مدت خیار کے دوران تلف ہو تو وہ مشتری کے ضمان میں سے ہوگی اور اس کا خیار باطل ہو جائے گا، رہی بات بائع کے خیار کی سواں میں دو روایتیں ہیں۔

اول..... خیار باطل ہوگا جیسے عیب کی وجہ سے خیار رد باطل ہوتا ہے جب بیع تلف ہو جائے یہ روایت خرقی اور ابو بکر کی مختار روایت ہے۔
دوم..... خیار باطل نہیں ہوگا بائع کو فسخ بیع کا حق حاصل ہوگا اور مشتری سے قیمت کا مطالبہ کر سکتا ہے۔ ②

پنجم: بیع میں عیب کا پیدا ہو جانا..... اس میں بھی تفصیل ہے، چونکہ خیار یا تو بائع کو حاصل ہوگا یا مشتری کو حاصل ہوگا۔
”الف“..... اگر خیار بائع کو حاصل ہو۔ چنانچہ بیع میں اگر آفت سماویہ یا بائع کے فعل کی وجہ سے عیب پیدا ہو جائے برابر ہے کہ بیع بائع کے قبضے میں ہو یا مشتری کے قبضے میں، چونکہ بیع کا کچھ حصہ ضائع ہو چکا۔ جو کہ بدل سے خالی ہے، جبکہ بائع پر ضمان واجب نہیں ہوگا، چونکہ بیع اس کی ملکیت ہے، چنانچہ اس بعض حصہ میں فسخ ہو جائے گی، بقیہ جزو میں عقد کا باقی رہنا ممکن نہیں، چونکہ عقد تمام ہونے سے قبل مشتری پر تفریق صفتہ ہونا لازم آتا ہے، اور یہ جائز نہیں۔

اگر بیع مشتری کے فعل سے عیب دار ہو یا اجنبی کے فعل سے عیب دار ہو تو بیع باطل نہیں ہوگی، بائع اپنے خیار پر باقی رہے گا چونکہ بقیہ بیع میں بیع کا ہونا ممکن ہے، چونکہ نقصان کی مقدار بدل کی طرف منتقل ہوگی، اور وہ قیمت کا ضامن ہے جو مشتری پر عائد ہوگا یا اجنبی پر عائد ہوگا، چونکہ انہوں نے غیر کی ملکیت کو اس کی اجازت کے بغیر تلف کیا ہے۔ گویا نقصان ہونے والی مقدار معنوی طور پر قائم ہے۔

جب بائع اپنے خیار پر باقی ہو اور بیع مشتری کے قبضہ میں ہو تو پھر یا تو عقد کے نفاذ کی اجازت ہوگی یا عقد کو فسخ کرنا ہوگا، اگر بائع نے عقد کی اجازت دی سواگر بائع نے عقد کو نافذ کیا تو مشتری پر بیع کا کل ثمن واجب ہوگا، چونکہ ہر بیع میں جائز ہے، جبکہ مشتری کو رد کا خیار حاصل نہیں ہوگا بوجہ بیع میں تغیر پیدا ہونے کے، چونکہ تغیر مشتری کے پاس پیدا ہوا اور اس کے ضامن میں پیدا ہوا۔

علاوہ ازیں کہ جب مشتری کے فعل سے بیع میں عیب پیدا ہو تو اب مشتری کو کسی پر اختیار نہیں ہوگا چونکہ مشتری اپنے ذاتی فعل سے قیمت کا ضامن ہے، اگر اجنبی کے فعل سے عیب پیدا ہو تو مشتری کو خیار حاصل ہوگا کہ وہ نقصان کرنے والے سے تاوان کا مطالبہ کرے، چونکہ مشتری بائع کی اجازت سے بیع کا مالک بنا ہے، اور وہ بیع کے وقت مالک بنا ہے لہذا نقصان اس کی ملکیت سے ہوا ہے۔

اگر بائع عقد کو فسخ کر دے تو پھر دیکھا جائے گا۔ اگر عیب خریدار کے فعل سے آیا ہو تو بائع باقی کو لے سکتا ہے اور نقصان کرنے کا تاوان مشتری سے وصول کر سکتا ہے، چونکہ بیع مشتری کے ذمہ قیمتاً ضامن ہوگی، اور جو چیز زیادتی کی وجہ سے تلف ہو جائے وہ واپس نہیں ہو سکتی، لہذا مشتری کے ذمہ قیمت واپس کرنا ہے۔

اگر عیب اجنبی کے فعل سے واقع ہوا ہو تو بائع کو خیار حاصل ہوگا اگر چاہے تو نقصان کرنے والے سے تاوان وصول کرے چونکہ جنائیت (زیادتی) اس کی ملکیت میں ہوئی ہے اگر چاہے تو مشتری کے پیچھے لگ جائے چونکہ زیادتی تو مشتری کے ضامن میں ہوئی ہے۔ سواگر اجنبی کے پیچھے پڑنے کو اختیار کرے تو اجنبی کسی پر رجوع نہیں کر سکتا، چونکہ وہ اپنے ذاتی فعل کا بطور قیمت ضامن ہوگا اگر مشتری کے پیچھے لگنے کو اختیار کرے تو مشتری جنائیت (زیادتی) کرنے والے پر رجوع کرے گا چونکہ مشتری ادائے ضامن میں بائع کے قائم مقام ہے۔

”ب“..... اگر خیار مشتری کو حاصل ہو تو عیب پیدا کرنے کی وجہ سے اس کا خیار ساقط ہو جائے گا، البتہ بیع فسخ نہیں ہوگی برابر ہے عیب آسمانی آفت کی وجہ سے پیدا ہوا ہو یا بائع کے فعل سے، یا خریدار کے فعل سے یا اجنبی کے فعل سے چونکہ آسمانی آفت اور بائع کی زیادتی کی وجہ سے بیع میں عیب خریدار کے قبضہ میں ہوتے ہوئے پیدا ہوا ہے اور بیع اس کے ضامن میں ہے لہذا اس کی قیمت کا واپس کرنا لازمی ہوگا، رہی بات خریدار یا اجنبی کی زیادتی کی سوا اس حالت میں بیع کا واپس کرنا دشوار ہے چونکہ خریدار نے بیع پر جیسے قبضہ کیا اسی حالت میں اسے واپس کرنا ممکن نہیں اور بعض بیع کو واپس کرنا تفریق صفت ہے جبکہ عقد مکمل ہی نہیں ہوا۔ ①

اسی تفصیل کے مطابق اگر خریدار کے قبضہ میں ہوتے ہوئے بیع میں کوئی نقص پیدا ہو جائے جیسے بغیر کسی کے فعل کے گھر کی دیوار گر گئی اس نقصان کی وجہ سے خیار ساقط ہو جائے گا چونکہ مالک کو اسی طرح چیز واپس کرنا دشوار ہے جس طرح عیب سے پاک لی تھی، خریدار کے ذمہ کل ثمن مقرر ہوگا چونکہ نقصان اس کے ضامن میں ہوا ہے۔

چوتھا مقصد..... مدت خیار میں عقد کا حکم

حنفیہ..... کہتے ہیں: خیار کی شرط ہوتے ہوئے اس شخص کے اعتبار سے جسے خیار حاصل ہو اس کے حق میں بیع کا حکم یعنی انتقال ملکیت لاگو نہیں ہوگا بلکہ اس کے حق میں سقوط خیار کے وقت تک بیع موقوف ہوگی یا تو بیع کی اجازت سے خیار ساقط ہوتا ہے یا بیع فسخ کرنے سے خیار

الفہم الاسلامی وادلتہ..... جلد پنجم..... عقد و عاقبت ہوتا ہے اگر بیع نافذ کر دی تو اس سے ظاہر ہوگا کہ عقد اسی وقت سے منعقد ہوا جب اس کا انعقاد ہو رہا تھا اگر خریدار کو استعمال کرتے ہوئے صاحب خیار نے بیع فسخ کر دی تو عدم انعقاد کا حکم احتساب حال کے طور پر استوار رہے گا۔

اس اجمال کی تفصیل حسب ذیل ہے۔ ①

اگر خریدار عاقبتین کو حاصل ہو تو دونوں کے حق میں عقد منعقد نہیں ہوگا یعنی بیع بائع کی ملکیت سے باہر نہیں نکلے گی اور خریدار کی ملک میں داخل بھی نہیں ہوگی جیسے ثمن خریدار کی ملکیت سے نہیں نکلتی اور بائع کی ملکیت میں داخل نہیں ہوتی چونکہ خیار حکم کے اعتبار سے بائع اور خریدار کی جانب وجود حکم کے مانع ہے۔

اگر خریدار تنہا بائع کو حاصل ہو تو عقد اس کے حق میں منعقد نہیں ہوگا یعنی بائع کے حق میں عقد کا حکم ثابت نہیں ہوگا، اور بیع فروخت کنندہ کی ملکیت سے باہر نہیں نکلے گی جبکہ ثمن خریدار کی ملکیت سے نکل جائے گا چونکہ مشتری کے حق میں عقد لازم ہو چکا، لیکن امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ثمن بائع کی ملکیت میں داخل نہیں ہوگا تا کہ بدلیں یعنی بیع اور ثمن ایک ہی شخص کے قبضہ میں جمع نہ ہو جائیں۔ یہ تفصیل عقود مبادلہ جو بائع اور مشتری کے درمیان طے پاتے ہیں میں جائز نہیں ہے۔

صاحبین..... کہتے ہیں: ثمن فروخت کنندہ کی ملکیت میں داخل ہو جائے گا چونکہ فروخت کنندہ نے خیار کی اپنے لئے شرط نہیں لگائی، صاحبین کی دلیل یہ ہے کہ کسی چیز کا مالک کے بغیر ہونا صحیح نہیں ہے۔

مذکورہ بالا تفصیل سے ظاہر ہوتا ہے کہ عقد حکم کے اعتبار سے امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک بدلیں یعنی بیع اور ثمن میں منعقد نہیں ہوگا، جبکہ صاحبین کے نزدیک صرف اس شخص کے بدل میں عقد منعقد نہیں ہوگا۔

اگر خریدار صرف مشتری کو حاصل ہو تو بیع حکم کے اعتبار سے مشتری کے حق میں منعقد نہیں ہوگی گویا خریدار کی ملک سے ثمن نہیں نکلے گا، رہی بات بیع کی سودہ بائع کی ملک سے نکل جائے گی لہذا وہ بیع میں تصرف نہیں کر سکتا، لیکن امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک بیع مشتری کی ملکیت میں داخل نہیں ہوگی۔

جبکہ صاحبین کے نزدیک خریدار کی ملکیت میں داخل ہو جائے گی۔

امام ابوحنیفہ اور صاحبین کے مذکورہ بالا اختلاف سے درج ذیل مسائل متج ہوتے ہیں۔

..... اگر کسی ذمی نے کسی دوسرے ذمی سے شراب یا خنزیر خریدی کہ اسے خیار حاصل ہوگا جبکہ خریدار نے بیع پر قبضہ کر لیا پھر اس نے اسلام قبول کر لیا تو امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک بیع باطل ہو جائے گی، چونکہ مدت خیار کے دوران بیع خریدار کی ملکیت میں داخل نہیں ہوئی جبکہ مسلمان کے حق میں شراب اور خنزیر کی ملکیت ممنوع ہے۔

جبکہ صاحبین کے نزدیک بیع باطل نہیں ہوگی، بلکہ خیار ساقط ہو جائے گا اور عقد لازم ہوگا، چونکہ خریدار مدت خیار میں بیع کا مالک بن چکا۔ جبکہ وہ ذمی ہے وہ شراب اور خنزیر کا مالک بن سکتا ہے۔

اسلام قبول کرنے کے بعد اسے بیع رد کرنے کا اختیار نہیں ہوگا چونکہ مذکورہ اشیاء کا مالک بننا مکروہ ہے۔

البتہ اگر بائع نے اسلام قبول کیا اور خیار خریدار کو حاصل تھا۔ تو بیع باطل نہیں ہوگی، اور امام ابوحنیفہ اور صاحبین کے اتفاق سے خریدار اپنے خیار پر باقی رہے گا، چونکہ بائع کی طرف سے بیع طے شدہ ہے۔ رہی بات خریدار کی اس کا خیار باقی رہے گا اگر بیع کی اجازت دے دی تو بیع لازم ہوگی خریدار پر ثمن ہوں گے اور وہ بیع کا مالک بن جائے گا چونکہ وہ ذمی ہے اور ذمی شراب اور خنزیر کا مالک بن سکتا ہے، اگر بیع رد کر دی تو عقد فسخ

ہو جائے گا اور بیع بائع کی ملک میں رہے گی، مسلمان شراب یا خنزیر کا حکمانا مالک بن جاتا ہے یہ ایسا ہی ہے جیسے ذمی نے اسلام قبول کیا کہ اس کے پاس شراب یا خنزیر ہو۔

اگر خیار بائع کو حاصل ہو اور وہ مدت خیار میں اسلام قبول کر لے تو خیار اور عقد باطل ہوگا چونکہ بائع کا خیار بالا جماع اس کی ملک سے خروج بیع کے مانع ہوتا ہے، بائع کا اسلام قبول کرنا شراب کو اس کی ملک سے نکالنے سے مانع ہوتا ہے اگر مشتری نے اسلام قبول کیا تو عقد باطل نہیں ہوگا اور بائع اپنے خیار باقی رہے گا چونکہ عقد مشتری کی طرف سے لازمی ہے چونکہ اسے خیار تو نہیں حاصل، اس وقت اسے بیع کی اجازت کا حق حاصل ہوگا یوں خریدار بیع کا مالک بن جائیگا، اور وہ بیع یعنی شراب کا مالک بن سکتا ہے جیسے ہمیں معلوم ہو چکا ہے، اگر بیع رد کر دی تو عقد فسخ ہو جائے گا اور بیع بدستور بائع کی ملک میں رہے گی۔

۲..... اگر بیع گہر (غیر منقولی چیز) ہو: اگر خیار بائع کو حاصل ہو تو امام ابوحنیفہ اور صاحبین کے نزدیک بالاتفاق شفیع کو شفیعہ کا حق حاصل نہیں ہوگا چونکہ بائع کا خیار اس کی ملک سے بیع کے نکلنے سے مانع ہوتا ہے۔ اگر خریدار کو حاصل ہو تو بالاتفاق پڑوسی کو شفیعہ کا حق حاصل ہوگا، چونکہ خریدار کا خیار گوا امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے قول کے مطابق مشتری کی ملک میں سامان کے داخل ہونے سے مانع ہوتا ہے تاہم بائع کی ملک سے بیع کی ملکیت کے نکلنے سے مانع نہیں ہوتا، جبکہ حق شفیعہ بائع کی ملک کے زائل ہونے سے ثابت ہو جاتا ہے جبکہ مشتری کی ملک سے ثابت نہیں ہوتا۔

جبکہ صاحبین کے قول کے مطابق مشتری کا خیار سامان کے مالک بننے سے مانع نہیں ہوتا (یعنی مشتری مالک بن جاتا ہے) لہذا شفیعہ ثابت ہوگا، ❶ مدت خیار کے دوران عقد بیع کے حکم کی حنفیہ کے نزدیک یہ تفصیل ہے۔ غیر حنفیہ کے مذاہب درج ذیل ہیں۔

مالکیہ..... امام احمد کی بھی ایک روایت ہے کہ مدت خیار میں بائع کو بیع کی ملک حاصل ہوگی یہاں تک کہ خیار کی مدت پوری ہو جائے، نفاذ بیع کا معنی ہے بیع کو بائع کی ملکیت سے مشتری کی ملکیت کی طرف منتقل کرنا جبکہ تقریر ملک نہیں۔ بیع کے بائع کی ملک میں ہونے پر مالکیہ کی دلیل یہ ہے کہ مشتری کی ملکیت غیر مکمل ہے چونکہ اس کے واپس کرنے کا احتمال ہے۔ اسی تفصیل پر بیع سے حاصل ہونے والی آمدنی مدت خیار کے دوران بائع کی ہوگی۔ ❷

شافعیہ..... کہتے ہیں: اگر خیار بائع کو حاصل ہو تو بائع بیع اور اس کے توابع یعنی دودھ اور پھل وغیرہ کا مالک ہوگا، اگر خیار خریدار کو حاصل ہو تو ملکیت خریدار کو حاصل ہوگی چونکہ خیار ان میں سے کسی ایک کو حاصل ہو تو وہ تبا بیع میں تصرف کرے گا، تصرف کا نفاذ ہی ملک کی دلیل ہے۔

اگر خیار بائع اور مشتری دونوں کو حاصل ہو تو ملکیت موقوف ہوگی چونکہ یہاں کسی ایک کو دوسرے پر ترجیح نہیں دی جاسکتی، لہذا ملکیت موقوف ہوگی اگر بیع تمام ہوئی تو واضح ہو جائے گا کہ بیع مشتری کی ملک ہے اور بوقت عقد اس کا مالک ہوا ہے ورنہ ملکیت بائع کو حاصل ہوگی گویا بیع بائع کی ملک سے باہر نکلی ہی نہیں۔ ❸

حنابلہ..... کا ظاہر مذہب یہ ہے کہ ملکیت مشتری کو منتقل ہو جائے گی اس میں کوئی فرق نہیں کہ خیار دونوں کو حاصل ہو یا ان میں سے کسی ایک کو حنا بلکہ دلیل یہ حدیث ہے۔ ”جس شخص نے کوئی غلام فروخت کیا اس حال میں کہ غلام کے پاس مال ہو تو وہ بائع کا ہوگا الا یہ کہ خریدار

❶ فتح القدیر ۱۳۳/۵، تحفۃ الفقہاء ۱۱۳/۲، حاشیۃ الدسوفی ۰۳۳، الفوائس الفقہیہ ص ۳-۲ (۳) معنی المحتاج

الفقہ الاسلامی وادلتہ..... جلد پنجم..... عقد
اس کی اپنے لئے شرط لگا دے۔“ اسی طرح ایک اور حدیث ہے جس شخص نے تاہیر (پیوند کاری) کے بعد باغ فروخت کیا تو اس کا پھل بائع کی ملک ہوگا لایہ کہ خریدار اس کی شرط لگا دے۔ ①

حدیث میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے شرط لگانے پر بیع کو خریدار کی ملکیت قرار دیا ہے اور یہ حکم ہر بیع میں عام ہے۔ چونکہ یہ صحیح بیع ہے لہذا یہاں بیع کا منتقل ہونا ایسا ہی ہے جیسے خیار ہو ہی نہیں نیز بقیہ بیوع کی طرح یہاں بھی ملک ثابت ہوگی چونکہ بیع تملیک ہے۔ ②

اس اختلاف کی بنیاد پر درج ذیل مسائل کا ترتیب ہوتا ہے۔ ثمن کی سپردگی کے حکم میں اختلاف ہوگا، آیا کہ بائع ثمن کا مستحق ہوگا یا نہیں، جیسے حنفیہ کے ہاں مذکور ہے، چنانچہ حنابلہ کے نزدیک ثمن کا سپرد کرنا لازمی ہے جب خیار مشتری کو حاصل ہو اور جب خیار بائع کو حاصل ہو تو سپردگی لازم نہیں۔

پانچواں مقصد..... فسخ و اجازت کی کیفیت

عقد کا فسخ اور اجازت یا تو بطریق ضرورت ہوگی یا بطریق قصد و اختیار ہوگی۔ ③
فسخ و اجازت بطریق ضرورت: چنانچہ مد مقابل عاقد کی موجودگی کے بغیر ہی عقد کا فسخ یا اجازت درست ہے اور اس کے علم کے بغیر بھی درست ہے، جیسے مدت خیار کا گزر جانا، بیع کا ضائع ہو جانا جیسے اسقاط خیار کے مختلف طریقوں میں مذکور ہوا ہے۔

فسخ و اجازت بطریق قصد: حنفیہ کا اس پر اتفاق ہے کہ صاحب خیار دوسرے عقد کو آگاہ کئے بغیر اجازت کا اختیار رکھتا ہے، چونکہ صاحب خیار بیع سے راضی تو تھا اور صاحب خیار کی رضا مندی کی وجہ سے نفاذ بیع موقوف ہوا، جب رضا مندی ہو جائے گی تو بیع نافذ ہو جائے گی، دوسرے فریق کو خواہ علم ہو یا نہ ہو۔

لیکن زبانی و کلامی رضا مندی کا اظہار شرط ہے مثلاً یوں کہے: میں نے اس عقد کی اجازت دے دی یا کہے میں اس سے رضامند ہوں، اگر محض دل سے راضی ہوا تو اس سے خیار ساقط نہیں ہوگا چونکہ احکام شریعیہ ظاہری اقوال و افعال کے ساتھ متعلق ہوتے ہیں جو دلوں پر دلالت کرتے ہیں۔

فسخ..... عقد فسخ کرنے میں مناسب یہ ہے کہ زبانی کلامی فسخ کیا جائے اور محض دل ہی دل میں فسخ کرنے کا اعتبار نہیں اور صاحب خیار نے دوسرے فریق کو آگاہ کرتے ہوئے عقد فسخ کیا تو علمائے حنفیہ کے نزدیک بالاتفاق صحیح ہے، برابر ہے دوسرا فریق اس سے راضی ہو یا راضی نہ ہو اگر دوسرے فریق کو آگاہ کئے بغیر عقد فسخ کر دیا تو امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک صحیح نہیں، برابر ہے خیار خریدار کو حاصل ہو یا فروخت کنندہ کو اس صورت میں فسخ موقوف ہوگا اگر دوسرے فریق کو علم ہو جائے مدت خیار کے اندر تو فسخ نافذ ہے اگر علم نہ ہو ایسا تک کہ مدت گزر گئی تو عقد لازم ہو جائے گا چونکہ فسخ دوسرے کے حق میں تصرف ہے اور عقد کے ساتھ عاقدین کا حق متعلق ہوتا ہے، یوں فریقین میں سے ایک فریق دوسرے کو ہتائے بغیر فسخ کا مالک نہیں ہوگا چونکہ اس میں مسفرت اور نقصان ہے، اگر خیار بائع کو حاصل ہوتا ہے اوقات خریدار خرید کردہ سامان میں تصرف کر دیتا ہے اور اسے بھروسہ ہوتا ہے کہ بیع نافذ ہو جائے گی تو اسے بیع کے ضائع ہونے کی وجہ سے قیمت کا تاوان لگوا ہوتا ہے، اسی اوقات قیمت ثمن سے زائد ہوتی ہے اور اس میں نقصان ہے۔ اگر خیار خریدار کو حاصل ہو تو اوقات ایسا

① هذا الحدیث رواه مالک فی الموطأ واصحاب نکت علیہ من غیر تصدیقہ ۵۰ جامع ... ۵۰

② السعی ۳ - ۵۰ - عند السعی ۳۲۲ - لغو عدل اس - جب ص ۵۰ - فتح القدیر ۲۰۵

الملقہ الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم عقدہ

بھی ہوتا ہے کہ بائع اپنے سامان کے لئے کسی دوسرے خریدار کو تلاش نہیں کرتا چونکہ اسے بیع مکمل ہونے کا بھروسہ ہوتا ہے یہ بھی ایک طرح کا نقصان ہے۔

امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں: اگر خیاری بائع کو حاصل ہو تو خریدار کو بیع عقد کی اطلاع کرنا شرط نہیں اور اگر خریدار کو خیاری حاصل ہو تو بیع عقد کرنے کی اطلاع بائع کو کرنا شرط ہے۔ امام ابو یوسف سے ایک اور روایت بھی منقول ہے کہ بیع کی صورت میں دوسرے فریق کو آگاہ کرنا مطلقاً شرط نہیں، چونکہ بیع کرنے والا جائین کی طرف سے بیع پر مسلط کیا گیا ہوتا ہے لہذا بیع عقد دوسرے کے علم پر موقوف نہیں جیسے وکیل کی بیع موکل کو بتائے بغیر بھی جائز ہے۔ ❶

یہ اختلاف خیاری رویت میں بھی جاری ہوگا، رہی بات خیاریع کی سو حنفیہ کا اتفاق ہے کہ بیع کی صورت میں بائع کو آگاہ کرنا شرط ہے۔ ❷ اگر خیاری دو آدمیوں کو حاصل ہو، خیاری شرط ہو یا خیاری رویت ہو یا خیاریع ہو تو ان میں سے ایک کو چھوڑ کر دوسرا اس اختیار کا مالک نہیں ہوگا کہ وہ تنہا بیع کر دے، یہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ہے چونکہ بیع بائع کی ملکیت سے نکل چکی ہے اور نکلنے کے وقت اس میں کوئی عیب نہیں ہوتا اب اس میں شراکت کا عیب آ گیا ہے۔ اب اگر ان میں سے کوئی بیع کو واپس کرے گا تو عیب دائر بیع کو رد کرے گا جبکہ اس کی واپسی میں نقصان ہے۔

صاحبین رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں: وہ دو آدمی جن کے لئے خیاری شرط ثابت ہو ان میں سے کسی ایک کو حق حاصل ہے کہ وہ عقد کو تنہا ہی بیع کر دے، چونکہ ان دونوں کے لئے فی الواقع خیاری ثابت ہے، دوسرے کے ساقط کرنے سے ساقط نہیں ہوگا چونکہ اس میں اس کے حق کا ابطال ہے۔ ❸

اسی تفصیل سے یہ بھی معلوم ہوا کہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک دو آدمیوں کا اجازت یا بیع پر اتفاق کر لینا جائز ہے، اگر ان میں سے ایک نے عقد کو رد کر دیا اور دوسرے نے اجازت دے دی تو یہ مذکورہ اختلاف کے مطابق ہوگا۔ جب دونوں بیع کے رد کو نصف میں اختیار کریں تو بھی یہ اختلاف جاری ہوگا، حنفیہ کے نزدیک بیع و اجازت کی مذکور بالا تفصیل ہے جبکہ جمہور کا بیع میں ان سے اختلاف ہے۔

چنانچہ مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کہتے ہیں: صاحب خیاری بیع کو بیع کر سکتا ہے خواہ دوسرا فریق حاضر ہو یا غائب ہو۔ چونکہ جب دوسرا فریق خیاری سے رضامند ہے تو گویا اس نے بیع کی اجازت دے دی، لہذا دوسرے فریق کا بیع کے وقت حاضر ہونا ضروری نہیں، نیز بیع رفع عقد ہے لہذا دوسرے صاحب کی رضامندی کی چنداں ضرورت نہیں لہذا اس کا حاضر ہونا بھی ضروری نہیں جیسے طلاق کے مسئلہ میں بیوی کا سامنے موجود ہونا ضروری نہیں ہوتا۔ ❹

۱۳: خیاریع..... خیاریع دلالتہ شرط سے ثابت ہوتا ہے، اسی لئے میں نے اس کو خیاری شرط کے بعد ذکر کیا ہے، خیاریع کے درج ذیل مقاصد پر کلام ہوگا۔

پہلا مقصد..... خیاریع کی مشروعیت اور اس کے حکم کے بیان ہیں۔

دوسرا مقصد..... وہ عیوب جو اس خیاری کے موجب ہیں۔

تیسرا مقصد..... خیاریع کے اثبات کے مختلف طریقے اور خیاری کے ثبوت کی مختلف شرائط۔

❶..... البدائع ۲/۵، فصح القدير والعناية ۵/۱۲۲، رد المحتار ۳/۵۷۔ ❷ البدائع ۲/۵، المبسوط ۱۳/۵۰، البدائع

۲۶۸/۵۔ ❸ المغنی ۳/۵۹۱، مغنی المحتاج ۴/۳۹، المیزان ۲/۶۲۔

چوتھا مقصد..... خیار کا متعین اور عیب کی وجہ سے بیع واپس کرنے کی کیفیت۔
پانچواں مقصد..... عیب کی وجہ سے بیع واپس کرنے کے موانع اور سقوط خیار۔
چھٹا مقصد..... عیب سے برأت ظاہر کرنے کی شرط میں فقہاء کا اختلاف۔

پہلا مقصد..... خیار عیب کی مشروعیت اور عقد کا حکم

خیار عیب کی مشروعیت..... اس خیار کی مشروعیت دراصل احادیث سے ثابت ہے ان احادیث میں سے ایک یہ حدیث ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مسلمان مسلمان کا بھائی ہے، کسی مسلمان کے لئے حلال نہیں کہ وہ اپنے بھائی کو عیب دار چیز فروخت کرے الا یہ کہ وہ عیب کو ضرور بیان کر دے۔ ①

ان میں سے ایک حدیث یہ بھی ہے آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: کسی کے لئے حلال نہیں کہ وہ کوئی چیز فروخت کرے الا یہ کہ اس چیز میں جو عیب بھی ہو اسے ظاہر کر دے، کسی کے لئے حلال نہیں کہ وہ بیع میں عیب جانتا ہو الا یہ کہ وہ اسے ضرور بیان کر دے۔ ②
ان میں سے ایک حدیث یہ بھی ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ایک شخص کے پاس سے گزرے وہ اناج فروخت کر رہا تھا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اناج میں ہاتھ داخل کیا، آپ کو اناج میں نمی معلوم ہوئی آپ نے فرمایا جس نے دھوکا کیا وہ ہم میں سے نہیں ہے۔ ③
علامہ کاسانی کہتے ہیں، خیار عیب کی مشروعیت دراصل اس حدیث سے ثابت ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے ایسی بکری خریدی جس کے تھنوں میں دودھ جمع کیا گیا ہو، چنانچہ خریدار نے بکری کو مصراۃ پایا اسے دو باتوں کا اختیار حاصل ہوگا، اگر چاہے بکری اپنے پاس رکھ لے چاہے واپس کر دے اور ساتھ ایک صاع کھجوریں بھی لوٹا دے۔ ④ تین دن کا ذکر بطور امر نہیں بلکہ غالب احوال کے پیش نظر مذکور ہے، کھجوروں کا صاع اس دودھ کی قیمت کے طور پر دینا ہے جو خریدار دو ہتارہا ہے۔

ملاحظہ رہے کہ جمہور فقہاء اونیٹیوں اور بکریوں کے تھنوں میں دودھ جمع رکھ لے کو غرر سے تعبیر کرتے ہیں جو فعلی ہے اور وصف بیع میں کار فرما ہوتا ہے، عقد میں دھوکا کھانے والے کو ابطال کا حق حاصل ہوگا اگر ضمن شامل نہ ہو تو پھر یہ خیار وصف ہوگا۔ ⑤

جمہور فقہاء خریدار کے لئے خیار ثابت کرتے ہیں کہ اسے بیع اپنے پاس رکھنے کا خیار ہے اگر اسی حالت میں راضی ہو یا بیع واپس کر دے اور ساتھ ایک صاع کھجوریں بھی دے، اگر بیع کو اپنے پاس رکھنے پر راضی نہ ہو، امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب جمہور کے موافق ہے ان کی دلیل بھی حدیث سابق ہے۔ جبکہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: خریدار صرف نقصان لے سکتا ہے۔

بیع کا حکم..... عیب دار چیز کی بیع کا حکم یہ ہے کہ بیع میں مشتری کی ملکیت ثابت ہو جاتی ہے چونکہ بیع کارکن مطلق ہے، البتہ دلالت خیار ثابت ہوا ہے چونکہ عیوب سے بیع کا پاک ہونا ضروری ہوتا ہے، جب بیع کی سلامتی برقرار نہ رہی تو عقد کے لزوم میں فرق پڑ جائے گا، لیکن اصل حکم میں فرق نہیں آئے گا، بخلاف خیار شرط کے، چونکہ شرط منصوص علیہ، اصل حکم پر وارد ہوتی ہے اس لئے حکم کے اعتبار سے مدت خیار میں بیع کا منعقد ہونا ممنوع ہوتا ہے۔ ⑥

①..... رواہ احمد وابن ماجہ والدارقطنی والحاکم والطبرانی عن عقبہ بن عامر (مجمع الزوائد ۸۰/۴، نیل الاوطار ۲۱۱/۵)
ورواہ البخاری بلفظ آخر (جامع الاصول ۴۲۰/۱) ②..... اخرجہ احمد وابن ماجہ والحاکم فی المستدرک بحیل الاوطار ۲۱۲/۵۔ ③..... نیل الاوطار ۲۱۱/۵، رواہ مسلم و ابوداؤد۔ ④..... رواہ البخاری مسلم و احمد والموطا واصحاب السنن الاربعة عن ابی ہریرة۔ ⑤..... ابن عابدین ۴/۳، المدخل الفقہی العام للاستاذ مصطفی الزرقاء ۲۴۳/۱۔ ⑥..... البدائع ۲۴۳/۵۔

عیب دار چیز کے حکم کی کیفیت یہ ہے کہ عیب دار چیز میں ملک کا فائدہ حاصل ہوتا ہے لیکن یہ ملک لازم نہیں ہوتی چونکہ عقد معاوضہ میں بدلیں کا سلامت رہنا عادتاً مطلوب ہوتا ہے، گویا عقد میں سلامتی کی شرط ضمناً ملحوظ ہوتی ہے، لہذا سلامتی مشروط ہے، جب سلامتی کی صفت بدلیں میں متحقق نہ ہوگی تو عاقد کو اختیار حاصل ہوا اور عقد غیر لازمی ہوگا۔ ①

دوسرا مقصد: وہ عیوب جو موجب اختیار ہیں

عیب..... ایسا نقص ہے جس سے فطرت سلیمہ پاک ہو، تاجروں کے عرف میں شمن کا نقصان یا فاحش ہوتا ہے یا بسیر (معمولی) جیسے بھینگا ہونا، اندھا ہونا، کانا ہونا۔

شافیہ کے ہاں عیب کی تعریف یہ ہے: عیب وہ نقص ہے جس سے اصل چیز یا قیمت میں کمی آجائے یا اس چیز کی غرض صحیح فوت ہو جائے، جب بیع کی جنس میں اس کے عدم کا غلبہ ہو۔ آخری قید سے زائد انگلی وغیرہ کے کٹنے سے احتراز کیا ہے یا ران یا پنڈلی وغیرہ سے تھوڑا سا کٹنے سے احتراز کیا ہے جس سے کوئی عیب نہ آتا ہو۔ اور غرض بھی فوت نہ ہوتی ہو، لہذا اس کی وجہ سے بیع رد نہیں ہوگی، ② قیمت کم ہونے کی مثال۔ جیسے سواری کے وقت چوپائے کا بد کٹنا اور مارنا، غرض صحیح فوت ہونے کی مثال: قربانی کے لئے خریدی ہوئی بکری کے کان کا کچھ کٹنا ہوا ہونا۔ خریدار بکری کو واپس کر سکتا ہے۔

دونوں تعریفوں میں فرق یہ ہے کہ حنفیہ کی تعریف مادی معیار کی ہے جبکہ شافیہ کی تعریف شخصی معیار کی ہے۔

عیوب کی دو قسمیں..... اول یہ کہ وہ عیب جو بیع کے کسی حصہ میں نقصان کو پیدا کر دے یا ظاہری حالت کو متغیر کر دے۔ دوم یہ کہ جو معنوی طور پر نقصان کو واجب کر دے ظاہری طور پر نقصان نہ ہو۔

اول۔ پہلی قسم کے عیب کی مثالیں بہت ہیں جیسے اندھا پن، کانا پن، بھینگا ہونا، کسی عضو کا شل ہونا، گنچاپن، اپاچی امراض، ایک انگلی کٹی ہوئی ہونا، دانت سیاہ ہونا، دانت گرے ہوئے ہونا، بڑی عمر ہونا، سیاہ ناخن، گونگا اور بہرہ پن، خارش بدن، سر میں زخم کا ہونا، دانگی بخار، اور دوسرے امراض جو بدن میں عموماً پائے جاتے ہیں۔ ③

دوم۔ جیسے چوپائے کا مارنا، گاڑی کی عادتاً رفتار میں کمی کا ہونا۔ ④

تیسرا مقصد: اثبات عیب کے مختلف طریقے اور ثبوت اختیار کی شرائط

ثبوت اختیار کی شرائط..... اختیار عیب کے ثبوت کے لئے درج ذیل شرطیں ہیں۔ ⑤

۱۔ عیب بیع کرتے وقت ثابت ہو یا بیع کے بعد اور سپردگی سے پہلے ظاہر ہو، اگر سپردگی کے بعد عیب ظاہر ہو تو خریدار کو اختیار نہیں حاصل ہوگا۔

۲۔ بیع پر قبضہ کرنے کے بعد خریدار کے پاس عیب ظاہر ہو، عام مشائخ کے نزدیک بائع کے ہاں عیب کے ثابت ہونے میں واپسی کی کبھی صورتوں میں اکتفا نہیں ہوگا۔ یعنی یہ ضروری نہیں کہ عیب کی وجہ سے بیع تھمسی واپس کی جائے گی جب عیب بائع کے پاس ظاہر ہوا ہو۔

۳۔ عقد اور قبضہ کے وقت عیب کے موجود ہونے سے خریدار ناواقف ہو اگر قبضہ یا عقد کے وقت خریدار کو عیب کا علم تھا تو پھر اسے اختیار حاصل نہیں ہوگا۔ چونکہ دلائل عاقد (خریدار) عیب سے راضی ہے۔

① البدائع ۲/۴۷۳، معنی المحتاج ۲/۵۱، عیاب المستہی ۲/۳۵، البدائع ۵/۲۷۳، البدائع ۵/۲۷۳، فتح القدير

② ۱۵۳، رد المحتار ۴/۷۸، البدائع ۵/۲۷۳، فتح القدير ۵/۱۵۳۔

۴..... بیع میں عیب سے بری الذمہ ہونے کی شرط نہ ہو، اگر عیب سے بری ہونے کی شرط لگا دی گئی ہو تو خریدار کو خیار نہیں حاصل ہوگا۔ چونکہ جب برأت قبول کر لی تو گویا خریدار نے اپنا حق ساقط کر دیا۔

۵..... عیب دار بیع کی دیگر امثال میں عیب سے سلامتی غالب ہو۔

۶..... یہ کہ فسخ عقد سے قبل عیب زائل نہ ہوتا ہو۔

۷..... یہ کہ عیب عارضی نہ ہو جو مشقت کے بغیر ہی ختم ہو جاتا ہے جیسے کپڑے پر نجاست کا ہونا جس کے دھونے میں ضرر نہ ہو۔

۸..... بیع میں عیب سے بری الذمہ ہونے کی شرط نہ ہو اس کی تفصیل بحث کے آخر میں آیا جا رہی ہے۔

اثبات عیب کے مختلف طریقے..... عیب کے مختلف ہونے سے اثبات عیب کے طریقے بھی مختلف ہوتے ہیں، عیب کی چار اقسام ہیں۔ چنانچہ عیب یا تو ظاہری ہوگا جس کا مشاہدہ کیا جاسکتا ہو، جیسے زائد انگلی، یا ایک انگلی کا کٹا ہوا ہونا، دانت ٹوٹا ہوا ہونا، کاناپن، اندھا پن وغیرہ۔ یا عیب باطنی اور مخفی ہوگا جسے صرف اطباء ہی جانتے ہوں۔ یا عیب ایسا ہوگا جس پر آگاہی صرف عورتوں کو ہوتی ہو۔ یا عیب ایسا ہو جو مشاہدہ سے نہ پہنچانا جاسکتا ہو بلکہ تجربہ اور آزمائش کی ضرورت پڑے۔

۱: اگر عیب ظاہری اور مشاہدہ کے قابل ہو..... قاضی کے پاس جا کر اس قسم کے عیب کے موجود ہونے پر گواہ قائم کرنے کی ضرورت نہیں چونکہ یہ عیب آنکھوں سے دیکھا جاسکتا ہے اور مشاہدہ میں آتا ہے، خریدار بائع کے ساتھ جھگڑا کر سکتا ہے (یعنی عدالت میں کیس کر سکتا ہے) ایسی صورت میں قاضی اصل معاملہ پر غور کرے گا۔

اگر عیب ایسا ہو جو عادیہ خریدار کے پاس عادیہ نہیں پیدا ہوتا جیسے زائد انگلی تو اس عیب کی پاداش میں خریدار بیع کو واپس کر دے، خریدار کو اس بات پر گواہ قائم کرنے کی چنداں ضرورت نہیں کہ یہ عیب بائع کے پاس کا ہے۔ الایہ کہ بائع کا اس پر اصرار ہو تو خریدار گواہ پیش کر دے۔

اگر خریدار نے گواہ پیش کر دیئے تو گواہوں کی گواہی کے مطابق فیصلہ کر دیا جائے گا، اگر گواہ پیش نہ ہوئے تو خریدار سے حلف لیا جائے گا اگر خریدار نے حلف اٹھانے سے انکار کر دیا تو عیب دار بیع واپس نہیں کر سکتا، اگر حلف اٹھایا تو بائع کو بیع واپس کر دی جائے گی۔

اگر عیب ایسا ہو کہ خریدار کے پاس اس عیب کا پیدا ہونا ممکن ہو تو قاضی بائع سے کہے گا کیا یہ عیب تمہارے پاس پیدا ہوا ہے؟ اگر بائع نے اقرار کر لیا تو بیع کو واپس کرنے کا فیصلہ کر دیا جائے گا، الایہ کہ بائع یہ دعویٰ کر دے کہ خریدار اس عیب سے راضی تھا یا ہر طرح کے عیب سے برأت کر دی تھی، اگر بائع نے انکار کر دیا اور کہا: نہیں۔ تو قول بائع کا معتبر ہوگا ہاں البتہ خریدار گواہ قائم کر دے کہ عیب اس کے پاس پیدا ہوا تھا، اگر گواہ قائم کر دیئے تو بیع کو واپس کرنے کا فیصلہ کیا جائے گا۔ الایہ کہ بائع خریدار کی رضا مندی یا برأت کا دعویٰ کر دے، اگر خریدار کے پاس گواہ نہ ہوں جو بائع کے پاس عیب کے ہونے کو ثابت کرتے اور خریدار قسم کا مطالبہ کرتا ہو تو بائع قطعی قسم کھائے گا کہ میں نے یہ چیز فروخت کی یہ صحیح سالم تھی اور اس میں کوئی عیب نہیں تھا۔ چونکہ عیب ایسی چیز ہے کہ اگر بائع نے اقرار کر لیا اس کے سر پر جائے گا۔ اور اگر انکار کرے گا تو حلف اٹھائے گا، یوں حلف اس لئے اٹھائے گا تاکہ بیع اور سپردگی دونوں جمع ہو جائیں چونکہ بسا اوقات عیب بیع کے بعد اور سپردگی سے پہلے بھی پیدا ہو جاتا ہے۔ تو اس صورت میں خریدار کے لئے رد کا حق ثابت ہو جاتا ہے۔ گویا احتیاط اسی میں ہے کہ بیع اور سپردگی دونوں کو جمع کر کے حلف اٹھایا جائے۔ یہ تفصیل امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے اصول میں ذکر کی ہے۔

بعض مشائخ کہتے ہیں: اس میں کوئی احتیاط نہیں۔ چونکہ اگر یوں حلف اٹھایا تو یہ بھی ممکن ہو سکتا ہے کہ بیع کے بعد اور سپردگی سے پہلے بھی عیب پیدا ہو سکتا ہے۔ یوں بائع اپنی قسم میں سچا بھی ہو سکتا ہے۔ چونکہ حانث ہونے کی شرط بیع اور سپردگی کے وقت عیب کا پایا جانا ہے، ان میں

سے ایک مقام میں عیب کے پائے جانے سے حادث نہیں ہوتا، یوں خریدار کا حق باطل ہو جائے گا۔ بعض مشائخ کہتے ہیں کہ بائع یوں قسم اٹھائے: اللہ کی قسم میں نے بیع سے اسے سپرد کی اور بیع میں وہ عیب نہیں تھا جس کا خریدار دعویٰ دار ہے۔ علامہ کا سامنی کہتے ہیں یہ طریق قسم صحیح ہے چونکہ اس میں بیع کے وقت موجود عیب اور سپردگی سے پہلے پیدا ہونے والا عیب شامل ہوگا۔

جب بائع حلف اٹھالے تو وہ بری ہو جائے گا اور بیع واپس نہیں ہوگی۔ اگر بائع نے انکار کر دیا تو بیع اسے واپس کر دی جائے گی اور عقد فسخ کر دیا جائے گا، الایہ کہ جب بائع خریدار پر دعویٰ کر دے کہ خریدار اس عیب سے راضی تھا یا وہ ہر طرح کے عیب سے بری الذمہ تھا۔ بعض مشائخ نے قسم کے اس صیغہ کو صحیح قرار دیا ہے جسے امام محمد نے ذکر کیا ہے یعنی یوں کہے: میں نے یہ چیز اسے فروخت کی اور اسے سپردگی کی اس میں یہ عیب نہیں تھا اور نہ ہی فروخت کرتے وقت تھا اور نہ سپردگی کے وقت تھا۔ ❶

۲: عیب باطنی اور مخفی ہو جسے مخصوص لوگ ہی سمجھ پاتے ہوں..... یعنی ایسا عیب جسے اطباء اور ماہرین ہی سمجھ پائیں جیسے دل کی بیماری اور تلی کی بیماری وغیرہ یہ عیب خصوصت کے وقت دو مسلمانوں یا ایک عادل مسلمان کی گواہی سے ثابت ہوگا، گواہی کے بعد قاضی بائع سے کہے: کیا یہ عیب جس کا دعویٰ کیا گیا ہے تمہارے پاس پیدا ہوا تھا؟ اگر بائع نے اقرار کر لیا تو اس کے خلاف بیع واپس کرنے کا فیصلہ کر دیا جائے گا اگر بائع نے انکار کر دیا تو خریدار گواہ قائم کرے گا، اگر خریدار کے پاس گواہ نہ ہوں تو بائع سے حلف لیا جائے گا، حلف کا طریقہ اوپر گزر چکا ہے، اگر حلف اٹھالیا تو بیع واپس نہیں کی جائے گی، اگر انکار کر دیا تو واپس کر دی جائے گی الایہ کہ بائع دعویٰ کر دے کہ خریدار اس عیب سے راضی تھا یا کہہ کہ ہر طرح کے عیب سے برأت کر دی تھی۔ ❷

۳: عیب ایسا ہو کہ جس پر صرف عورتیں ہی مطلع ہو سکتی ہوں..... تو ایسی صورت میں قاضی عورتوں کے قول کی طرف رجوع کرے گا، چنانچہ فرما لکن باری تعالیٰ ہے:

فَسْئَلُوا أَهْلَ الدِّمْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ۝ الانبیاء ۲۱/۷

اگر تمہیں علم نہ ہو تو اہل ذکر سے سوال کرو۔

عورتوں کی تعداد اس میں شرط نہیں بلکہ ایک عادل عورت کے قول پر بھی اکتفاء کیا جاسکتا ہے۔ دو عورتوں کا ہونا احوط ہے، چونکہ وہ امور جن پر مردوں کو اطلاع نہ ہوتی ہو ان میں ایک عورت کا قول بھی معتبر اور حجت ہے، جیسے دائی کا قول نسب میں حجت ہوتا ہے۔

چنانچہ جب عورت بیع کے متعلق گواہی دے تو اس کے متعلق صاحبین سے دو روایتیں مردی ہیں۔

امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ سے مروی روایت ہے کہ بیع بائع کے پاس ہے یا خریدار کے پاس دونوں صورتوں میں فرق ہے۔

اگر بیع بائع کے پاس ہو تو عورت کی گواہی سے عیب ثابت ہو جائے گا، بیع واپس کی جائے گی اور بیع فسخ ہوگی چونکہ وہ امور جن پر مردوں کو

آگاہی نہ ہو تو ان میں ایک عورت کا قول گواہوں کے قائم مقام ہوتا ہے۔

اگر بیع خریدار کے قبضہ میں ہو تو عورت کے قول سے حق خصوصت ثابت ہو جائے گا جبکہ بائع کو بیع واپس کرنے کے اعتبار سے حق ثابت

نہیں ہوگا چونکہ عیب دار بیع مشتری کے ضمان میں پائی گئی ہے۔ لہذا عورتوں کے قول سے ضمان بائع کی طرف منتقل نہیں ہوگا۔ پھر قاضی بائع سے

سوال کرے کہ یہ عیب تمہارے پاس موجود تھا، جیسے باطنی عیب کی صورت میں اسے بیان کیا جا چکا ہے۔

امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کی دوسری روایت ہے کہ اگر عیب ایسا ہو کہ جس کی مثل عیب پیدا نہ ہوتا ہو تو عورتوں کے قول سے بیع فسخ کر دی

جائے گی، چونکہ عیب دو گواہوں سے ثابت ہوتا ہے جبکہ ہمیں بالیقین معلوم ہو چکا کہ عیب بائع کے پاس تھا۔

فقہ الاسلامی وادلتہ..... جلد پنجم
 اگر عیب ایسا ہو کہ جس کی مثل پیدا ہو سکتی ہو تو عورتوں کے قول سے حق فسخ ثابت نہیں ہوگا، چونکہ یہ عیب ایسا ہے جو عورتوں کے علاوہ دیگر
 ذرائع سے بھی معلوم کیا جاسکتا ہے۔

امام محمد سے مروی دو روایتیں حسب ذیل ہیں۔
 ایک روایت میں فرماتے ہیں: کسی حال میں بھی عورتوں کے قول سے بیع فسخ نہیں ہوگی، دوسری روایت ہے کہ قبضہ سے پہلے اور قبضہ
 کے بعد عورتوں کے قول سے بیع فسخ ہو جائے گی چونکہ وہ امور جن پر مردوں کو اطلاع نہیں ہو پاتی ان میں عورتوں کا قول گواہوں کے قائم مقام
 ہے جیسے ثبوت نسب میں عورتوں کا قول معتبر ہوتا ہے۔

مذکورہ تفصیل کا ماحصل یہ ہے کہ وہ عیب جس پر مردوں کو اطلاع نہ ہو سکتی ہو وہ ایک عورت یا دو عورتوں کی گواہی سے خصومت (کیس)
 کے حق اقامت کے اعتبار سے ثابت ہوگا جبکہ حق رد کے اعتبار سے ثابت نہیں ہوگا برابر ہے قبضہ سے پہلے عیب کا وجود ہو یا قبضہ کے بعد، ظاہر
 الروایۃ میں علمائے حنفیہ سے یہی منقول ہے اور یہی قابل اعتماد مذہب ہے۔ ❶

۴: وہ عیب جو خصومت کے وقت مشاہدہ نہ ہو اور بجز تجربہ کے اس کی پہچان نہ ہو سکتی ہو..... جیسے بھاگ جانا، پاگل پن،
 بھڑی، بستر پر پیشاب کر دینا، چنانچہ یہ عیب دو مردوں کی گواہی یا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی سے ثابت ہوگا۔

جب خریدار اپنے پاس عیب کے ظاہر ہونے کو ثابت کر دے تو قاضی بائع سے سوال کرے کیا غلام تمہارے پاس بھاگا ہے؟ اگر بائع
 انکار کر لے تو بیع کی واپسی کا فیصلہ کر دے گا، الا یہ کہ بائع دعویٰ کر دے کہ خریدار اس عیب سے رضا مند تھا یا میں ہر طرح کے عیب سے بری
 لہذا تھا، اگر سرے ہی سے بھاگنے کا انکار کر دے اور صغریٰ اور بڑی عمر میں اس عیب کی حالت کے مختلف ہونے کا دعویٰ کرے جیسے پیچھے گزر
 نکا ہے تو قاضی خریدار سے کہے کیا تمہارے پاس گواہ ہیں؟ اگر کہے جی ہاں اور ساتھ اپنے دعویٰ پر گواہ بھی قائم کر دے تو اس کے خلاف بیع
 واپس کرنے کا فیصلہ کر دیا جائے گا، اگر بائع انکار کر دے تو قاضی بائع سے حلف لے کہ اللہ کی قسم غلام میرے پاس کبھی نہیں بھاگا اگر بائع نے قسم
 اٹھائی تو خصومت (جھگڑا) ختم ہو جائے گی، اگر قسم اٹھانے سے انکار کر دیا تو بائع کے خلاف بیع واپس کرنے کا فیصلہ کر دے۔

جب خریدار اپنے پاس عیب ظاہر ہونے کو ثابت نہ کر سکے تو کیا قاضی بائع سے حلف لے یا نہیں؟

چنانچہ صاحبین کہتے ہیں کہ قاضی حلف لے جبکہ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ قاضی حلف نہ لے۔

صاحبین کی دلیل..... خریدار بیع کو واپس کرنے کا دعویٰ کر دے جبکہ بیع کو واپس کرنا اثبات عیب سے ممکن ہو پاتا ہے، اثبات عیب یا تو
 گواہوں سے ہوتا ہے یا بائع قسم اٹھانے سے انکار کر دے، جب گواہ قائم نہیں ہو سکے تو قاضی بائع کے انکار پر خریدار سے حلف لے، اسی لئے تو
 خریدار اثبات عیب کے واسطے کہ بائع کے پاس یہ عیب تھا حلف اٹھاتا ہے۔

امام ابوحنیفہ کی دلیل..... یہ ہے کہ بائع پر دعویٰ کرنے کے بعد حلف لیا جاتا ہے جبکہ بائع پر خریدار کا دعویٰ تبھی ہو سکتا ہے جب اس
 کے پاس عیب کا ثبوت ہو جائے جبکہ یہ ثابت نہیں ہوا لہذا بائع پر اس کا دعویٰ ثابت نہیں ہوا، لہذا خریدار سے حلف نہیں لیا جائے گا جبکہ قسم سے
 انکار حلف لینے کے بعد ہوتا ہے۔ ❷

بائع سے حلف لینے کی کیفیت..... یہ ہے کہ بائع علم (جاننے) پر حلف اٹھائے گا، یقین اور قطعیت پر قسم نہیں اٹھائے گا چنانچہ یوں
 کہے گا: اللہ کی قسم مجھے علم نہیں کہ یہ عیب اب بھی اس چیز میں موجود ہے۔ اس کا سبب یہ ہے کہ بائع اپنے فعل کے علاوہ پر قسم کھائے گا اور اس کی

صورت یہی ہے کہ علم پر حلف اٹھائے کہ اسے علم نہیں، اگر جو شخص اپنے ذاتی فعل پر حلف اٹھائے وہ قطعیت اور جزم پر حلف اٹھائے گا، اگر بائع نے حلف اٹھانے سے انکار کر دیا تو عیب مشتری کے ہاں ثابت ہو جائے گا یوں خریدار کو حق خصوصیت حاصل ہو جائے گا، اگر بائع نے حلف اٹھا لیا تو بری الذمہ ہو جائے گا۔ ❶

چوتھا مقصد: اختیار کا مقتضا، فسخ کی کیفیت اور عیب کی وجہ سے بیع کی واپسی

اختیار کا مقتضا..... بیع میں عیب ثابت ہونے پر خریدار کو دو باتوں میں اختیار حاصل ہوگا۔

یا تو عقد کو نافذ کر دے، اس صورت میں خریدار کو پورا ثمن (پیسے، قیمت) ادا کرنے ہوں گے، یا عقد کو فسخ کر دے اور ثمن واپس لے لے۔ اگر ثمن دے دیا ہو، اگر ثمن نہ ادا کیا ہو تو اب ادا نہ کرے (چونکہ عقد فسخ ہو چکا)، البتہ خریدار عیب دار چیز کو واپس کر دے۔ ❶

شافعیہ اور حنابلہ کہتے ہیں: اگر بیع میں عیب بائع کے پاس آیا ہو یا بیع کا کچھ حصہ کسی آفت سماویہ سے ضائع ہو گیا ہو تو اس صورت میں خریدار کو دو باتوں میں اختیار حاصل ہوگا یا تو ناقص چیز ہی کو تمام ثمن کے بدلہ میں قبول کرے اور اس کے ساتھ اسے مزید کچھ اور نہیں ملے گا یا چاہے تو عقد فسخ کر دے اور ثمن واپس لے لے۔ ❷

فسخ اور رد کی کیفیت..... بیع کی دو حالتیں ہو سکتی ہیں۔

۱..... بیع یا تو بائع کے پاس ہوگی اس صورت میں مشتری کے قول سے بیع فسخ ہو جائے گی اور بیع وہ اپنے پاس رہنے دے۔ قاضی کے فیصلے کی چنداں ضرورت نہیں اور نہ ہی باہمی رضامندی کی ضرورت ہے یہ حنفیہ اور شافعیہ کے نزدیک بالاتفاق ہے۔

۲..... بیع یا تو خریدار کے قبضہ میں ہوگی تو اس صورت میں قاضی کے فیصلہ سے بیع فسخ ہوگی، حنفیہ کے نزدیک باہمی رضامندی سے بھی بیع فسخ ہو جاتی ہے چونکہ قبضہ کے بعد فسخ بیع حسب عقد ہوتا ہے۔

نیز عقد عاقدین میں سے کسی تباہا عقد سے منقذ نہیں ہوتا اسی طرح دوسرے کی رضامندی کے بغیر عقد فسخ بھی نہیں ہوتا۔ اور قاضی کے فیصلہ کے بغیر بھی فسخ نہیں ہوتا بخلاف قبضہ سے پہلے عقد فسخ کرنے کے، چونکہ اس صورت میں صفت نام نہیں ہوتا بلکہ صفت قبضہ سے تمام ہوتا ہے، لہذا یہ قبضہ کے قائم مقام ہے۔

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک عقد خریدار کے یوں کہنے سے فسخ ہو جاتا ہے کہ میں نے بیع رد کر دی۔

قاضی کے فیصلہ کی چنداں ضرورت نہیں، اور بائع کی رضامندی کی بھی ضرورت نہیں چونکہ فسخ عقد کا صحیح ہونا قاضی کے فیصلہ کا محتاج نہیں۔ جیسے خیار شرط کی صورت میں بالاتفاق باہمی رضامندی کی ضرورت نہیں اسی طرح حنفیہ کے اصول کے مطابق خیار رد وایت میں بھی رضامندی کی ضرورت نہیں۔ ❷

عیب کا علم ہونے کے بعد عقد علی الفور فسخ کیا جائے یا علی التراخی؟:

حنفیہ اور حنابلہ..... کہتے ہیں: عیب کی وجہ سے بیع کو رد کرنے کا خیار التراخی (تاخیر) پر مبنی ہے، یہ شرط نہیں کہ عیب کا علم ہوتے ہی فی الفور بیع کو واپس کیا جائے، چنانچہ خریدار کو جب عیب کا علم ہوا اور اس سے بیع کو واپس کرنے میں تاخیر کی تو خیار عیب باطل نہیں ہوگا، جب خریدار نے بائع کو عیب سے آگاہ کیا اور بیع واپس کرنے میں اس کے ساتھ مخاصمت کی پھر مخاصمت ترک کر دی اور پھر مخاصمت کرنے کی طرف لوٹ آیا

❶..... البدائع ۵/ ۲۷۹۔ ❷ فسخ القدیر ۵/ ۱۵۱۔ ❸ روضة اللیوی ۳/ ۵۰۳، المنغنی ۴/ ۱۰۹۔ ❹ البدائع ۵/ ۲۸۱۔ ❺ مغنی المحتاج ۲/ ۵۷۱ المہذب ۱/ ۲۸۴۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد پنجم..... ۱۹۳..... عقود

اور بیع واپس کرنے کا مطالبہ کیا تو خریدار کو حق حاصل ہے کہ بیع واپس کر دے بشرط یہ کہ واپسی میں کوئی مانع نہ آئے آئے، چونکہ خیاری بیع تحقق ضرر اور نقصان کے دفعیہ کے لئے مشروع ہوا ہے، لہذا رد بیع علی التراخی ہوگا جیسے قصاص علی التراخی ہوتا ہے، یہ بات قابل قبول نہیں کہ رد بیع میں تاخیر کرنا بیع کو اپنے پاس رکھنے پر رضامندی کی دلیل ہے۔ ❶

شافیہ..... کہتے ہیں: عیب کا علم ہونے کے بعد رد بیع (بیع کو واپس کرنا) علی الفور شرط ہے، اگر خریدار کو عیب کا علم ہوا پھر بیع واپس کرنے میں بلا عذر تاخیر کی تو حق رد باطل ہو جائے گا، علی الفور سے مراد اتنا وقت ہے جسے تراخی میں شمار نہ کیا جاتا ہو، چنانچہ عیب کا علم ہونے کے بعد خریدار اگر نماز میں مشغول ہو گیا یا کھانا کھانے میں مشغول ہوا تو اس کو تاخیر نہیں کہا جائے گا، اسی طرح اگر عیب کا علم ہونے کے بعد خریدار کسی مرض میں مبتلا ہو گیا، یا اسے کسی چور کو خوف ہوا یا کسی درندے کا خوف آئے آ گیا تو حق رد ساقط نہیں ہوگا، خریدار کو عیب کا علم ہونے کے بعد حق رد حاصل رہے گا جب تک کہ اس سے کوئی ایسا فعل سرزد نہ ہو جو رضامندی پر دلالت کرتا ہو، جیسے جانور کو استعمال میں لانا، کپڑا پہن لینا۔

شافیہ کی دلیل یہ ہے کہ بیع میں اصل لزوم ہے جبکہ عدم لزوم عارضی ہوتا ہے نیز خیاری بیع شریعت سے ثابت ہوا ہے تاکہ مالی نقصان کا دفعیہ ہو سکے لہذا علی الفور ہوگا جیسے شفیع علی الفور ہوتا ہے چنانچہ بلا عذر تاخیر سے حق رد باطل ہو جائے گا۔ ❷

پانچواں مقصد: عیب کی وجہ سے بیع کو رد کرنے کے موانع اور سقوط خیاری:

عیب کے ثابت ہونے کے بعد کچھ اسباب کی وجہ سے خیاری ساقط ہو جاتا ہے اور بیع لازم ہو جاتی ہے، ان اسباب میں سے ایک یہ ہے کہ بائع کے ضمان عیب کے التزام کے ثبوت کے بعد، ایک یہ ہے کہ بائع شروع سے ضمان عیب کو لازم نہ کرتا ہو۔ بائع کے ضمان عیب کے ثبوت التزام کے بعد جو سبب ہو اس کی درج ذیل صورتیں ہیں۔

۱..... عیب کا علم ہونے کے بعد عیب سے رضامند ہو جانا، یہ رضامندی یا تو صراحتاً ہوگی جیسے مثلاً خریدار کہے میں عیب سے رضامند ہوں، یا کہے: میں نے بیع نافذ کر دی، یا رضامندی دلالتاً ہوگی جیسے خریدار نے بیع میں ایسا تصرف کر دیا جو واپس کرنے سے مانع ہو جیسے مثلاً کپڑے کو رنگ دیا یا کاٹ لیا یا زمین پر عمارت کھڑی کر دی یا گندم پیس لی یا گوشت بھون لیا یا سامان آگے کسی اور کو فروخت کر دیا یا بہہ کر دیا یا رہن میں رکھ لیا، یا کسی بھی طرح سے سامان کو اپنے استعمال میں لے آیا جیسے کپڑا پہن لیا یا جانور پر سواری کر لی یا بیع کا علاج معاہدہ کر دیا۔ یا عیب کا عوض خریدار کو حقیقہ مل گیا جیسے بیع کو کسی اجنبی نے قتل کر دیا اور اس کی پوری قیمت خریدار کو مل گئی۔

ان صورتوں میں بیع کو واپس کرنا اس لئے ممنوع ہے چونکہ عقد میں مشروط سلامتی فوت ہو چکی ہے۔

نیز خریدار جب خود عیب سے راضی ہے تو گویا وہ اپنے نقصان سے راضی ہے، یہ نقصان حق عیب کو ساقط کرتا ہے اور عوض کی حالت میں جب عوض حاصل ہو جاتا ہے تو گویا عیب دار جزاء معنوی طور پر سلامتی سے واپس ہوگئی، چونکہ بدل کو قاقم کر لیا گیا ہے، ظاہر الروایہ میں یہی ہے، چونکہ جب قیمت خریدار کو مل جاتی ہے تو قیمت اصل چیز کے قائم مقام ہوتی ہے لہذا یہ ایسا ہی ہے جیسے خریدار نے چیز آگے فروخت کر دی ہو۔

۲..... صراحتاً خیاری کو ساقط کر دینا مثلاً خریداریوں کہے: میں نے خیاری ساقط کر دیا میں نے خیاری عیب باطل کر دیا میں نے بیع لازم کر دی یا واجب کر دی یا ایسی بات کہے جو ان نفروں کے معنی میں ہو۔ اور وہ سبب کہ بائع شروع سے ہی ضمان کا پابند ہو اس کے علاوہ رد ممنوع ہو اس کی صورتیں یہ ہیں۔

۱۔ طبعی مانع..... اس کا حاصل یہ ہے کہ خرید کردہ سامان آسمانی آفت سے ضائع ہو جائے، یا بیع اپنے فعل سے ضائع ہو جائے یا

خریدار سامان کو استعمال میں لے آئے جیسے غلہ تھا وہ کھالیا، ان صورتوں میں واپسی ممنوع ہوگی چونکہ بیع ضائع ہو چکی، خریدار کے لئے نقصان عیب سے رجوع کرنے کا حق ثابت ہو جائے گا۔ ❶

۲۔ شرعی مانع..... اس کا حاصل یہ ہے کہ قبضہ سے پہلے بیع میں متصل اضافہ پیدا ہو جائے جو اصل بیع سے پیدا شدہ ہو جیسے کپڑے کو رنگ دینا، زمین پر عمارت کھڑی کر دینا، یا قبضہ کے بعد متصل اضافہ کر دیا جائے جو اصل سے پیدا شدہ نہ ہو یا بیع سے جدا اضافہ پیدا کر دیا جائے جو اصل سے پیدا شدہ ہو جیسے بکری نے بچہ جنم دے دیا یا درختوں پر پھل آگئے تو ان اضافہ جات کی صورتوں میں بیع کو عیب کی وجہ سے واپس کرنا ممنوع ہوگا جبکہ اضافہ جات کی بقیہ صورتیں رد بیع سے مانع نہیں۔ اس کی تفصیل درج ذیل ہے۔ ❷

بیع میں اضافہ..... یہ اضافہ یا تو قبضہ سے پہلے ہوگا یا قبضہ کے بعد، پھر ان دونوں صورتوں کی مزید دو صورتیں ہیں یا تو اضافہ متصل ہوگا یا متفصل (جدا)۔

اضافہ قبضہ سے پہلے ہو: ۱..... اضافہ متصل ہو، یا تو اضافہ اصل سے پیدا شدہ ہوگا جیسے بیع میں عمدگی اور حسن و جمال اور فرہی تو اس صورت میں بیع کو واپس کرنا ممنوع نہیں چونکہ یہ اضافہ اصل چیز کے تابع ہے۔

یا اضافہ اصل سے پیدا شدہ نہیں ہوگا جیسے کپڑے کو رنگ دینا یا سی لینا، زمین میں عمارت کھڑی کر دینا یا باغ لگا لینا، یہ اضافہ رد بیع سے مانع ہے چونکہ یہاں اصل بذاتہ قائم ہے تابع نہیں لہذا اس کے بغیر بیع کو واپس کرنا ممکن نہیں، لہذا واپسی دشوار ہے اور اس اضافہ کے ساتھ بیع واپس ہو نہیں سکتی چونکہ یہ بیع نے تابع نہیں لہذا بیع میں تابع نہیں۔

۲..... اضافہ متفصل ہو۔ اسی طرح یہ اضافہ بھی یا تو اصل سے پیدا شدہ ہوگا جیسے بچہ، پھل، دودھ اس صورت میں یہ اضافہ واپسی کے مانع نہیں، خریدار اگر چاہے تو اصل اور اضافہ دونوں کو واپس کر دے اور اگر دونوں سے راضی ہو تو کل ثمن بائع کو دے۔

یا اضافہ اصل سے پیدا شدہ نہیں ہوگا جیسے کمائی، صدقہ، پیداوار تو اس صورت میں یہ اضافہ واپسی سے مانع نہیں چونکہ یہ اضافہ بیع نہیں بلکہ یہ اصل ملک کے ساتھ ہے۔

وہ اضافہ جو قبضہ کے بعد بیع میں پیدا ہو..... یعنی خریدار کے پاس یہ اضافہ ظاہر ہو۔

۱..... اگر اضافہ اصل سے پیدا ہوا ہو جیسے چوپائے میں فرہی تو آئہ اربعہ کے نزدیک یہ اضافہ واپسی کے مانع نہیں ہوگا اور عیب کا حکم اپنے اصلی موجب پر باقی رہے گا یعنی خریدار اگر راضی ہو تو اصل کے ساتھ اضافہ کو بھی واپس کر دے، اگر راضی نہ ہو اور عیب کا نقصان لینے کا خواہش مند ہو جبکہ بائع واپسی کا مطالبہ کرتا ہو اور خریدار سے پورے ثمن کا مطالبہ کرتا ہو امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک بائع مکر نہیں سکتا بلکہ خریدار بائع سے عیب کا نقصان وصول کر سکتا ہے، چونکہ متصل اضافہ قبضہ کے بعد بیع کے مانع ہوتا ہے جبکہ جس فریق کے پاس اضافہ ہوا ہے اس کی طرف سے رضامندی نہیں پائی گئی۔

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: بائع کو حق حاصل ہے کہ وہ مکر جائے، جبکہ خریدار بائع سے نقصان نہیں لے سکتا، چونکہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک متصل اضافہ بیع عقد کے مانع نہیں ہوتا، اختلاف دراصل اس مسئلہ میں ہے کہ جب مہر میں متصل اضافہ کر دیا گیا ہو اور اضافہ قبضہ کے بعد کیا گیا ہو اور عورت کو رخصتی (دخول) سے قبل طلاق دے دی گئی ہو۔

اگر اضافہ اصل سے پیدا شدہ نہ ہو تو یہ اضافہ بالاتفاق رد بیع سے مانع ہوگا، چونکہ یہ اضافہ خریدار کی ملکیت ہے، بائع اضافہ کو لینے کا حق

❶..... البدائع ۲۸۲/۵ رد المحتار ۸۶/۴ مجمع الضمانات ص ۲۱۹ عقد البیع للاستاذ الزرقاء ص ۱۱۰ مغنی المحتاج ۵۴/۲۔

❷..... البدائع ۲۸۴/۵، التقریرات علی رد المحتار ۸۵/۴، عقد البیع ص ۱۱۱۔

نہیں رکھتا چونکہ یہ اضافہ بغیر کسی بدل کے ہوگا اس صورت میں نقصان عیب سے رجوع متعین ہے۔ ①

۲..... اگر اضافہ منفصل ہو (یعنی اصل بیع سے جدا ہو) پھر اگر یہ اضافہ اصل سے پیدا شدہ ہو جیسے بچہ، پھل دودھ وغیرہ تو یہ اضافہ حنفیہ کے نزدیک رد سے مانع ہوگا، چونکہ اگر صرف اصل واپس کی جائے تو اضافہ خریدار کے پاس بلا مقابل رہ جائے گا اور یہ شرعاً ممنوع ہے چونکہ یہ سود ہے۔

شافعیہ اور حنابلہ..... کہتے ہیں: یہ اضافہ واپسی سے مانع نہیں، یہ اضافہ قبضہ کے بعد خریدار کی ملکیت ہوگا۔

چونکہ یہ اضافہ خریدار کی ملک میں پیدا ہوا ہے، لہذا واپسی مانع نہیں یہ اضافہ ایسا ہی ہے جیسے اصل سے پیدا شدہ نہ ہو، اس کی دوسری دلیل یہ حدیث بھی ہے۔ ”ایک شخص نے کسی دوسرے شخص سے غلام خریدنا غلام خریدار کے پاس کچھ عرصہ تک رہا پھر خریدار نے غلام میں کوئی عیب پایا، خریدار نے حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی عدالت میں دعویٰ کر دیا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے غلام بائع کو واپس کر دیا، بائع نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! میرے غلام کی آمدنی کہاں جائے گی؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: حاصل ہونے والا منافع ضمان کے بدلہ میں ہے۔ ② یعنی بیع سے حاصل ہونے والے فوائد اور آمدنی خریدار کی ملکیت ہے چونکہ اگر بیع ضائع (ہلاک) ہو جاتی تو اس کے ضمان میں بڑتی، ثمن کو بیع پر قیاس کر لیا گیا ہے۔

اگر اضافہ اصل سے پیدا شدہ نہ ہو جیسے کمائی، صدقہ، تو یہ اضافہ رد بیع سے مانع نہیں ہوگا چنانچہ اصل بیع بائع کو واپس کر دی جائے گی، جو اضافہ ہے وہ خریدار کے لئے طیب اور حلال ہے۔ چونکہ یہ اضافہ دراصل بیع نہیں لہذا بغیر اضافہ کے صحیح عقد ممکن ہے۔

۳: بائع کے حق کے سبب مانع..... اس کا حاصل یہ ہے کہ خریدار کے پاس کوئی اور نیا عیب پیدا ہو جائے جبکہ بیع میں بائع کے پاس پرانا عیب بھی تھا، جیسے مثلاً خریدار کے پاس جانور کی کوئی ٹانگ ٹوٹ جائے، اور پھر جانور میں کوئی پرانی بیماری بھی ظاہر ہو جائے جو بائع کے پاس کی ہو، چونکہ بیع بائع کے پاس سے جب نکلی تو اس میں صرف ایک عیب تھا، اگر اب خریدار بیع کو واپس کرے گا تو دو عیبوں کے ساتھ واپس کرے گا یوں اس میں بائع کا نقصان ہے جبکہ واپسی کی شرط یہ ہے کہ بیع کو اسی حالت پر واپس کرنا ہوتا ہے جس حالت پر بیع خریدار نے لی ہو، لہذا خریدار بائع سے نقصان لے، اگر نیا عیب جاتا رہے مثلاً جانور صحت یاب ہو گیا تو موجب اصلی واپس لوٹ آئے گا یعنی واپسی کا حق اب پھلوٹ آئے گا، گویا خریدار بیع کو واپس کر سکتا ہے۔ ③

۴: مانع سبب حق غیر..... جیسے خریدار اپنی ملکیت سے بذریعہ عقد بیع کو نکال دے مثلاً کسی دوسرے کو فروخت کر دے یا بہہ کر دے یا صلح میں دے دے، پھر خریدار کو آگاہی ہو کہ بیع میں پرانا عیب ہے تو اب پہلے خریدار کے لئے ممکن نہیں رہا کہ وہ اپنے بائع کے ساتھ بیع کو فسخ کر دے چونکہ بیع کے ساتھ جد ہی حق وابستہ ہو چکا ہے۔ ④

۵: خریدار کا بیع کو ضائع کر دینا..... جیسے مثلاً بیع کوئی جانور تھا جسے خریدار نے قتل کر دیا، یا کپڑا تھا جو خریدار نے پھاڑ لیا، پھر خریدار کو پتہ چلا کہ اس میں کوئی پرانا عیب ہے تو اس صورت میں خریدار پر طے شدہ ثمن کی ادائیگی متعین ہو جائے گی اور وہ نقصان بھی نہیں لے سکتا، اس عیب اور مانع سبب حق غیر میں فرق یہ ہے کہ دوسری صورت میں مانع کا زائل ہونا محتمل ہے یوں حق رد لوٹ آئے گا جبکہ پہلی صورت میں بائع کے زائل ہونے کا کوئی احتمال نہیں۔ ⑤

①..... یعنی عیب دار بیع کی قیمت لگائی جائے گی اور یہی بیع اگر بے عیب ہو تو اس کی قیمت لگائی جائے گی دونوں قیمتوں میں جو فرق ہوگا خریدار وہ فرق واپس لے لے لے مثلاً بے عیب بیع ۵۰۰۔ عید ۲۰۰ سو (۱۰۰) روپے خریدار واپس لے لے۔ ② رواہ احمد و ابو داؤد و ابن ماجہ عن عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا و هذه الرواية لابی داؤد (اجامع الاصول ۲۸/۲) نیل الاوطار (۲۱۳/۵)۔ ③ البدائع ۲۸۳/۵، رد المحتار ۸۲/۳ عقد البیع ص ۱۱۱۔ ④ عقد البیع المرجع السابق ⑤ عقد البیع ص ۱۱۲

جب خریدار کے پاس بیع میں عیب ثابت ہو جائے پھر خریدار کو آگاہی ہو کہ یہ عیب بائع کے پاس بیع میں پیدا ہوا ہے تو خریدار بائع سے نقصان لے سکتا ہے اور بیع کو واپس نہ کرے ہاں البتہ بائع بیع کو بعینہ واپس لینے میں بہتری سمجھے تو لے سکتا ہے، قیمت نقصان کا اعتبار بیع کے دن کا ہوگا۔ ①

خلاصہ..... بائع سے نقصان عیب کے فرق کا مطالبہ تین صورتوں میں جائز ہے بیع ہلاک ہو جائے بیع میں نیا عیب پیدا ہو جائے بیع کی صورت ہی تبدیل ہو جائے یہاں تک کہ اس کا دوسرا نام بن جائے۔

ملاحظہ..... ملحوظ رہے کہ مذکورہ موانع میں کلام تب ہے جب خریدار بذات خود عاقد ہو اگر خریدار کسی دوسرے شخص کا عاقد ہو تو اس میں درج ذیل تفصیل ہے۔

اگر خریدار کسی دوسرے شخص کا عاقد ہو جو ان لوگوں میں سے ہو جن پر نقصان عیب لینے کا دعویٰ کیا جاسکتا ہو جیسے وکیل، شریک، مضارب اس پر دعویٰ کیا جائے گا اور عیب دار بیع بائع کو واپس کی جائے گی۔

چونکہ عیب کی وجہ سے بیع کو واپس کرنا حقوق عقد میں سے ہے جبکہ حقوق عقد عاقد کی طرف راجع ہوتے ہیں جب عاقد ان لوگوں میں سے ہو جن پر دعویٰ کیا جاسکتا ہو جیسے عاقد جو اپنے لئے عقد کر رہا ہو۔

اگر عاقد ایسا شخص ہے جسے خصومت (دعویٰ) لازم نہ ہوتی ہو جیسے قاضی، حکمران جب یہ اختیار ولایت استعمال کرتے ہوئے عقد کر دیں تو وہ کسی مد مقابل کو کھڑا کرے جو عیب میں کیس لڑے چنانچہ اس پر جو فیصلہ ہو وہ فیصلہ اس شخص پر لاگو ہوگا جس کے لئے تصرف کا وقوع ہوا ہو۔ اگر تصرف مسلمان کے لئے ہو تو بیع بیت المال میں جمع کی جائے گی۔

اگر عاقد بچہ ہو جس پر پابندی لگادی گئی ہو اور اس نے کسی انسان کی اجازت سے خرید و فروخت کی ہو تو اسے خصومت لازم نہیں ہوگی اور نہ ہی اس پر ضمان آئے گا، بلکہ خصومت (کیس لڑنا) اس شخص کی ذمہ داری ہے جس نے اس کو تصرف میں وکیل بنایا ہے چونکہ عقد کا حکم مؤکل کی طرف لوٹتا ہے جبکہ عاقد پر حقوق عقد عائد نہیں ہوتے، لہذا خصومت کا دار و مدار تصرف کی سرزدگی پر ہے جیسے اصدا اور وکیل نکاح۔

چھٹا مقصد: عیوب سے برأت کی شرط کے متعلق فقہاء کی مختلف آراء..... بائع جب ضمان عیب سے بری الذمہ ہونے کی شرط لگا دے تو اس میں فقہاء کا اختلاف ہے، چنانچہ ظاہری حالت کی سلامتی سے خریدار رضامند ہو جاتا ہے اور پھر بعد میں بیع میں عیب ظاہر ہو جاتا ہے جو پرانا ہوتا ہے۔ ②

حنفیہ..... کہتے ہیں: ہر طرح کے عیب سے برأت کی شرط کے ساتھ بیع صحیح ہوتی ہے اگرچہ عیوب کے نام لے کر تعیین نہ بھی کی ہو، برابر ہے کہ بائع بیع میں عیب کے پائے جانے سے ناواقف ہو اور یہ شرط احتیاطاً لگا دے یا اسے عیب کا علم ہو اور عیب کو خریدار سے چھپانا چاہتا ہو گویا بائع اس شرط کو اپنی بدینتی کے آگے ڈھارس بنانا چاہتا ہے، لہذا بیع صحیح ہے، چونکہ بری الذمہ ہونا اسقاط ہے، تملیک نہیں، اور اسقاط ایسی جہالت نہیں جو نزاع تک پہنچائے، چونکہ یہاں سرزدگی کی حاجت نہیں ہوتی، یہ شرط ہر اس عیب کو شامل ہوتی ہے جو بیع سے قبل موجود ہو یا بیع کے بعد اور قبضہ سے پہلے پیدا ہوا ہو، اس وقت بیع عیب کی وجہ سے واپس نہیں کی جائے گی، ظاہر الروایہ میں یہ مذہب امام ابوحنیفہ اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کا ظاہر کیا گیا ہے۔

چونکہ برأت کی شرط کی غرض یہ ہوتی ہے کہ خریدار اپنے حق کو ساقط کر کے عقد کو لازم کرتا ہے، تاکہ بیع ہر حال میں لازم ہو جائے، یہ غرض تجھی تحقق ہوتی ہے جب بیع سپرد کرنے سے قبل عیب پیدا ہوا ہو، گویا عیب بیع میں ضمناً داخل ہوتا ہے۔

امام محمد، امام زفر، حسن بن زیاد، امام مالک اور امام شافعی رحمہم اللہ علیہم..... کہتے ہیں اور یہی مذہب ہمارے سول قانون میں شامل کیا گیا ہے اور معمول اسی پر ہے، عیب سے برأت صرف عقد کے وقت موجود عیب کو شامل ہوگی، عقد کے بعد پیدا ہونے والے عیب کو شامل نہیں ہوگی چونکہ برأت موجودہ چیز کو شامل ہوتی ہے چونکہ معدوم چیز سے برأت متصور نہیں ہوتی، اور جو عیب عقد کے بعد پیدا ہوا اس کو برأت شامل نہیں ہوتی لہذا نو بیع عیب برأت میں نہیں آئے گا۔ ①

یہ اختلاف اس صورت میں ہے جب بائع کہے کہ میں نے تمہیں مطلقاً ہر طرح کے عیب سے بری کر دیا، اگر بائع یوں کہے: میں نے تمہیں یہ چیز اس بشرط پر فروخت کی کہ میں ہر طرح کے عیب سے بری ہوں، بالاتفاق اس میں نو بیع عیب داخل نہیں ہوگا چونکہ عیب برأت کو عام نہیں ہوتا بلکہ یہ عقد کے وقت موجودہ عیب کے ساتھ خاص ہے۔

امام محمد، زفر اور حسن رحمہم اللہ کے قول کے مطابق جب برأت عام عیوب سے ہو اور پھر بائع اور خریدار کے درمیان عیب کے موجود ہونے میں اختلاف ہو جائے بائع کہے: عقد کے وقت یہ عیب موجود تھا لہذا برأت میں داخل ہوگا اور خریدار کہے: بلکہ یہ عیب نو بیع ہے لہذا برأت میں داخل نہیں ہوگا، اسی تفصیل کی بنیاد پر امام محمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: بائع کا قول معتبر ہوگا لیکن ساتھ اسے قسم اٹھانی ہوگی۔ چونکہ برأت عام ہے اور خریدار عموم برأت کے بعد حق رد کا مطالبہ کرتا ہے، بائع اس کا انکار کرتا ہے لہذا بائع کا قول معتبر ہے۔

جبکہ امام زفر رحمۃ اللہ علیہ اور امام حسن رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں: خریدار کا قول معتبر ہوگا چونکہ اصل ثبوت حق ہے جبکہ خریدار پر برأت پڑ رہی ہوتی ہے لہذا برأت کی مقدار میں خریدار کا قول معتبر ہوگا۔ ②

اسی طرح یہ شرط ظاہری اور باطنی عیوب میں سے ہر عیب کو شامل ہوگی چونکہ عیب کا اطلاق ہر طرح کے عیب پر ہوتا ہے۔

ہر طرح کی بیماری سے برأت..... جب بائع نے کہا کہ میں نے تمہیں ہر طرح کی بیماری سے بری الذمہ کر دیا۔

اس کا اطلاق ہر ظاہری عیب پر ہوگا۔ باطنی عیب جیسے تلی کی بیماری وغیرہ پر امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اطلاق نہیں ہوگا، امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے ایک روایت یہ بھی منقول ہے کہ اس کا اطلاق ہر باطنی عیب پر بھی ہوگا، جیسے تلی کی بیماری، حیض کا فاسد ہونا، ربی بات ظاہری عیب کی سوا سے مرض سے تعبیر کیا جاتا ہے۔

لبعض حنفیہ جن میں ایک صاحب در مختار بھی ہیں نے دوسری رائے کو راجح قرار دیا ہے چونکہ عادتاً یہی معروف ہے۔ البتہ مذہب میں پہلی رائے مشہور ہے، یعنی اس کا اطلاق ہر بیماری پر ہوگا۔ چونکہ بیماری عام ہے خواہ پیٹ میں ہو یا کہیں اور، جبکہ عرف یہاں لغت کے موافق ہے۔ ③

اگر بائع نے ہر طرح کی بری عادت سے برأت ظاہری کی تو اس کا اطلاق چوری، بھاگنے اور زنا کاری پر ہوگا اور ہر وہ عیب جو تاجروں کے ہاں عیب سمجھا جاتا ہو اس پر بھی اطلاق ہوگا۔ ④

جب برأت کو بعض عیوب سے مخصوص کر لیا جائے تو ان کے علاوہ دوسرے عیوب کو برأت شامل نہیں ہوگی، جیسے خارج وغیرہ سے برأت کردی، چونکہ نوع خاص میں حق خود ساقط کر دیا ہے۔ ⑤

①..... البدائع ۲۲۷/۵، فسخ القدیر ۱۸۲/۵ رد المحتار ۱۰۰/۳۔ ② البدائع ۲۷۷/۵۔ ③ البدائع ۲۷۸/۵، ورد المحتار

④ ۱۰۰/۳۔ ⑤ البدائع ۲۷۷/۵۔ ۲۷۸/۵

جب برأت کسی ایک عیب کے ساتھ خاص ہو جو عقد طے ہوتے وقت موجود ہو اور مشتری نے اسے معین کیا ہو پھر متعاقدین کا اختلاف ہو، بائع کہے: یہ عیب پہلے سے تھا، خریدار کہے: قبضہ سے پہلے پیدا ہوا ہے تو امام محمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: خریدار کا قول معتبر ہوگا، چونکہ یہ برأت عقد کے طے ہونے کے وقت کے ساتھ خاص ہے اور برأت اسی عقد کو شامل ہو جو عقد ہوتے وقت موجود ہوا ہو۔ خریدار جس عیب کا دعویٰ کر رہا ہوتا ہے وہ دونوں وقتوں کے قریب تر ہوتا ہے جبکہ بائع دور کے عیب کا دعویٰ کر رہا ہے، گویا ظاہری حالت خریدار کے حق میں ہے۔ ❶ یہ عام عیوب سے برأت کی شرط کے متعلق حنفیہ کا مذہب ہے۔

دوسرے آئمہ کے مذاہب حسب ذیل ہیں۔

مالکیہ..... کہتے ہیں: عیوب سے برأت کی شرط لگانا صحیح نہیں البتہ ایسا عیب جو غلام میں پایا جاتا ہو اور بائع کو اس کا علم نہ ہو اس سے برأت کرنا صحیح ہے، جبکہ غلام کو بائع کے پاس طویل مدت گزری ہو، البتہ وہ عیب جس کا بائع کو علم نہ ہو یا عیب غلام کے علاوہ کسی اور چیز میں ہو یا عیب غلام میں ہو لیکن غلام کو بائع کے پاس زیادہ مدت نہ ہوئی ہو تو ایسے عیب سے برأت کرنا صحیح نہیں۔ ❷

شافعیہ..... کہتے ہیں: اگر عیوب سے برأت کر کے بائع نے کوئی چیز فروخت کی تو ظاہر یہی ہے کہ وہ ہر طرح کے عیب سے برأت کرتا ہے جو جانور کے باطن میں ہو۔ جبکہ بائع کو اس کا علم نہیں ہوتا، جانور کے علاوہ عیب سے برأت نہیں کر سکتا جیسے کپڑے اور زمین، اسی طرح حیوان کے ظاہری عیب سے بھی برأت نہیں کر سکتا، خواہ بائع کو اس کا علم ہو یا نہ ہو، اسی طرح جانور کے باطنی عیب سے بھی برأت نہیں کر سکتا جو کہ بائع کو معلوم ہو، باطنی عیب سے مراد وہ عیب ہے جس پر غالب احوال میں اطلاع نہ ہوتی ہو۔

برأت اسی عیب سے ہوگی جو عقد کے انعقاد کے وقت بیع میں موجود ہو، اس عیب سے برأت نہیں ہوگی جو قبضہ سے قبل ہو۔ اگر عیب کے پرانا ہونے میں عاقدین کا اختلاف ہو جائے تو بائع کی تصدیق کی جائے گی۔

اگر بائع نے ایسے عیب سے برأت کی شرط لگائی جو قبضہ سے پہلے پیدا ہوا ہو، اگر موجود عیب سے بھی ہو تو اصح مذہب میں یہ شرط صحیح نہیں، چونکہ برأت کسی چیز کے ثبوت سے قبل اسقاط ہوتی ہے۔

حنابلہ..... کے نزدیک دو روایتیں ہیں جو امام احمد رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہیں، ایک روایت کے مطابق یہ مقرر ہے کہ بائع بری الذمہ نہیں ہوگا مگر اسی عیب سے جو خریدار کو معلوم ہو، یہی امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے، دوسری روایت میں یہ مقرر ہے کہ بائع پر اس عیب سے برأت کر سکتا ہے جسے وہ جانتا نہ ہو اور جس عیب کا اسے علم ہو اس سے برأت نہیں کر سکتا۔

ابن قدامہ وغیرہ نے یہ صورت اختیار کی ہے کہ جو شخص جانور یا کوئی اور چیز خریدے اور خریداری میں ہر طرح کے عیب سے برأت کر دی گئی ہو یا کسی معین موجود عیب سے برأت کر دی گئی ہو تو برأت نہیں ہوگی برابر ہے عیب کا بائع کو علم ہو یا علم نہ ہو۔ ❸

۱۴: خیار رویت..... بعض مؤلفین نے خیار رویت کو خیار عیب سے پہلے ذکر کیا ہے، خیار رویت خیار عیب سے زیادہ قوی ہے، اس لئے کہ خیار رویت تمام بیع کے مانع ہوتا ہے، رہی بات خیار عیب کی سو یہ لزوم حکم سے مانع ہوتا ہے، جبکہ لزوم بیع تمام بیع کے بعد ہوتا ہے، میں نے ان مؤلفین کے خلاف کیا ہے اور خیار عیب کو خیار رویت سے پہلے ذکر کیا ہے، چونکہ خیار رویت، خیار شرط اور خیار عیب کے مشابہ ہے۔ جیسا کہ قبل ازیں میں نے اس طرف اشارہ کیا ہے۔ نیز خیار شرط، خیار عیب اور خیار عین متعاقدین کے شرط لگانے سے ثابت ہوتے ہیں، رہی بات خیار رویت کی سو یہ شرعی پہلو سے ثابت ہے۔

❶..... البدائع ۲۷۸/۵۔ حاشیۃ الدسوقی ۱۱۹/۳ القوانین الفقہیہ ص ۲۶۵، الشرح الصغیر ۱۶۳/۳۔ ❷ المغنی ۱۷۸/۳،

خاکہ موضوع..... خیار رویت کے متعلق کلام درج ذیل مقاصد کے موافق ہوگا۔

پہلا مقصد..... خیار رویت کی مشروعیت۔

دوسرا مقصد..... ثبوت خیار کا وقت۔

تیسرا مقصد..... ثبوت خیار کی کیفیت۔

چوتھا مقصد..... خیار رویت والی بیع کی صفت اور حکم۔

پانچواں مقصد..... ثبوت خیار کی شرائط اور توابع۔

چھٹا مقصد..... وہ امور جن سے خیار ساقط ہو جاتا ہے۔

ساتواں مقصد: وہ امور جن سے عقد منسوخ ہو جاتا ہے اور منسوخ کی شرائط

پہلا مقصد: خیار رویت کی مشروعیت..... جو چیز خریدار نے دیکھی نہ ہو حنفیہ ایسی چیز کے خریدنے کو جائز قرار دیتے ہیں اور خریدار کو خیار رویت حاصل ہوگا۔ یعنی خرید کردہ سامان کو دیکھنے کے بعد خریدار کو اختیار حاصل ہوگا چاہے کل ٹمن کے بدلہ میں سامان لے لے چاہے رد کر دے، اسی طرح اگر خریدار نے کہا کہ میں رضامند ہوں پھر خریدار نے سامان دیکھا اسے اختیار حاصل ہے کہ وہ اسے رد کر دے، چونکہ خیار رویت یعنی سامان کو دیکھ لینے پر معلق ہوتا ہے، جیسا کہ حدیث میں آ رہا ہے، چونکہ کسی چیز سے راضی ہونا اس کے اوصاف کو جان لینے سے پہلے تحقق نہیں ہوتا لہذا خریدار کا کہنا کہ میں اس سے راضی ہوں، کا کوئی اعتبار نہیں، اس کا یہ کہنا رویت سے قبل ہے۔

فقہاء حنفیہ نے خیار رویت کا استدلال حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی حدیث سے کیا ہے۔ ”جس شخص نے بن دیکھے کوئی چیز خریدی تو جب وہ اسے دیکھے اسے خیار حاصل ہوگا۔“ ①

حنفیہ کا دوسرا استدلال حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی روایت سے ہے کہ انہوں نے حضرت طلحہ بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے زمین کا ایک ٹکڑا خریدا جبکہ دونوں نے یہ زمین نہیں دیکھی تھی، چنانچہ حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ سے کہا گیا کہ تم نے دھوکا کھایا ہے۔

انہوں نے کہا: مجھے خیار حاصل ہے چونکہ میں نے ایسی چیز خریدی ہے جو میں نے دیکھی نہیں، ”چنانچہ دونوں حضرت جبیر بن مطعم رضی اللہ عنہ کے پاس فیصلہ کرانے حاضر ہوئے چنانچہ جبیر بن مطعم رضی اللہ عنہ نے حضرت طلحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لئے خیار کا فیصلہ دیا۔“ ② یعنی خیار خریدار کو دیا گیا اور بائع کو نہیں دیا گیا اگر بائع نے بن دیکھے زمین فروخت کر دی تھی۔

یہ واقعہ صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی موجودگی میں رونما ہوا تھا اس پر کسی نے انکار نہیں کیا تو گویا خیار رویت کی مشروعیت پر صحابہ کرام کا اجماع ہے۔ فقہاء نے عقلی دلیل سے بھی استدلال کیا ہے کہ جہالت وصف رضامندی میں اثر کرتی ہے جس سے رضامندی میں خلل پڑ جاتا ہے، رضامندی میں خلل پڑنے سے خیار واجب ہو جاتا ہے۔

ان دلائل کی روشنی میں حنفیہ نے ایسی چیز جو مجلس عقد سے غائب ہو اس کی صفت بیان کئے بغیر اس کی بیع کو جائز قرار دیا ہے البتہ خریدار کو خیار رویت حاصل ہوگا یا صفت مرغوبہ نہ ہو تو خریدار کو خیار وصف حاصل ہوگا جیسا کہ اس کی طرف اشارہ ہو چکا ہے، چنانچہ خریدار جب بیع کو دیکھے گا تو اسے خیار حاصل ہوگا اگر چاہے تو بیع نافذ کر دے اگر چاہے رد کر دے، برابر ہے کہ بیع صفت کے موافق ہو یا مخالف،

①..... روی مسنداً ومرسلأ فالمسند عن ابی ہریرة والمرسل عن مکحول قال النوی اتفق الحفاظ علی تضعیفه۔ ② اخرجه

الطحاوی والبیہقی عن علقمہ بن ابی وقاص۔ (نصب الرایة ۹/۳)

ہر حال میں خیار ثابِت ہوگا۔ جب بائع بن دیکھے کسی چیز کو فروخت کر دے تو حنفیہ نے اس کے لئے خیار رُویت کو جائز قرار نہیں دیا ہے، جیسے مثلاً کسی دوسرے شہر میں بائع ایک چیز کا وارث بنا جو اس نے دیکھی نہیں وہ دیکھنے سے پہلے اسے فروخت کر دے تو بیع صحیح ہے، حنفیہ کے نزدیک بائع کو خیار حاصل نہیں ہوگا۔ جبکہ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ قبل ازیں کہتے تھے کہ بائع کو خیار حاصل ہوگا پھر امام صاحب رحمہ اللہ نے اس قول سے رجوع کر لیا۔ ①

بائع کو خیار نہ ملنے اور خریدار کو خیار ملنے کی وجہ فرق معقولی (عقلی دلیل) ہے۔ چنانچہ فروخت کنندہ جس چیز کو فروخت کر رہا ہوتا ہے اسے بخوبی جانتا ہوتا ہے جبکہ خریدار اس کی نسبت کم جانتا ہوتا ہے۔ اس لئے بائع کے لئے ثبوت خیار کی چنداں ضرورت نہیں۔ البتہ بائع کی ذمہ داری بنتی ہے کہ وہ بیع سے قبل اپنی چیز کو دیکھ لے تاکہ دھوکا کھانے کی وجہ سے فسخ عقد کا مطالبہ نہ کرے۔ ②

مالکیہ..... نے خریدار کے لئے صرف خیار وصف کو جائز قرار دیا ہے، چنانچہ مالکیہ کہتے ہیں: غائب چیز کے اوصاف اگر بیان کر دیئے جائیں تو اس کی بیع جائز ہے بشرط یہ کہ قبضہ سے پہلے اس چیز میں کوئی تبدیلی نہ آئی ہو، جب وہ چیز بیان کردہ اوصاف کے مطابق نکلی تو عقد لازم ہو جائے گا۔ ③

حنابلہ..... نے بھی مالکیہ کی طرح صرف خیار وصف کو جائز قرار دیا ہے چنانچہ حنابلہ کہتے ہیں: غائب چیز کے اوصاف جب خریدار سے بیان کر دیئے جائیں تو اس کی بیع جائز ہوتی ہے چونکہ یہ بیع باعتبار صفت کے ہے جیسے بیع سلم میں بیع کی صفات بیان کر دی جاتی ہیں۔ چنانچہ صفات بیان کر دینے سے بیع کی معرفت حاصل ہو جاتی ہے۔ صفات کو بیان کر دینا کافی ہوتا ہے جیسے بیع سلم میں صفات کو بیان کر دینا کافی ہوتا ہے۔ البتہ رُویت کے لئے ہلکی پھلکی صفات کا اعتبار نہیں ہوگا، جب خریدار بیع کو بیان کردہ صفات کے مطابق پائے گا تو عقد لازم ہو جائے گا اور اسے فسخ عقد کا حق نہیں رہے گا۔

حنابلہ میں دور وراثتوں میں سے ظاہر روایت میں ایسی غائب چیز کی بیع کو جائز قرار نہیں دیا جس کے اوصاف بیان نہ کئے گئے ہوں اور بیع سے قبل اسے دیکھا بھی نہ گیا ہو جیسا کہ بیوع فاسدہ کی بحث میں مالکیہ کے مذہب میں گذر چکا ہے۔ چونکہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بیع غرر سے منع فرمایا ہے۔ ④ نیز بائع نے ایسی چیز کو فروخت کیا ہے جس کو اس نے دیکھا نہیں اور نہ ہی اس کے اوصاف بیان کئے ہیں، لہذا بیع صحیح نہیں یہ ایسا ہی ہے جیسے کھجور میں گٹھلی کی بیع۔

رہی بات خیار رُویت والی حدیث کی سو وہ عمر بن ابراہیم کر دی سے مروی ہے اور وہ متروک الحدیث ہے، نیز حدیث میں یہ بھی احتمال ہے کہ عاقد کو عقد نافذ کرنے اور ترک کرنے میں اختیار ہو۔ ⑤

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ..... نے جدید مذہب کے مطابق فرمایا ہے کہ غائب چیز کی بیع سرے سے منعقد ہی نہیں ہوتی، برابر ہے اس کے اوصاف بیان کر دیئے گئے ہوں یا نہ بیان کئے ہوں، ”ان کی دلیل حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بیع غرر سے منع فرمایا ہے۔“ اس بیع میں غرر ہوتا ہے لہذا اجہالت کے ہوتے ہوئے بیوع صحیح نہیں ہوتیں جیسے بیع سلم صحیح نہیں ہوتی، نیز یہ ایسی چیز کی بیع ہے جو انسان کے پاس موجود نہیں ہوتی یعنی یہ چیز مجلس عقد میں موجود نہیں ہوتی اور نہ ہی خریدار نے دیکھی ہوتی ہے۔ رہی یہ حدیث ”جس شخص نے بن دیکھے کوئی چیز خریدی تو اسے دیکھنے کے بعد خیار حاصل ہوگا“ سو یہ ضعیف حدیث ہے جیسا کہ امام بیہقی نے کہا ہے،

①.....المبسوط ۶۹/۱۳، فتح القدیر مع العناية ۱۳۷/۵، البدائع ۲۹۲/۵، ردالمحتار ۶۸/۳۔ ②.....الاموال ونظرية العقد ص ۳۸۱۔ ③.....بداية المجتهد ۱۵۳/۲، حاشية الدسوقي ۲۵/۳ (م) رواه احمد واصحاب السنن الاربعة عن ابى هريرة ورواه ايضا الطبرانی فی الكبير عن ابن عباس (۵) المغنی ۵۸۰/۳، المحلی ۳۹۴/۸۔

الفقہ الاسلامی وادلتہ..... جلد پنجم اور دارقطنی نے اس حدیث کو باطل قرار دیا ہے۔

ظاہری مذہب کے مطابق شافعیہ کہتے ہیں کہ عقد سے قبل بیع کو دیکھ لینا کافی ہے بشرط یہ کہ عقد کے وقت تک اس چیز میں تغیر نہ آتا ہو جیسے زمین اور لوہا۔ جبکہ وہ چیزیں جو متغیر ہو جاتی ہیں جیسے مختلف کھانے سو عقد سے پہلے اس کا دیکھ لینا کافی نہیں، بیع کے بعض حصہ کو دیکھ لینا کافی ہوتا ہے بشرط یہ کہ بقیہ حصے پر اس سے دلالت ہو جاتی ہو جیسے گندم کے ڈھیر کا اوپر والا حصہ، نیز اخروٹ، آنا، مانع جات کا اوپر والا حصہ، تیل، اوپر اوپر کی کھجوریں، نمونہ جات جو بازاروں میں خریداروں کو دکھانے کے لئے رکھے جاتے ہیں تو ان کا دیکھ لینا بقیہ بیع کے دیکھنے کے لئے کافی ہے۔ ①

حنفیہ کے جوابات..... حنفیہ نے دوسرے آئمہ کے دلائل کے یہ جوابات دیئے ہیں کہ نہ دیکھی ہوئی بیع کی جہالت ایسی نہیں ہوتی جو مفہمی الی النزاع ہو جب تک کہ خریدار کو بیع واپس کرنے کا حق حاصل ہو۔

”رہی یہ حدیث کہ جو چیز انسان کے پاس موجود نہ ہو اس کی بیع سے منع کیا گیا ہے“ سوا اس کا معنی یہ ہے کہ ایسی چیز کی بیع سے منع کیا گیا ہے جس کا انسان مالک نہ ہو، اور بیع غرر کی ممانعت سے مراد ایسی چیز کی بیع ہے جو متعین اور مقرر نہ ہو۔ ②

دوسرا مقصد: ثبوت اختیار کا وقت..... خریدار جس وقت بیع کو دیکھے گا اس وقت اسے اختیار حاصل ہوگا، اس سے پہلے اسے اختیار حاصل نہیں ہوگا، اگر رویت سے پہلے بیع کو نافذ کر دیا تو بیع لازمی نہیں ہوگی اور اختیار بھی ساقط نہیں ہوگا، خریدار کو حق حاصل ہے کہ وہ بیع کو رد کر دے چونکہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے رویت کے بعد خریدار کے لئے اختیار ثابت کیا ہے اگر خریدار کے لئے اختیار اجازت رویت سے قبل ثابت ہو اور وہ عقد کی اجازت دے دے تو رویت کے بعد اسے اختیار حاصل نہیں ہوگا یہ نص حدیث کے خلاف ہے۔

رہی بات رویت سے قبل فسخ کی سوا اس میں مشائخ کا اختلاف ہوا ہے۔ بعض کہتے ہیں: خریدار کو فسخ عقد کا اختیار حاصل نہیں ہوگا چونکہ یہ اختیار رویت سے قبل ہے اسی لئے نفاذ کا رویت سے قبل مالک نہیں تھا لہذا فسخ کا مالک بھی نہیں ہوگا۔

بعض مشائخ کہتے ہیں: رویت سے قبل خریدار کو فسخ عقد کا حق حاصل ہے اور یہی قول صحیح ہے۔ یہ سب اختیار کی وجہ سے نہیں، چونکہ یہ ثابت نہیں، نیز جو چیز خریدار نے دیکھی نہ ہو اسے خریدنا عقد غیر لازم ہوتا ہے لہذا یہ معرض فسخ میں ہوتا ہے، جیسے وہ عقد جس میں اختیار عیب ہو، اور جیسے عقد عاریہ اور عقد ودیعت۔ ③

تیسرا مقصد: ثبوت اختیار کی کیفیت..... اس مقصد کے بارے میں فقہائے حنفیہ کا اختلاف ہے۔ بعض فقہاء کہتے ہیں: اختیار رویت مطلقاً پوری عمر میں ثابت ہوتا ہے ہاں البتہ اگر ایسے احوال پائے جائیں جو اختیار کو ساقط کر دیں، جیسا کہ مسقطات کے بیان میں آیا چاہتا ہے، یہ مذہب امام کرخی رحمۃ اللہ علیہ کا مختار مذہب ہے۔

اور حنفیہ کے نزدیک اصح بھی یہی ہے، چونکہ یہ اختیار بیع کے حال پر اطلاع کرنے سے تعلق رکھتا ہے لہذا عیب کی وجہ سے رد کرنے کے مشابہ ہے، نیز اس اختیار کے ثبوت کا سبب رضا کا تحمل ہونا ہے جبکہ جب تک سبب باقی رہتا ہے حکم بھی اس وقت تک باقی رہتا ہے۔

بعض فقہاء کہتے ہیں: یہ اختیار رویت کے بعد امکان فسخ تک باقی رہتا ہے، حتیٰ کہ اگر خریدار نے بیع کو دیکھ لیا اور رویت کے بعد فسخ عقد ہو سکتا تھا لیکن عقد فسخ نہ کیا تو اختیار رویت ساقط ہو جائے گا، اگرچہ اختیار کو ساقط کر دینے والے اسباب (جن کا بیان آیا چاہتا ہے) نہ بھی پائے جائیں۔ ④

①..... مغنی المحتاج ۱۸/۲، المہذب ۱/۲۶۳، المبسوط ۱۳/۶۹، البدائع ۵/۲۹۵، البدائع ۵/۲۹۵، فتح القدير

حنابلہ..... کہتے ہیں خیار رویت فوری طور پر (علی الفور) حاصل ہوگا۔ ❶

چوتھا مقصد: خیار رویت والی بیع کی صفت (طریقہ کار) اور اس کا حکم

بیع کا طریقہ کار..... خریدار نے جو چیز نہ دیکھی ہو اس کی خریداری لازم نہیں ہوتی، خریدار کو دیکھنے کے بعد فسخ اور نفاذ میں اختیار حاصل ہوگا۔ چونکہ عدم رویت سودہ کے تمام ہونے سے مانع ہوتا ہے نیز وصف کی جہالت خریدار کی رضا مندی پر اثر انداز ہوتی ہے۔ لہذا خریدار کے لئے خیار ثابت ہے، تاکہ خیار کے ذریعے ندامت کا ازالہ کر سکے، برابر ہے بیع بیان کردہ وصف کے مطابق ہو یا مخالف، یہ حنفیہ کا مذہب ہے ❷ جبکہ مالکیہ، حنابلہ اور شیعہ امامیہ کہتے ہیں: بیع مشتری کو لازم ہو جائے گی جب بیع بیان کردہ وصف کے مطابق ہو، اگر بیان کردہ وصف کے خلاف ہو تو خریدار کو خیار حاصل ہوگا۔ ❸

ظاہر یہ کہتے ہیں: اگر بیع صفقہ کے مطابق ہو تو لازم ہو جائے گی اگر صفقہ (سودے) کے مخالف ہو تو باطل ہو جائے گی۔ ❹

بیع کا حکم..... بیع کا حکم وہی ہوگا جو اس عقد کا حکم ہوتا ہے جس میں خیار نہیں ہوتا، لہذا بدیلین میں ملکیت ثابت نہیں ہوگی جبکہ ایجاب و قبول سے عقد تمام ہونے کے فوراً بعد بائع کے لئے ٹرین کی ملکیت ثابت ہوتی ہے لیکن عقد لازم نہیں ہوتا بخلاف خیار شرط کے۔ دونوں خیاریوں میں فرق کی وجہ یہ ہے کہ خیار رویت میں بیع مطلقاً صادر ہوتی ہے اور کسی شرط کے ساتھ مقید نہیں ہوتی اور مفہوم یہ ہوتا ہے کہ لازم ہے البتہ خیار رویت کی وجہ سے رد شریعت سے ثابت ہے جبکہ خیار شرط متعاقبین کے شرط لگانے سے ثابت ہوتا ہے، لہذا عقد میں اس کا اثر ہوگا اور فی الحال استقرار حکم سے مانع ہوگا۔ جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے۔ ❺

پانچواں مقصد: ثبوت خیار کی شرائط..... ثبوت خیار کے لئے مختلف شرائط عائد کی گئی ہیں ورنہ عقد لازمی ہو جائے گا، ان میں سے کچھ یہ ہیں۔

۱..... محل عقد (معتوق علیہ/ سامان) ان چیزوں میں سے ہو جو متعین کرنے سے متعین ہو جاتی ہوں، اگر وہ متعین ہونے والی چیز نہ ہو تو اس میں خیار ثابت نہیں ہوگا، یہاں تک کہ اگر بیع مقایضہ یعنی جنس کی بیع جنس کے بدلہ میں ہو (جیسے گندم کی بیع چاول کے بدلہ میں) تو خریدار اور فروخت کنندہ دونوں کو خیار حاصل ہوگا جبکہ دونوں نے بیع کو عقد سے پہلے دیکھا نہ ہو۔ ❶

جبکہ عقد صرف (یعنی نقد کی بیع نقد کے بدلہ میں) میں فروخت کنندہ اور خریدار کو خیار حاصل نہیں ہوگا چونکہ بیع صرف میں خیار رویت کا کوئی فائدہ نہیں جس کا بیان آیا جا رہا ہے۔ جبکہ عین کی بیع نقدی کے بدلہ میں (جیسے گندم کی بیع روپے کے ساتھ) کی صورت میں خریدار کو خیار حاصل ہوگا اور بائع کو خیار حاصل نہیں ہوگا۔

اس میں دراصل سبب یہ ہے کہ عقد محل جب معین نہیں ہوگا تو موجب خیار کی وجہ سے فسخ کے لئے معین بھی نہیں ہوگا۔ لہذا رد میں کوئی فائدہ نہیں، نیز جو چیز معین کرنے سے متعین نہ ہو وہ عقد کر لینے سے ملکیت میں نہیں آتی، بلکہ قبضہ سے ملکیت میں آتی ہے، اور فسخ کا صدور اس چیز پر ہوتا ہے جو عقد سے ملکیت میں آئے، ایک وجہ یہ بھی ہے کہ جب حق معین چیز ہو تو اس میں لوگوں کی مختلف اغراض ہوتی ہیں اور اس میں ثبوت خیار اس لئے ہوتا ہے تاکہ خریدار بیع کو دیکھ سکے آیا کہ وہ اس کے لئے بہتر ہے یا نہیں۔

اس تفصیل کے پیش نظر خیار رویت ان معاملات میں ثابت ہوگا جو فسخ کا احتمال رکھتے ہوں جیسے بیع، اجارہ، دعوائے مال پر صلح، تقسیم

❶..... المغنی ۳/۵۸۱۔ ❷ البدائع ۵/۲۹۲، فسخ القدر ۵/۱۳۷۔ ❸ القوانین الفقہیہ ص ۲۵۶، المغنی ۳/۵۸۲، المختصر النافع ص ۱۳۶۔ ❹ المخلی ۸/۳۸۹۔ ❺ البدائع المکان السابق۔ ❻ البدائع ۵/۲۹۲۔

الفقه الاسلامی وادلت..... جلد پنجم ۲۰۳ عقود

وغیرہ، چونکہ یہ معاملات ان اشیاء کے رد کرنے سے فسخ ہو جاتے ہیں، لہذا خیاری رویت ان میں ثابت ہوگا۔ جبکہ ان معاملات میں خیاری رویت ثابت نہیں ہوگا جو فسخ کا احتمال نہیں رکھتے، جیسے مہر، بدل خلع، قتل عمد پر صلح وغیرہ، چونکہ یہ معاملات مال کے رد کرنے سے فسخ کا احتمال نہیں رکھتے، گویا اصول یہ سامنے آتا ہے کہ ہر وہ عقد جو رد سے فسخ ہو جائے اس میں خیاری رویت ثابت ہوگا اور جو عقد رد سے فسخ نہ ہو اس میں خیاری رویت ثابت نہیں ہوگا۔

جیسا کہ علامہ کاسانی رحمۃ اللہ علیہ نے اس کی تصریح کی ہے۔ ①
 ۲..... محل عقد (معقود علیہ/سامان) کو نہ دیکھنا۔ اگر خریدار نے قبل ازین معقود علیہ کو دیکھا ہو تو اسے خیاری رویت حاصل نہیں ہوگا۔ بشرط یہ کہ معقود علیہ کوئی ایسی چیز ہو جس میں اتنا جلدی تغیر نہ آتا ہو، ورنہ تغیر کی وجہ سے خریدار کو اختیار حاصل ہوگا۔ چونکہ تغیر پذیر چیز کو خرید لیا تو گویا بن دیکھے اسے خرید لیا۔ ②

تحقیق رویت کی کیفیت..... رویت کبھی پوری مبیع کی ہوتی ہے اور بسا اوقات بعض مبیع کی رویت ہوتی ہے، اس میں ضابطہ یہ ہے کہ مبیع کی اتنی مقدار کو دیکھ لینا کافی ہے جس سے مقصد حل ہو جاتا ہو اور معرفت حاصل ہو جاتی ہو۔ ③
 اس کی تفصیل کچھ اس طرح سے ہے کہ نہ دیکھی ہوئی مقدار اگر دیکھی ہوئی مقدار کے تابع ہو تو خریدار کو اختیار حاصل نہیں ہوگا برابر ہے کہ دیکھی ہوئی مقدار کسی بھی حال میں علم کا فائدہ دے یا نہ دے، چونکہ تابع کا حکم اصل کا حکم ہوتا ہے۔
 اگر نہ دیکھی ہوئی مقدار دیکھی ہوئی مقدار کے تابع نہ ہو پھر اگر مقصود بنفسہ دیکھی ہوئی چیز جیسا ہو تو پھر اس میں مزید تفصیل ہے۔ چنانچہ اگر دیکھی ہوئی مقدار سے ان دیکھی مقدار کی حالت کی پہچان حاصل ہو تو ان دیکھی مقدار میں خیاری رویت حاصل نہیں ہوگا بشرط یہ کہ ان دیکھی مقدار دیکھی ہوئی مقدار کے ہم مثل ہو یا اس سے اعلیٰ ہو چونکہ مقصد بقیہ مقدار کی حالت کا علم ہوتا ہے۔
 اگر دیکھی ہوئی مقدار سے ان دیکھی مقدار کی حالت کی پہچان نہ ہوتی ہو تو خریدار کو ان دیکھی مقدار میں اختیار حاصل ہوگا۔ چونکہ دیکھی ہوئی مقدار سے مقصد حاصل نہیں ہوگا تو خریدار نے سرے سے مبیع کو دیکھا ہی نہیں۔

اسی ضابطہ کی بنیاد پر یہ مسئلہ بھی متفرع ہوتا ہے کہ ڈھیر کو اوپر اوپر سے دیکھ لینا کافی ہوتا ہے، جانور کے منہ اور دھڑ کو دیکھ لینا کافی ہے، یہی امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے، جبکہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک منہ کو دیکھ لینا اور لپٹے ہوئے کپڑے کو اوپر سے دیکھ لینا کافی ہے، جبکہ امام زفر رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک پورے کپڑے کو پھیلا کر دیکھنا ضروری ہے۔ یہی مختار قول ہے۔ جیسا کہ حنفیہ کی اکثر معتبر کتب میں بھی ہے۔ جبکہ ابن عابدین نے اس کا تعاقب کیا ہے اور لکھا ہے کہ اگر تھان کے اندر کا کپڑا ظاہری کپڑے سے مختلف نہ ہوتا ہو تو اختیار ساقط ہو جائے گا ہاں البتہ اگر اندر کا کپڑا ظاہری حصہ سے زیادہ ردی نکلے تو اختیار حاصل ہوگا۔ ④

جو بکری گوشت بنانے کے لئے خریدی جائے تو اس کو چھو کر دیکھنا لابدی ہے تاکہ اس کی فربہی کا پتہ چل جائے، یہاں تک کہ خریدار نے بکری دور سے دیکھ لی تو اسے اختیار حاصل ہوگا چونکہ جو بکری ذبح کرنے کے لئے خریدی جاتی ہے اس کا مقصد گوشت ہوتا ہے، جبکہ دور سے دیکھنے سے یہ مقصد حاصل نہیں ہوتا، اگر بکری دودھ یا افزائش نسل کے لئے خریدی گئی ہو تو پورے بدن کو ٹٹول کر دیکھنا ضروری ہوگا۔ اسی طرح تھنوں کو دیکھنا بھی ضروری ہے، چونکہ دودھ والی بکری میں اس کے تھنوں سے سارا مقصد متعلق ہوتا ہے، جبکہ بکریوں کی جملہ اقسام تھنوں کے اعتبار سے مختلف ہوتی ہیں، جبکہ دور سے دیکھنے سے مقصد پورا نہیں ہوتا۔ ⑤

رہی بات دریوں اور قالینوں کی سو اگر قالینوں کا اوپر والا حصہ اور پلٹا ہوا بیچ والا حصہ مختلف ہوتا ہو اور خریدار نے صرف اوپر سے دیکھ لیا ہو تو
 ①..... البدائع المرجع السابق ② الميسوط ۱۳/۴۲، البدائع ۵/۲۹۲ ③ البدائع ۵/۲۹۳، رد المحتار ۳/۶۸ ④ الميسوط ۱۳/۴۲، البدائع ۵/۲۹۳، فح القدير ۵/۱۳۲، رد المحتار ۳/۶۹ ⑤ البدائع ۵/۲۹۳، رد المحتار ۳/۷۰، فح القدير ۵/۱۳۳۔

اسے خیار حاصل ہوگا۔

رہی بات گھروں، زمینوں اور باغات کی سواگر گھروں کو اندر باہر سے دیکھ لیا، باغات کو باہر باہر سے دیکھ لیا اور درختوں کی چوٹیاں دیکھ لیں تو خریدار کو خیار حاصل نہیں ہوگا، البتہ گھر کے صحن کو دیکھ لینا رویت کے لئے کافی نہیں ہوگا، چونکہ گھر مختلف ہوتے ہیں۔

امام زفر کے علاوہ حنفی آئمہ گھروں کے معاملہ میں باہر سے دیکھ لینے کو اور صحن کے دیکھ لینے کو کافی سمجھتے ہیں، البتہ آج کل اتنی سی رویت پر اکتفا نہیں کیا جائے گا گویا زمانہ بدلنے سے یہ حکم بھی بدل چکا ہے جبکہ حجت اور دلیل کا اختلاف نہیں۔ ❶

یہ تفصیل تب ہے جب معقود علیہ ایک ہی چیز ہو اگر بیع مختلف اشیاء ہوں تو اس میں یہ تفصیل ہے: اگر بیع از قسم عددی ہو جن میں تفاوت ہوتا ہو جیسے چوپائے، کپڑے جیسے کسی شخص نے ایک بورے میں بند کپڑے خریدے یا بکریوں کا ریوڑ خریدا یا اونٹ یا گائے خریدیں یا انار، ناشپاتیاں جو نو کرے میں رکھی ہوں خریدیں ان میں سے بعض کو دیکھ لیا تو بقیہ میں خریدار کو اختیار حاصل ہوگا چونکہ پوری کی پوری بیع مقصود ہوتی ہے جبکہ دیکھی ہوئی اشیاء سے بقیہ اشیاء کی پہچان نہیں ہو سکتی چونکہ بیع کے مختلف افراد میں تفاوت ہے۔

اگر بیع از قسم ملکیتی ہو یا عددی متقارب ہو جیسے خروٹ اور انڈے تو بعض بیع کو دیکھ لینے سے خیار ساقط ہو جاتا ہے چونکہ بقیہ بیع کا حال معلوم ہو جاتا ہے۔ یہ تفصیل تب ہے جب بیع کسی ایک تھیلے یا برتن میں رکھی ہو اگر دو تھیلوں میں رکھی ہو تو پھر یا تو دو جنسوں میں ہوگی یا ایک جنس کی تو اس صورت میں خریدار کو خیار حاصل ہوگا اس میں کسی کا اختلاف نہیں، چونکہ ایک جنس یا ایک وصف کی بیع کو دیکھنے سے دوسری جنس یا وصف کی پہچان نہیں ہو پاتی۔ اگر پوری بیع جنس واحد سے ہو یا صفت واحدہ سے ہو تو اس صورت میں مشائخ کا اختلاف ہوا ہے۔

مشائخ بلخ..... کہتے ہیں خریدار کو خیار حاصل ہوگا چونکہ دو تھیلوں میں بیع کے ہونے سے ایسا ہی ہو جاتا ہے جیسے دو جنسیں ہوں۔

مشائخ عراق..... کہتے ہیں: خریدار کو خیار حاصل نہیں ہوگا اور یہی صحیح بھی ہے، چونکہ اس جنس کی بعض بیع کو دیکھ لینے سے بقیہ بیع کا علم حاصل ہو جاتا ہے، برابر ہے کہ بیع ایک ہی تھیلے یا برتن میں رکھی ہو یا دو تھیلوں میں۔ ❷

بیع اگر زمین میں ہو..... اگر بیع زمین میں دبی ہوئی ہو اور کسی برتن یا تھیلے میں نہ ہو جیسے گاجر، مولی، پیاز وغیرہ تو اس بارے میں امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ سے درج ذیل تفصیل مروی ہے۔

الف..... اگر چیز ایسی ہو جسے اکھاڑنے کے بعد مایا تو لا جاتا ہو یا اس کا وزن کیا جاتا ہو جیسے قوم، پیاز، گاجر اگر خریدار نے بائع کی اجازت سے کوئی چیز زمین سے اکھاڑی یا خریدار کی رضامندی سے بائع نے اکھاڑی تو بقیہ بیع میں خیار ساقط ہو جائے گا، چونکہ ملکیتی چیز کے بعض حصہ کو دیکھ لینا کل کو دیکھ لینے کے مترادف ہے۔

اگر خریدار نے بائع کی اجازت کے بغیر ہی بیع زمین سے اکھاڑی تو خریدار کو خیار نہیں حاصل ہوگا، وہ خواہ اکھاڑی ہوئی چیز سے راضی ہو یا راضی نہ ہو بشرط یہ کہ جب اس چیز کی لوگوں کے ہاں کوئی قیمت ہو چونکہ اکھاڑنے سے اس میں عیب آ جاتا ہے، اگر خریدار اکھاڑتا نہ تو اس کی برہوتری میں اضافہ ہوتا، جبکہ زمین سے جب کوئی چیز اکھاڑی جاتی ہے تو اس کی برہوتری میں اضافہ نہیں ہوتا بلکہ وہ آئے دن خراب ہوتی رہتی ہے جبکہ اصول یہ ہے کہ جب خریدار کے پاس بیع میں عیب پیدا ہو جائے جو اس کے عمل سے نہ ہو تو رد سے مانع ہوتا ہے جبکہ خریدار کے نفع سے عیب پیدا ہو تو بطریق اولیٰ رد سے مانع ہوگی۔

ب..... اگر زمین میں چھپی چیز ایسی ہو جو گنتی کر کے فروخت کی جاتی ہو جیسے مولی، گاجر وغیرہ تو ان میں سے بعض کو دیکھ لینا کل کو دیکھنے کے مترادف نہیں ہوگا چونکہ یہ چیزیں عددی متفاوت جیسی ہیں، لہذا بعض بیع کو دیکھنا کافی نہیں ہوگا۔ جیسے کپڑوں میں ہوتا ہے۔

❶..... البدائع ۲۹۴/۵، ردالمحتار ۷/۴ فتح القدیر ۱۴۴/۵۔ ❷ البدائع ۲۹۴/۵، حاشیۃ الشلبی علی الزیلعی ۲۶/۴۔

اگر خریدار نے بائع کی اجازت کے بغیر کوئی چیز زمین سے اکھاڑ لی تو عیب کی وجہ سے خیار ساقط ہو جائے گا۔ بشرط یہ کہ اکھاڑی ہوئی چیز کی کوئی قیمت ہو۔ اگر اس کی قیمت نہ ہو تو خیار ساقط نہیں ہوگا چونکہ اس سے عیب تحقق نہیں ہوتا۔

امام کرخی رحمۃ اللہ علیہ نے زمین میں چھپی بیج کی تفصیل مذکورہ بالا تفصیل کے علاوہ کی ہے اور انہوں نے بعض بیج کو دیکھنے پر خریدار کو اختیار دیا ہے۔ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہے کہ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ جب خریدار نے ساری بیج کو زمین سے اکھاڑ لیا یا بعض بیج کو اکھاڑا تو اسے خیار حاصل ہوگا۔ رہی بات امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کی سوان کا قول امام ابو یوسف کے ہم مثل قول ہے، چنانچہ جب خریدار نے زمین سے کوئی چیز اکھاڑ لی جس سے بقیہ بیج پر استدلال کیا جاسکے اور خریدار اس سے راضی بھی ہو تو بیج لازم ہو جائے گی۔ ❶

بوتل میں بند تیل وغیرہ..... اگر بیج تیل ہو جو بوتل میں بند ہو اور خریدار باہر سے بوتل کو دیکھ لے تو امام محمد رحمۃ اللہ علیہ سے دو روایتیں مروی ہیں۔

اول..... باہر سے دیکھ لینا کافی ہے اور اتنا دیکھنے سے خیار ساقط ہو جائے گا چونکہ باہر سے دیکھ لینے سے اندر موجود تیل یا بائع چیز کا علم ہو جاتا ہے گویا یہ ایسا ہی ہے کہ تیل کو بوتل سے نکال کر دیکھا۔

دوم..... خریدار کو خیار حاصل ہوگا چونکہ بوتل کو کھول کر جو علم ہوتا ہے وہ بند بوتل کو دیکھنے سے نہیں ہوتا، نیز بوتل میں پڑی چیز کا رنگ وہی دکھائی دے رہا ہوتا ہے جو بوتل کا رنگ ہو۔ لہذا باہر سے دیکھنے سے مقصد پورا نہیں ہوتا۔ ❷

بعض حنفی علماء کے نزدیک خریدار نے اگر آئینے میں بیج کو دیکھا یا کھڑے پانی میں بیج کا عکس دیکھا تو اس دیکھنے سے خیار رویت ساقط نہیں ہوگا چونکہ خریدار نے بعینہ بیج کو نہیں دیکھا ہوتا بلکہ بیج کا عکس دیکھا ہے، جبکہ صبح یہ ہے کہ یوں اس طرح خریدار بعینہ بیج کو دیکھتا ہے چونکہ بالمقابل ہونا (یعنی بیج کا آئینے سے سامنے ہونا) رویت کی شرط نہیں، چنانچہ ہم اللہ تعالیٰ کو بالمقابل نہیں دیکھیں گے، لیکن اس انداز سے کہ جس سے خریدار کو بیج کی شکل و ہیئت کا علم ہو جائے اور آئینے کے چھوٹے بڑے ہونے کے تفاوت سے کوئی امر مانع نہ ہو تو اس سے اصل بیج کا پتہ چل جاتا ہے لہذا خیار ساقط ہوگا۔ ❸ اس اصول کے پیش نظر اگر چھوٹی نہر میں کوئی مچھلی خریدی جس کا پکڑنا آسان اور ممکن ہو اور کسی حیلہ اور تدبیر کی ضرورت نہ ہو تو یہ بیج جائز ہے اگر خریدار نے مچھلی نہر میں دیکھ لی اور پھر مچھلی کو پکڑ لیا تو بعض فقہاء کے نزدیک خیار ساقط ہو جائے گا چونکہ خریدار نے بعینہ بیج کو دیکھا ہے۔ بعض علماء کہتے ہیں کہ خیار ساقط نہیں ہوگا یہی صحیح مذہب ہے۔ چونکہ پانی میں چیز کو اصلی اور طبعی حالت میں نہیں دیکھا جاسکتا بلکہ پانی میں چیز طبعی جسامت سے بڑی دکھائی دیتی ہے لہذا اس طرح پانی میں دیکھنے سے مقصد حاصل نہیں ہوگا، لہذا خریدار کو خیار حاصل ہوگا۔ ❹

غیر حنفیہ کے مذاہب:

مالکیہ..... کہتے ہیں وہ چیزیں جن کی جڑ زمین میں چھپی ہو جیسے گاجر، پیاز، شلغم، مونگ پھلی اور اروئی ترکاری کی خرید و فروخت جائز ہے بشرط یہ کہ اس کا ظاہری حصہ دیکھ لیا جائے اور ایک دو کوز مین سے نکال کر دیکھا جائے۔ اگر بیج مکملی اور موزونی ہو جو مٹی بھی ہو تو بعض بیج کو دیکھنے سے بیج جائز ہوتی ہے جیسے روٹی وغیرہ بخلاف قیمتی اشیاء کے چنانچہ قیمتی اشیاء میں بعض کو دیکھنے سے خیار ساقط نہیں ہوگا جیسے مختلف کپڑوں میں سے ایک کپڑا دیکھ لیا۔ ❺

❶..... تحفة الفقہاء ۲/۱۲۳۔ ❷ البدائع ۵/۲۹۳، الدر المختار ۴/۴۰۔ ❸ البدائع ۵/۲۹۵۔ ❹ البدائع ۵/۲۹۵۔ ❺..... المجموع

شافیہ اور حنابلہ..... کہتے ہیں: جو اشیاء زمین میں چھپی ہوں ان کی بیع جائز نہیں، جیسے مولیٰ، گاجر، پیاز اور تھوم، چونکہ یہ مجہول چیز کی بیع ہے جو کہ غرر پر مشتمل ہے۔

نمونہ دیکھ کر بیع ❶ کرنا..... بسا اوقات خریدار بیع کا صرف نمونہ دیکھتا ہے، یوں بیع صحیح ہو جاتی ہے اور جمہور فقہاء کے نزدیک بیع لازمی ہو جاتی ہے بشرط یہ کہ نمونہ بقیہ بیع پر دلالت کرتا ہو، میں اب فقہاء کے نزدیک نمونہ دیکھ کر بیع کے حکم کو بیان کروں گا۔

مثال..... مثلاً ایک شخص بھاری مقدار میں گندم یا چاول خریدنا چاہتا ہے اور وہ اتنی بڑی مقدار میں گندم کو دیکھنے کی بجائے صرف مٹھی بھر اس کا نمونہ دیکھ لیتا ہے، یہ صرف مٹھی اشیاء میں ہوتا ہے جیسے دانے، روٹی، غلہ وغیرہ۔

اس کا حکم..... نمونہ پر بیع حنفیہ مالکیہ اور شافیہ کے نزدیک جائز ہے جبکہ حنابلہ اور ظاہریہ کے نزدیک جائز نہیں۔ اس کی تفصیل درج ذیل ہے۔

حنفیہ ❶..... کہتے ہیں مکلی اور موزونی اشیاء کا نمونہ دیکھ کر بیع کرنا جائز ہے، چونکہ جنس واحد میں اس کے بعض حصہ کو دیکھنے پر اکتفا کرنا جائز ہے چونکہ بقیہ بیع کا اس سے پتہ چل جاتا ہے ہاں البتہ اگر بقیہ بیع ردی مال ہو تو بیع صحیح نہیں ہوگی، گویا بقیہ بیع میں خریدار کو اختیار حاصل ہوگا۔ تاکہ بیع تمام ہونے سے قبل تفریق صفحہ لازم نہ آئے، صبح یہ ہے کہ کچھ حصہ کو دیکھ لینا کافی ہوتا ہے برابر بیع ایک ہی تھیلے میں ہو یا دو تھیلوں میں۔ ملحوظ رہے کہ ہمارے زمانہ میں کپڑے مٹھی اشیاء میں سے ہیں۔

مالکیہ..... کہتے ہیں۔ ❷ مٹھی اشیاء میں سے کچھ حصہ کو دیکھ لینے سے بیع جائز ہو جاتی ہے جیسے روٹی وغیرہ، بخلاف قیمتی اشیاء کے جیسے تیار شدہ کپڑے کی گٹھ چنانچہ ظاہری مذہب میں کچھ حصہ کو دیکھنا کافی نہیں ہوگا۔

شافیہ..... کہتے ہیں ❸ نمونہ پر ہونے والی بیع کی تین صورتیں ہیں:

۱..... بیع کا صحیح ہونا

۲..... بیع کا باطل ہونا

چنانچہ نمونہ اگر بیع میں داخل ہو تو بیع صحیح ہے ورنہ نہیں۔

حنابلہ..... کہتے ہیں ❹ نمونہ کی بیع صحیح نہیں ہے، مثلاً بائع نے خریدار کو گندم کے ڈھیر میں سے ایک صاع دکھلایا پھر ڈھیر کو فروخت کیا کہ وہ اسی جنس سے ہے تو بیع صحیح نہیں ہوگی، چونکہ حنابلہ کے نزدیک یہ شرط ہے کہ متعاقدین کی رؤیت بیع کے ساتھ ملی ہوئی ہو اور یہ صحیح بیع کی رؤیت یا بعض بیع کی رؤیت بقیہ بیع پر دلالت کرتی ہے۔ جیسے غیر منقوش کپڑے کے دورخ اور متساوی الاجزاء ڈھیر جو غلے کا ہو کے اوپر والا حصہ اور پیک کیا ہو اسامان جو ایک ہی جنس کا ہو۔

ظاہریہ..... کہتے ہیں نمونہ کی بیع کسی حال میں جائز نہیں ہے۔ ❺

بیع کو دیکھنے میں وکالت..... اگر خریدار نے خریدی ہوئی چیز کو دیکھنے کے لئے کسی شخص کو وکیل بنایا جبکہ خود مؤکل نے اس چیز کو نہ دیکھا ہو تو اگر ارضی ہو تو عقد لازمی ہو جائے گا اگر چاہے تو عقد فسخ کر دے، چونکہ وکیل مؤکل کے قائم مقام ہوتا ہے جبکہ مؤکل رائے کو وکیل کے سپرد کر دیتا ہے۔

❶..... اسے عربی میں بیع بالتموزن اور انموزن کہا جاتا ہے۔ ❷ تبیین الحقائق للزلیعی وحاشیة الشلیبی ۲۶/۳۔ ❸ الشرح الکبیر للدردیر

۲۳/۳۔ ❹ المجموع للنووی ۳۲۷/۹۔ ❺ غایۃ المنتہی ۱۰/۲، کشاف القناع ۱۵۲/۳۔ ❻ المحلی ۵۷/۸۔

اگر خریدار نے رویت سے قبل قبضہ کے لئے وکیل مقرر کیا تو وکیل کی رویت مؤکل کی رویت کے قائم مقام ہوگی۔ چنانچہ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک خریدار کا اختیار رویت ساقط ہو جائے گا، جبکہ صاحبین کے نزدیک وکیل کے قبضہ مع رویت کے اختیار ساقط نہیں ہوتا، چونکہ خریدار نے قبضہ کے لئے وکیل مقرر کیا ہے اس لئے نہیں کہ خیار ہی کو ساقط کر دے، لہذا وکیل خیار کو ساقط کرنے کا مالک نہیں ہوگا جیسے خیار شرط کے اسقاط کا مالک نہیں ہوتا۔

امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی رائے یہ ہے کہ وکیل قبضہ اور وکیل خریداری میں کوئی فرق نہیں ہے، وکیل کی رویت کافی ہے، اس کی رویت سے خیار بالا جماع ساقط ہو جاتا ہے چونکہ کسی چیز کے حصول کے لئے مقرر کیا گیا وکیل اس چیز کے تمام کا وکیل ہوتا ہے اور قبضہ اسی وقت تمام ہو پاتا ہے جب خیار ساقط کر دیا جائے۔ ❶

فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ اگر خریدار نے بیع پر قبضہ کرنے کے لئے قاصد روانہ کیا اور قاصد نے بیع کو دیکھ لیا اور اس سے رضامند رہا تو اصل خریدار کو خیار رویت حاصل رہے گا، وکیل اور قاصد میں فرق یہ ہے کہ قبضہ کرنے میں وکیل اصل ہوتا ہے اور مؤکل کے لئے نفع کا حکم واقع ہوتا ہے، گویا اتمام قبضہ وکیل کے سپرد ہوتا ہے۔ رہی بات قاصد کی وہ تو اصل کی طرف سے قبضہ کرنے میں نائب ہوتا ہے، گویا قاصد کا قبضہ اصل کا قبضہ ہوتا ہے اور اتمام قبضہ مرسل (اصل) کی طرف راجع ہے۔ ❷

خیار عیب کی صورت میں فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ اگر خریدار نے کسی شخص کو بیع پر قبضہ کرنے کے لئے وکیل مقرر کیا اور پھر وکیل نے قبضہ کے بعد چیز میں کوئی عیب پایا تو مؤکل کا خیار عیب ساقط نہیں ہوگا۔ خیار شرط کے بارے میں مشائخ حنفیہ کا اختلاف ہے، بعض کہتے ہیں: یہ اختلاف پرانا ہے جو کہ امام ابوحنیفہؒ اور صاحبینؒ کے درمیان ہے، بعض کہتے ہیں: بالاتفاق خیار ساقط نہیں ہوگا۔

شافعیہ کہتے ہیں بیع کی رویت اور عدم رویت میں اعتبار عائد کا ہے۔ ❸

رویت بیع کے متعلق ایک تبصرہ اور تحقیق..... رویت مقصودہ آنکھوں سے دیکھنے کے ساتھ خاص نہیں، بلکہ ہر چیز کے حسب حال کا اعتبار ہے، اور ایسے حاسہ کا اعتبار ہے جس سے مقصد حاصل ہوتا ہو، چنانچہ وہ چیزیں جن کی تحقیق سونگھنے سے ہوتی ہوں ان کی رویت سونگھنا ہے جیسے خوشبوئیں۔ وہ چیزیں جن کی تحقیق چکھنے سے ہوتی ہوں ان کی رویت چکھنا ہے جیسے شہد وغیرہ۔ اور جو چیزیں چھو کر معلوم کی جاتی ہوں ان کی رویت چھونا ہے، جو بکری ذبح کرنی ہو اس کو ٹولنا اور ہاتھ لگا کر چھونا رویت ہے، اسی طرح دودھ دینے والی بکری میں تھنوں کو ہاتھ لگا کر دیکھنا رویت ہے۔ چنانچہ ان امور کو رویت کا فیہ سے تعبیر کیا جائے گا۔ اگرچہ آنکھ رویت میں شامل نہ ہو، صرف آنکھ سے دیکھنا کافی نہیں۔ جیسا کہ میں نے تفصیل کی ہے۔ ❹

مذکور بالا تفصیل بینا کے متعلق ہے اسی طرح نابینا شخص کو آنکھوں کے علاوہ دوسرے حواس سے اگر اطلاع ہو جائے تو رویت کے لئے کافی سمجھی جائے گی۔ چنانچہ چھو کر پتہ لگانے والی چیزوں میں چھونا کافی ہوگا چکھی جانے والی اشیاء میں چکھنا سونگھی جانے والی اشیاء میں سونگھنا کافی ہوگا، رہی وہ چیز جو دیکھنے سے تعلق رکھتی ہو (جیسے عصر حاضر میں موبائل اور دوسری الیکٹرانک اشیاء) تو ان کے اوصاف نابینا کے سامنے بیان کر دینا کافی ہوگا اور اوصاف کا بیان کرنا دیکھنے کے قائم مقام ہوگا۔

اگر نابینا شخص نے درختوں کی ٹہنیوں پر لگے ہوئے پھل خریدے تو اس میں صرف وصف کا اعتبار ہوگا اور کسی چیز کا اعتبار نہیں ہوگا، مشہور روایت یہی ہے۔ اگر نابینا شخص نے گھریاز میں خریدی تو صحیح روایت یہ ہے کہ وصف پر اکتفاء کر لیا جائے گا۔

اگر اندھا پن ختم ہو جائے تو خیار رویت کا حق واپس نہیں لوٹے گا چونکہ اس کے حق میں بیان و صف رویت کے قائم مقام ہے، چنانچہ حصول اصل سے قائم مقام کا حکم باطل نہیں ہوتا یہ ایسا ہی ہے جیسے کوئی شخص تیمم کر کے نماز پڑھ لے اور پھر پانی پر اسے قدرت حاصل ہو جائے تو اس سے پڑھی ہوئی نماز باطل نہیں ہوتی۔ ❶ رہی بات بیٹھا شخص کی سوا اگر اس کے سامنے بیچ کے اوصاف بیان کئے گئے جبکہ اس نے بیچ دیکھی نہ ہو اور وہ بیچ سے راضی ہو تو اس کا خیار ساقط نہیں ہوگا چونکہ اصل پر قدرت رکھتے ہوئے متبادل امر کا اعتبار نہیں ہوتا۔

رویت میں اختلاف..... اگر بائع اور خریدار کا اختلاف ہو گیا، بائع نے کہا: میں نے یہ چیز تمہیں فروخت کر دی ہے جبکہ یہ چیز تم نے دیکھی ہے، خریدار نے کہا: میں نے یہ چیز نہیں دیکھی، چنانچہ قسم کے ساتھ خریدار کا قول معتبر ہوگا، چونکہ بائع الازام عقد کا دعویٰ کرتا ہے اور خریدار الازام کا منکر ہے لہذا قول منکر کا معتبر ہوتا ہے البتہ ساتھ قسم اٹھانی ہوگی، چونکہ بائع لزوم عقد اور نسخ کے سقوط کا دعویٰ کرتا ہے۔ ❷

کس وقت کی رویت کا اعتبار ہے..... جس شخص نے کوئی چیز دیکھی پھر ایک مدت مثلاً ایک مہینہ کے بعد اسے خرید لیا، چنانچہ اگر وہ چیز اسی ہیئت اور کیفیت پر ہو جس پر خریدار نے اسے دیکھا ہو تو اسے خیار حاصل نہیں ہوگا چونکہ خریدار کو اوصاف کا علم حاصل ہو چکا، اگر کیفیت کو بدلا ہوا پایا تو اسے خیار حاصل ہوگا چونکہ اسے اوصاف کا علم نہیں ہوا گویا رویت اور عدم رویت دونوں برابر ہیں۔

اگر بائع اور خریدار میں تغیر پر اختلاف ہو اور بائع کہے: بیچ میں تغیر نہیں آیا، خریدار کہے: تغیر آیا ہے، یہاں قسم کے ساتھ بائع کا قول معتبر ہوگا چونکہ تغیر کا دعویٰ امر حادث ہے جبکہ اصل اس کا عدم ہے جو گواہوں کے بغیر قبول نہیں، بخلاف رویت میں اختلاف ہونے کے چنانچہ اس صورت میں قسم کے ساتھ خریدار کا قول معتبر ہوتا ہے جیسا کہ اوپر گزر چکا ہے چونکہ بائع عارضی امر کا دعویٰ کرتا ہے اور وہ بیچ کی صفت کا پتہ چل جاتا ہے۔ ❸

چھٹا مقصد: وہ امور جن سے خیار ساقط ہو جاتا ہے..... صریح اسقاط سے خیار رویت ساقط نہیں ہوتا، مثلاً جیسے خریدار کہے: ”میں نے اپنا خیار ساقط کر دیا۔“ رویت سے قبل اور نہ ہی رویت کے بعد، بخلاف خیار شرط اور خیار عیب کے۔

فرق یہ ہے کہ خیار رویت شرعی طور پر ثابت ہے جبکہ انسان کو خیار رویت ساقط کرنے کا اختیار حاصل نہیں، جیسے مطلقہ رجعیہ کو رجوع کرنے کا حق ساقط کرنے سے ساقط نہیں ہوتا، چونکہ انسان حق رجعت کو ساقط کرنے کا اختیار نہیں رکھتا چونکہ یہ شرعی طور پر ثابت ہے جب تک عورت عدت میں رہتی ہے، بخلاف خیار شرط کے، چنانچہ خیار شرط متعاقدین کی شرط سے ثابت ہوتا ہے لہذا متعاقدین کے ساقط کرنے سے ساقط ہو جاتا ہے، یہی حال خیار عیب کا بھی ہے، چنانچہ خریدار کی طرف سے بیچ کا سلامت، ہونا مشروط ہوتا ہے، گویا یہ صراحت کا مشروط ہے۔ ❹

خیار کا سقوط اور بیچ کا لزوم دو صورتوں میں سے ایک ہوتا ہے۔ فعل اختیاری یا ضروری، اختیاری کی دو قسمیں ہیں۔ صریح رضا اور دلالت رضا۔

صریح..... جیسے مثلاً یوں کہے: میں نے بیچ کو نافذ کر دیا یا میں راضی ہوں یا میں نے بیچ کو اختیار کر لیا ہے۔ یا کوئی ایسا لفظ بولا جو صریح کے قائم مقام ہو، برابر ہے کہ نفاذ کا بائع کو علم ہو یا علم نہ ہو۔

دلالت رضا..... اس کا حاصل یہ ہے کہ بیچ میں کوئی تصرف پایا جائے جو رویت کے بعد ہو، پہلے نہ ہو، اور یہ تصرف نفاذ بیچ پر دلالت کرتا ہو، جیسے مثلاً رویت کے بعد بیچ پر قبضہ کر لیا، چونکہ رویت کے بعد بیچ پر قبضہ کر لینا رضا مندی کی دلیل ہے جو لزوم بیچ ہے، نیز قبضہ کو عقد

❶..... المبسوط ۱۳/۷۷، فتح القدیر ۵/۱۲۶، البدائع ۵/۲۹۸، رد المحتار ۳/۷۰۔ ❷ فتح القدیر ۵/۱۵۰ رد المحتار ۳/۷۲۔

❸ فتح القدیر ۵/۱۲۹، رد المحتار ۳/۷۲۔ ❹ البدائع ۵/۲۹۷۔

کے ساتھ ایک گونا مشابہت بھی حاصل ہے۔ ❶
 اسی تفصیل کی بناء پر اگر خریدار نے بیع کسی دوسرے شخص کو بہہ کر دی اور سپرد نہ کی یا بیع کے لئے پیش کر دی اور یہ معاملہ رویت سے پہلے کیا تو خیار ساقط نہیں ہوگا چونکہ خیار صریح رضامندی سے اس صورت میں ساقط نہیں ہوتا اسی طرح دلالتہ رضائے سے بھی ساقط نہیں ہوگا۔
 اگر خریدار نے بیع کو رہن رکھا اور اسے سپرد بھی کر دیا یا کسی شخص کو اجرت پر دے دی یا کسی دوسرے شخص کو فروخت کر دی اس طور پر کہ خریدار کو خیار حاصل ہوگا تو اس کا خیار رویت ساقط ہو جائے گا، یہاں تک کہ خریدار نے قرضہ دے کر اگر رہن چھڑا بھی لیا یا اجارہ کی مدت گزر چکی یا خیار شرط کی مدت میں خریدار کو بیع واپس کر دی گئی پھر خریدار نے بیع دیکھی تو خیار رویت کی وجہ سے اسے رد بیع کا حق حاصل نہیں ہوگا، چونکہ وہ ان تصرفات کے ذریعے غیر کے لئے حق لازم کو ثابت کر چکا ہو یا لزوم ملک اس کی ضرورت ہے۔ ❷

فعل ضروری جو خیار رویت کو ساقط کرتا ہو..... اس سے مراد ہر ایسا فعل ہے جس سے خیار ساقط ہو جاتا ہو، اور خریدار کے کسی قسم کے فعل کے بغیر ہی بیع ضروری ہو جائے، جیسے حنفیہ کے نزدیک خریدار کا مرجانا، اس میں امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا اختلاف ہے جیسا کہ خیار شرط میں گزر چکا ہے۔ مثلاً جیسے دو شریکوں نے کوئی چیز جو بن دیکھے خریدی ہو اور ان میں سے ایک شریک نے دوسرے کے علاوہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک بیع کی اجازت دے دی۔ اسی طرح مثلاً ساری کی ساری بیع ہلاک ہوگئی یا کچھ ہلاک ہوگئی، یا بیع میں منفصل اضافہ کر دیا یا متصل اضافہ کر دیا جو بیع ہی سے پیدا شدہ ہو یا بیع سے پیدا شدہ نہ ہو گذشتہ تفصیل کے مطابق۔ ❸

علامہ کاسانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: اصول یہ ہے کہ ہر وہ امر جو خیار شرط اور خیار عیب کو باطل کر دے وہ خیار رویت کو بھی باطل کر دیتا ہے الا یہ کہ خیار شرط اور خیار عیب صراحتہ ساقط کرنے سے بھی ساقط ہو جاتا ہے جبکہ خیار رویت صراحتہ ساقط کرنے سے ساقط نہیں ہوتا نہ رویت سے قبل اور نہ ہی رویت کے بعد ❹ چونکہ خیار رویت خالص اللہ تعالیٰ کے حق کے طور پر ثابت ہے لہذا متعاقد کے ساقط کرنے سے ساقط نہیں ہوگا جبکہ خیار شرط اور خیار عیب دونوں متعاقدین کی شرط سے ثابت ہوتے ہیں۔ چنانچہ جس عاقد کو خیار حاصل ہوگا تو جب وہ چاہے گا بالقصد اپنے ارادہ سے اسے ساقط کر سکتا ہے چونکہ یہ اس کا حق ہے جیسا کہ اس کی تفصیل پہلے گزر چکی ہے۔

علامہ مرغینانی کہتے ہیں: وہ امور جن سے خیار شرط باطل ہو جاتا ہے ان سے خیار رویت بھی باطل ہو جاتا ہے جیسے عیب کا پیدا ہو جانا اور تصرف کر لینا۔ پھر اگر تصرف ایسا ہو جس کا خاتمہ ناممکن ہو جیسے غلام کو آزاد کر دینا، غلام کو مدبر بنا دینا، یا ایسا تصرف کر دیا جو دوسرے کے حق کو واجب کرتا ہو جیسے مطلق بیع، اجارہ چنانچہ یہ تصرف بھی خیار کو باطل کر دیتا ہے برابر ہے تصرف رویت سے پہلے ہو یا بعد میں، چونکہ لزوم ہو چکا تو اس کا فسخ دشوار ہوگا، لہذا خیار باطل ہوگا۔ اگر تصرف ایسا ہو جو دوسرے کے حق کو واجب نہ کرتا ہو جیسے بیع بشرط خیار، بہہ جو سپردگی کے بغیر ہو اور باہمی بھاؤ تاؤ، تو یہ تصرف خیار کو رویت سے قبل باطل نہیں کرے گا چونکہ یہ تصرف صریح رضامندی تکاب نہیں بڑھ پاتا، البتہ رویت کے بعد خیار کو باطل کر دیتا ہے چونکہ اس صورت میں دلالتہ رضامندی پائی جاتی ہے۔ ❺

ساتواں مقصد: وہ امور جن سے عقد فسخ ہو جاتا ہے اور فسخ کی شرائط

وہ امور جن سے عقد فسخ ہو جاتا ہے..... خیار رویت کے بسبب فسخ کی تصریح کرنے کے ساتھ عقد فسخ ہو جاتا ہے مثلاً یوں کہے: میں نے عقد فسخ کر دیا یا میں نے عقد کو توڑ دیا یا میں نے عقد رد کر دیا، یا اس کے علاوہ کوئی ایسا لفظ بولا جو ان کے قائم مقام ہو، یا قبضہ سے پہلے بیع ضائع ہوگی تو بھی عقد فسخ ہو جائے گا چونکہ بیع کارکن ختم ہو گیا۔ ❻

❶..... البدائع ۲۹۵/۵، فتح القدير ۱۳۱/۵، البدائع ۲۹۶/۵، تحفة الفقهاء ۱۳۰/۲، فتح القدير ۱۳۱/۵، البدائع ۲۹۸/۵۔
 ❷..... البدائع ۱۳۱/۵، فتح القدير ۲۹۶/۵، الهدایة مع فتح القدير ۱۳۱/۵، البدائع ۲۹۸/۵۔

فسخ کی شرائط..... فسخ کے صحیح ہونے کے لئے درج ذیل شرائط ہیں۔

۱..... یہ کہ خیار موجود ہو، چونکہ خیار جب ساقط ہو تو عقد لازم ہو جاتا ہے لہذا فسخ کی وجہ سے عقد نہیں ٹوٹے گا۔

۲..... یہ کہ فسخ عقد کی وجہ سے تفریق صفحہ لازم نہ ہوتا ہو یعنی عقد کے کچھ حصہ کو رد کر دیا اور کچھ حصہ کو نافذ کر دیا، چونکہ تفریق صفحہ کی صورت میں بائع کا نقصان ہے، نیز قبضہ سے قبل یا بعد خیار رویت تمام منصفہ سے مانع ہوتا ہے اور عقد تمام ہونے سے قبل عقد کی تجزی بلا ریب باطل ہے۔

۳..... یہ کہ بائع کو فسخ عقد کا پتہ ہوتا کہ معاملہ صاف ہے اور اپنے سامان میں من چاہا تصرف کر سکے، یہ امام ابو حنیفہ اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ہے، راہی بات امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کی سوان کے نزدیک بائع کو علم ہونا شرط نہیں، جیسا کہ خیار شرط کی بحث میں گزر چکا ہے۔ ①

ملاحظہ..... بحث کے اخیر میں ملحوظ رہے کہ خیار رویت وراثت میں منتقل نہیں ہوتا جیسے خیار شرط وراثت میں منتقل نہیں ہوتا، مثلاً خیار حاصل ہونے کے بعد خریدار مر جائے تو خیار اس کے ورثہ کو منتقل نہیں ہوگا۔

چونکہ خیار نص کی وجہ سے عاقد کے لئے ثابت ہوا ہے جبکہ وارث عاقد نہیں ہوتا لہذا خیار بھی اس کے لئے ثابت نہیں ہوگا جیسا کہ علامہ زبلی اور حنابلہ نے ذکر کیا ہے۔ ②

امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں: خیار رویت وراثت میں منتقل ہوتا ہے جیسے خیار تعیین اور خیار عیب منتقل ہوتا ہے چونکہ جس طرح وراثت املاک میں ثابت ہوتی ہے اسی طرح بیع سے ثابت ہونے والے حقوق میں بھی ثابت ہوتا ہے۔ ③

یہ منطق کے زیادہ قریب ہے چونکہ وارث مورث کا نائب ہوتا ہے اور اس کی نیابت ہر قسم کے ترکہ میں مسلم ہوتی ہے خواہ ترکہ از قسم اموال ہو یا از قسم حقوق، چنانچہ یہ بھی ایک حق ہے۔ ④

چھٹی بحث: بیع کی مختلف انواع و اقسام

تمہید..... باعتبار بدل کے بیع کی چار اقسام ہیں۔ ⑤

اول..... بیع مقایضہ۔ بیع العین بالعین یعنی سامان کے بدلہ میں سامان کی بیع جیسے گندم کے بدلہ میں کپڑے کی بیع، وغیرہ۔

دوم..... بیع مطلق، بیع العین بالدرین۔ یعنی مطلق ثمن (پیسوں) کے بدلہ میں سامان کی بیع ثمن سے مراد دراہم، دینار اور رانج کرنسی نوٹ۔ جیسے دراہم کے بدلہ میں گندم کی بیع۔

سوم..... بیع صرف۔ بیع الدین بالدرین۔ یعنی ثمن کے بدلہ میں ثمن کی بیع یعنی دراہم کے بدلہ میں دراہم یا سونے کے بدلہ میں سونے کی بیع یا عصر حاضر میں کرنسی نوٹوں کے بدلہ میں کرنسی نوٹوں کی بیع۔

چہارم..... بیع سلم، بیع الدین بالعین۔ چنانچہ بیع سلم میں مسلم فیہ بیع کے قائم مقام ہوتی ہے اور مسلم فیہ ذمہ میں فرض ہوتا ہے، رأس المال ثمن کی جگہ ہوتا ہے، ثمن بسا اوقات کوئی چیز ہوتی ہے اور بسا اوقات دین ہوتا ہے لیکن عاقدین کے جدا ہونے سے قبل مجلس ہی میں قبضہ شرط ہے۔

①..... البدائع ۵/۲۹۸۔ تبیین الحقائق ۴/۳۰ غایۃ المنتہی ۲/۳۳۔ البدائع ۵/۲۶۸ الفصاح عن معانی الصحاح لابن ہبیرۃ ۱/۲۱۱، الشرح الصغیر ۳/۱۳۵۔ الاموال و نظریۃ العقد ص ۷۷۔ المبسوط ۵/۸۴۔

بیع کی پہلی دو انواع میں قبضہ شرط نہیں یعنی بیع مقایضہ اور بیع مطلق میں، جبکہ دوسری دو انواع یعنی بیع صرف اور بیع سلم میں قبضہ شرط ہے چنانچہ بیع صرف کی صورت میں بدلیں پر قبضہ کرنا شرط ہے اور بیع سلم کی صورت میں رأس المال پر قبضہ شرط ہے۔
ثمن کے اعتبار سے بھی بیع کی چار اقسام ہیں:

۱: بیع مراحمہ..... بیع کے پہلے ثمن ملحوظ رکھ کر کچھ زائد معین منافع کے ساتھ فروخت کرنا بیع مراحمہ ہے۔

۲: بیع تولیہ..... ثمن میں کمی بیشی کے بغیر ہی پہلے ثمن کے ساتھ بیع کو فروخت کرنا بیع تولیہ ہے۔

۳: بیع وضعیہ..... جس ثمن کے ساتھ بیع حاصل کی ہو ان میں معمولی کمی کر کے بیع کو فروخت کر دینا بیع وضعیہ ہے یعنی معین خسارہ کے

ساتھ بیع کرنا۔

۴: بیع مساومہ..... کہ بیع کے وقت پہلی قیمت ملحوظ نہ ہو اور اس کے ذکر کے بغیر ہی خریدار اور فروخت کنندہ کسی قیمت پر راضی ہو جائیں، چونکہ بائع عادیہ اصل سرمایہ کو چھپانے میں رغبت کرتا ہوتا ہے، آج کل یہ بیع عام ہے۔

ان کے علاوہ بھی بیع کی اقسام ہیں جیسے استصناع (آرڈر کی بیع)، اب آئندہ صفحات میں بیع سلم، صرف، مراحمہ، تولیہ اور استصناع کو بیان کیا جائے گا، جبکہ بیع مطلق کا ذکر ہو چکا البتہ دو چیزیں باقی ہیں جو بیع کے ساتھ متعلق ہیں وہ سود (ربا) اور اقالہ بیع ہے، میں ان دو چیزوں کو بھی آئندہ صفحات میں ذکر کروں گا۔

۱: عقد سلم

حاکم موضوع..... اس عقد کے متعلق درج ذیل مقاصد پر گفتگو ہوگی۔

پہلا مقصد..... بیع سلم کی مشروعیت۔

دوسرا مقصد..... بیع سلم کی تعریف اور اس کا رکن۔

تیسرا مقصد..... بیع سلم کی شرائط۔

چوتھا مقصد..... بیع سلم کا حکم۔

پانچواں مقصد..... بیع اور سلم میں وجوہ اختلاف۔

پہلا مقصد: بیع سلم کی مشروعیت..... کتاب، سنت اور اجماع امت سے بیع سلم کی مشروعیت ثابت ہے۔

کتاب اللہ سے..... چنانچہ آیت مداینہ کی تفسیر بیع سلم سے کی گئی ہے۔ آیت یہ ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا بَدَأْتُمْ بِبَيْعٍ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى فَاكْتُبُوا ۗ..... البقرة ۲/۲۸۲

اے ایمان والو! جب تم معین میعاد کے لئے ادھار کا معاملہ کرو تو اسے لکھ لیا کرو۔

ابن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں: میں گواہی دیتا ہوں کہ ”سلف مضمون“ یعنی مقررہ مدت تک مسلم فیہ جس کا ضمان دیا گیا ہو کو اللہ تعالیٰ

نے اپنی کتاب میں حلال کیا ہے اور اس کی اجازت مرحمت فرمائی ہے پھر آپ رضی اللہ عنہ نے یہی آیت تلاوت کی۔ ①

①..... نصب الراية ۳/۴۳، التلخیص الحیر ص ۲۴۲، والحديث رواه الشافعي والطبراني والحاكم والبيهقي۔

سنت..... ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی روایت ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ تشریف لائے تو اہل مدینہ ایک سال، دو سالوں اور تین سالوں تک کے لئے پھلوں میں بیع سلم کرتے تھے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص کسی چیز میں بیع سلم کرنا چاہے تو وہ مقرر ریہانہ، مقرر روزن اور مقرر مدت کے ساتھ سلم کرے۔ ❶

اجماع..... ابن منذر کہتے ہیں: ہم نے جن جن علماء سے علم حاصل کیا۔ ہے ان سب کا بیع سلم کے جواز پر اجماع ہے، نیز لوگوں کو بھی بیع سلم کی حاجت پیش آتی ہے چونکہ کسانوں، زمینداروں اور تجارت پیشہ لوگوں کو اخراجات کی ضرورت پڑتی ہے لہذا بیع سلم جائز ہے۔ اصول بیع کے پیش نظر بیع سلم معدوم چیز کی بیع ہوتی ہے قیاساً سے جائز نہیں ہونا چاہئے تھا لیکن عقد سلم کو مستثنیٰ کر لیا گیا ہے چونکہ اس میں اقتصادی پہلو کی رعایت ہے اور لوگوں کو عقد سلم کی رخصت دی گئی ہے تاکہ لوگوں کو آسانی ہو۔ ❷

دوسرا مقصد: سلم کی تعریف اور اس کا رکن

تعریف..... عقد سلم کو عقد سلف بھی کہا جاتا ہے۔ بیع آجل بعاجل۔ یعنی کسی معلوم چیز کی قیمت نقد دی جائے اور سامان ذمہ میں ادھار رہے۔ بالفاظ دیگر یوں کہا جائے گا کہ شے پیشگی دے دیئے جائیں اور بیع (سامان) مدت مقررہ تک ذمہ میں ادھار ہو۔ ❸

شافیہ اور حنابلہ نے عقد سلم کی تعریف یوں کی ہے۔ ”ہو عقد علی موصوف بذمۃ مؤجل بثمان مقبوض بمجلس عقد“ ❹ یعنی یہ ایسا عقد ہے جو معلوم چیز پر ہوتا ہے جو ذمہ میں ادھار ہوتی ہے اور ثمن مجلس عقد میں قبضہ کر لیا جاتا ہے۔ مالکیہ نے عقد سلم کی تعریف یوں کی ہے:

انہ بیع یتقدم فیہ رأس المال ویتأخر المثلن لأجل

یعنی سلم ایسی بیع ہے کہ جس میں رأس المال پیشگی دے دیا جاتا ہے اور ثمن یعنی سامان (بیع) ادھار ہوتی ہے۔ ❺

عقد سلم میں بھی وہی شرائط ملحوظ ہوتی ہیں جو بیع میں ہوتی ہیں اس میں کچھ زائد شرائط بھی ہیں جنہیں ہم آگے چل کر ذکر کریں گے۔

رکن سلم..... عقد سلم کا رکن ایجاب و قبول ہے، حنفیہ، مالکیہ اور حنابلہ کے نزدیک ایجاب لفظ ”سلم، سلف اور بیع ہے“ مثلاً رب سلم (خریدار) یوں کہے: میں نے فلاں چیز میں تمہارے ساتھ بیع سلم کی، مسلم الیہ (فروخت کنندہ) کہے: میں نے قبول کی۔ یا مسلم الیہ کہے میں نے تمہیں فلاں چیز فروخت کی اور ساتھ عقد سلم کی شرائط ذکر کر دے۔ رب سلم کہے: میں نے قبول کی۔ ❻

امام زفر اور شافعیہ..... کہتے ہیں: عقد سلم صرف لفظ ”سلم یا سلف“ بولنے سے منعقد ہوتا ہے، چونکہ قیاس تو بیع سلم کا سرے سے مخالف ہے چونکہ یہ معدوم چیز کی بیع ہے البتہ شریعت نے ان دو لفظوں کے ساتھ عقد سلم کی اجازت دی ہے، جبکہ لفظ بیع کے ساتھ بیع سلم کرنے میں شافعیہ کے ہاں دو روایتیں ہیں، بعض کہتے ہیں: عقد سلم لفظ ”بیع“ سے منعقد نہیں ہوتا ورنہ یہ تو بیع ہے چونکہ سلم بیع سے الگ چیز ہے۔ بعض کہتے ہیں: سلم لفظ بیع سے منعقد ہو جاتی ہے۔ چونکہ یہ بھی بیع کی ایک قسم ہے، یہ مجلس میں قبضہ کا تقاضا کرتی ہے، لہذا لفظ بیع سے منعقد ہوگی جیسے عقد صرف ”بیع“ کے لفظ سے منعقد ہو جاتا ہے۔ ❻

❶..... اخرجه المانحة الستة في كتبهم عن ابن عباس (جامع الاصول ۱۷۲/۲ نصب الراية ۴/۲۶۷) ❷ المبسوط ۱۲/۱۲۴ فتح القدير ۵/۳۲۳، البدائع ۵/۲۰۱، رد المحتار ۳/۲۱۲، بداية المجتهد ۲/۱۹۹، مغنی المحتاج ۲/۱۰۲، المغنی ۳/۲۷۵، ❸ المراجع السابق، ❹ غایة المنتهی ۲/۷۱، مغنی المحتاج ۲/۱۰۲، کشف القناع ۳/۶۲۷، الشرح الكبير ۳/۱۹۵، ❺ البدائع ۵/۲۰۱، غایة المنتهی المکان السابق، ۷ مغنی المحتاج ۲/۱۰۲، المهذب ۱/۲۹۷۔

الفقه الاسلامی وادلت..... جلد پنجم..... عقود

مسلم کے متعلق اصطلاحات..... خریدار کو ”رب سلم“ اور ”مسلم“ کہا جاتا ہے، فروخت کنندہ (بائع) کو مسلم الیہ کہا جاتا ہے، بیع (سامان) کو ”مسلم فیہ“ کہا جاتا ہے اور ثمن (روپے جو بطور قیمت پیشگی دیئے جاتے ہیں) کو رأس المال کہا جاتا ہے۔

غیر حنفیہ کے نزدیک بیع سلم کے ارکان عام بیع کی طرح تین ہیں۔ عاقد (مسلم اور مسلم الیہ) معقود علیہ (رأس المال اور مسلم فیہ) اور صیغہ یعنی ایجاب و قبول۔

تیسرا مقصد: سلم کی شرائط..... سلم میں مختلف شرائط کی رعایت کی جاتی ہے ان میں سے بعض شرائط رأس المال میں پائی جانی ضروری ہیں بعض شرائط مسلم فیہ میں پائی جانی ضروری ہیں، آئمہ مذہب کا اس پر اتفاق ہے کہ بیع سلم چھ شرائط کے ساتھ صحیح ہوتی ہے وہ یہ ہیں: جنس معلوم (مقرر) ہو، صفت متعین ہو، مقدار معین ہو، مدت مقرر ہو، رأس المال کی مقدار معلوم ہو، مسلم فیہ کے لادنے لدوانے میں اگر اخراجات ہوتے ہوں تو اس کی جگہ مقرر ہو جہاں مسلم فیہ کو سپرد کیا جاسکے۔ (تفصیل آ رہی ہے)

فقہاء کا اتفاق ہے کہ کیلی اشیاء (یعنی وہ چیزیں جن کی مقدار پیمانوں سے ناپ کر متعین کی جاتی ہو جیسے تیل شہد وغیرہ) موزونی اشیاء (یعنی جو اشیاء تول کر خریدی اور فروخت کی جاتی ہوں)، زرعی اشیاء (جن اشیاء کی میٹر اور گز کے ساتھ پیمائش کی جاتی ہو جیسے لکڑی اور کپڑا) اور عددی متقارب اشیاء (وہ اشیاء جو گن کر فروخت کی جاتی ہیں لیکن ان کے افراد میں یا تو تفاوت نہیں ہوتا یا بہت معمولی تفاوت ہوتا ہے جیسے انڈے، مالٹے، اخروٹ وغیرہ) میں بیع سلم کرنا جائز ہے۔

رأس المال، مسلم فیہ اور مسلم کے کچھ حصہ میں اقالہ کرنے کی شرائط میں فقہاء کا اختلاف ہے میں ان شرائط کو ذکر کروں گا اور ان میں سے جن اہم شرائط میں اختلاف ہوا ہے اسے بھی بیان کروں گا۔

رأس المال کی شرائط:

حنفیہ..... نے رأس المال میں چھ شرائط کا لحاظ رکھا ہے۔

۱۔ بیان جنس..... یعنی رأس المال کی جنس واضح کرنا شرط ہے کہ آیا وہ دراہم ہیں، دینار ہیں (یا روپے میں) یا کوئی مکملی چیز ہے جیسے گندم، جو وغیرہ یا موزونی ہے جیسی روٹی، لوہا وغیرہ۔

۲۔ نوعیت بیان ہو..... اگر کسی شہر میں مختلف نقد و کارواج ہو جیسی نیشاپوری دینار، غطری ① یعنی دراہم یا گندم ثمن ہو تو اس کی نوع بیان کر دی جائے کہ یہ گندم سقیہ ہے یا بعلیہ، اگر شہر میں نقد و کارواج ہو تو اس کی جنس بیان کر دینا کافی ہے اور عرف میں ثمن سے مراد وہی ہوگا۔

۳۔ صفت بیان ہو..... یعنی یہ ثمن جید، عمدہ اور کھرے ہیں یا متوسط یا رومی (گھٹیا)

یہ تین شرطیں نقد میں جہالت کو ختم کرنے کے لئے لگائی جاتی ہیں چونکہ جنس، نوع اور صفت کی جہالت جھگڑے تک پہنچا دیتی ہے اور اس قسم کی جہالت سے بیع فاسد ہو جاتی ہے۔ ②

۴۔ رأس المال کی مقدار کو واضح کر دینا کہ وہ کیلی ہے یا وزنی ہے یا عددی متقارب، رأس المال کی طرف اشارہ کر دینا کافی نہیں ہوگا یہ شرط امام ابوحنیفہ اور سفیان ثوری کے نزدیک ہے، چنانچہ اگر رب سلم (خریدار) نے کہا: میں نے یہ دراہم یا دینار بیع سلم میں تمہیں دے دیئے،

①..... غطری یعنی غطریف بن مظاہر کنندی کی طرف منسوب ہے جو بارون الرشید کے زمانہ میں خراسان کا امیر تھا۔ ② البدائع ۲۰۱/۵، فتح القدیر ۲۱۵/۳، رد المحتار ۲۱۵/۳۔

ان کی طرف اشارہ کر دیا جبکہ ان کا وزن نامعلوم ہو یا کہا میں نے بیع سلم میں یہ گندم بطور ثمن تمہیں دی جبکہ گندم کی مقدار نامعلوم ہو تو بیع سلم صحیح نہیں ہوگی۔ چونکہ رأس المال کی جہالت مسلم فیہ کی مقدار کی جہالت تک پہنچا دیتی ہے اور مسلم فیہ کی مقدار کی جہالت عقد کو فاسد کر دیتی ہے۔^① یہ تفصیل تب ہے اگر کیلی، وزنی یا عددی اشیاء میں بیع سلم کی ہو۔

اور اگر بیع سلم ایسی چیز میں کی جس کا مقدار سے تعلق نہیں جیسے زرعی (گرنیا میٹر سے ناپی جانے والی) اشیاء جیسے کپڑے، قالین اور لکڑی وغیرہ یا عددی متفادات ہو جیسے خربوزے اور انار تو ان اشیاء میں گرنیا میٹر کا بیان شرط نہیں بلکہ اشارہ ہی کافی ہے، حنفی علماء کے نزدیک بالاتفاق تعیین کافی ہے۔^②

حنفیہ کا اس پر بھی اتفاق ہے کہ ثمن کی مقدار کو معتاد بیع لعین میں واضح کرنا شرط نہیں جبکہ ثمن کی طرف اشارہ کر دیا گیا ہو۔ صاحبین، شافعیہ اور حنابلہ کہتے ہیں، رأس المال کی مقدار کا معلوم ہونا شرط نہیں رأس المال کو دیکھ لینا اس کی مقدار کو معلوم کرنے کے لئے کافی ہے چونکہ یہ عوض مشاہد ہے جیسے ثمن اور معین بیع۔^③

جبکہ اس بارے میں امام مالک رحمۃ اللہ علیہ سے کوئی روایت محفوظ نہیں البتہ اندازے کے ساتھ ان کے نزدیک بیع جائز ہے ہاں اگر غرر زیادہ ہو تو جائز ہے، مثلاً غرر کثیر ہو۔

۵۔ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک دراہم اور دینار نقدی ہوں چونکہ جو جہالت مفضی الی نزاع ہو عقد کو فاسد کر دیتی ہے۔ صاحبین اس شرط کے منکر ہیں۔

۶۔ رأس المال پیشگی دیا جائے اور عاقدین کے جدا ہونے سے قبل مجلس عقد میں رأس المال پر بالفعل قبضہ کر لیا جائے، برابر ہے کہ رأس المال عین ہو یا دین، اگر قبضہ سے پہلے عاقدین جدا ہو گئے تو عقد باطل ہوگا اور فسخ ہو جائے گا۔ چونکہ اس صورت میں بیع سلم کی غرض ہی ختم ہو جائے گی، بیع سلم کی غرض پیدا اور حاصل کرنے پر دادرخواستی ہے۔ اگر ثمن کوئی عین (چیز جیسے گندم) ہو اور عاقدین قبضہ کے بغیر ہی جدا ہو گئے تو بیع سلم کا معنی ہی مختل ہو جائے گا، چونکہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ ”متعین کیل میں بیع سلف کرو۔“ سلف کا معنی پیشگی دینا ہے اور بیع سلم کو سلم ہی اسی لئے کہتے ہیں کہ ثمن پیشگی تسلیم کئے جاتے ہیں۔ جب ثمن کی سپردگی میں تاخیر ہوئی تو بیع سلم نہیں رہے گی، لہذا صحیح نہیں، لہذا کسی ایک عوض پر قبضہ ضروری ہے تاکہ سلم کا معنی تحقق ہو جائے۔

اگر ثمن ذمہ میں قرضہ ہو مثلاً نقد مال تھا جو قرضہ ہے اس کی سپردگی بھی ضروری ہے تاکہ بیع سلم بیع الدین بالدین نہ ہو، چونکہ مسلم فیہ بھی تو ذمہ میں دین (قرضہ) ہوتی ہے چنانچہ اگر رأس المال مجلس عقد میں سپرد نہ کیا اور اس میں تاخیر کی تو یہ مبادلۃ الدین بالدین ہو جائے گا جبکہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بیع الکالی بالکالی سے منع فرمایا ہے، کالی سے مراد بیع الدین بالدین ہے۔ نیز بیع سلم میں غرر ہوتا ہے یعنی پیشگی مال دے کر داد پر لگاؤ کی بات ہوتی ہے چونکہ مسلم فیہ معرض خطر میں ہوتی ہے، اب رأس المال میں تاخیر کر کے غرر میں مزید اضافہ نہیں کیا جائے گا۔ یہ شرط حنفیہ، شافعیہ اور حنابلہ کے درمیان متفق ہے۔^④

امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں: رأس المال پر قبضہ کرنے میں تین دن یا تین سے کم دن تک تاخیر کرنی جائز ہے، اگرچہ عقد میں اس کی شرط لگا دی گئی ہو برابر ہے کہ رأس المال عین ہو یا دین ہو چونکہ سلم معاوضہ ہوتا ہے جو رأس المال پر قبضہ کرنے کی تاخیر سے بیع سلم ہونے سے نہیں نکلتا، لہذا یہ ایسا ہی ہے جیسے مجلس عقد کے آخر تک تاخیر کر دی گئی ہو، جو بھی کسی چیز کے قریب ہو اسے اسی چیز کا حکم ملتا ہے اس پر بیع الکالی کا

①..... المرجع السابق. ② فتح القدير ۱۰۴/۲ المہذب ۳۰۰/۱، المغنی ۲۹۸/۲. ③ مغنی المحتاج ۱۰۴/۲ المہذب ۳۰۰/۱

حاشیة الدسوقي ۱۹۷/۳. ④ فتح القدير ۲۴۲/۵، البدائع ۲۰۲/۵ رد المحتار ۲۱۸/۳ مغنی المحتاج ۱۰۴/۲ المہذب ۳۰۰/۱

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد پنجم ۲۱۵ عقود

حکم نہیں لگ سکتا۔ اگر راس المال میں تین دن سے زیادہ تاخیر ہو جائے پھر اگر تاخیر کسی شرط سے ہو تو بالاتفاق بیع سلم فاسد ہو جائے گی برابر ہے کہ تاخیر بہت زیادہ ہو یا کم ہو۔

اگر تاخیر بغیر شرط کے ہو تو اس بارے میں مدونہ کبریٰ میں امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے دو اقوال مروی ہیں:

۱..... بیع سلم فاسد ہو جائے گی۔

۲..... بیع سلم فاسد نہیں ہوگی، برابر ہے کہ تاخیر زیادہ ہو یا کم، معتقد قول یہی ہے کہ تین دن سے زائد میں بیع سلم فاسد ہو جاتی ہے۔ ①

مسلم فیہ کی شرائط..... حنفیہ نے مسلم فیہ میں گیارہ شرائط لگائی ہیں۔

۱..... مسلم فیہ (بیع/سامان) کی جنس متعین ہو مثلاً یہ بتا دیا جائے کہ یہ گندم ہے یا جو وغیرہ۔

۲..... یہ کہ نوعیت معلوم ہو مثلاً بتا دیا جائے کہ گندم سقیہ ہے، سہلیہ ہے یا جلیہ ہے۔

۳..... صفت متعین ہو۔ مثلاً بتا دیا جائے کہ گندم جمید ہے، یار دیہ ہے یا متوسط ہے۔ ملاحظہ رہے کہ جنس نوع اور صفت کے بیان کرنے پر بھی اکتفا کر لیا جاتا ہے، واضح رہے عقد میں متوقع پیداوار کا ذکر صحیح نہیں چونکہ یہ معدوم چیز کی بیع ہے یہ جائز نہیں۔

۴..... کیل، وزن، گنتی اور ذراع سے مسلم فیہ کی مقدار متعین ہو، ان چار شرائط کی وجہ بھی وہی ہے جو راس المال کی شرائط پر مذکور ہو چکی ہے کہ جہالت کو ختم کرنا ہوتا ہے چونکہ جنس، نوع، صفت اور مقدار کی جہالت جھگڑے تک پہنچا دیتی ہے۔ نیز رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ ”تم میں سے جو شخص بیع سلم کرنا چاہے وہ متعین کیل اور متعین وزن میں بیع سلم کرے اور مدت بھی متعین ہو۔“ ②

۵..... یہ کہ بدلین میں رباء فضل کی دو علتوں میں سے کوئی علت نہ پائی جائے اور وہ قدر اور جنس ہیں، چونکہ اگر علت پائی گئی تو عقد سود کو مفسد ہوگا چونکہ ربانسیہ کی حرمت کسی ایک وصف کے پائے جانے سے محقق ہو جاتی ہے۔

بالفاظ دیگر یوں کہا جاسکتا ہے کہ بیع سلم میں یہ شرط ہے کہ رباء فضل کی علت کے دو اوصاف میں سے کوئی نہ ہو وہ کیل یا وزن اور جنس ہے، چونکہ رباء فضل کے دو اوصاف میں سے ایک ربانسیہ کی علت ہے، جب بیع سلم کے بدلین میں ان دو اوصاف میں سے ایک جمع ہو جائے تو ربانسیہ محقق ہو جائے گا اور وہ عقد جس میں سود ہو وہ باطل ہوتا ہے۔ اگر قدر متفق متحقق نہ ہو مثلاً مسلم فیہ الگ چیز ہو اور راس المال کوئی اور چیز ہو دونوں کی قدر مختلف ہو جیسے نقدی روپے کے بدلہ میں گندم کی بیع، یا دراہم کے بدلہ میں زعفران کی بیع تو بیع سلم صحیح ہوگی چونکہ ربانسیہ کی علت معدوم ہے، اور وہ قدر اور جنس ہے۔ جنس کا مختلف ہونا تو ظاہر ہے کہ ایک طرف گندم ہے اور دوسری طرف نقدی مال (روپے) ہے۔ رہی بات قدر کی سوئمن کی قدر الگ ہے اور سامان (بیع) کی قدر بھی جدا ہے چنانچہ نقد و کا وزن مشقال سے کیا جاتا ہے جبکہ گندم کا وزن پیمانہ سے کیا جاتا ہے، اور گندم مکلی چیز ہے اور نقد موزونی۔ ③

مالکیہ نے اس شرط کو یوں بیان کیا ہے کہ راس المال اور مسلم فیہ جنس کے اعتبار سے جدا جدا ہوں تو بیع سلم میں نسیہ (ادھار) جائز ہے۔ لیکن سونے اور چاندی میں ایک دوسرے کے بدلہ میں بیع سلم جائز نہیں ہے۔ چونکہ سونے چاندی میں بیع سلم سود ہے، اسی طرح غلہ کے بدلہ میں غلہ کی بیع سلم کرنا بھی جائز نہیں چونکہ اس میں بھی سود ہے۔ جانور میں سونے اور چاندی کی بیع سلم کرنا جائز ہے سامان اور غلہ میں بھی جائز ہے، سامان کے بدلہ میں سامان کی بیع سلم بھی جائز ہے۔ ④

۶..... یہ کہ مسلم فیہ ایسی چیزوں میں سے ہو جو متعین ہونے سے متعین ہو جاتی ہیں، اگر مسلم فیہ ایسی چیزوں میں سے، ہو جو متعین کرنے سے متعین نہیں ہوتیں جیسے دراہم اور دیناران میں بیع سلم جائز نہیں۔

①..... حاشیۃ الدسوقی ۱۹۵/۳ المنتنقی ۳۰۰/۳ القوانین الفقہیہ ص ۲۶۹۔ ② المبسوط ۱۲/۱۲، فتح القدیر ۵/۳۳۷،

البدائع ۵/۲۰۷، رد المحتار ۳/۲۱۵۔ ③ البدائع ۵/۱۸۶، رد المحتار ۳/۲۱۷۔ ④ القوانین الفقہیہ ص ۲۶۹۔

آیا سونے چاندی کی ڈلی (نکیہ) میں بیع سلم جائز ہے، چنانچہ اس بارے میں دو روایتیں ہیں:

۱..... ایک روایت یہ کہ جائز نہیں چونکہ سونے چاندی کی ڈلی دراہم اور دینار کے قائم مقام ہے۔

۲..... دوسری روایت یہ ہے کہ اس میں بیع سلم جائز ہے چونکہ سونے چاندی کی ڈلی بمنزلہ سامان کے ہے۔

اس اصول پر مختلف مسائل متفرع ہوتے ہیں۔ گنہ کر کے فلوس (روپوں اور پیسوں) میں بیع سلم۔ امام ابوحنیفہ اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جائز ہے چونکہ ان کے نزدیک فلوس ثمن مطلق نہیں ہوتے بلکہ تعیین سے متعین ہو جاتے ہیں جیسے گنتی کیا جانے والا سامان۔ جبکہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک فلوس میں بیع سلم جائز نہیں چونکہ فلوس ان کے نزدیک ثمن کے حکم میں ہیں۔ ❶

۷..... یہ کہ مسلم فیہ ادھار ہو، اس شرط میں علماء کا اختلاف ہے۔

حنفیہ، مالکیہ اور حنابلہ..... کہتے ہیں: بیع سلم کے صحیح ہونے کے لئے یہ شرط ہے کہ مسلم فیہ ادھار ہو، مسلم فیہ اگر فی الحال ہاتھوں ہاتھ سوئی جائے تو یہ صحیح نہیں، چونکہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہا فرمان ہے: جو شخص کسی چیز میں بیع سلم کرنا چاہے تو وہ متعین کیل، متعین وزن اور متعین مدت میں سلم کرے۔ چنانچہ اس حدیث میں مدت کا علم آیا ہے جو ادھار سے متعلق ہے، امر وجوب کا مشتق ہوتا ہے، جیسا کہ مسلم فیہ کا کیلی یا موزونی ہونا واجب ہے، نیز بیع سلم لوگوں کی آسانی کے لئے مشروع ہوئی ہے، آسانی ادھار ہی کی صورت میں مقصود ہو سکتی ہے، جب وہ ادھار) نہیں ہوگا تو آسانی بھی نہیں ہوگی۔ ❷

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ..... کہتے ہیں: ہاتھوں ہاتھ نقدی اور ادھار دونوں طرح بیع جائز ہے، اگر نقدی اور ادھار سے مطلق بیع سلم کی جبکہ مسلم فیہ فی الحال موجود ہو تو عقد فی الحال منعقد ہوگا چونکہ بیع سلم جب ادھار جائز ہے تو نقدی فی الحال بطریق اولی جائز ہوگی، چونکہ اس صورت میں غرر سے بھی دوری ہوگی۔ حدیث میں ”متعین مدت سے مراد مدت کا علم ہونا ہے نفس مدت مراد نہیں۔ بیع سے سلم کی طرف عدول کرنے کا فائدہ یہ ہے کہ بیع کے غائب ہوتے ہوئے عقد جائز رہے گا چنانچہ جب بیع موجود نہ ہو اور دیکھی نہ جا رہی ہو تو شافیہ کے نزدیک بیع جائز نہیں ہوتی اگرچہ بیع کو حاضر کرنے تک عقد مؤخر ہی کیوں نہ کر دیا جائے، بسا اوقات بیع ضائع بھی ہو جاتی ہے یا خریدار اسے حاصل نہیں کر پاتا۔ ❸

بیع سلم کی مدت کے بارے میں بھی علماء کا اختلاف ہے۔

حنفیہ اور حنابلہ..... کہتے ہیں: بیع سلم کی مدت ایک مہینہ کے لگ بھگ ہے، چونکہ ادھار کا معاملہ کرنے والے کے لئے یہ ادنی مدت ہے اور نقدی معاملہ کرنے والے کے لئے دور کی مدت ہے۔

مالکیہ..... کہتے ہیں: بیع سلم کی کم از کم مدت نصف مہینہ ہے، چونکہ اس مدت میں مارکیٹوں کا اتار چڑھاؤ ہو جاتا ہے اور اس دوران مسلم فیہ حاصل ہو جاتی ہے، الا یہ کہ جب محض وصول سے مسلم فیہ کے قبضہ کی شرط ہو جو ایک شہر سے دوسرے شہر میں ہو اور مسافت معتد والے شہر سے دودن کی ہو چونکہ دونوں شہروں میں مارکیٹوں کے اتار چڑھاؤ کا اختلاف ہو جاتا ہے اگرچہ باغفل اختلاف نہ ہو، اور نقد میں یہ بھی شرط ہو کہ مسلم فیہ کو لے کر فوراً شہر کی طرف چل پڑنا ہے جیسے رب سلم اور مسلم فیہ کا ٹھکانا شرط ہے اور یہ کہ اس المال پر مجلس میں یا اس کے قریب کہیں قبضہ کرنا شرط ہے، یہ کہ ذائقہ کا دودن کا سفر ہو چونکہ بسا اوقات دودن کی مسافت نصف دن میں قطع ہو جاتی ہے، یوں سلم فی الحال پوری ہو جاتی

❶. المبسوط ۱۲، ۱۳۶، البدائع ۵، ۳۰۱، ❷. المبسوط ۱۲، ۱۳۵، البدائع ۵، ۲۱۲، فصح القدير ۵، ۳۳۵، المنتقى على

الموطأ ۳/۲۹۷، بداية المجتهد ۲۰۱، حاشية الدسوقي ۳، ۲۰۵، المغنی ۳، ۲۸۹، القوانين الفقهية ص ۲۸۹، ❷. المهذب ۱

ص ۲۹۷، معنی المحتاج ۲ ص ۱۰۵۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد: پنجم ۲۱۷ عقود

ہے، جب ان پانچ شرائط میں سے کوئی شرط مختل ہوگی تو مدت کی تعیین ضروری ہوگی۔
جب یہ شرائط پائی جائیں تو مالکیہ کے نزدیک نصف مہینہ کی مدت شرط نہیں۔
علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ مدت کا متعین ہونا ضروری ہے چونکہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

إِذَا تَدَايَيْتُمْ بِدَيْنٍ إِلَىٰ آجَلٍ مُّسَمًّى..... البقرة ۲۸۲

جب تم لین دین کا متعین مدت تک معاملہ کرو۔

نیز حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے ”متعین مدت تک۔“ عقلی وجہ یہ ہے کہ مدت کے متعین ہونے سے مسلم فیکہ کی سپردگی کا وقت، واحد ہوگا اگر مدت مقرر نہ ہو تو یہ اختلاف باقی رہے گا، اور رب سلم دھوکے میں پڑ جائے گا، البتہ مدت کی کیفیت میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

حنفیہ، شافعیہ اور حنابلہ..... کہتے ہیں: بعینہ زمانے کی تحدید ضروری ہے (مثلاً مہینہ، وزن اور تاریخ مقرر کی جائے)، چنانچہ غلہ لگانے، صاف کرنے، نیروز جو کہ قبضی سال کا پہلا دن سے اور موسم بہار کا پہلا دن ہوتا ہے، مہر جان جو خریف کا پہلا دن ہوتا ہے، نصاریٰ کی عید، حاجیوں کی واپسی، موسم گرما، سرما وغیرہ و مدت میں مقرر کرنا صحیح نہیں ❶ مثلاً یوں کہنا کہ جب حاجی واپس آ جائیں گے میں مسلم فیکہ سپرد کروں گا۔

ان فقہاء کی دلیل یہ حدیث ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بیع سلم متعین مدت تک ہو، جبکہ مذکور بالا اوقات سے مدت کی تعیین باعث نزاع ہے، چونکہ ان اوقات میں تقدیم و تاخیر ہوتی رہتی ہے۔ اس کی تائید ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اثر سے بھی ہوتی ہے کہ آپس میں خرید و فروخت کا معاملہ غلہ کا نئے اور گانے کی مدت تک نہ کرو، ❷ تمہارا معاملہ صرف متعین مہینہ تک ہونا چاہئے۔ ❸

مالکیہ..... کہتے ہیں: ان اوقات کو مدت میں طے کرنا صحیح ہے اور بیع سلم جائز ہے، ان اوقات میں متوسط وقت معتبر ہوگا جس میں ان امور کا صدور غالب ہو، مالکیہ کی دلیل یہ ہے کہ یہ مدت ایسے وقت کے ساتھ متعلق ہے جو عرف اور عادت سے معلوم ہو جاتے ہیں ان میں اتنا زیادہ تفاوت نہیں ہوتا لہذا یہ ایسا ہی ہے جیسے کوئی کہے سال کے آخر میں۔ ❹

۸..... یہ کہ مسلم فیکہ (یعنی بیع) کی جنس بمعہ اپنی نوع اور صفت کے بازاروں میں دستیاب ہو، اور عقد کے وقت سے لے کر مدت پوری ہونے تک برابر دستیاب رہے۔ اور لوگوں کے پاس سے اس کا منقطع متوہم نہ ہو، اگر مسلم فیکہ بوقت عقد یا مدت پوری ہونے کے وقت بازاروں میں موجود نہ ہو یا درمیان مدت میں لوگوں کے ہاں ختم ہو جائے جیسے پھل، دودھ وغیرہ ختم ہو جاتے ہیں تو پھر بیع سلم جائز نہیں، چونکہ فی الحال سپردگی پر قدرت حاصل ہے اور مدت پوری ہونے کے وقت اس کا پایا جانا مشکوک ہے، ہو سکتا ہے ختم ہو جائے، اگر مدت پوری ہونے تک مسلم فیکہ بازاروں میں دستیاب ہے تو اسے سپرد کرنے پر قدرت ثابت ہو جائے گی، اگر اس سے قبل ضائع ہوگی تو سپردگی نہیں ہوگی، بالفاظ دیگر یوں کہا جائے گا کہ یہ شرط اس لئے لگائی جاتی ہے تاکہ مسلم فیکہ کی سپردگی یقینی ہو جائے۔

مذکور بالا تفصیل کی روشنی میں بھی واضح ہو جاتا ہے کہ مسلم فیکہ اگر کسی متعین جگہ کی طرف منسوب کی گئی ہو اور پھر اگر کسی آسانی آفت کی وجہ سے اس کا ضائع ہونا محتمل ہو جیسے کسی خاص جگہ کی گندم تو اس صورت میں بیع سلم کرنا جائز نہیں چونکہ بیع کو سپرد کرنے پر قدرت نہیں ہوگی بلکہ یہ تو

❶ الفح القدیر ۵/۲۲۲۔ چونکہ اس میں تقدیم و تاخیر ہوسکتی ہے۔ ❷ قال السحاظ الزلیعی روی البیہقی فی کتاب المغرہ من طریق الشافعی عن ابن عباس۔ نصب الرایۃ ۳/۲۱۔ ❸ المنطقی علی الموطأ ۳/۲۹۸، القوانین الفقہیۃ ص ۲۶۹۔

بلا وجہ کا غرر ہے لہذا عقد کی صحت محتمل ہوگی۔

اگر مسلم فیہ کسی ایسی جگہ کی طرف منسوب ہو جس کی کامیابی کا احتمال نہ ہو جیسے خراسان کی گندم، عراق کی گندم (پنجاب کی گندم) تو بیع سلم جائز ہوگی چونکہ غالب امکان دستیابی کا ہے اور غالب یقینی امر ہے۔

بعض حنفی مشائخ کہتے ہیں: اگر مسلم فیہ کسی بڑے شہر یا ملک کی طرف منسوب ہو تو بیع سلم جائز نہیں ان مشائخ کی تعبیر یوں ہے۔ ”بیع سلم صرف ایک ولایت کے غلہ میں جائز ہے چونکہ اس کے ماوراء النطاق کا وہم ثابت شدہ ہے، لیکن صحیح مذہب پہلا ہے۔ ① یہ حنفیہ کا مذہب بیان ہوا۔

مالکیہ، شافعیہ، حنابلہ..... کہتے ہیں: یہ شرط ہے کہ مسلم فیہ عام اور وافر پائی جاتی ہو اور انقطاع کا خوف نہ ہو یعنی مدت پوری ہونے کے وقت مسلم فیہ دستیاب ہو، برابر ہے عقد کے وقت مسلم فیہ پائی جائے یا نہ پائی جائے۔

چونکہ اہمیت اس بات کی ہے کہ مسلم فیہ کی سپردگی پر قدرت ہو لہذا سپردگی کے وقت کا اعتبار ہوگا، چونکہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جب مدینہ منورہ تشریف لائے تو اہل مدینہ ایک سال اور دو سال تک پھلوں میں بیع سلم کرتے تھے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جو شخص بیع سلم کرنا چاہے وہ معین کیل، متعین وزن اور متعین مدت میں بیع سلم کرے۔“ حدیث میں یہ شرط نہیں لگائی گئی کہ بوقت عقد مسلم فیہ موجود ہو، اگر یہ شرط ہوتی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم اسے ضرور ذکر فرماتے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو سال تک بیع سلم کی مدت سے منع فرمایا ہے چونکہ اس مدت کے وسط میں مسلم فیہ کے کامیاب ہونے کا امکان ہو سکتا ہے۔ ②

البتہ مالکیہ نے یہ شرط لگائی ہے کہ مسلم فیہ کا التزام مطلقاً ذمہ میں ہو، معین چیز میں سلم جائز نہیں جیسے کسی متعین ہستی کی گندم، اسی اصول کے مطابق بالاتفاق زمین میں بیع سلم جائز نہیں چونکہ زمین متعین ہوتی ہے۔ ③

غیر حنفیہ کا اجتہاد راجح ہے۔ ④

حنفیہ کے اجتہاد کے مطابق اگر مدت پوری ہونے پر مسلم فیہ دستیاب نہ ہو تو خریدار کو بیع باقی رکھنے اور فسخ کرنے میں اختیار ہوگا۔ ⑤

۹..... یہ کہ عقد سلم قطعی ہو اور عقد میں کسی عائد کو اختیار شرط حاصل نہ ہو، چنانچہ اگر رب سلم نے سو روپے دیئے اور چند دن کی مدت متعین کر کے گندم یعنی قرار پائی ساتھ خریدار نے اپنے لئے اختیار شرط رکھ لیا تو بیع سلم فاسد ہو جائے گی، چونکہ اختیار شرط کے ساتھ بیع کا جواز خلاف قیاس لوگوں کی رعایت کے لئے ثابت ہے اس پر سلم کو قیاس نہیں کیا جائے گا چونکہ بیع سلم میں اختیار شرط کی چنداں حاجت نہیں۔ نیز اختیار شرط کی مشروعیت غبن دور کرنے کے لئے ہے جبکہ بیع سلم کا دار و مدار غبن اور نقص ثمن پر ہے چونکہ بیع سلم کو مفلسین کی بیع کہا جاتا ہے لہذا اختیار شرط کی نص میں داخل نہیں ہوگی۔

اگر مجلس عقد ہی میں رب سلم اور مسلم الیہ نے اختیار شرط کو ختم کرنے پر اتفاق کر لیا جبکہ رأس المال مسلم الیہ کے پاس محفوظ اور موجود ہو تو جمہور حنفیہ کے نزدیک عقد سلم درست ہو جائے گا، البتہ امام زفر کا اس میں اختلاف ہے۔ اگر رأس المال ضائع ہو گیا تو عقد سلم صحیح نہیں ہوگا چونکہ اس صورت میں رأس المال مسلم الیہ پر قرض ہو جائے گا جبکہ اگر رأس المال قرضہ ہو تو بیع سلم منعقد نہیں ہوتی۔

اس شرط کو رأس المال پر قبضہ کرنے کی شرط میں داخل سمجھا جاسکتا ہے کہ عقد مجلس ہی میں رأس المال پر قبضہ شرط ہے جو اختیار مجلس عقد میں ثمن کی حواگی کے خلاف ہے۔

①..... المبسوط ۱۲/۱۳۳ فسخ القدير ۵/۳۳۱، البدائع ۵/۲۱۱۔ ② المتقنى على الموطأ ۳/۳۰۰ حاشية الدسوقي ۳/۲۱۱ مغنی المحتاج ۲/۱۰۲، المہذب ۱/۲۹۸، المغنی ۳/۲۹۳ غایة المنتہی ۲/۷۹۔ ③ الفوائین الفقہیة ص ۱۶۹۔ ④ عقد البیع ص ۱۲۰۔ ⑤ رد المحتار ودر المختار ۳/۲۱۲، عقد البیع المرجع السابق

ملاحظہ رہے کہ خیاری رویت اور خیاریع راس المال میں حاصل ہوگا بشرط یہ کہ راس المال قیمتی یا مشکی چیز ہو، اس سے عقد فاسد نہیں ہوتا چونکہ خیاریع اور خیاری رویت بدل میں ثبوت ملک سے مانع نہیں ہیں۔

رہی بات مسلم فیہ کی سوا میں بالاتفاق خیاری رویت ثابت نہیں ہوگا چونکہ خیاری رویت ان چیزوں میں ثابت نہیں ہوتی جو عہد میں بطور دین ثابت ہوں، چونکہ یہاں خیاری رویت کا کوئی فائدہ ہی نہیں چونکہ خیاری رویت کا ثمرہ یہ ہوا ہے کہ جب بیع دیکھنے پر خریدار کو نہ بھائے تو وہ اسے رد کر دیتا ہے جبکہ مسلم فیہ کوئی متعین چیز نہیں ہوتی بلکہ وہ ذمہ میں دین ہوتی ہے جو مش کی مقتضی ہے، اگر خیاری رویت کے پیش نظر مسلم فیہ کو واپس کر دیا گیا تو دین جیسے تھا ویسے واپس کر دیا گیا، اور دوسری مثل کو ادا کرنا واجب ہوگا یوں خیاری کی وجہ سے اس کا رد ممکن ہوگا اور یہ تسلسل برقرار رہے گا۔ اسی لئے تو صحت مسلم کے لئے بیع کے وصف پر اکتفا کر لیا گیا ہے، اور بیان وصف معاینہ کے قائم مقام ہے۔

رہی بات خیاریع کی سو مسلم فیہ میں اس کا ثبوت صحیح ہے چونکہ قبضہ تمام ہونے سے مانع نہیں۔ ①
۱۰..... اگر مسلم فیہ کے لادنے اور لدوانے میں خرچہ ہو تو اس کی ادائیگی کی جگہ متعین ہو جیسے گندم، جو وغیرہ یہ شرط امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ہے، جبکہ صاحبین کے نزدیک یہ شرط نہیں ہے۔

منشائے اختلاف یہ ہے کہ عقد کی جگہ ادائیگی کے لئے بھی متعین ہو جاتی ہے ان چیزوں کے لئے جن کے لادنے میں خرچہ ہو۔
امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ..... کہتے ہیں: عقد کی جگہ ادائیگی کے لئے متعین نہیں ہوتی چونکہ جب عقد کسی جگہ تعین سے مطلق خالی ہو تو ادائیگی کے لئے وہ جگہ متعین نہیں ہوگی، لہذا جب جگہ متعین نہیں ہوگی تو ادائیگی کی جگہ مجہول رہ جائے گی جو مفضی الی المزاع ہے۔

صاحبین..... کہتے ہیں: ادائیگی کے لئے عقد کی جگہ متعین ہے یہاں ایسی جہالت نہیں ہوتی جو مفضی الی المزاع ہو لہذا بیع مسلم صحیح ہوگی، اور ادائیگی کے وجوب کا سبب عقد ہوتا ہے جبکہ عقد اسی جگہ ہوا ہے لہذا ادائیگی کے لئے یہی عقد کی جگہ متعین ہوگی۔

امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے صاحبین پر یوں رد کیا ہے کہ عقد عاقدین کے ساتھ قائم ہوتا ہے جگہ کے ساتھ نہیں، یہ تو متوالدین کی جگہ ہوئی عقد کی جگہ نہیں لہذا اس جگہ عقد نہیں پایا گیا۔

یہ اختلاف دیگر مسائل میں بھی چلے گا چنانچہ عقد اجارہ نہیں اجرت ادائیگی کی جگہ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک متعین کرنی ضروری ہوگی صاحبین کے نزدیک وہی جگہ متعین ہے جہاں عقد اجارہ ہوا۔ چنانچہ اجرت پر دی ہوئی چیز اگر زمین ہو یا گھر ہو تو زمین اور گھر ادائیگی کے لئے متعین ہے، اگر اجرت پر جانور لیا ہو تو جانور کی روانگی کے شروع میں اجرت دینی ہوگی، اگر کپڑا جو رنگریزی کے لئے دیا گیا ہو تو اسی جگہ اجرت دینا ضروری ہے جہاں کپڑا دیا ہو، صاحبین کے نزدیک عقد کی جگہ سپردگی اور ادائیگی کے لئے متعین ہے بشرط یہ کہ اس جگہ سپردگی ممکن ہو، اگر سپردگی ممکن نہ ہو مثلاً عقد سمندر میں ہوا ہو یا کسی پہاڑ پر ہوا ہو تو یہ جگہ سپردگی کے لئے متعین نہیں ہوگی، البتہ اس کے قریب جو جگہ ہو وہ متعین ہوگی۔

اگر مسلم فیہ کوئی ایسی چیز ہو جس کے لادنے اور لدوانے میں کوئی مشقت اور خرچہ نہ ہو جیسے جواہر موتی وغیرہ تو اس کی سپردگی کی جگہ کے بارے میں حنفیہ سے دو روایتیں مروی ہیں۔

۱..... عقد جس جگہ طے ہوا وہی جگہ سپردگی کے لئے متعین ہے یہ صاحبین کا قول ہے۔

۲..... یہ روایت حنفیہ کے نزدیک زیادہ صحیح ہے، اس کا حاصل یہ ہے کہ جہاں بھی مسلم الیہ، رب سلم سے ملاقات کرے وہیں سپرد کر دے، چونکہ جگہیں سبھی برابر ہوتی ہیں، چونکہ وہ چیزیں جن کے اٹھانے میں مشقت نہ ہو جگہ کے بدلنے سے ان کی قیمت میں تفاوت

نہیں پڑتا۔ ①

اگر خریدار اور فروخت کنندہ نے عقد کی جگہ کے علاوہ کوئی اور جگہ متعین کر دی تو پھر اگر اس چیز کے لادنے لدوانے میں خرچہ ہوتا ہو تو وہ جگہ متعین ہو جائے گی اگر خرچہ نہ ہوتا ہو تو اس میں دور واپتیں ہیں:

۱..... وہ جگہ متعین نہیں ہوگی جس جگہ چاہے فروخت کنندہ سپرد کر سکتا ہے۔

۲..... وہ جگہ متعین ہو جائے گی، یہی روایت زیادہ صحیح ہے چونکہ اس صورت میں رب سلم کو راستے کے خطرات سے اسن ملتا ہے۔

مالکیہ..... کہتے ہیں بیع سپرد کرنے کی جگہ کی شرط زیادہ بہتر ہے۔ ②

شافعیہ..... کہتے ہیں: مسلم فیہ جب کسی ایسی جگہ سپرد کی جائے جو سپردگی کے قابل نہ ہو یا سپردگی کے قابل ہو اور مسلم فیہ کے لادنے میں مشقت اور خرچہ بھی ہو تو اس صورت میں مسلم فیہ کی سپردگی کی کو متعین کرنا شرط ہے، چونکہ ہر جگہ کی غرض میں تفاوت ہوتا ہے، اور اگر عقد کی جگہ سپردگی کے قابل ہو جبکہ مسلم فیہ کے اٹھانے میں کوئی دشواری نہ ہو تو سپردگی کی جگہ کو متعین کرنا شرط نہیں۔ بلکہ عرف عام کے مطابق عقد کی جگہ متعین ہوگی۔ ③

حنابلہ..... کہتے ہیں: مسلم فیہ کی سپردگی کے لئے جگہ کی تعین شرط نہیں البتہ اختلاف کی صورت میں عقد کی جگہ متعین ہے۔ ④

۱۱..... مسلم فیہ ان چیزوں میں سے ہو جن کی صفات ضبط میں لائی جاسکتی ہوں یعنی بیع ایسا مال ہو جو ذمہ میں ثبوت کو قبول کرتا ہو، یہ تبھی ہو سکتا ہے جب بیع مثالیات میں سے ہو مثلاً بیع مکلیلی ہو یا موزونی ہو یا لیٹر اور گز سے اس کی پیمائش کی جاتی ہو یا عددی متقار بہ ہو جیسے غلہ جات، پھل، آٹا، کپڑے، روئی، لوہا، سیسہ، ادویات، اخروٹ، انڈے وغیرہ، چونکہ مکلیلی اور موزونی اشیاء کی مقدار اور وصف کو ضبط میں رکھنا ممکن ہوتا ہے اور اگر ان میں تفاوت ہو بھی تو بہت تھوڑا ہوتا ہے، چونکہ مکلیلی اشیاء ذوات الامثال میں سے ہوتی ہیں، رہی بات متقارب کی جو میٹر اور گز سے ناپی جاتی ہوں یا عددی ہوں تو ان میں اگر جہالت ہو بھی تو بالکل معمولی ہوتی ہے جو جھگڑے تک نہیں پہنچاتی۔

اگر بیع ایسی اشیاء میں سے ہو جس کا وصف ضبط نہیں کیا جاسکتا جیسے عددی متفوت اشیاء اور میٹر، گز سے ناپی جانے والی متفوت اشیاء جیسے گھر، زمین، جوہر، موتی، کھالیں، لکڑ، سریا، انار کے دانے، ناشپاتی، خربوزے وغیرہ تو ان میں بیع سلم کرنا جائز نہیں، چونکہ ان اشیاء کے وصف کا ضبط میں لانا ممکن نہیں چونکہ ان اشیاء کی جنس نوع، صفت، مقدار کو بیان کرنے کے بعد بھی جہالت فاحشہ باقی رہتی ہے جو متفوت الی النزاع ہوتی ہے، چونکہ ان اشیاء کی اکائیوں میں مالیت کے اعتبار سے زبردست تفاوت ہوتا ہے، چنانچہ ایک جوہر اور دوسرے جوہر میں، ایک موتی اور دوسرے موتی میں، ایک جانور اور دوسرے جانور میں، ایک حمال اور دوسری حمال میں بہت زیادہ تفاوت ہوتا ہے۔ اسی تفاوت کی وجہ سے اور بڑا چھوٹا ہونے کی وجہ سے قیمت بھی مختلف ہوتی ہے، یوں بیع کا وقوع مجبول چیز پر ہوگا اور مجبول چیز کی بیع جائز نہیں ہوتی۔ یہ حنفیہ کا مذہب ہے، ملاحظہ رہے کہ حنفیہ عددی متقارب اشیاء میں بیع سلم کو مطلقاً جائز قرار دیتے ہیں خواہ وہ آئین پیہ نہ تاپ کر دی جائے یا وزن کر کے یا گنتی کر کے، رہی بات عددی متفوت کی سوان میں حنفیہ بیع سلم کو ناجائز قرار دیتے ہیں نہ وزن سے جائز ہے نہ گنتی سے۔ ⑤

مالکیہ..... کہتے ہیں: بیع سلم ان چیزوں میں سے بھی صحیح ہے جن کا وصف ضبط کیا جائے اور ان میں بھی جائز ہے جن کا وصف ضبط میں نہ لایا جاتا ہے جبکہ رب سلم نے کسی متعین چیز کی شرط رکھی ہو جس کی جنس، صفت، مقدار متعین ہو وہ چیز موزونی ہو تو وزن کے ساتھ دی جائے، مکلیلی ہو تو پیمانہ کے ساتھ لیٹر یا گز سے ناپی جاتی ہو تو ناپنے کے ساتھ سپرد کی جائے، یا عددی ہو تو گنتی کر کے، چونکہ بیع سلم صحیح ہونے کی شرط

①..... فتح القدر ۵/۳۲۲، البدائع ۵/۲۱۳، القوانین الفقہیہ ص ۲۷۰۔ ②..... مغنی المحتاج ۲/۱۰۴۔ ③..... غایۃ المنتہی

④..... ۸۰/۲۔ ⑤..... المبسوط ۱۲/۱۳۱، البدائع ۵/۲۰۸، فتح القدر ۵/۳۲۴، رد المحتار ۳/۲۱۳، الفوائد البھیة ص ۳۵۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد پنجم..... ۲۲۱..... عقود

یہ ہے کہ مسلم فیہ کو ضبط میں لایا جاسکے، اور مسلم فیہ کا ضبط عادت و عرف کے موافق ہوتا ہو وزن سے یا کیل سے یا عدد سے یا ذراع سے، رہی بات عددی متقارب اشیاء کی تو ان میں بیع مسلم گنتی کر کے جائز ہے چونکہ ان میں زیادہ تفاوت نہیں ہوتا۔ ①

شافعیہ..... کہتے ہیں: جن اشیاء کی صفت ضبط کی جاسکے ان میں بیع مسلم صحیح ہے اور جن کی صفت ضبط میں نہ لائی جاسکے ان میں بیع مسلم جائز نہیں۔ جبکہ عددی متقارب اشیاء جیسے اخروٹ وغیرہ تو ان میں بیع مسلم وزن، کیل اور ذراع کے ساتھ صحیح ہے جبکہ گنتی کے ساتھ صحیح نہیں چونکہ عددی اشیاء مختلف ہوتی ہیں، لہذا گنتی کر کے جائز نہیں جیسے خر بوزے۔ رہی بات عددی متفاوت کی سوان میں بیع مسلم وزن کے ساتھ جائز ہے جیسے خر بوزے، بیٹنگن، ککڑی، ناشپاتی، انار وغیرہ، چونکہ یہ اشیاء تفاوت کی وجہ سے کیل سے ضبط میں نہیں لائی جاسکتیں، نیز ان میں گنتی کافی نہیں ہوگی، چونکہ ان میں بکثرت تفاوت ہوتا ہے لہذا ان میں وزن ہی مقرر ہے۔ ②

حنابلہ..... کہتے ہیں: ان اشیاء میں بیع مسلم صحیح ہے جو وصف سے ضبط کی جاسکتی ہوں جیسے مکلی اور موزونی اشیاء، ان چیزوں میں صحیح نہیں جو ضبط میں نہ لائی جاتی ہوں۔ رہی بات عددی متفاوت کی ان میں دو صورتیں ہیں:

۱..... ان میں بیع مسلم صحیح ہے اور ان کے افراد چھوٹا بڑا ہونے کے اعتبار سے ضبط میں لائے جاسکتے ہیں۔

۲..... یہ کہ بیع مسلم صرف وزن کے ساتھ صحیح ہے جیسا کہ شافعیہ کہتے ہیں۔ ③

شافعیہ اور حنابلہ کا مذہب حنفیہ کے مذہب کے قریب تر ہے البتہ عددی متقارب اشیاء میں اور عددی متفاوت اشیاء میں اختلاف ہے، مالکیہ نے ان اشیاء میں بیع مسلم کو جائز قرار دیا ہے جن کا وصف ضبط میں لایا جاسکتا ہو۔

اب میں کچھ ایسی مبیعات کا تذکرہ کروں گا جن کا ضبط وصف کی شرط سے کوئی ثمرہ نکل پاتا ہے ان میں سے اہم مندرجہ ذیل ہیں۔

جانور میں بیع مسلم..... وزن کے ساتھ چکیوں اور چریوں میں بلا اختلاف بیع مسلم جائز ہے، جبکہ جانور میں بیع مسلم کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

حنفیہ..... کہتے ہیں: جانور خواہ جس حالت میں ہو اس میں بیع مسلم جائز نہیں ہے، ان کی دلیل ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جانور میں بیع مسلم کرنے سے منع فرمایا ہے۔ ④ عقلی دلیل یہ ہے کہ مالیت کے اعتبار سے جانوروں میں شدید اختلاف اور تفاوت پایا جاتا ہے۔ لہذا جانور کو ضبط میں لانا نہایت دشوار بلکہ ناممکن ہے اگرچہ جملہ اوصاف بیان کر دیئے جائیں، جانور میں پایا جانے والا اختلاف جھگڑے تک پہنچا دیتا ہے، جیسے عددی متفاوت میں ہوتا ہے۔ ⑤

مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ..... کہتے ہیں: جانور میں بیع مسلم جائز ہے، ان فقہاء نے بیع مسلم کو قرض پر قیاس کیا ہے کہ جانور کو قرض پر لیا جاسکتا ہے، چنانچہ مسلم کی روایت ہے کہ ”رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے نوجوان اونٹ قرضہ میں لیا۔“ نیز آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو حکم دیا کہ وہ ایک اونٹ دو اونٹوں کے بدلہ میں ادھار خریدیں۔ ⑥ یہ بیع مسلم ہے قرضہ نہیں چونکہ اس میں مدت بھی ہے اور اضافہ بھی ہے۔

①..... بدایۃ المجتہد ۲/۲۰۰ حاشیۃ الدسوقی ۳/۲۰۷، المنتقی علی المؤطا ۳/۲۹۲. ② المہذب ۱/۲۹۷ مغنی المحتاج ۲/۱۰۷. ③ المغنی ۳/۲۷۶. ④ اخرجه الحاكم والدارقطنی عن ابن عباس قال الحاكم حدیث صحیح الاسناد ولم یخرجاه والصحیح ان فی اسنادہ اسحاق بن ابراہیم جوتی وهو واہی الحدیث قال عنہ ابن حبان منکر الحدیث یاتی عن الثقات بالموضوعات. ⑤ المبسوط ۱۲/۱۳۱، فتح القدیر ۵/۳۲۷، البدائع ۵/۲۰۹. ⑥ راوی الحدیث الاول ابو داؤد والدارقطنی والبیہقی من طریقہ ومکن فی اسنادہ ابن اسحاق وقد اختلف علیہ فیہ والحدیث الثانی رواہ ابو داؤد

رہی بات جانور میں بیع مسلم کرنے سے متعلق ممانعت والی حدیث کی چنانچہ ابن سعانی نے اصطلاح میں لکھا ہے کہ ”یہ حدیث ثابت نہیں اگرچہ حاکم نے روایت کی ہے۔“ البتہ ان فقہاء کے نزدیک جانور میں بیع مسلم میں یہ شرط ہے کہ جانور کی نوع، عمر، نر مادہ ہونے، رنگ، قد و قامت وغیرہ بیان کئے ہوں۔ ①

بمعہ ہڈی گوشت میں بیع مسلم

امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ..... کہتے ہیں: بمعہ ہڈی کے گوشت میں بیع مسلم جائز نہیں چونکہ اس میں دو وجہوں سے جہالت پائی جاتی ہے جو نزاع تک پہنچا دیتی ہے، ایک وجہ یہ ہے کہ گوشت میں فریبی اور لاغری کا پہلو ہو سکتا ہے۔ دوسری وجہ ہڈیوں کے کم اور زیادہ ہونے کا ہے۔ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اگر ہڈی سے گوشت الگ کر لیا جائے تب بھی بیع مسلم گوشت میں جائز نہیں، چونکہ فریبی اور لاغری کے حوالہ سے اس میں جہالت ہے ثبوت حکم کے لئے بس اتنا کافی ہے چونکہ دو مستقل علتوں کے ساتھ معطل حکم ایک علت کے ساتھ بھی ثابت ہو جاتا ہے جیسے دونوں علتوں سے ثابت ہوتا ہے۔ ②

صاحبین، مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ..... کہتے ہیں: گوشت میں بیع مسلم جائز ہے بشرط یہ کہ گوشت کی صفات ذکر کر کے ضبط میں لائی جائیں مثلاً گوشت کی جنس بیان کی جائے کہ آیا بکری کا ہو گا یا گائے کا، نوع بیان کی جائے کہ نر کا گوشت ہو گا یا مادہ کا، پھر اگر نر کا ہو تو وہ نرخصی ہو یا حرائض، باہر چرنے والا یا گھر پر چار کھانے والا، اس کی عمر بیان کر دی گئی ہو کہ گوشت دو سالہ کا ہو گا یا جذعہ کا، اس کی صفت بیان کی گئی ہو کہ فریبہ ہو گا یا لاغریا درمیانیہ، کس جگہ کا گوشت چاہئے، ران کا، دستی اور شانے کا یا پہلو کا، اس کی مقدار بھی بیان کی گئی ہو کہ دس کلو مثلاً اور ان کی دلیل یہ حدیث ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جو شخص بیع مسلم کرے وہ متعین کیل اور متعین وزن میں بیع مسلم کرے۔“ بظاہر یہ حدیث ہر سوزنی چیز کی اباحت کے متعلق ہے، نیز جب جانور میں بیع مسلم جائز ہے تو گوشت میں بطریق اولیٰ جائز ہوگی۔

پچھلی میں بیع مسلم..... جمہور کے نزدیک مچھلی میں بیع مسلم ایسے ہی ہے جیسے گوشت میں، جبکہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی روایات میں اختلاف ہے، البتہ صحیح روایت جسے مذہب کا درجہ دیا جاسکتا ہے وہ یہ ہے کہ چھوٹی مچھلیوں میں کیل یا وزن کے ساتھ بیع مسلم جائز ہے، اس میں نمک لگی مچھلی اور تازہ مچھلی، دونوں برابر ہیں۔ چونکہ چھوٹی مچھلیوں میں فریبی اور لاغری کے اعتبار سے زیادہ تفاوت نہیں ہوتا۔ مچھلی میں ہڈی کا اختلاف بھی نہیں ہوتا برخلاف گوشت کے۔

رہی بات ”بڑی مچھلیوں کی تو ظاہر الروایۃ میں ہے کہ جس طرح بھی وزن ہو بیع مسلم جائز ہے۔“ ③

کپڑوں میں بیع مسلم..... کپڑے ان اشیاء میں سے ہوتے ہیں جو عددی متفاوت ہوتی ہیں، حنفیہ کے نزدیک از روئے قیاس کپڑوں میں بیع مسلم جائز نہیں، چونکہ کپڑے ذوات الامثال میں سے نہیں ہیں۔ ④ چونکہ ان میں فاحش قسم کا تفاوت ہوتا ہے۔ البتہ استحساناً کپڑوں میں بیع مسلم جائز ہے بشرط یہ کہ جنس، نوع، صفت اور کپڑے کی موٹائی باریکی بیان کر دی گئی ہو، اور لمبائی چوڑائی کی بیان کر دی گئی ہو، یوں تو ظاہر اس کی ضرورت کے پیش نظر کپڑوں کو مثلی اشیاء کے ساتھ ملحق کیا جائے گا۔

اگر ریشم کا کپڑا ہو تو اس کے وزن کے بیان کرنے میں مشائخ کا اختلاف ہے، بعض مشائخ کا اصح قول یہ ہے کہ ریشمی کپڑے کا وزن

①..... ابن علی الموطأ ۲/۲۹۳، بداية المجتهد ۲/۲۰۰ حاشیة الدسوقي ۳/۲۰۷، مغنی المحتاج ۲/۱۱۰ المغنی

۳/۲۵۸، الموطأ ۲/۱۳۳، البدائع ۵/۲۱۰ فتح القدير ۵/۳۳۳، ردالمحتار ۳/۲۱۳، الميسوط ۱۲/۱۳۸، البدائع

۵/۲۱۱، فتح القدير ۵/۳۳۳، ردالمحتار ۳/۲۱۳۔ ② یعنی ان کی مثل نہیں ہوتی چونکہ کپڑوں میں تفاوت ہوتا ہے۔

بیان کرنا ضروری ہے، چونکہ ریشمی کپڑے میں وزن مقصود ہوتا ہے، اور ریشم کی قیمت وزن کے مختلف ہونے سے مختلف ہوتی ہے۔ ❶
مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ نے کپڑوں میں بیع سلم کو جائز قرار دیا ہے، ❷ چنانچہ ابن منذر کہتے ہیں: فقہاء کا اس پر اجماع ہے کہ کپڑوں میں
بیع سلم جائز ہے۔ ❸

بھوسے میں بیع سلم..... حنفیہ کی نزدیک بھوسے کے گھٹے بنا کر بیع سلم جائز نہیں چونکہ ایک گھٹے اور دوسرے گھٹے میں فاحش قسم کا
تفاوت ہوتا ہے البتہ تاجروں کے متعین بنائے ہوئے بندلوں میں بیع سلم جائز ہے چونکہ بھوسے کے بندلوں میں زیادہ تفاوت نہیں ہوتا، یہی حکم
لکڑیوں کے گھٹوں میں بھی چلے گا چنانچہ لکڑیوں میں بیع سلم جائز نہیں خواہ گھٹے بنا کر دی جائیں یا وزن کر کے۔ ❹

روٹیوں میں بیع سلم..... گنتی کر کے روٹیوں میں بالاتفاق بیع سلم جائز نہیں، چونکہ روٹیوں میں بڑی چھوٹی ہونے کے اعتبار سے فحش
تفاوت پایا جاتا ہے۔ امام کرخی رحمۃ اللہ علیہ نے ذکر کیا ہے کہ وزن کر کے بھی روٹیوں میں بیع سلم جائز نہیں۔ چونکہ روٹیوں کے پکنے میں تفاوت
ہوتا ہے، لہذا ایسی جہالت باقی رہ جاتی ہے جو جھگڑے تک پہنچا دیتی ہے۔ نوادر ابن رستم میں ہے: عدم جواز امام ابوحنیفہ اور امام محمد کے نزدیک
ہے اور یہی شافعیہ کا قول ہے، چونکہ روٹیوں میں آگ کا عمل مختلف ہوتا ہے جو ضبط میں نہیں لایا جاسکتا، جبکہ امام ابو یوسف کے نزدیک جائز ہے
بشرط یہ کہ نوع متعین ہو، وزن متعین ہو اور مدت بھی متعین ہو۔ ❺

مالکیہ اور حنابلہ..... کہتے ہیں: روٹیوں میں بیع سلم جائز ہے ان کی دلیل عموم حدیث ہے۔ کہ ”جو شخص بیع سلم کرے وہ متعین کیل
اور متعین وزن میں بیع سلم کرے۔“ چنانچہ حدیث میں ہر طرح کی مکلیلی، موزونی اور عددی چیز کی بیع سلم کو مباح قرار دیا گیا ہے۔ دوسری
دلیل یہ ہے کہ روٹی میں آگ کا عمل عادی متعین ہوتا ہے جو روٹی کے خشک اور تر ہونے سے ضبط میں لایا جاسکتا ہے لہذا روٹیوں میں بیع سلم
جائز ہے۔ ❻

روٹیوں کا قرض..... امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں: روٹیوں کا قرض لینا جائز نہیں نہ وزن کر کے نہ گنتی کر کے، جیسے بیع سلم جائز
نہیں۔ جبکہ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ نے وزن کر کے روٹیوں کو قرض میں لینا جائز قرار دیا ہے، جبکہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے وزن کر کے اور
گنتی کر کے دونوں طرح روٹیوں کا قرض لینا جائز قرار دیا ہے چونکہ لوگوں کو اس کی حاجت پیش آتی ہے اور یہ قرض لوگوں میں متعارف بھی
ہے، اگرچہ روٹیاں ذوات الامثال میں سے نہ بھی ہوں۔ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر فتویٰ ہے۔ ❷

مالکیہ کہتے ہیں: وزن اور گنتی کر کے دونوں طرح روٹیوں کا قرض جائز ہے چونکہ روٹیوں میں مماثلت ہوتی ہے اور اگر تھوڑا تفاوت ہوتا
ہے تو لوگ اس کے متعلق چشم پوشی برت لیتے ہیں۔ ❸

شافعیہ اور حنابلہ کی دو روایتیں ہیں اصح روایت یہ ہے کہ گنتی کر کے روٹیوں کا قرض لینا جائز ہے اور وزن کر کے لینا بھی جائز ہے اس پر
اہل امصار کا اجماع ہے اور ہر زمانہ میں اس پر تعامل رہا ہے کسی نے انکار بھی نہیں کیا۔ ❹ چنانچہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت ہے کہ
میں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! ہمارے بڑی روٹیاں قرضہ میں دیتے ہیں اور اوپس میں کمی بیشی کرتے ہیں، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا: اس میں کوئی حرج نہیں چونکہ اس سے لوگوں کے منافع متعلق ہیں اور اس سے وہ زیادتی مراد نہیں جو سود ہو۔ ❺

❶..... المبسوط ۱۳۳/۱۲ فتح القدیر ۳۵۳/۵، البدائع ۳۰۹/۵۔ ❷ القوانین الفقہیہ ص ۲۶۹ مغنی المحتاج ۱۰۷/۲، غایۃ المنتہی
۴۲/۲۔ ❸ المغنی ۲۷۶/۳۔ ❹ المبسوط ۱۳۱/۱۲، البدائع ۲۰۹/۵۔ ❺ البدائع ۲۱۱/۵، المہذب ۲۹۷/۱۔ ❻ المغنی ۲۷۷/۳،
المیزان للشعرانی ۷۳/۲۔ ❷ تحفۃ الفقہاء ۱۹۲/۲، الدرالمختار ۱۹۵/۳، فتح القدیر ۲۹۹/۵۔ ❸ حاشیۃ الدسوقی ۲۲۲/۳۔ ❹ المہذب
۳۰۴/۱، مغنی المحتاج ۲۱۹/۲، المغنی ۳۱۹/۳۔ ❺ وکرہ ابو بکر الشافعی باسنادہ عن عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا۔

شافعیہ کے نزدیک بیع سلم کی شرائط..... میں حنفیہ کے مقابل شافعیہ کے نزدیک بیع سلم کی شرائط مختصر اذکر کروں گا۔ وہ مندرجہ ذیل ہیں۔

۱..... بیع سلم کے عاقدین میں وہی شرائط ملحوظ ہوں گی جو عقد بیع میں بائع اور مشتری میں ہوتی ہیں۔ یعنی بلوغ، عقل، اختیار، البتہ نابینا شخص کی بیع سلم صحیح ہے، چونکہ مسلم فیذمہ میں موصوف ہوتی ہے۔ جبکہ شافعیہ کے نزدیک بیع کو نہ دیکھنے کی وجہ سے نابینا کی بیع صحیح نہیں ہوتی۔

۲..... ایجاب و قبول میں وہی شرائط ملحوظ ہونی چاہئیں جو بیع کے ایجاب و قبول میں ہوتی ہیں، یعنی مجلس متحد ہو ایجاب و قبول میں موافقت ہو، البتہ بیع سلم میں اتنا اضافہ ہے کہ ایجاب و قبول میں سلم یا سلف کا لفظ استعمال کیا جائے۔

ان دونوں کے بغیر بیع سلم درست ہی نہیں ہوتی، یہ بھی ہے کہ بیع سلم خیار شرط سے خالی چاہئے اور عقد قطعی ہو چونکہ اگر خیار شرط رکھ لیا گیا تو اس المال مجلس میں سپرد نہیں کیا جاسکے گا بلکہ وہ بھی ادھار ہو جائے گا۔ جبکہ یہ ممنوع ہے۔

۳..... یہ بھی شرط ہے کہ رأس المال کی مقدار اور صفت متعین ہو اور مجلس عقد میں ہی سپرد کر دیا جائے اور سپردگی عاقدین کے جدا ہونے سے قبل ہوتا کہ بیع سلم بیع الدین بالمدین کے معنی میں نہ ہو۔

۴..... مسلم فیہ میں یہ شرائط پائی جانی ضروری ہیں۔

اول..... یہ کہ باعتبار وصف کے مسلم فیہ کو ضبط میں لانا ممکن ہوتا کہ ممکنہ جہالت ختم ہو جائے اور اس کے افراد میں تفاوت نہ ہو اگر ہو بھی تو بہت معمولی تفاوت ہو۔

دوم..... یہ کہ مسلم فیہ کی جنس، نوع، قدر اور صفت متعین ہو۔

سوم..... یہ کہ مسلم فیہ دوسری اجناس کے ساتھ مخلوط نہ ہو جیسے گندم جو کے ساتھ مخلوط نہ ہو۔

چہارم..... یہ کہ مسلم فیہ ذمہ میں دین ہو، اگر دین نہ ہوئی تو بیع سلم صحیح نہیں ہوگی۔

پنجم..... یہ کہ مسلم فیہ بمعہ بیان کردہ نوع کے مدت کے اندر سپرد کرنے پر قدرت ہو، مسلم فیہ جو طے ہو چکے اس کو کسی دوسری چیز سے تبدیل کرنا جائز نہیں، جیسے گندم کو گھی سے بدل دیا اور کپڑوں کو لوہے سے بدل دیا۔ جو چیز مدت پوری ہونے پر کامیاب ہو اس میں بیع سلم کرنا صحیح نہیں جیسے سردیوں میں انگوروں کی بیع سلم کرنا۔

ششم..... جس مدت میں مسلم فیہ کو سپرد کرنا واجب ہو وہ مدت متعین کر لی گئی ہو نیز مدت کی تحدید ہوتا کہ کسی قسم کا شک و شبہ نہ رہے، لہذا مدت کی جہالت یا بغیر مدت کے ذکر کے بیع سلم صحیح نہیں ہے، جیسے مثلاً کسی شخص کے سفر سے لوٹنے یا فصل کی کٹائی کو مدت میں مقرر کر لینا۔

ہفتم..... جس جگہ مسلم فیہ کو سپرد کرنا ہو وہ جگہ متعین ہو جبکہ عقد والی جگہ سپردگی کے قابل نہ ہو یا سپردگی کے قابل تو ہو لیکن مسلم فیہ کی منتقلی میں کلفت اور خرچہ ہوتا ہو۔

چوتھا مقصد: بیع سلم کا حکم..... بیع سلم کا مقتضی یہ ہے کہ مسلم فیہ میں رب سلم کی ملک ثابت ہو جاتی ہے لیکن ثبوت ملک مؤجل ہوتی ہے، جبکہ رأس المال میں مسلم فیہ کی فی الحال ملک ثابت ہو جاتی ہے، عوام الناس کی ضرورت اور حاجت کے پیش نظر بیع سلم کے حکم کو جائز قرار دیا گیا ہے لیکن حکم کا ثبوت تب ہوگا جب مخصوص شرائط جو اوپر مذکور ہوئیں کا لحاظ رکھا گیا ہو۔

پانچواں مقصد: بیع اور سلم میں وجوہ اختلاف..... عقد سلم میں جب مخصوص شرائط کا لحاظ رکھا جاتا ہے تو طبعاً اس بات کا تقاضا

ہے کہ چند وجوہ کے اعتبار سے سلم، بیع سے مختلف ہے۔ یہ وجوہ درج ذیل ہیں:

۱۔ رأس المال اور مسلم فیہ کا مجلس عقد میں استبدال..... اس سے مراد یہ ہے کہ رأس المال کے بدلہ میں ایسی چیز لے جو اس کی جنس سے نہ ہو۔ اس بارے میں حنفیہ کہتے ہیں کہ قبضہ سے پہلے رأس المال کا تبادلہ جائز نہیں، رہی بات ثمن کی سوا اگر ثمن ذمہ میں دین ہو تو اس کا تبادلہ جائز ہے چونکہ بیع سلم میں رأس المال پر قبضہ کرنا شرط ہوتا ہے جبکہ تبادلہ سے ہفتینہ قبضہ حاصل نہیں ہوتا چونکہ اس وقت مسلم ایہہ رأس المال کا متبادل قبض کرے گا جبکہ کسی چیز کا متبادل اس چیز کا غیر ہوتا ہے، رہی بات بیع میں ثمن کی سوا اس میں قبضہ شرط نہیں، بلکہ متبادل ثمن کے قائم مقام ہوگا، اسی طرح صرف کے بدلین کا تبادلہ بھی جائز نہیں چونکہ صرف کے بدلین پر قبضہ شرط ہوتا ہے۔

رہی مسلم فیہ کے تبدیل کرنے کی بات سو قبضہ سے پہلے مسلم فیہ کا تبادلہ بھی جائز نہیں جیسے معین بیع کو تبدیل کرنا جائز نہیں ہوتا چونکہ مسلم فیہ منقول بیع ہوتی ہے اگر چہ وہ دین ہی کیوں نہ ہو، جبکہ بیع منقول کی بیع قبضہ سے پہلے جائز نہیں۔ ❶

اگر عقد سلم فسخ ہو جائے یا عاقدین بیع سلم کا اقالہ کر لیں تو موجود رأس المال کے ساتھ کسی دوسری چیز کو خریدنا جائز نہیں یہاں تک کہ رب سلم پورے کے پورے رأس المال پر قبضہ نہ کر لے، یہ تینوں علمائے احناف کا قول ہے اور اس میں انہوں نے استحسان کو حجت بنایا ہے ❷ نیز آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے کہ تم صرف مسلم فیہ لو یا رأس المال لو ❸ عقلی وجہ یہ ہے کہ اقالہ تیسرے شخص کے حق میں بیع جدید ہوتی ہے یہاں تیسرا شریعت ہے۔ رأس المال کو بیع تصور کیا جائے گا جب رأس المال اور بیع میں مشابہت ثابت ہوئی تو بیع میں قبضہ سے پہلے تصرف کرنا جائز نہیں اسی طرح جو چیز اس کے مشابہ ہے اس میں بھی قبضہ سے پہلے تصرف کرنا جائز نہیں۔

قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ اقالہ کے بعد رب سلم رأس المال کا متبادل لے سکتا ہے یعنی رأس المال مسلم ایہہ کے پاس رہے اور رب سلم اس کے بدلہ میں کوئی اور چیز خرید لے۔ برابر ہے کہ رأس المال کوئی معین چیز ہو یا نقدی رقم ہو، یہی امام زفر رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے چونکہ رأس المال اقالہ کے بعد مسلم ایہہ کے ذمہ میں دین ہو جاتا ہے لہذا جس طرح باقی دیون کا تبادلہ جائز ہے۔ اسی طرح رأس المال کا متبادل لینا بھی جائز ہے۔ لیکن حدیث اور مذکور بالا معقول دلیل سے امام زفر پر رد کیا گیا ہے۔ ❹

فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ بیع صرف میں اقالہ کے بعد بدل صرف پر قبضہ کرنے سے پہلے اس کا متبادل لینا جائز ہے چونکہ بدل صرف متعین کرنے سے متعین نہیں ہوتا۔ مثلاً عاقدین نے دیناروں کے بدلہ میں دراہم کی خرید و فروخت کی پھر اقالہ کر دیا تو عقد میں دیئے ہوئے نقد کے بدلہ میں قبضہ سے پہلے کوئی اور چیز لینا جائز ہے بشرط یہ کہ مجلس اقالہ سے جدا ہونے سے پہلے اس چیز پر قبضہ کر لیا جائے۔

فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ بیع سلم میں اقالہ کی صورت میں مجلس اقالہ میں رأس المال پر قبضہ کرنا اقالہ کے صحیح ہونے کے لئے شرط نہیں چونکہ اقالہ بالکلیہ از سر نو عقد سلم نہیں ہوتا چونکہ بیع سلم میں مجلس عقد میں رأس المال پر قبضہ کرنا اس لئے شرط ہے تاکہ بیع الکالی بالکالی (بیع الدین بالدین) سے اترنا ہو جائے، جبکہ مسلم فیہ اقالہ سے ساقط ہو جاتی ہے لہذا مسلم ایہہ پر لازم نہیں ہوتی تاہم بیع الدین کا تحقق نہیں ہوگا لہذا قبضہ بھی شرط نہیں۔ ❺

رہی بات بیع صرف کی سوا اقالہ صحیح ہونے کے لئے قبضہ شرط ہے چونکہ جب ہم اقالہ کو بیع جدید تصور کریں گے جیسا کہ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے، تو بھی بیع صرف ہی ہوگی لہذا قبضہ شرط ہے، اور اگر عاقدین کے حق میں اقالہ کو فسخ تصور کریں جیسا کہ امام ابو حنیفہ

❶..... البدائع ۲۰۳/۵۔ اگر مسلم فیہ طعام ہو تو امام مالک کے نزدیک ایسا کرنا جائز نہیں چونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے قبضہ سے پہلے طعام کی بیع سے منع فرمایا ہے جبکہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے اسے جائز قرار دیا ہے۔ بدایۃ المجتہد ۲۰۵/۲۔ المام ۱۱۷/۳۔ رواہ الدارقطنی۔ نیل الاوطار ۲۲۷/۵۔ ونصب الرایۃ ۵۱/۳۔ فتح القدر مع العنایۃ ۳۳۶/۵۔ رد المحتار ۲۱۸/۳۔ فتح القدر المرجع السابق، رد المحتار ۲۱۹/۳۔

رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے تو یہ شرع کی تقدیر کی رو سے بیع ہے چونکہ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں: اقالہ غیر عاقدین کے حق میں بیع جدید ہے، لہذا جب اقالہ بیع ہے تو بدین پر قبضہ واجب ہوگا تاکہ بیع الدین بالبدین کی ممانعت سے احتراز ہو جائے۔^①

فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ جب بیع سلم شروع ہی سے عقد فاسد ہو تو اس میں قبضہ سے پہلے تبادلہ جائز ہے چونکہ فساد کی صورت میں بیع سلم نہیں ہوگی لہذا تبادلہ جائز ہوگا جیسے سہمی دیون میں جائز ہے۔

مسلم فیہ اور راس المال کا تبادلہ دوسرے مذہب میں بھی جائز نہیں۔^②

۲۔ بعض مسلم کا اقالہ..... جب رب سلم کچھ راس المال اور کچھ مسلم فیہ پر مدت پوری ہونے کے بعد یا پہلے مسلم الیہ کی اجازت سے قبضہ کر لے تو یہ جائز ہے گویا جتنا راس المال واپس لیا اس میں سلم کا اقالہ ہوگا اور بقیہ راس المال میں سلم ہوگی، یہ جمہور علماء کا قول ہے، چونکہ راس المال کا واپس لینا اقالہ ہے، اگر کل عقد میں اقالہ کیا جائے تو بھی جائز ہے اسی طرح کچھ سلم میں بھی اقالہ جائز ہے، اقالہ، فسخ عقد اور اصل سے عقد کو اٹھالینا ہے۔

امام مالک اور قاضی ابن ابی لیلیٰ کہتے ہیں کہ ایسا کرنا جائز نہیں عقد فاسد ہوگا، رب سلم بقیہ راس المال بھی واپس لے لے چونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے۔ ”تم صرف مسلم فیہ یا راس المال لو۔“ لہذا جب عاقدین میں سے ہر ایک سلم کا کچھ حصہ لے لیں تو گویا نہ ایک عاقد نے سلم کو پورا کیا نہ دوسرے نے نیز جب راس المال کے کچھ حصہ کو لے لیا گیا تو گویا فسخ عقد کو اختیار کیا گیا لہذا کل سلم فسخ ہوگی گویا دو اختیار ہیں یا تو کل میں اقالہ کیا جائے یا کل سلم طے پائے۔^③ جمہور نے مالکیہ کے اس موقف کو رد کیا ہے اور جواب یہ دیا ہے کہ حدیث میں راس المال اور مسلم فیہ کے علاوہ کسی اور چیز کو لینے سے منع کیا گیا ہے۔

رہی بات بیع کی چنانچہ اگر عاقدین بیع کے کچھ حصہ میں اقالہ کر دیں اور کچھ حصہ میں اقالہ نہ کریں تو یہ بالاتفاق جائز ہے، فقہاء کا اس پر بھی اتفاق ہے کہ رب سلم نے اگر سارا راس المال لے لیا اور مسلم الیہ کی رضامندی سے لیا یا پوری بیع سلم کا اقالہ کر دیا یا دونوں نے راس المال پر باہمی صلح کر لی تو یہ اقالہ صحیح ہوگا اور سلم فسخ ہوگی۔

اگر رب سلم نے مدت پوری ہونے سے قبل راس المال کا کچھ حصہ واپس لے لیا تاکہ مسلم الیہ بقیہ مسلم فیہ جلد از جلد سپرد کر دے تو یہ شرط کسی طرح صحیح نہیں جبکہ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اقالہ صحیح ہوگا، چونکہ یہ شرط مدت کے معاوضہ ہونے کے معنی میں ہو جائے گی اور یہ شرط فاسد ہے جبکہ اقالہ شرائط فاسدہ سے باطل نہیں ہوتا چونکہ اقالہ امام ابوحنیفہ اور امام محمد کے نزدیک فسخ ہے اقالہ تو صحیح ہوگا شرط باطل ہو جائے گا بخلاف بیع کے چنانچہ بیع شرائط فاسدہ سے متاثر ہوتی ہے چونکہ معاملہ بیع میں شرط فاسد سود کا سبب بنتی ہے، رہی بات اقالہ کی سو یہ معاملہ بیع کو اٹھا دینا ہے اس میں سود کا تصور نہیں ہو سکتا۔

امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک شرط فاسدہ سے اقالہ باطل ہو جاتا ہے اور عقد سلم سارے کا سارا مقررہ مدت تک باقی رہتا ہے چونکہ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اقالہ بیع جدید جبکہ معاملہ بیع شرط فاسدہ سے باطل ہو جاتا ہے چونکہ اس میں سود ہوتا ہے۔^④ اقالہ کی بحث میں فریقین کے دلائل آیا چاہتے ہیں۔

۳۔ راس المال سے بری الذمہ کرنا..... مسلم الیہ کے لئے جائز نہیں کہ وہ رب سلم (خریدار) کو اس کی رضامندی اور قبول کے

①..... البدائع ۳۰۸/۵ رد المحتار ۲/۱۹۲۔ القوانین الفقہیہ ص ۲۶۹ مغنی المحتاج ۲/۱۵۱ غایۃ المنتہی ۲/۸۰۔

②المبسوط ۱۲/۱۳۰ المنتقی علی الموطأ ۲/۳۰۲ حاشیۃ الدسوقی ۳/۳۱۵ المہذب ۱/۳۰۲ المغنی ۳/۳۰۳ غایۃ

المنتہی ۲/۸۱ مغنی المحتاج ۲/۱۰۳۔ البدائع ۵/۲۰۷ تحفۃ الفقہاء ۲/۲۱ القوانین الفقہیہ ص ۲۷۰۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد پنجم ۲۲۷ عقود

بغیر رأس المال سے بری الذمہ کر دے، اگر رب سلم نے قبول کر لیا تو ابراء (بری الذمہ کر دینا) صحیح ہوگا لیکن بیع سلم باطل ہوگی چونکہ ابراء کی وجہ سے رأس المال پر قبضہ نہیں ہو پائے گا اور جب رب سلم نے ابراء کو چھوڑ دیا عقد سلم درست ہوگا۔
رہی بات عقد بیع (معاملہ خرید و فروخت) کی سوا اگر فروخت کنندہ نے خریدار کو بیع (خرید کردہ سامان) کے ثمن سے بری الذمہ کر دیا تو بغیر قبول کے بھی ابراء صحیح ہوگا البتہ رد کرنے سے رد ہو جائے گا چونکہ ابراء میں تبرع کے طور پر تملیک کا معنی پایا جاتا ہے اور یہ احسان جملانے کے ضرر سے گریز کرنے کے لئے لازم نہیں ہوتا۔

معاملہ سلم اور معاملہ خرید و فروخت میں فرق یہ ہے کہ معاملہ خرید و فروخت کے صحیح ہونے کے لئے ثمن پر قبضہ کرنا شرط نہیں ہے جبکہ معاملہ سلم کے صحیح ہونے کے لئے شرط ہے کہ مجلس عقد میں رأس المال پر قبضہ کر لیا جائے۔

چنانچہ اگر فریق ثانی کے قبول کے بغیر ہی ابراء صحیح ہوتا تو عقد سلم فریق ثانی کی رضا کے بغیر ہی فسخ ہو جاتا جبکہ یہ جائز نہیں چونکہ عائدین میں سے تنہا ایک عائد کو فسخ عقد کا اختیار حاصل نہیں ہوتا لہذا ابراء بھی صحیح نہیں بخلاف ثمن کے چنانچہ ثمن سے بری الذمہ کر دینے پر فسخ بیع کا ترتب نہیں ہوتا چونکہ ثمن پر قبضہ کرنا شرط نہیں۔ اگر رب سلم نے مسلم فیہ سے بری الذمہ کر دیا تو یہ مسلم الیہ کے قبول کے بغیر بھی جائز ہے چونکہ مسلم فیہ پر قبضہ شرط نہیں۔ لہذا مسلم فیہ سے بری الذمہ کرنا مسلم الیہ کے قبول کے بغیر بھی صحیح ہے چونکہ دین سے بری الذمہ کرنے میں شرعاً قبضہ شرط نہیں، لہذا رب سلم ابراء کا مالک ہوگا۔ جبکہ خرید کردہ سامان (بیع) سے بری الذمہ کرنا صحیح نہیں چونکہ بیع معین چیز ہوتی ہے جبکہ ابراء اسقاط ہے اور معین اشیاء کا اسقاط معقول نہیں۔ ①

۴۔ رأس المال یا مسلم فیہ کا حوالہ کفالہ اور رہن..... موجود شخص پر رأس المال کا حوالہ جائز ہے، کفالہ اور اس کے بدلہ میں رہن رکھنا بھی جائز ہے، اسی طرح مسلم فیہ میں بھی حوالہ، کفالہ اور رہن رکھنا جائز ہے، یہ جمہور حنفیہ کے نزدیک ہے؟ چونکہ ان معاملات کا رکن بمعہ شرائط پایا جاتا ہے۔ امام زفر رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک مسلم فیہ کا حوالہ، کفالہ اور رہن رکھنا جائز ہے جبکہ رأس المال کا حوالہ، کفالہ اور رہن رکھنا جائز نہیں، چونکہ کفالہ، حوالہ اور رہن ایسے معاملات ہیں جو ایسے حق کی توثیق کے لئے مشروع ہوئے ہیں جو مجلس عقد سے مؤخر ہونے کا احتمال رکھتا ہو جبکہ رأس المال میں تاخیر نہیں ہونی چاہئے لہذا رأس المال میں یہ معاملات جائز نہیں، لیکن امام زفر پر رد کیا گیا ہے کہ دونوں طرح کے حقوق میں توثیق کا معنی پایا جاتا ہے لہذا اس میں عقد جائز ہے۔

عقد سلم میں واجب ہے کہ مسلم الیہ مجال علیہ (حوالہ کی ذمہ داری جس پر ڈالی گئی ہو) یا کفیل سے رأس المال قبضہ کر لے، اگر فریقین کے مجلس عقد سے جدا ہونے سے پہلے رہن ضائع ہو جائے تو اس میں شرط یہ ہے کہ رہن کی قیمت رأس المال کے برابر ہو یا اس سے زیادہ ہو، چونکہ رہن کی صورت میں مسلم الیہ کا حق رہن کی قیمت کی طرف منتقل ہو جائے گا، چنانچہ جب رہن کی قیمت رأس المال کے مساوی ہو یا اس سے زائد ہو تو رأس المال پر قبضہ ہونے کے بعد عائدین کا افتراق ثابت ہو جائے گا۔ چونکہ رہن پر قبضہ قبضہ وصولی ہوتا ہے، اگر رہن ضائع ہو جائے تو ضمان متعین ہو جائے گا اور مرتہن اور راہن میں مقاصد ہوگا یعنی مسلم الیہ اور رب سلم کے درمیان۔

اگر رہن کی قیمت رأس المال سے کم ہو تو رہن کی بقدر عقد تمام ہو جائے گا اور بقیہ باطل ہوگا۔ جب رب سلم اور مسلم الیہ قبضہ سے پہلے جدا ہو گئے تو عقد سلم باطل ہو جائے گا اگرچہ مجال علیہ اور کفیل مسلم الیہ کے ساتھ باقی رہیں، البتہ اگر مسلم الیہ رب سلم کے ساتھ رہے اور مجال علیہ اور کفیل چلے جائیں عقد سلم باطل نہیں ہوگا چونکہ اصل اعتبار عائدین کے جدا ہونے کا ہے چونکہ قبضہ حقوق عقد میں سے ہے اور عقد کی اساس عائدین ہوتے ہیں۔

①..... البدائع ۵/ ۲۰۳ فقہاء کے ہاں ایک معروف قاعدہ ہے کہ معین اشیاء کی ملکیت اسقاط کو قبول نہیں کرتی، اگر کوئی ساقط کرے بھی تو ساقط نہیں ہوگی۔

رہن میں بھی یہی حکم ہے کہ اگر متعاقدین جدا ہو گئے اور رہن پر قبضہ نہ ہو تو عقد مسلم باطل ہو جائے گا چونکہ رأس المال پر قبضہ نہیں ہوا، مسلم الیہ کی ذمہ داری ہے کہ وہ رہن کو واپس کرے۔

یہ ساری بحث عقد صرف (بیع النقد بالنقد) میں بھی چلتی ہے اور یہ تفصیل رأس المال کے متعلق ہے۔

مسلم فیہ کے اعتبار سے..... اگر حوالہ کفالہ یا رہن مسلم فیہ کے اعتبار سے ہو تو محیل محض عقد حوالہ سے بری الذمہ ہو جاتا ہے، اور مدت پوری ہونے پر محال علیہ کے ذمہ سپردگی واجب ہوگی، اس وقت رب سلم محال علیہ سے سپردگی کا مطالبہ کرے گا محیل سے مطالبہ نہیں کر سکتا۔ کفالہ کی صورت میں رب سلم کو اختیار حاصل ہوگا چاہے تو اصل سے مطالبہ کرے چاہے کفیل سے مطالبہ کرے، رہن کی صورت میں رب سلم کو اختیار حاصل ہے کہ وہ مرہون چیز کو روک لے یہاں تک کہ مسلم فیہ حاصل کر لے۔ ❶

حنفیہ کے علاوہ دوسرے فقہاء کے نزدیک مجلس عقد میں غیر موجود رأس المال کا حوالہ، کفالہ، ابراء اور اس کے بدلہ میں رہن رکھنا جائز نہیں، چونکہ رأس المال پر قبضہ کرنا بیع سلم کے صحیح ہونے کی اساسی شرط ہے، البتہ مالکیہ نے تین دن تک تاخیر سے رأس المال پر قبضہ کرنے کی اجازت دی ہے، شافعیہ نے تو غلو کر دیا ہے کہ محال علیہ کا مجلس عقد میں رأس المال پر قبضہ کو جائز قرار نہیں دیا الا یہ کہ بذات خود رب سلم رأس المال پر قبضہ کرے، پھر مسلم الیہ کے سپرد کر دے، چونکہ حوالہ کا حق محال علیہ کے ذمہ پہنچ جاتا ہے۔

خلاصہ..... حنفیہ کی نزدیک مسلم فیہ کا حوالہ جائز ہے، جمہور کے نزدیک جائز نہیں ہے، مالکیہ کے نزدیک مسلم فیہ اگر اراقم طعام ہو تو حوالہ ممنوع ہے، جمہور کے نزدیک مسلم فیہ کے بدلہ میں رہن یا کفیل لینا جائز ہے چونکہ ان میں فائدہ ہے، جبکہ حنابلہ کے نزدیک جائز نہیں ہے ان کی دلیل ابوداؤد اور ابن ماجہ کی حدیث ہے جو حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ”جو شخص کسی چیز میں بیع سلم کرے وہ اسے کسی دوسری چیز کی طرف نہ پھیرے۔“

۵۔ کھوٹے رأس المال پر قبضہ..... اگر مسلم الیہ نے رأس المال پر قبضہ کیا اور پھر اسے معیاری نہ پایا مثلاً رأس المال زیوف ہو یا نہر جہ ہوں یا مستحق ہوں یا ستوقہ ہوں یا عیب دار ہوں۔ ❷ رب سلم اس کی تصدیق کرتا ہوگا یا تکذیب کرتا ہوگا۔

اگر رب سلم تصدیق کر لے..... تو مسلم الیہ واپس کرنے کا حق رکھتا ہے، پھر رأس المال یا تو کوئی معین چیز ہوگی جو متعین کرنے سے متعین ہو جاتی ہو یا دین ہوگا جو متعین ہونے سے متعین نہ ہوتا ہو۔

۱: اگر رأس المال معین چیز ہو..... لیکن مسلم الیہ نے رأس المال میں کسی دوسرے کا استحقاق ❸ پایا یا عیب دار پایا، پھر اگر مستحق (استحقاق رکھنے والا) اجازت دے دے تو عقد جائز ہوگا ورنہ باطل ہو جائے گا۔ اگر مسلم الیہ عیب سے راضی ہو تب بھی عقد جائز ہے، ورنہ عقد مسلم باطل ہو جائے گا۔ برابر ہے کہ عیب پر آگاہی عاقدین کے جدا ہونے سے پہلے ہو یا بعد میں ہو، عقد مسلم باطل ہونے کی وجہ یہ ہے کہ استحقاق کی وجہ سے رأس المال کا قبضہ ٹوٹ چکا اور اب رأس المال کے قائم مقام کسی اور چیز کو بنانا بھی ممکن نہیں چونکہ رأس المال معین چیز ہے گویا عاقدین بغیر قبضہ کے جدا ہوئے یعنی مجلس عقد میں رأس المال پر قبضہ نہیں ہوا لہذا بیع سلم باطل ہوگی۔

❶..... المسبوط ۱۵۱/۱۲، البدائع ۲۰۳/۵۔ ❷ دراہم کی چار قسمیں ہوتی ہیں (۱) جیاد جو خالص چاندی کے ہوں اور ہر کوئی ان سے معاملہ کرتا ہو (۲) زیون: وہ دراہم جنہیں بیت المال رد کر دے لیکن تجارت انہیں لے لیتے ہوں ان سے معاملہ کرنے میں کوئی حرج نہیں لیکن بائع کو اطلاع کرنا ضروری ہے۔ (۳) ٹمھر جہ۔ جو کسی دوسرے ملک میں نہیں اور تجارت انہیں رد کر دیں۔ (۴) ستوقہ ایسے دراہم جن پر چاندی کی قلعی چڑھی ہو اور اندر پتیل ہو، جیاد قدرے بہتر ہوتے ہیں پھر نہر جہ پھر ستوقہ (رد المحتار ۲۲۸/۴) ❸ استحقاق سے مراد یہ ہے کہ رأس المال کل یا بعض کسی دوسرے کی ملکیت ہو۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد پنجم..... عقود

عقد کی اجازت دینے کی صورت میں عقد مسلم اس لئے صحیح ہوتا ہے کہ رأس المال پر قبضہ صحیح ہوتا ہے گویا عاقدین مجلس عقد سے رأس المال پر قبضہ ہونے کے بعد جدا ہوئے۔ ①

۲: رأس المال اگر دین ہو..... اور مسلم ایہ نے اس پر قبضہ کر لیا پھر رأس المال کو غیر معیاری پایا پھر یا تو مجلس عقد ہی میں رأس المال کو غیر معیاری پایا ہوگا، یا مجلس عقد سے جدا ہونے کے بعد۔

اول..... اگر مجلس عقد میں رأس المال کو غیر معیاری پایا تو اس کی تین صورتیں ہیں۔

۱..... اگر رأس المال میں کوئی دوسرا استحقاق رکھتا ہو تو قبضہ کا صحیح ہونا مستحق کی اجازت پر موقوف ہوگا اگر مستحق نے اجازت دے دی تو قبضہ صحیح ہوا اگر اجازت نہ دی تو قبضہ باطل ہے۔

۲..... اگر رأس المال کو ستوقہ پایا۔ تو عقد جائز نہیں ہوگا اگرچہ مسلم ایہ نہیں قبول ہی کر لے، چونکہ یہ رأس المال اس کے حق کی جنس میں سے نہیں ہوں گے، چونکہ اس کا حق کھرے اور خالص دراہم میں ہے جبکہ ستوقہ دراہم میں سے نہیں ہوتے، گویا قبضہ سے پہلے ہی رأس المال کو قبول کر لیا گیا یہ ایسا ہی ہے جیسے دراہم کی جگہ کپڑا تبدیل کر لیا جائے اور پہلے دراہم رأس المال ٹھہرے پھر کپڑے کو رأس المال بنا دے۔ یہ جائز نہیں جیسا کہ پیچھے گزر چکا ہے۔ اگر مسلم ایہ نے ستوقہ کو قبول نہ کیا اور واپس کر دیا اور اس کی جگہ کوئی دوسری چیز قبضہ کرنی تو عقد جائز ہو جائے گا چونکہ مسلم ایہ نے جب رأس المال کو رد کر دیا تو قبضہ ٹوٹ گیا گویا سرے سے قبضہ ہوا ہی نہیں اور قبضہ کو اختتام مجلس تک مؤخر کر دیا گیا۔

۳..... اگر مسلم ایہ نے رأس المال کو زیوف یا نہر جہ پایا اگر انہیں قبول کر لیا تو عقد جائز ہوگا چونکہ زیوف اس کے حق کی جنس میں سے ہیں اور یہ دراہم ہیں، لیکن کھوٹ ہونے کی وجہ سے ان میں عیب ہے اور جودت (عمدگی) کی صفت فوت ہے اگر مسلم ایہ راضی ہو تو گویا رب مسلم کو عیب سے بری الذمہ کر دیا، اور وہ خود نقصان کے ساتھ اپنا حق قبضہ کرنے پر رضامند ہے۔ اگر مسلم ایہ نے دراہم بھر جہ کو واپس کر دیا اور مجلس عقد ہی میں کوئی دوسری متبادل چیز لے لی تو یہ جائز ہے چونکہ اس نے اپنے حق کے بمثل چیز کو مجلس میں لے لیا گویا قبضہ مؤخر ہوا۔ ②

دوم..... اگر مسلم ایہ نے رأس المال کو مجلس عقد سے جدا ہونے کے بعد غیر معیاری پایا تو اس کی یہ صورتیں ہیں۔

۱..... اگر رأس المال میں کسی دوسرے کا استحقاق ہو تو قبضہ مستحق کی اجازت پر موقوف ہوگا اگر مستحق (صاحب استحقاق) نے اجازت دے دی تو عقد جائز ہوگا اگر رد کر دیا تو عقد باطل ہوگا۔

۲..... اگر مسلم ایہ نے رأس المال کو ستوقہ یا رصاص پایا تو بیع مسلم باطل ہو جائے گی چونکہ ستوقہ دراہم کی جنس میں سے نہیں ہوتے، چونکہ ستوقہ کو لوگوں کے معاملات میں رواج نہیں ملتا، گویا مسلم ایہ کے حق کی جنس میں سے ہوں گے ہی نہیں نہ اصلاً نہ وصفاً، گویا مجلس عقد رأس المال پر قبضہ کئے بغیر ہی برخاست ہوگی، لہذا عقد مسلم باطل ہوگا اور مجلس کے بعد قبضہ سے جائز نہیں ہوگا۔

۳..... اگر رأس المال کو زیوف یا نہر جہ پایا اور مسلم ایہ نے ان کو قبول بھی کر لیا تو بیع مسلم صحیح ہوگی چونکہ زیوف اس کے حق کی جنس میں سے ہیں، چونکہ یہ دراہم ہیں لیکن عیب دار ہیں ان میں کھوٹ ہے عمدگی کی صفت فوت ہے۔ جب مسلم ایہ رضامند ہے تو گویا نقصان کے ساتھ اپنے حق پر قبضہ کرنے پر وہ راضی ہے۔ اگر مسلم ایہ نے ان زیوف دراہم کو قبول نہ کیا بلکہ رد کر دیا تو علمائے حنفیہ کا اس پر اتفاق ہے کہ مجلس عقد میں اگر متبادل دے دیا تو عقد درست ہو جائے گا اگر متبادل نہ دیا تو بیع مسلم باطل ہو جائے گی۔

اگر مجلس عقد میں زیوف کی جگہ جیاد (معیاری) دراہم دے دیے تو قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ اس کے بقدر بیع مسلم باطل ہو جائے خواہ مقدار

قلیل ہو یا کثیر، امام ابوحنیفہ اور امام زفر رحمۃ اللہ علیہ نے اسی کو اختیار کیا ہے، چونکہ زیوف مسلم الیہ کے حق میں سے ہیں اصلاً نہ کہ وصفاً اسی لئے اس کا حق فوت ہونے کی وجہ سے واپس کرنے کا حق اسے ملا ہے جس کا مدار وصف پر ہے، گویا اس کا حق اصل اور وصف دونوں میں ہوا، جب بھرپور حق نہ ملا اور قبضہ کئے ہوئے مال پر رضامند بھی نہ ہوا تو یہ واضح ہو گیا کہ اس نے اپنے حق پر قبضہ نہیں کیا، لہذا بیع مسلم باطل ہو جائے گی۔ جبکہ استحسان کا تقاضا ہے کہ بیع مسلم باطل نہ ہو یہی صاحبین کا قول ہے، چونکہ زیوف کا قبضہ صحیح واقع ہوا ہے، چونکہ مسلم الیہ نے اپنے حق کی جنس پر قبضہ کیا ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ اگر مسلم الیہ انہیں قبول کر لیتا تو جائز ہوتا ہاں! البتہ کھوٹ کی وجہ سے جو مدت کی صفت مفقود ہے، جبکہ عیب دار چیز قبضہ صحیح ہونے کے مانع نہیں ہوتی، مجلس رد میں تبادلہ کی اجازت دی گئی ہے چونکہ رد کو عقد کے ساتھ ایک گونا مشابہت ہے لہذا مجلس رد کو مجلس عقد کے ساتھ ملحق کیا گیا ہے۔ ①

یہ ساری تفصیل تب ہے جب مسلم الیہ سارے رأس المال کو زیوف (کھوٹا) یا نبھر جہ (غیر مقبول) پائے، اگر کچھ رأس المال کو زیوف پائے تو امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ مجلس رد میں زیوف کو جیاد (عمدہ) سے بدلنا اچھا سمجھتے ہیں۔

چنانچہ اگر وہ قلیل مقدار میں تھے اور مجلس عقد میں تبدیل کر لئے گئے تو عقد کل رأس المال میں صحیح ہوگا اگر وہ کثیر مقدار میں ہوں تو رد کی گئی مقدار کے بقدر عقد باطل ہو گیا چونکہ قلیل مقدار میں کھوٹ سے احتراز ناممکن ہوتا ہے۔

قلیل مقدار اور کثیر مقدار میں حد فاصل کیا ہوگی؟ اس میں امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے مروی روایات مختلف ہیں، صحیح روایت یہ ہے کہ ایک تہائی اور اس سے زیادہ کا شمار کثیر مقدار میں ہے تہائی سے کم قلیل کے حکم میں ہے۔ ②

یہ تفصیل رأس المال کے متعلق ہے۔

مسلم فیہ کا حکم..... اگر رب سلم مسلم فیہ میں کوئی عیب پائے جبکہ مسلم فیہ پر قبضہ کر لیا ہو، رب سلم کو خیار حاصل ہوگا۔ چاہے تو اسے قبول کر لے چاہے رد کر دے اور عیب سے پاک مسلم فیہ لے، چونکہ رب سلم کا حق عیب سے پاک مسلم فیہ میں ہوتا ہے عیب دار میں نہیں ہوتا، ③ لیکن خیار ردویت اور خیار شرط بیع سلم میں ثابت نہیں ہوتے جیسا کہ اس کا بیان پہلے ہو چکا ہے۔

دوسرا پہلو: اگر رب سلم مسلم الیہ کی تکذیب کرتا ہو..... یعنی رب سلم انکار کرتا ہو کہ وہ دراہم جو اس نے دیئے تھے وہ نہیں ہیں جبکہ مسلم الیہ دعویٰ کرتا ہو کہ یہ وہی دراہم ہیں اس کی چھ صورتیں ہیں۔

اگر مسلم الیہ نزع سے پہلے قبضہ کا اقرار کرے اور کہے تم نے جیاد (عمدہ) دراہم پر قبضہ کیا ہے یا کہے تم نے میرے حق پر قبضہ کیا ہے یا کہے تم نے رأس المال پر قبضہ کر لیا ہے یا کہے تم نے دراہم وصول کر لئے ہیں یا کہے تم نے دراہم پر قبضہ کر لیا ہے یا صرف کہے تم نے قبضہ کر لیا ہے اور ساتھ کچھ نہ کہے۔

۱..... پہلی چار صورتوں میں جب مسلم الیہ نے دراہم زیوف پائے تو اس کے بعد اس کا دعویٰ قابل سماعت نہیں ہوگا۔

مسلم الیہ رب سلم سے حلف لینے کا حق بھی نہیں رکھتا چونکہ جیاد پر قبضہ کرنے کے اقرار سے اس کا دعویٰ ٹوٹ جاتا ہے اور دعویٰ میں تناقض آتا ہے جبکہ تناقض صحت دعویٰ کے مانع ہے جبکہ حلف دعویٰ صحیح میں لیا جاتا ہے۔

۲..... اگر مسلم الیہ نے کہا: میں نے دراہم پر قبضہ کر لیا ہے پھر کہا وہ تو زیوف ہیں قیاس کا تقاضا ہے کہ رب سلم کا قول معتبر ہو کہ زیوف دراہم میں سے ہوں ہی نہیں۔ ساتھ اس سے قسم بھی لی جائے گی، مسلم الیہ کے ذمہ گواہ ہونے کے کہ یہ وہی دراہم ہیں جن پر اس نے قبضہ کر لیا ہے، چونکہ مسلم الیہ کا دعویٰ ہے کہ یہ وہی قبضہ کئے ہوئے ہیں اور ان میں عیب تھا: رب سلم انکار کرتا ہے اور منکر کا قول معتبر ہوتا ہے ساتھ قسم

بھی لی جائے گی۔ استحسان میں یہ تفصیل ہے کہ قول مسلم الیہ کا معتبر ہوگا اور ساتھ اس سے قسم لی جائے گی اور رب سلم کے ذمہ گواہ ہوں گے جو یہ گواہی دیں کہ رب سلم نے جید (عمدہ) دراہم دیئے تھے، چونکہ رب سلم اپنے انکار کے ساتھ کہہ رہا ہوتا ہے کہ اس نے مسلم الیہ کا حق دے دیا ہے، اور حق جید دراہم میں ہے جبکہ مسلم الیہ اپنے دعویٰ کہ دراہم کھوٹے ہیں سے اپنے حق کے قبضہ کرنے کا منکر ہوتا ہے لہذا قسم کے ساتھ اس کا قول معتبر ہوگا ساتھ قسم بھی اٹھائے گا کہ اس نے اپنا حق قبضہ نہیں کیا۔ یہ واضح ہے کہ مدعی کے ذمہ گواہ ہوتے ہیں جو یہ گواہی دیں گے کہ اس نے حق دے دیا ہے۔

پہلی چار صورتوں میں یہی قیاس کا مقتضا ہے البتہ یہاں ایک چیز پہلے ہو چکی۔

۳..... اگر مسلم الیہ نے کہا: میں نے دراہم پر قبضہ کر لیا، پھر کہا: میں نے وہ زیوف (کھوٹے) پائے ہیں اس صورت میں مسلم الیہ کا قول معتبر ہوگا۔ جیسا کہ اور گزر چکا ہے۔، البتہ ہاں اتنی بات ہے کہ اگر کہا میں نے دراہم ستوقہ پائے تو اس کی تصدیق کی جائے گی، بخلاف اس کے کہ جب کہا میں نے دراہم پر قبضہ کر لیا اور پھر کہا میں نے انہیں ستوقہ پایا ہے تو اس کا قول قبول نہیں کیا جائے گا چونکہ مسلم الیہ کے قول ”میں نے قبضہ کر لیا“ میں مطلق قبضہ کا اقرار ہے ستوقہ دراہم پر بھی تو قبضہ کیا جاتا ہے، جب اس نے کہا میں نے ستوقہ پر قبضہ کیا تو اس کا دعویٰ نہیں ٹوٹے گا اور جب کہا میں نے دراہم پر قبضہ کیا ہے تو دعویٰ ٹوٹ جائے گا کہ میں نے ستوقہ پر قبضہ کیا چونکہ ستوقہ دراہم کی جنس کے خلاف ہوتے ہیں۔ ❶

۲: عقد استصناع (آرڈر پر مال تیار کروانا یا اسلامی دینا)

تمہید..... اسلام نے ماضی، حال، مستقبل میں اقتصادی اور معاشی معاملات، عقود اور واقعات کے متعلق لوگوں پر واضح کر دیا ہے بلکہ عوام الناس کے مصالح اور حوائج کے پیش نظر ہم آہنگی کی راہیں استوار کی ہیں، تاکہ عوام الناس کی جملہ ضروریات حق و انصاف کے ساتھ قائم و دائم رہ سکیں، مبادلہ جات اور معاوضہ جات کے مقابلہ میں ہونے والی ادائیگیوں میں برابری رہ سکے، اس ہم آہنگی کا مظہر واضح ہے جو اصول استنباط اور اجتہاد کے مطالب و مصادر سے ماخوذ ہے، چنانچہ مقتضائے فقہ بھی یہی ہے، اصطلاح میں ”نئے پیش آنے والے واقعات اور عملی مسائل کا ادراک تفصیلیہ (کتاب اللہ و سنت، اجماع و قیاس) سے استنباط فقہ ہے۔

اس واقعی پہلو کی نمایاں مثال یہ ہے کہ روزمرہ زندگی میں بار بار پیش آنے والے معاملات کی مشروعیت جو نصوص اور قواعد عامہ سے مستثنیٰ ہیں جیسے عقد سلم اور عقد استصناع تاکہ لوگوں کو اپنی ضروریات اور حوائج میں کوئی مشقت پیش نہ آئے اور باآسانی اپنا معاملہ طے کر سکیں، اور اس مقصد کے حصول میں انہیں کسی قسم کی عداوت اور حق تلفی مول نہ لینے پڑے چونکہ حاجت ضرورت کے مقام پر آتی ہے اور مشقت آسانی کو کھینچ لاتی ہے جبکہ اسلام آسانی کا دین ہے تنگی کا نہیں۔

ماضی میں استصناع کا دائرہ کار اتنا وسیع نہیں تھا اس کا دار و مدار گھریلو صنعت، جو تاسازی میں اور گھریلو اثاثہ اجات تک منحصر تھا جبکہ عصر حاضر میں استصناع عالمی شہرت کا حامل معاملہ بن چکا ہے اور اس کے ساتھ بڑے بڑے مصالح متعلق ہیں جیسے بحری بیڑوں کا بنانا، بڑی بڑی فیکٹریوں میں ہوائی جہاز اور دیگر آلات کی صفت گرمی وغیرہ عصر حاضر میں بڑی اہمیت رکھتے ہیں، اسی لئے تجارتی معاملات میں روز افزوں ترقی ہوتی جا رہی ہے۔

حاکمہ بحث..... اس بحث میں تین محور ہیں جو مندرجہ ذیل ہیں۔

پہلا محور..... اس میں یہ امور شامل بحث ہیں:

۱..... استصناع کی تعریف۔

۲..... استصناع کا معنی آیا کہ یہ محض ایک وعدہ ہے یا بیع (معاملہ خرید و فروخت) ہے۔

۳..... استصناع کی مشروعیت کی دلیل۔

۴..... شرائط جو استصناع کے ساتھ لاحق ہیں یا اس سے الگ ہیں اور حکم استصناع میں ان شرائط کے مؤثر ہونے کی حد۔

۵..... استصناع کا حکم اور صفت و کیفیت۔

دوسرا محور..... استصناع اور عقد سلم۔

۲..... ان دونوں معاملات میں پایا جانے والا علاقہ (تعلق)۔

۳..... استصناع اور سلم کی شرائط۔

تیسرا محور: (موضوع گفتگو): صنعتی میدان میں استصناع کے اثرات۔

پہلا محور: (موضوع گفتگو)

استصناع کی تعریف..... استصناع باب استفعال سے ہے، اس میں طلب کا معنی پایا جاتا ہے لغت میں استصناع کا معنی طلب صنعت ہے اور صنعت تیار کنندہ (صانع) کا اپنی صنعت اور حرفت میں عمل ہے۔ (یعنی کسی چیز کو آرڈر پر تیار کروانا استصناع ہے) مصباح المفیر، مختار الصحاح اور القاموس المحیط میں یہی لغوی معنی بیان کیا گیا ہے۔

فقہاء کی اصطلاح میں۔ ”طلب العمل من الصانع فی شئی مخصوص علی وجه مخصوص“^①

دوسری تعریف یہ بھی ہے۔ ”هو عقد مع صانع علی عمل شئی معین فی الذمة“^② یعنی استصناع ایسی چیز کی خریداری کا عقد ہے جسے صنعت کار تیار کرتا ہے، اس چیز کا میٹیریل (خام مال) اور کام (کارگیری) صنعت کار کی طرف سے ہوتا ہے، اگر میٹیریل آرڈر دہندہ (خریدار) کی طرف سے ہو تو یہ استصناع نہیں رہے گا بلکہ اجارہ بن جائے گا۔ بعض فقہاء کی رائے ہے کہ معقود علیہ صرف خام (مال کی تیاری) ہوتا ہے چونکہ استصناع کا معنی طلب صنعت ہے اور وہ تیار کنندہ کا عمل ہوتا ہے۔

مثال..... جیسے کوئی شخص (خریدار، مستصنع) کسی میکر (تیار کنندہ، صنعت کار) جیسے بڑھئی، لوہار، موچی، پیشہ ور لوگوں سے متعین اوصاف کی کوئی متعین چیز تیار کرائے، متعین چیز جیسے گھریلو سامان، فرنیچر، زیورات وغیرہ اور اس کے ثمن (قیمت) بھی متعین ہوں، بشرط یہ کہ لوگوں کا اس میں تعامل ہو جیسے ٹوپی، موزہ وغیرہ۔ عقد استصناع ایجاب و قبول سے منعقد ہوتا ہے، خریدار اور گاہک کو مستصنع (آرڈر دہندہ) کہا جاتا ہے اور تیار کنندہ یعنی بائع کو صانع کہا جاتا ہے جو چیز تیار کروائی جا رہی ہو اسے مصنوع کہا جاتا ہے۔

عقد استصناع بیع سلم سے مشابہت رکھتا ہے چونکہ استصناع میں معدوم چیز کی بیع ہوتی ہے۔ مصنوع (تیار کردہ مال) بوقت عقد صانع یعنی تیار کنندہ کے ذمہ لازمی ہوتی ہے، البتہ استصناع اور سلم میں یہ فرق ہے کہ استصناع میں ثمن (رأس المال) پیشگی دینا واجب نہیں، اور تیاری مال کی مدت متعین کرنا بھی واجب نہیں، نیز مصنوع (تیار کردہ مال) بازاروں میں کھلے عام نہ ملتا ہو بلکہ آرڈر پر تیار کیا جاتا ہو۔

①..... رد المحتار لابن عابدین ۳/۲۲۱، ② المجلة م ص ۱۲۳۔

نیز استصناع اجارہ کے بھی مشابہ ہے لیکن فرق یہ ہے کہ تیار کردہ مال کا مستغیر مل ضائع ہوتا ہے۔

استصناع کا معنی :

کیا یہ وعدہ ہے یا بیع ہے؟..... استصناع کی تخریج میں فقہائے حنفیہ کا اختلاف ہے کہ آیا یہ حتی بیع ہے یا محض وعدہ بیع ہے، یا اجارہ ہے، اگر بیع ہے تو بیع کیا ہے؟ تیار کردہ مال ہے یا وہ عمل ہے جو تیار کنندہ سے صادر ہوا۔

حاکم شہید مروزی، صفار، محمد بن مسلمہ اور صاحب منشور کہتے ہیں: استصناع وعدہ ہے اور جب مال تیار ہو جاتا ہے اس کے بعد تعاطی سے بیع ہوتی ہے، اسی لئے تیار کنندہ کو اختیار ہے کہ وہ مال تیار نہ کرے اور عمل نہ کرے نیز اسے مجبور بھی نہیں کیا جائے گا، بخلاف بیع سلم کے، آرڈر دینے والے کو بھی اختیار ہے کہ وہ تیار کردہ مال کو قبول نہ کرے اور رجوع کر لے، یوں معاملہ لازمی نہیں ہوگا۔

لیکن حنفی مذہب میں راجح یہ ہے کہ استصناع تیار کردہ مال کی بیع ہے، تیار کنندہ کے عمل کی بیع نہیں، اور یہ وعدہ بیع اور اجارہ نہیں، (یعنی تیار کنندہ کو مزدوری پر نہیں لیا جاتا) چنانچہ اگر تیار کنندہ نے ایسی چیز لائی جسے وہ بنانا نہیں یا وہ چیز مشروط اوصاف کے مطابق عقد سے پہلے ہی بنا ڈالے تو یہ جائز ہے، استصناع کے وعدہ نہ ہونے پر دلیل یہ ہے کہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے استصناع کی بحث میں قیاس اور استحسان کو بیان کیا ہے یہ دونوں وعدہ میں نہیں چلتے، نیز امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے استصناع کو ان چیزوں میں جائز قرار دیا ہے جن میں تعامل ناس ہو، جن چیزوں میں لوگوں کا تعامل نہ ہو ان میں استصناع کو جائز قرار نہیں دیا، اگر استصناع وعدہ ہوتا تو ہر چیز میں جائز ہوتا، امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے اسے شراء (خریداری) کا نام دیا ہے، چنانچہ فرماتے ہیں: جب مستصنع (خریدار) تیار کردہ مال کو دیکھے تو اسے اختیار حاصل ہوگا، چونکہ اس نے ایسی چیز خریدی ہے جو اس نے دیکھی نہیں، نیز تیار کنندہ قبضہ کرنے سے دراہم کا مالک بن جاتا ہے اگر استصناع محض وعدہ ہوتا تو دراہم کا مالک نہ بنتا، خریدار اور تیار کنندہ میں سے ہر ایک کے لئے اختیار کا ثبوت اس لئے نہیں کہ استصناع بیع نہیں، چونکہ عاقدین کو اختیار بیع متایضہ میں ملتا ہے، کہ عاقدین ایک دوسرے کی چیز کو نہ دیکھیں نہ ہر ایک کو اختیار رویت ملے گا، یہاں بھی مستصنع (خریدار) کے لئے اختیار کا ثبوت ہونا خصوصیات بیع میں سے ہے، لہذا یہ اس بات کی دلیل ہے کہ یہ جواز بیع ہے، جواز وعدہ نہیں، اس کے بیع ہونے پر یہ امر بھی متب ہوتا ہے کہ تیار کنندہ کو عمل پر مجبور کیا جائے گا اور خریدار اس سے رجوع نہیں کر سکتا اگر محض وعدہ ہی ہوتا تو لازم نہ ہوتا۔

ابوسعید برادعی کا موقف..... ابوسعید رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں استصناع میں معقود علیہ عمل اور کارگیری ہے۔ چونکہ لغت میں استصناع کا معنی طلب صنعت ہے اور یہ عمل ہے۔

لیکن حنفی مذہب میں راجح یہ ہے کہ معقود علیہ تیار کردہ چیز ہے محض عمل نہیں۔ اگر تیار کنندہ نے مشروط اوصاف کے مطابق مال تیار کیا اور مستصنع (خریدار) اس سے راضی رہا تو عقد جائز رہے گا، برابر ہے تیار کنندہ نے خود مال تیار کیا ہو یا کسی دوسرے نے تیار کیا ہو اگر محض عمل معقود علیہ (بیع) ہوتا تو یہ صحیح نہ ہوتا۔ با شامے علماء ووجود مستقبل میں ہوتا ہے ماضی میں نہیں، لہذا صحیح قول یہی ہے کہ معقود علیہ وہ بیع ہے جس میں عمل کی شرط ہو۔

چونکہ استصناع طلب صنعت ہے، لہذا جس میں عمل کی شرط نہ ہو وہ استصناع نہیں۔ گویا اسم کا ماخذ ہی مدلول پر دلیل ہے، نیز اگر بیع ذمہ میں ہوتا تو یہ عقد سلم ہے جبکہ مچوٹ عنہ تو استصناع ہے، اسماء کا مختلف ہونا معانی کے مختلف ہونے پر دلیل ہے۔ البتہ اگر تیار کنندہ نے پہلے سے تیار شدہ مال مطلوب شرائط کے عین مطابق پیش کیا اور گاہک نے بخوشی اسے قبول کر لیا تو یہ جائز ہے، البتہ عقد اول سے اس کا جواز نہیں ہوگا بلکہ عقد

ثانی سے جواز ہوگا اور عقد ثانی باہمی رضامندی سے بیع تعاطی ہے۔ ①

استصناع کی مشروعیت کی دلیل..... فقہائے حنفیہ کی رائے ہے کہ قیاس اور قواعد عامہ تو اس بات کے مقتضی ہیں کہ استصناع جائز نہ ہو، چونکہ بیع سلم کی طرح استصناع بھی معدوم چیز کی بیع ہے اور معدوم کی بیع جائز نہیں ہوتی، چونکہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسی چیز فروخت کرنے سے منع فرمایا ہے جو انسان کے پاس نہ ہو، لہذا بیع صحیح نہیں ہوگی۔

استصناع کو اجارہ قرار دینا بھی ممکن نہیں چونکہ اس میں اجیر کی ملک میں پائے جانے والے عمل پر اجارہ ہوگا اور یہ جائز نہیں، گویا یہ ایسا ہی ہے جیسے کوئی شخص کسی دوسرے آدمی سے کہے تم اپنا یہ مال اس جگہ سے فلاں جگہ تک اٹھا کر لے جاؤ تمہیں دس روپے مزدوری ملے گی، یہی امام زفر، امام شافعی، امام مالک اور امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے لیکن ان آئمہ کے نزدیک بیع سلم کے قواعد پر استصناع جائز ہے، اس میں وہی شرائط عائد ہوں گی جو بیع سلم میں ہوتی ہیں، چنانچہ اہم شرط یہ ہے کہ مجلس عقد میں پورا ثمن سپرد کرنا ہوگا جبکہ مالکیہ کے نزدیک ایک دودن پیشگی دینے میں کوئی مانع نہیں، ان کے نزدیک تیار کردہ مال کی سپردگی کے لئے تحدید مدت بھی واجب ہے جیسے بیع سلم میں ہوتا ہے ورنہ عقد فاسد ہو جائے گا، ان آئمہ کی نزدیک یہ بھی شرط ہے کہ عامل یعنی تیار کنندہ متعین نہ کیا جائے اور تیار کردہ مال کو بھی متعین نہ کیا جائے، جیسے بیع سلم کی شرائط میں، ان شرائط کے پیش نظر تین صورتوں میں مقدار استصناع نفع ہو جائے گا۔ یہ کہ تیار کردہ مال کی سپردگی کی مدت متعین نہ ہو، تیار کنندہ متعین نہ ہو اور تیار کردہ مال متعین نہ ہو، چونکہ اگر متعین کر دیا تو وہ معین ہو جائے گا اور ذمہ میں نہیں رہے گا، اور بیع سلم کے صحیح ہونے کی شرط ہے کہ مسلم فی ذمہ میں دین (قرض) ہو۔ یہی شرط استصناع میں بھی ہوگی۔ ①

شافعیہ کے نزدیک استصناع صحیح ہے برابر ہے تیار کردہ مال سپرد کرنے کی مدت کی تحدید کی گئی ہو یا نہ کی گئی ہو جیسے ہاتھوں ہاتھ لے لے ہو جائے، چنانچہ شافعیہ کے نزدیک بیع سلم جو ہاتھوں ہاتھ ہو جائز ہے۔ ②

حنفیہ کا مذہب ہے کہ استصناع احتساباً جائز ہے چونکہ استصناع لوگوں میں متعارف ہے اور لوگوں کا اس پر تعامل بھی ہے، ہر زمانے میں تعامل رہا ہے اور اس پر کسی کی نکیر بھی نہیں آئی گویا اس پر اجماع ہے، اس نوعیت کے تعامل کی اصل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس فرمان میں مندرج ہے۔ ”میری امت گمراہی پر مجتمع نہیں ہوگی۔“ ③ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کہتے ہیں جس عمل کو مسلمان اچھا سمجھیں وہ اللہ تعالیٰ کے ہاں بھی اچھا ہوتا ہے۔ ④

رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے انگوٹھی بنوانے کے لئے عقد استصناع کیا اور آپ نے سینگ کی بھی لگوائی پھر سینگ لگانے والے کو مزدوری دی، باوجود یہ کہ سینگ لگانے کا عمل اور خون چوسنے کی باریاں کسی کے نزدیک لازمی نہیں ہیں۔ مشکیزے سے پانی پینا بھی اس کی مثال ہے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حمام کے بارے میں سنا آپ نے شلواری پہن کر حمام میں داخل ہونے کی اجازت دی اور اس کی کوئی شرط ذکر نہیں فرمائی، حمام میں داخل ہونے پر صحابہ اور تابعین کے دور سے لوگوں کا تعامل ہے، اس میں پانی کی مقدار کا کوئی تذکرہ نہیں ہوتا نہ ہی حمام میں ٹھہرنے کی مدت بیان کی جاتی ہے، بسا اوقات معدوم کو موجود کا حکم دے دیئے جاتا ہے۔ ⑤

وہ شرائط جو استصناع کو لاحق ہوتی ہیں یا اس سے الگ ہیں اور استصناع میں ان شرائط کے مؤثر ہونے کی حد:

استصناع کے جائز ہونے کے لئے حنفیہ کے نزدیک تین شرائط ہیں اگر ان میں سے ایک شرط بھی نہ پائی گئی تو عقد فاسد ہو جائے گا پھر یہ بیع فاسد کے حکم میں ہو جاتی ہے چنانچہ قبضے سے ملک منتقل ہو جاتی ہے اور گاہک کو ملک خبیث حاصل ہو جاتی ہے اس سے نفع اٹھانا جائز نہیں،

①..... مواہب الجلیل للحطاب ۴/۵۳۹، الشرح الكبير ۳/۲۱۷، الشرح الصغير ۳/۲۸۷، ②الاشباہ والنظائر للسيوطي ص ۸۹
العرف والعادہ ص ۱۳۱۔ ③رواہ احمد والطبرانی وابن ماجہ (۱/۱۷۷)، المقاصد الحسنہ للسخاوی ص ۲۶۰ ④حدیث
موقوف علی ابن مسعود ولہ طرق ورواہ احمد والبخاری والطبرانی فی الكبير ورجاله نفات. ⑤المبسوط للسرخسی ۱۲/۱۳۸
البدائع ۲۵ فتح القدیر ۵/۲۵۵۔

نظام شریعت کے احترام کے لئے سبب فساد کو دور کرنا واجب ہوتا ہے، یہ شرائط مندرجہ ذیل ہیں۔

۱..... جو چیز تیار کروانی ہے اس کی جنس متعین کر دی گئی ہو اس کی نوع، مقدار اور صفت بھی متعین ہو، چونکہ وہ چیز بیع کے حکم میں ہے لہذا اس کا متعین ہونا ضروری ہے۔ اگر مذکورہ عناصر میں میں ایک عنصر بھی نہ پایا گیا تو عقد فاسد ہو جائے گا چونکہ ایسی جہالت جو جھگڑے تک پہنچادے عقد کو فاسد کر دیتی ہے، چنانچہ اس شرط کے پیش نظر اگر کسی شخص نے سائی (آرڈر) پر برتن تیار کرنا چاہا اور دھات متعین کی، جنس بیان کردہ، سائز متعین کیا، صحیح اوصاف اور تعداد متعین کر دی تو عقد صحیح ہوگا اگر ان امور میں سے ایک چیز بھی مخفی رکھی عقد فاسد ہو جائے گا، اسی طرح اگر گاڑی سائیدار بنوانی ہے تو اس کے جملہ امور اور اوصاف بیان کر دیئے جائیں تاکہ جہالت اور نزاع کا دفعیہ ہو جائے۔

۲..... جو چیز آرڈر پر تیار کروانی ہے اس پر لوگوں کا تعامل ہو (یعنی اس چیز کے بنانے کا لوگوں میں عام رواج ہو) جیسے زیورات، جوتے، برتن، گھر، یلو فرنیچر اور دوسرا ساز و سامان۔ ایسی چیزوں میں استصناع جائز نہیں جن میں استصناع عوام الناس کے ہاں متعارف نہ ہو جیسے کپڑے، سودا سلف، شہد، وغیرہ۔ البتہ اس صفت کی حامل اشیاء میں بیع سلم جائز ہے بشرط یہ کہ بیع سلم کی شرائط پوری ہوں اگر ان چیزوں میں سلم کی شرائط پائی جائیں تو استصناع باطل ہو جائے گا اور بیع سلم درست ہوگی، چونکہ معاملات میں مقاصد اور معانی کا اعتبار ہوتا ہے الفاظ اور مابانی کا اعتبار نہیں ہوتا۔ بیع سلم غیر مثالی اشیاء میں جائز ہے جیسے کپڑے، قالینیں اور ٹائیس وغیرہ۔ ہمارے زمانے میں کپڑوں میں استصناع جائز ہے چونکہ لوگوں میں اس کا رواج ہے۔ زمانے و درجہ کے مختلف ہونے سے رواج بھی مختلف ہوتا ہے۔

۳..... یہ کہ عقد استصناع میں مدت کی تحدید نہ کی جائے، اگر متعاقدین نے تیار کردہ مال کی سپردگی کے لئے کوئی مدت متعین کر دی امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک عقد فاسد ہو جائے گا اور عقد سلم بن جائے گا اور اس میں شرائط سلم کا اعتبار ہوگا مثلاً شمن پر مجلس عقد میں قبضہ کرنا لازمی ہوگا، امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی دلیل یہ ہے کہ استصناع میں جب مدت مقرر کر لی گئی تو گویا اس عقد میں سلم کا معنی اور علت پائی گئی جبکہ عقود (معاملات) میں اعتبار معانی کا ہوتا ہے، الفاظ کی صورت کا اعتبار نہیں ہوتا۔ اسی لئے اگر ایسی چیز میں مدت کی تحدید کی گئی جس میں استصناع جائز نہیں جیسے جولا ہے کے اپنے ذاتی سوت سے کپڑا بنوایا یا درزی سے کپڑا لے کر اسی سے سلوایا تو عقد استصناع عقد سلم بن جائے گا۔

تحدید مدت سے مراد کیا ہے؟..... مدت ایک مہینہ یا اس سے زیادہ مقرر کرنا صحیح نہیں اگر ایک مہینہ سے کم مدت مقرر کی پھر اگر اتنی سی مدت کا لوگوں میں رواج ہو تو استصناع صحیح ہوگا۔ یا مدت کی تحدید سے مقصد جلد بازی ہو اور تیار کنندہ کو مہلت نہ دینا ہو مثلاً جیسے گا ہک کہے: کل تک مال تیار کر دینا۔ اگر مدت کی تحدید سے مراد تیار کنندہ کو مہلت دینا ہو یا مدت مقرر کرنا ہو تو استصناع صحیح نہیں۔ اور سلم بھی صحیح نہیں اگر ایک مہینہ سے کم مدت مقرر کر دی۔ ①

خلاصہ..... یہ ہے کہ ایک مہینہ یا اس سے زیادہ مدت مقرر کرنا سلم ہے اور ایک مہینہ سے کم مدت مقرر کرنے میں تعامل نہیں لہذا استصناع ہے ہاں البتہ اگر جلد کے لئے مدت ذکر کی گئی تو صحیح ہے۔

صاحبین کہتے ہیں: یہ شرط غیر معتبر ہے اور عقد ہر حال میں استصناع ہے خواہ مدت کی اس میں تحدید کی گئی ہو یا نہ کی گئی ہو، چونکہ استصناع میں عرف و عادت تحدید مدت کی ہے۔ گویا تحدید مدت کی شرط صحیح ہے، یہ قول روزمرہ عملی زندگی کے مطابق ہے لہذا اس قول کو اختیار کرنا اولیٰ ہے۔

مجلد کے آرٹیکل ۳۸۹ میں یوں وضاحت کی گئی ہے۔ ”ہر وہ چیز جس کے استصناع کا تعامل ہو (یعنی لوگوں میں رواج ہو) تو مطلقاً اس میں استصناع صحیح ہے البتہ وہ چیز جس کے استصناع کا تعامل نہ ہو اور اگر اس میں مدت کی تحدید کر دی جائے تو عقد سلم بن جائے گا، اس وقت

اس میں بیع مسلم کی شرائط کا اعتبار کیا جائے گا۔ اگر مسلم میں مدت کی تعیین نہ کی گئی تو استصناع ہوگا۔ اگر تیار کردہ مال کو پیش کرنے کی مدت مقرر کی گئی پھر مدت گزر گئی اور تیار کنندہ مال تیار نہ کر سکا تو ظاہر مذہب یہ ہے کہ گاہک کو اختیار حاصل ہوگا چاہے تو انتظار کرے چاہے عقد فسخ کر دے جیسا کہ عقد مسلم میں یہی اصول مقرر ہے۔ ①

شرائط لاحقہ..... حنفیہ کا اس پر اتفاق ہے کہ عقد کی شرط لاحق، عقد میں داخل شرط کی مانند ہوتی ہے بشرط یہ کہ وہ شرط صحیح ہو، اگر شرط فاسد ہوئی تو عقد کے ساتھ لاحق ہو جائے گی اور عقد کو فاسد کر دے گی جس طرح عقد میں داخل شرط عقد کو فاسد کر دیتی ہے، یہ ساری تفصیل امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ہے۔ صاحبین کہتے ہیں: شرط فاسد عقد کے ساتھ لاحق نہیں ہوتی بلکہ عقد صحیح ہی رہتا ہے، اور شرط لغو ہو جاتی ہے، صاحبین نے یہ موقف اس لئے اختیار کیا ہے تاکہ عقد سلامت رہے۔

استصناع کا حکم اور صفت..... یہاں حکم سے مراد عقد استصناع پر مرتب ہونے والا اثر ہے، استصناع کے مندرجہ ذیل احکام ہیں۔

۱..... استصناع کا حکم اثر نوعی اور اثر جوہری کے معنی میں ہے جو اس عقد پر مرتب ہوتا ہے۔ اور وہ گاہک کی ملک کا ثبوت ہے یعنی ذمہ میں جو مال تیار کرنا ہے اس میں گاہک کی ملکیت ثابت ہو جاتی ہے اور اس چیز کے بدلہ میں جو مال (قیمت، ٹمن) دیا جاتا ہے اس میں تیار کنندہ کی ملکیت ثابت ہو جاتی ہے۔

۲..... عقد استصناع کی صفت (کیفیت) یہ ہے کہ مال تیار کرنے سے پہلے یہ عقد لازمی نہیں ہوتا اسی طرح مال تیار کرنے کے بعد بھی لازمی نہیں ہوتا، یعنی تیار کنندہ اور گاہک کے حق میں لازم نہیں ہوتا، گویا عاقدین کو اختیار ہوتا ہے کہ عقد نافذ کریں یا فسخ کریں یا دیکھنے سے پہلے عدول کر جائیں۔ اگر تیار کنندہ نے گاہک کے دیکھنے سے پہلے تیار کردہ مال فروخت کر دیا تو یہ جائز ہے چونکہ عقد غیر لازم ہے اور معقولہ علیہ عین تیار کردہ مال نہیں ہے بلکہ اس کی مثل ذمہ میں واجب ہے۔

۳..... اگر تیار کنندہ بنائی ہوئی چیز گاہک کے پاس لایا تو اس کا اختیار ساقط ہو جائے گا چونکہ وہ راضی ہے کہ یہ چیز گاہک کی ہو، اس لئے تو وہ لے کر آیا ہے گویا استصناع کا حکم تیار کنندہ کے حق میں ملک لازم کا ثبوت ہے جب گاہک اسے دیکھ لے، اور اس سے راضی ہو اسے اختیار حاصل نہیں ہوگا یہ ظاہر الروایۃ میں ہے۔

البتہ گاہک کے اعتبار سے عقد کا حکم یہ ہے کہ جب تیار کنندہ مشروط صفت کے مطابق مال تیار کر کے لائے تو اس کے حق میں ملک ثابت ہو جائے گی لیکن لازم نہیں ہوگی، جب گاہک اسے دیکھے گا اسے اختیار حاصل ہوگا، چاہے تولے لے چاہے چھوڑ دے، امام ابوحنیفہ اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک عقد فسخ ہو جائے گا۔ چونکہ اس نے ایسی چیز خریدی ہے جو دیکھی نہیں لہذا اسے اختیار رویت حاصل ہوگا۔ بخلاف تیار کنندہ کے چونکہ وہ بائع ہے اس نے بن دیکھے چیز فروخت کی ہے لہذا اسے اختیار نہیں حاصل ہوگا۔

امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں جب گاہک نے مال دیکھ لیا تو عقد لازم ہو جائے گا اور اسے اختیار نہیں ملے گا۔ بشرط یہ کہ جب مال بیان کردہ صفت، طلب اور شرط کے موافق ہو، چونکہ تیار کردہ مال بمنزل بیع اور مسلم فیہ کے ہے لہذا اسے اختیار رویت نہیں ملے گا، تاکہ تیار شدہ مال میں تیار کنندہ کا نقصان نہ ہو، بسا اوقات ایسا بھی ہوتا ہے کہ دوسرا شخص اس صفت پر تیار شدہ مال کو نہیں لیتا، البتہ اس رائے پر اعتراض کیا گیا ہے کہ گاہک کا نقصان تیار کنندہ کے نقصان سے زیادہ ہے جب گاہک کا اختیار ہی باطل کر دیا جائے۔

چونکہ کارگیر تو کسی بھی کیفیت اور صفت پر مال تیار کر سکتا ہے اس کے لئے کیا مشکل ہے۔ چونکہ جب گاہک اس مال سے راضی نہیں ہوگا تو تیار کنندہ کسی دوسرے کو فروخت کر دے گا اور مثل قیمت لے لے گا، اس اعتراض کا یہ جواب دیا گیا ہے کہ دوسری بیع کا محض احتمال ہی ہے اور

الفقہ الاسلامی وادلتہ..... جلد پنجم.....

تیار کنندہ کا نقصان غالب ہے لہذا لزوم بیع واجب ہے تاکہ تیار کنندہ کا نقصان نہ ہو۔

اسی وجہ سے میں نے امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کی رائے کو مجملہ میں اختیار کیا ہے چنانچہ دفعہ ۳۹۲ میں میں نے لکھا ہے کہ عقد استحصناع لازم ہوتا ہے، طرفین میں سے کسی کو بھی رجوع کا حق نہیں ہاں البتہ تیار شدہ مال اگر بیان کردہ اوصاف کے خلاف ہو تو وصف مرغوب کے نہ ہونے پر گاہک کو اختیار حاصل ہوگا۔

میرے اندازے کے مطابق یہ رائے جو میں نے مجملہ میں اختیار کی ہے درست و صواب ہے تاکہ عاقدین کو جھگڑوں میں پڑنے سے روکا جاسکے، اور تیار کنندہ کو نقصان سے بچایا جاسکے۔ جبکہ تیار شدہ مال کے صحیح، نوع اور کیفیت کے مختلف ہونے سے لوگوں کی اغراض بھی مختلف ہو جاتی ہیں۔ نیز یہ رائے عقود کی قوت ملزمہ کے اصول کے ساتھ بھی متفق ہے اور عصر حاضر کی بڑی بڑی صنعتوں جیسے بحری جہازوں اور ہوائی جہازوں کی صنعتیں کے مناسب بھی یہی رائے ہے۔ چنانچہ جب صنعت کاری کی یہ حالت ہو تو عقد کا غیر لازمی ہونا سمجھ سے بالاتر ہے۔

۴..... تیار کردہ مال کے ساتھ گاہک کا حق اسی وقت متعلق ہوگا جب تیار کنندہ گاہک کو مال پیش کر دے، اسی اصول کے مطابق تیار کنندہ کو یہ حق حاصل ہے کہ وہ متعین گاہک کے علاوہ کسی کو بھی تیار کردہ مال فروخت کر سکتا ہے، جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے۔

دوسرا محور (موضوع گفتگو)

استحصناع اور سلم..... استحصناع کی تعریف پہلے ہو چکی ہے کہ یہ کسی کاریگر (صنعت کار) کے ساتھ کسی معین چیز کے تیار کرنے کا عقد ہے بایں طور کہ خام مال تیار کنندہ کی طرف سے ہوتا ہے جیسے جوتے، برتن اور فرنیچر وغیرہ تیار کروانا، اور تیار کردہ مال میں ایسا وصف بیان کیا جائے جو جہالت کو ختم کر دے۔

جبکہ بیع سلم کی تعریف ہے۔ ”بیع اجل بعاجل“ یعنی سلم میں راس المال پیشگی دے دیا جاتا ہے اور بیع لینے کی تاریخ (مدت) مقرر کر لی جاتی ہے جیسے کوئی تاجر کسی زمیندار سے دس بوریاں گندم خریدے قیمت سے پہلے دے دے اور گندم متعین مدت پر وصول کرے۔

دونوں عقود میں علاقہ..... استحصناع اور سلم میں یہ بات مشترک ہے کہ دونوں میں معدوم چیز کی بیع ہوتی ہے جسے بغرض حاجت جائز قرار دیا گیا ہے، اور اس پر لوگوں کا تعامل بھی ہے، البتہ عقد سلم کا باعث بائع کی شدید حاجت ہے چونکہ اسے نقدی مال کی اشد ضرورت ہوتی ہے تاکہ اپنے اوپر اپنے اہل و عیال اور زرعی پیداوار پر خرچہ کرے اس کے پاس فی الوقت رقم موجود نہیں ہوتی تو یا وہ شدید ضرورت کی وجہ سے پیشگی نقدی مال لے لیتا ہے اور بیع بعد میں خریدار کو دے دیتا ہے اسی لئے بیع سلم کو مفلسوں کی بیع کہا جاتا ہے۔

رہی بات استحصناع کی سو وہ ایک تجارتی عقد ہے جو تیار کنندہ کے لئے نفع کا باعث ہوتا ہے اور وہ گاہک کی حاجت کو پورا کرتا ہے تو یا عقد استحصناع کا باعث گاہک کی حاجت برآری ہے۔ اب میں یہاں دونوں عقود کے درمیان مختصر اچھٹا فرق بیان کروں گا۔

اول..... بیع سلم میں بیع دین ہوتا ہے جو ذمہ میں واجب ہوتا ہے، بیع یا تو مکملی چیز ہوگی یا موزونی یا ذراع اور میٹر سے ناپی جانے والی ہوگی یا عددی متقارب جیسے اخروٹ اور انڈے ہوگی۔ جبکہ استحصناع میں بیع معین چیز ہوتی ہے جو متعین کرنے سے متعین ہو جاتی ہے، استحصناع میں بیع دین نہیں ہوتا جو ذمہ میں واجب ہو، جیسے جوتا، برتن اور گھریلو فرنیچر وغیرہ۔

دوم..... عقد سلم میں مدت کی تعیین شرط ہے چنانچہ عقد سلم جمہور کے نزدیک بغیر مدت کے صحیح ہی نہیں ہوتا، یہ مدت ایک مہینہ یا اس سے زائد ہو، جبکہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک استحصناع میں مدت مقرر کی ہی نہیں جائے گی، اگر استحصناع میں مدت مقرر کی گئی تو وہ سلم

الفقہ الاسلامی وادلتہ..... جلد پنجم..... ۲۳۸..... عقود

ہو جائے گی، بیع سلم میں خیار شرط نہیں ہوتا، صاحبین کے نزدیک استصناع میں مدت کی تحدید صحیح ہے جیسا کہ پیچھے گزر چکا ہے۔ شافعیہ نے فی الحال عقد سلم کو جائز قرار دیا ہے اس میں دوسرے آئمہ کا اختلاف ہے۔

سوم..... عقد سلم عقد لازم ہوتا ہے اسے فسخ کرنا جائز نہیں کسی ایک عاقد کے کہنے پر، البتہ دونوں کے اتفاق سے فسخ کرنا جائز ہے، رہی بات عقد استصناع کی سو یہ عقد غیر لازم ہوتا ہے، ایک عاقد دوسرے کی اجازت کے بغیر بھی اسے فسخ کر سکتا ہے۔ تیار کنندہ اگر مشروط صفت کے مطابق مال پیش کر دے گا تو اس کا خیار ساقط ہو جائے گا جبکہ گاہک کا خیار باقی رہتا ہے۔

چہارم..... عقد سلم میں یہ شرط ہے کہ رأس المال سارے کا سارا عقد مجلس میں قبضہ کر لیا جائے، استصناع میں یہ شرط نہیں، بلکہ استصناع میں لوگ صرف بیعاً نہ دینے پر اکتفاء کرتے ہیں یا ثمن کا ایک جزو مثلاً نصف، تہائی، چوتھائی حصہ دیتے ہیں، جو کہ حنا بلہ کے مذہب کے مطابق ہے، عملی اعتبار سے اس آخری فرق کو اہم قرار دیا گیا ہے۔

استصناع اور سلم کی شرائط..... دونوں عقود میں ثمن کا از روئے جنس، نوع، مقدار، اور صفت متعین ہونا لازمی ہے، ورنہ جہالت کی وجہ سے عقد فاسد ہوگا۔ جمہور کے نزدیک فقط بیع سلم میں رأس المال کا پیشگی دینا شرط ہے اور عاقدین کے مجلس عقد سے جدا ہونے سے قبل رأس المال پر قبضہ کرنا بھی شرط ہے، البتہ امام مالک نے تین دن تک رأس المال میں تاخیر کرنے کو جائز قرار دیا ہے، چونکہ تین دن کی تاخیر معجل کے حکم میں ہے چونکہ قریب الٹی کوشی کا حکم ملتا ہے۔ جبکہ عقد استصناع میں رأس المال کو پیشگی دینا شرط نہیں بلکہ عاقد رأس المال دے دیا جاتا ہے یا رأس المال کا کچھ حصہ مجلس عقد کے علاوہ کہیں اور دے دیا جاتا ہے۔ اور بقیہ رأس المال تیار شدہ مال کے حصول تک مؤخر ہوتا ہے۔

رہی بات دونوں عقود میں بیع یعنی مسلم فیہ اور تیار کردہ مال کی سودوں عقود میں ضروری ہے کہ اس کی جنس، نوع، صفت اور مقدار متعین ہو چونکہ بیع کا متعین ہونا شرط ہے۔

دونوں عقود کا سود پر مشتمل ہونا جائز نہیں مثلاً بیع سلم میں ثمن اور بیع ایک ہی جنس کے ہوں جیسے گندم کے بدلے میں گندم، جو کے بدلے میں جو، خواہ ربوا الفضل ہو یا سببہ جائز نہیں۔

عقد سلم میں خیار شرط کا ثابت نہیں ہوتا بلکہ بغیر خیار کے عقد کا قطعی ہونا ضروری ہے، رہی بات عقد استصناع کی تو وہ عقد غیر لازم ہوتا ہے چیز تیار کرنے کے عمل سے پہلے اس میں خیار ثابت ہوتا ہے، امام ابوحنیفہ اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک عمل سے فارغ ہونے کے بعد بھی خیار حاصل رہتا ہے البتہ امام ابووسف رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب ہے کہ عمل صنعت کے بعد عقد لازم ہو جاتا ہے جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے۔ رہی بات خیار رویت اور خیار عیب کی سو یہ دونوں رأس المال میں ثابت ہوتے ہیں بشرط یہ کہ رأس المال قیمتی چیز ہو یا مثلی چیز ہو، رہی بات مسلم فیہ کی سو اتفاق حنفیہ اس میں خیار رویت ثابت نہیں ہوتا یہاں تک کہ مسلم فیہ پہلے کی طرح دین نہ ہو جائے۔ جبکہ مسلم فیہ میں خیار عیب کا ثبوت صحیح ہے چونکہ خیار عیب قبضہ تمام ہونے سے مانع نہیں ہوتا جس سے قبضہ تمام ہوتا ہے۔

دونوں عقود میں سپردگی کی جگہ کا متعین کرنا ضروری ہے بشرط یہ کہ بیع کے لادنے اور اٹھانے میں مشقت ہوتی ہو اور خرچہ ہوتا ہو۔ یہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک ہے صاحبین کے نزدیک عقد کی جگہ سپردگی کے لئے متعین ہے۔

حنفیہ کے نزدیک عقد سلم میں شرط ہے کہ مسلم فیہ کی جنس بازاروں میں دستیاب ہو اور بوقت عقد بمعنوع و صفت کے مدت پوری ہونے تک پائی جائے، اور اس کی رسد میں انقطاع کا احتمال نہ ہو جیسے غلہ جات، جبکہ عقد استصناع میں یہ شرط نہیں۔ اسی طرح باقی مذاہب میں جمہور کے نزدیک بیع سلم میں یہ شرط نہیں بلکہ سپردگی کی مدت پوری ہونے کے وقت مسلم فیہ کا موجود ہونا کافی ہے۔

حنفیہ، شافعیہ اور حنا بلہ نے یہ شرط بھی لگائی ہے کہ مسلم فیہ کی صفت کا ضبط میں لانا ممکن ہو یعنی مسلم فیہ مثلی چیز ہو (یعنی مکملی ہو یا موزونی

ہو یا ذراع سے ناپی جاتی ہو یا عددی متقارب ہو) جیسے کپڑے، معدنیات، خشک خوشبوئیں، مصالحہ جات شہتیر جبکہ ان کا طول عرض اور موٹائی بیان کی گئی ہو۔ ان چیزوں میں بیع سلم جائز نہیں جن کی صفت ضبط میں لانا ناممکن ہو جیسے گھر، پلاٹ، جوہر، موتی، کھالیں، لکڑ، چونکہ ان چیزوں کی مالیت میں بہت زیادہ تفاوت ہوتا ہے۔

رہی بات عقد استصناع کی سودوں کی قسم کی اشیاء میں صحیح ہے بشرط یہ کہ لوگوں کا ان پر تعامل ہو، مالکیہ نے ان چیزوں میں سلم کو جائز قرار دیا ہے خواہ وصف کو ضبط میں لانا ناممکن ہو یا ممکن نہ ہو۔ جبکہ حنفیہ نے استحساناً بعض غیر مثلی اشیاء میں بیع سلم کو جائز قرار دیا ہے۔ جیسے کپڑے، قالینیں وغیرہ۔

کچی اور پکی اینٹوں میں بیع سلم جائز ہے بشرط یہ کہ رب سلم سانچہ متعین کر دے چونکہ جب اینٹوں کا سانچہ متعین کر دیا جائیگا تو اینٹوں میں تفاوت بہت کم رہ جائے گا جس کا کوئی اعتبار نہیں ہوگا لہذا اینٹوں کو عددی متقارب کے ساتھ ملحق کیا جائے گا۔

بیع سلم ان چیزوں میں بھی جائز ہے جن پر لوگوں کا تعامل ہو اور ان چیزوں میں بھی جائز ہے جن پر لوگوں کا تعامل نہ ہو جبکہ استصناع میں ضابطہ یہ ہے کہ صرف ان چیزوں میں استصناع صحیح ہے جن میں لوگوں کا تعامل ہو (یعنی رواج ہو) جن چیزوں میں رواج نہیں ان میں استصناع بھی جائز نہیں۔ جیسے کوئی شخص جولاہے کو آرزو کرے کہ وہ ذاتی اون سے چادر تیار کر دے، چونکہ قیاساً استصناع کی اجازت نہیں بلکہ استصناع تو لوگوں کے تعامل اور رواج سے ثابت ہے لہذا استصناع تعامل کے ساتھ مخصوص ہے۔ تعامل کے علاوہ چیزوں میں استصناع متروک ہے اور قیاس پر چھوڑ دیا گیا ہے۔ البتہ ہمارے زمانے میں کپڑے تیار کرنے کا رواج عام ہے لہذا کپڑوں میں عقد استصناع ① جائز ہے، چونکہ شہروں اور زمانے کے بدلنے سے تعامل بھی مختلف ہوتا ہے۔

تیسرا محور: (موضوع)

صنعتی تحریک کی سرگرمیوں میں استصناع کا اثر..... ماضی میں عملی زندگی میں استصناع کا اہم کردار رہا ہے اس سے صنعت کار کو فائدہ ہوا اور زبردست تجربہ اور مہارت حاصل ہوئی جس کی وجہ سے صنعت کو ترقی ملی اور نئی نئی راہیں کھلیں اور صنعت میں نئے نئے طریقے رائج ہوئے، استصناع کا ذوق رکھنے والا اپنی رغبت اور خوشی کے مطابق مال حاصل کرنے کے قابل ہوا، نہ صرف استصناع میں جدت آئی بلکہ اس کے معیار نے بھی زبردست ترقی کی۔ اور ایسے ایسے فنون چشم فلک نے دیکھے جن کا محض تصور ہی کیا جاسکتا تھا۔ پھر عصر حاضر میں استصناع میں وسعت آئی اور اب اسے صرف جوتے، کھال بانی، گھریلو سامان سازی تک محدود نہیں رکھا گیا بلکہ استصناع نے جدید صنعتوں کا بھی احاطہ کر لیا ہے جو عصر حاضر میں زبردست اہمیت کی حامل ہیں جیسے ہوائی جہازوں کی صنعت، بحری جہازوں کی صفت، گاڑیوں اور ریلوے کی صنعت اور دیگر صنعتی تحریک، دستکاری اور چھونے آلات سے تیار کی جانے والی اشیاء بھی اس دور میں شامل ہو چکی ہیں، ہر صنعتی تحریک معاشرتی سطح پر اور بین الاقوامی سطح پر اپنا کردار ادا کر رہی ہے۔

استصناع کا معاملہ صرف مختلف اقسام کی صنعتوں تک محدود نہیں کہ جب تک معیارات اور شرائط کو ضبط میں لانا ناممکن ہو تو استصناع بھی ممکن ہو بلکہ استصناع عمارات اور رہائشی گھروں کو بھی شامل ہے اور رہائشی عمارتوں کو غالب ہے۔ استصناع کی واضح مثال گھر وئی، عمارتوں اور رہائشی فلیٹس کی خرید و فروخت ہے جو مقررہ اوصاف کے حامل نقشہ پر ہوتی ہے، فی الواقع ان اشیاء کی خرید و فروخت محض وعدہ کی بنیاد پر نہیں جو بیع کو لازمی ہوتا ہو، چنانچہ عقد صحیح شمار کیا جاتا ہے جب عقد کی تمام شرائط بیان کر دی جائیں اور عمارت کا نقشہ

①..... چنانچہ عام کپڑوں کے متعلق تو استصناع مشکل ہے البتہ واسکٹ، پتلون وغیرہ میں خاص کپڑا استعمال ہوتا ہے جو عموماً درزی لوگ رکھتے ہیں اور آرڈر پر مال تیار کر دیتے ہیں۔

پیش کر دیا جائے، تاکہ جھگڑے تک پہنچانے والی جہالت باقی نہ رہے۔ اوصاف کو ضبط میں لانا آسان ہو چکا ہے، ساز و ساز اور حیثیت کا پتہ لگانا، عمارت کی نوع کو متعین کرنا بھی آسان ہے، برابر ہے عمارت کی خرید و فروخت نقشہ پر ہو یا جگہ پر لیکن شرائط اور اوصاف، نوع کے درجات پر اتفاق ہو، شہن کی ادائیگی حسب عادت ہوتی ہے قسطوں پر بھی اور یکمشت بھی، ادائیگی کی ہر قسط کو ٹن کا حصہ شمار کیا جاتا ہے، ان قسطوں پر زکوٰۃ نہیں ہوتی ہاں البتہ اگر عقد فتح ہو جائے تو پھر قسطوں پر زکوٰۃ ہوگی، بیع کی سپردگی کی مدت محض جلد بازی کے لئے ذکر کی جاتی ہے چونکہ عاقدین کو درمیانی مدت میں طرح طرح کی مشکلات پیش آنے کا امکان ہوتا ہے، عقد استمناع کو عقد سلم کی اساس پر صحیح قرار دینا دشوار ہے، چونکہ عقد کے وقت پورے ٹن کو سپرد کرنا مشروط ہوتا ہے اور حکومت نقشہ پر خرید و فروخت کو صحیح اور لازم سمجھتی ہے۔

ٹھیکیداری نظام میں سپردگی کی ایک تاریخ پر اتفاق کر لیا جاتا ہے اور سپردگی میں اگر تاخیر ہو تو جرمانہ عائد کر دیا جاتا ہے، جرمانہ جائز ہے اور اسے "شرط جزائی" (تعزیری شرط) تعبیر کیا جاتا ہے، اسے قاضی شریح رحمۃ اللہ علیہ نے مقرر کیا تھا اور سعودی عرب میں کبار علماء کے بورڈ نے بھی ۱۳۹۴ھ میں اس کی تائید کی ہے چنانچہ قاضی شریح رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ: جس شخص نے خوش دلی سے اپنے اوپر کوئی شرط لگائی اور اس میں اسے مجبور نہیں کیا گیا تو وہ شرط اس پر لازم ہو جائے گی۔ ①

۳: عقد صرف:

صرف کی تعریف..... صرف کا لغوی معنی، زائد ہونا ہے۔ چنانچہ نقلی عبادت کو بھی صرف کہا جاتا ہے چنانچہ حدیث میں ہے:

من انتمی الی غیر ابیہ لا یقبل اللہ منہ صرفاً ولا عدلاً می لا نفلاً ولا فرضاً

یعنی جس شخص نے اپنے آپ کو غیر باپ کی طرف منسوب کیا اللہ تعالیٰ اس کی نقلی نماز قبول فرمائیں گے اور نہ ہی فرض نماز۔ ②

شرعی تعریف..... بیع النقد یعنی سونے کی بیع سونے کے بدلہ میں یا چاندی کی بیع چاندی کی بیع یا سونے کے بدلہ میں چاندی کی بیع یا چاندی کے بدلہ میں سونے کی بیع۔ ③

بیع صرف جائز ہے چونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اموال ربویہ (سودی اموال) کی بیع ایک دوسرے کے بدلہ میں جائز قرار دی ہے بایں طور کہ جب جنس ایک ہو تو مماثلت ضروری ہے اگر جنس الگ الگ ہو تو تفاضل کے ساتھ ہاتھوں ہاتھ ہونا ضروری ہے۔

عقد صرف کی چار شرائط: (۱)..... عاقدین کے افتراق بالابدان سے قبل قبضہ عقد صرف میں شرط ہے کہ دونوں عاقدین ایک دوسرے سے جدا ہونے سے پہلے بدلیں پر قبضہ کر لیں، یہ شرط اس لئے عائد کی گئی ہے تاکہ ربانسیہ سے بچا جاسکے۔ نیز آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: "سونے کے بدلے میں سونا برابر برابر ہو، ہاتھوں ہاتھ لین دین ہو، چاندی کے بدلے میں چاندی برابر برابر ہو اور ہاتھوں ہاتھ لین دین ہو۔" ④ نیز آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا دوسرا ارشاد ہے: "سونے چاندی میں سے موجود کے بدلہ میں غائب کی خرید و فروخت نہ کرو۔" ⑤ اگر بدلیں پر قبضہ کرنے سے پہلے عاقدین جدا ہو گئے تو حنفیہ کے نزدیک عقد فاسد ہو جائے گا اور دوسرے آئمہ کے نزدیک باطل ہو جائے گا۔ چونکہ عقد صرف میں قبضہ شرط ہے۔ تاکہ بیع الکالی بالکالی نہ ہو اور سونہ ہو جائے، جبکہ بیع صرف میں قبضہ شرط ہے خواہ جنس متحد ہو یا مختلف ہو۔

①..... اعلام الموقعین ۳/۴۰۰۔ صاحب قاموس کہتے ہیں حدیث میں صرف کا معنی تو یہ ہے اور عدل کا معنی فدیہ ہے، وھذا الحدیث رواہ البطرانسی عن عمرو بن عوف، وقال الہیثمی فیہ کثیر بن عبد اللہ والجمہور علی تضعیفہ۔ ② فتح القدر مع العناہ ۵/۲۸۳، البدائع ۵/۲۱۵، رد المحتار ۴/۲۳۳، مغنی المحتاج ۳/۲۵ غایۃ المنتہی ۲/۵۹۔ ③ رواہ الجماعۃ الالبخاری من حدیث عبادۃ بن الصامت (نصب الرایۃ ۴/۳) ④ ہذا اللفظ رواہ عند مالک (نصب الرایۃ ۴/۵۶، نیل الاوطار ۵/۱۹۰)

الفقه الاسلامی وادلتہ... جلد پنجم

افتراق بالابدان کی تفسیر..... اس کا مطلب یہ ہے کہ عاقدین کے بدن مجلس عقد سے جدا ہو جائیں، چنانچہ ایک عاقد مجلس عقد سے اٹھ کر ایک طرف چل پڑے اور دوسرا دوسری طرف، یا ایک عاقد اٹھ کر چلا جائے اور دوسرا مجلس ہی میں بیٹھا رہے۔ اگر دونوں عاقدین مجلس عقد میں بیٹھے رہیں اور مجلس نہیں تو افتراق ثابت نہیں ہوگا اگرچہ مجلس طویل ہو جائے چونکہ عاقدین کے بدن جدا نہیں ہوئے، اگر مجلس میں دونوں سوگئے یا دونوں بے ہوش ہو گئے یا مجلس سے اٹھ کر دونوں اکٹھے ایک طرف چل دیئے ایک میل تک اکٹھے چلتے رہے اور جدا نہ ہوئے تو افتراق بالابدان نہیں ہوگا۔ ①

۲..... جنس متحد ہونے پر بدلیں میں مماثلت ہو۔ اگر بدلیں ایک ہی جنس سے ہوں جیسے سونے کے بدلے میں سونا اور چاندی کے بدلے میں چاندی تو ضروری ہے کہ بدلیں وزن میں برابر برابر ہوں، اگرچہ کھوٹے اور کھرے ہونے میں مختلف ہوں، یعنی ایک بدل دوسرے سے عمدہ اور کھرا ہو چونکہ حدیث گزر چکی ہے کہ سونے کے بدلے میں سونا برابر برابر ہو، یعنی سونے کو سونے کے بدلے میں برابر برابر فروخت کیا جائے، نیز فقہی قاعدہ ہے کہ جیدا اور ردی برابر ہیں۔ ②

۳..... یہ کہ عقد قطعی ہو اور اس میں اختیار شرط نہ ہو، چنانچہ عاقدین میں سے کسی کے لئے جائز نہیں کہ وہ عقد صرف میں اختیار شرط رکھے، چونکہ عقد صرف میں قبضہ شرط ہوتا ہے۔ جبکہ اختیار شرط ثبوت ملک یا تمام ملک سے مانع ہوتا ہے، اور اختیار قبضے کے لیے بھی محل ہوتا ہے۔ اگر عقد صرف میں اختیار شرط رکھا گیا تو عقد فاسد ہو جائے گا۔ اگر صاحب اختیار نے مجلس عقد ہی میں جدا ہونے سے قبل اختیار ساقط کر دیا تو عقد جائز رہے گا، امام زفر رحمۃ اللہ علیہ کا اس میں اختلاف ہے ان کے نزدیک عقد فاسد درستی کی طرف نہیں ہوتا۔ اگر بحالت اختیار مجلس میں باقی رہے اور پھر اختیار پر ہی جدا ہو گئے تو عقد فاسد رہے گا۔

یہ اختیار عیب اور اختیار رویت کے بخلاف ہے چونکہ یہ دونوں اختیار ثبوت ملک کے مانع نہیں لہذا تمام قبضہ کے مانع نہیں۔ چنانچہ اگر عاقدین جدا ہو گئے در حالیکہ عقد صرف میں اختیار عیب یا اختیار رویت ہو تو یہ جائز ہے، ہاں البتہ بیع صرف میں اختیار رویت کا تصور نہیں چونکہ عقد صرف کا انعقاد مثل پر ہوتا ہے عین پر نہیں۔ ③

۴..... عقد میں تجزیہ ہو یا عقد میں مہلت نہ دی گئی ہو۔ یعنی عقد صرف میں یہ شرط بھی ہے کہ عقد میں عاقدین کی طرف سے کوئی مدت مقرر نہ کی گئی ہو، اگر کوئی مدت مقرر کر دی گئی تو عقد فاسد ہو جائے گا۔ چونکہ عاقدین کے جدا ہونے سے قبل بدلیں پر قبضہ کرنا واجب ہے۔ جبکہ مدت مقرر کرنے سے قبضہ میں تاخیر ہو جاتی ہے اور عقد فاسد ہو جاتا ہے۔ اگر صاحب مدت نے جدا ہونے سے قبل مدت ساقط کر دی تو عقد جائز ہو جائے گا۔ امام زفر رحمۃ اللہ علیہ کا اس میں اختلاف ہے۔

ملاحظہ..... آخری دو شرطیں قبضہ کی شرط سے متفرع ہوتی ہیں چنانچہ عقد صرف میں اموال ربویہ کے مبادلہ کی صورت میں قبضہ شرط ہے، مالکیہ وغیرہ نے عقد صرف میں وکالت اور حوالہ کو جائز قرار نہیں دیا چونکہ ان دونوں معاملوں کی صورت میں بدل صرف پر قبضہ کرنے میں تاخیر ہوگی جو عقد صرف کی مقتضائے خلاف ہے۔ عقد صرف میں مدت کی تعیین کے عدم جواز پر دلیل احادیث ربانیہ جو پہلے گزر چکی ہیں۔ چنانچہ ان احادیث میں قبضہ کو واجب قرار دیا گیا ہے، شیخین کی حدیث میں ہے۔ ”جس عقد میں ہاتھوں ہاتھ قبضہ ہو اس میں کوئی حرج نہیں اور جس عقد میں ادھار ہو تو وہ سود ہے۔“

قبضہ کی شرط پر مرتب ہونے والے امور..... مجلس عقد سے جدا ہونے سے قبل صرف کے عوضین پر جب قبضہ ضروری ہے تو اس پر

①..... البدائع ۵/۲۱۵۔ قال الزبلی عن هذا الحديث غريب واہ معناه يوخذ من اطلاق حديث ابى سعيد الخدرى الذى اخرجہ مسلم (نصب الراية ۲/۳۶۲) مختصر الطحاوی ص ۷۵، فتح القدیر ۵/۳۶۷، البدائع ۵/۲۱۹ الدرالمختار ۴/۳۲۶۔

ابراء، ہبہ، تبادلہ اور شمن صرف کا مقاصد کا عدم جواز مرتب ہوتا ہے اس کی تفصیل حسب ذیل ہے۔ ①

۱۔ ابراء، ہبہ..... دو شخص دینار کے بدلے میں دینار کی خرید و فروخت کا معاملہ کریں ان میں سے ایک شخص اپنا دین مستحق کے حوالے کر دے اور پھر اپنے معاملہ کا رد دینار سے بری الذمہ کر دے یا اس کو ہبہ کر دے یا اسے صدقہ کر دے۔ اگر دوسرے معاملہ کرنے ابراء اور ہبہ قبول کر لیا تو دین کی پابندی اور التزام ساقط ہو جائیگا اور عقد صرف بھی باطل ہو جائے گا چونکہ دین سے بری الذمہ کر دینے میں قبضے کا تحقق نہیں ہوتا جبکہ عقد صرف میں قبضہ شرعاً لازمی ہوتا ہے، یہاں ابراء کی وجہ سے قبضہ ثابت نہیں ہوا لہذا عقد صرف باطل ہو جائے گا۔

اگر دوسرے عاقد نے برأت قبول نہ کی تو ابراء صحیح نہیں اور عقد صرف اپنے حال پر باقی رہے گا۔ چونکہ بدل صرف پر قبضہ کرنا واجب ہے، جبکہ دین سے بری الذمہ کرنا ساقط ہے۔ اور جب دین ساقط کر دیا جائے تو اس کا قبضہ مقصود نہیں ہوتا، جب بری الذمہ کرنے کا یہ نتیجہ ہو تو بیخ عقد کے معنی میں ہوگا، جبکہ بیخ عقد عاقدین کی باہمی رضامندی سے ہوتا ہے، جب عقد صحیح ہو چکا تو اس کے بعد عاقد واحد کے ارادہ سے بیخ نہیں ہوگا جب ابراء (بری الذمہ کرنا) صحیح نہیں تو عقد صرف اپنے حال پر باقی رہے گا اور مجلس میں جدا ہونے سے قبل بدلیں پر قبضہ سے تمام ہو جائے گا۔

اگر بری الذمہ کرنے والے نے یا ہبہ کرنے والے نے یا صدقہ کرنے والے نے بری، ہبہ اور صدقہ کی ہوئی چیز کے لینے سے انکار کر دیا تو اسے قبضے پر مجبور کیا جائے گا چونکہ قبضہ کے انکار سے عقد فاسد ہو جائے گا یا بیخ ہو جائے گا جبکہ عاقد واحد بیخ عقد یا دوسرے کے عقد کو فاسد کرنے کا اختیار نہیں رکھتا۔

۲۔ بدل صرف کا تبادلہ..... عقد صرف کے کسی ایک معاملہ کار (متضارف) نے بدل صرف تبدیل کرنا چاہیے دینار کے بدلہ میں کوئی اور چیز دے دی یا قبضہ سے قبل بدل صرف کو ہبہ کر دیا یا فروخت کر دیا تو ایسا کرنا جائز نہیں ہے، عقد صرف اپنے حال پر جوں کا توں باقی رہے گا۔ چونکہ بدل صرف پر قبضہ کرنا شرعی شرط ہے، جبکہ تبادلہ کی صورت میں قبضہ فوت ہو جاتا ہے۔ جب تبادلہ صحیح نہیں ہو تو عقد صرف اپنے حال پر باقی رہے گا، اگر ایک بدل کا قبضہ تمام ہو جائے تو دوسرے بدل کا قبضہ واجب ہوگا۔

اگر ایک عاقد نے دوسرے عاقد کو اعلیٰ مال دیا یا گھٹیا (ردی) مال دیا لیکن دونوں کے مال کی جنس ایک ہی ہو اور دوسرا جسے یہ مال دیا گیا ہو وہ اس سے راضی ہو تو یہ جائز ہے، یہاں ادائیگی کو تبادلہ نہیں کہا جائے گا۔ چونکہ دراصل جس چیز پر قبضہ کیا گیا ہے وہ لینے والے کے حق کی جنس میں سے ہے، اموال ربویہ میں اعلیٰ و ادنیٰ برابر ہوتے ہیں نیز جب لینے والا ادنیٰ ہی پر راضی ہو تو یہ وصولی حق ہے تبادلہ نہیں۔

اسی اصول کے مطابق اگر صاحب حق نے اپنے حق سے گھٹیا یا کھوٹ والا دینار لیا جو لوگوں کے ہاں اسی اصل کی جنس میں سے سمجھا جاتا ہو تو یہ صحیح ہے، نقدی اموال کی ایک خریدار سے دوسرے ہاتھ میں خرید و فروخت باطل ہے۔

۳۔ بدل صرف کا حوالہ، کفالہ اور اس کے بدلہ میں رہن..... کسی ایک متضارف کے لئے جائز ہے کہ وہ اپنے حق کو قبضہ کرنے کے لئے کسی شخص پر حوالہ کرے بشرط یہ کہ محال علیہ مجلس عقد میں موجود اور حاضر ہو۔ بدل صرف کی جگہ رہن دینا بھی جائز ہے، ادائیگی حق کے لئے کفیل مقرر کرنا بھی جائز ہے۔ لیکن ان احوال میں یہ شرط ہے کہ عقد صرف کی مجلس میں حق پر قبضہ فعلاً تمام ہونا چاہے، حوالہ اور کفالہ میں حوالگی فعلی طور پر ہو اور رہن کی صورت میں مرتہن کے قبضہ میں رہن ہلاک ہونے سے حوالگی عمل میں آئے یہ شرط از روئے فقہ متفق علیہ ہے۔ ②

الفقہ الاسلامی وادلتہ..... جلد پنجم

یہی معنی خفی فقہاء کے ہاں مقرر ہے چنانچہ حنفیہ کہتے ہیں: اگر صاحب حق نے مجال علیہ سے ایک حق قبضہ کر لیا یا کفیل سے قبضہ کیا یا مرتہن کے پاس رہن ضائع ہو گیا اور عقد صرف کی مجلس میں رہن ہلاک ہوا تو عقد صرف اپنے حال پر صحیح ہوگا۔ اگر متصرفین قبضہ تمام ہونے سے پہلے جدا ہو جائیں یا رہن ضائع نہ ہو تو عقد صرف باطل ہو جائے گا۔ مجلس عقد کے باقی رہنے میں بقائے عاقدین کا اعتبار ہے اور ان کے جدا ہونے کا اعتبار ہے، مجال علیہ اور کفیل کے باقی رہنے کا اعتبار نہیں چونکہ حق پر قبضہ کرنا حقوق عقد میں سے ہے، لہذا مجلس عقد کا تعلق نفس عاقدین کے ساتھ ہے لہذا عاقدین کی مجلس کا اعتبار ہے۔

اگر عاقدین نے کسی اور شخص کو وکیل بنا لیا جو ان کی طرف سے نقد کا معاملہ کرے تو اس میں موکلین کی مجلس کے باقی رہنے کا اعتبار ہوگا، وکیل کی مجلس کا اعتبار نہیں ہوگا۔ چونکہ قبضہ عقد کے حقوق میں سے ہے لہذا عاقدین کے ساتھ متعلق ہوگا۔

۴۔ ثمن صرف اور بیع سلم کے راس المال میں مقاصد..... مقاصد کا لغوی معنی مساوات اور مماثلت ہے، قصاص بھی اسی مادہ سے ہے، زیادتی کرنے والے سے اس کی زیادتی اور ظلم کے بقدر بدلہ لینا قصاص کہلاتا ہے۔ فقہاء کے نزدیک مقاصد کا معین قیود کے ساتھ لغوی معنی مراد ہے۔ اگرچہ بعض مالکیہ نے مقاصد کی یوں تعریف کی ہے۔ ”تمہارے مقروض پر جو تمہارا قرض ہو اس میں سے کچھ اس قرض کے برابر ساقط کر دو جو اس کا تمہارے اوپر ہو۔“ ابن جزئی نے اس کی تعریف پوری کی ہے۔ ”قرض کو قرض سے منہا کرنا مقاصد ہے۔ (یعنی ایک مقروض کہے کہ میں نے تمہیں جو قرض دیا ہے اس کے بدلہ میں اسی کے برابر میرا قرض منہا کر دو) مقاصد کی دو قسمیں ہیں:

۱..... مقاصد جبریہ
۲..... مقاصد اختیاریہ یا اتفاقیہ۔

مقاصد جبریہ کی امثال..... جو بنفسہ واقع ہو کہ مدیون پر جتنا قرضہ ہو اس کے بقدر دائن کے پاس اس کا مال ہو، جو جنس و صفت میں قرضہ کے مماثل ہو، اگر دونوں دین مقدار میں برابر ساقط ہوں تو دونوں دین ساقط ہو جائیں گے یا دونوں دین میں تفاوت ہو تو جتنی مقدار برابر ہوگی وہ ساقط ہو جائے گی چنانچہ قلیل کے بقدر کثیر ساقط ہو جائے گا اور زائد مقدار باقی رہ جائے گی۔

مقاصد جبریہ کی چار شرائط:

۱۔ تلافی حقیقین..... یہ کہ ایک شخص دوسرے کی نسبت دائن بھی ہو اور مدیون بھی ہو۔

۲۔ تماثل دینین..... دونوں دین جنس، نوع اور صفت کے اعتبار سے متحد ہوں، دونوں کی مدت، جودت (کھر اور عمدہ ہونا) ادنیٰ ہونا وغیرہ ایک جیسا ہو۔

۳۔ انتقائے ضرر..... یعنی مقاصد جبریہ کے واقع ہونے پر مدیون یا مرتہن یا باقی قرض خواہوں کا نقصان نہ ہو۔

۴۔ اس مقاصد پر کوئی شرعی ممانعت مرتب نہ ہوتی ہو جیسے عقد سلم کے راس المال پر قبضہ سے پہلے عاقدین کا جدا ہونا، قبضہ سے پہلے مسلم فیہ میں کوئی تصرف کر دینا عقد صرف میں بدلین پر قبضہ نہ کرنا۔

جمہور فقہاء کے نزدیک مقاصد جبریہ کا وقوع بھی ہوگا جب چاروں شرائط پائی جاتی ہوں، جبکہ مالکیہ نے ان شرائط کو عائد نہیں کیا۔

مقاصد اتفاقیہ کی امثال..... مقاصد اتفاقیہ یہ ہوتا ہے کہ جو دونوں حق والوں کی باہمی رضامندی سے طے پائے یعنی ایک کا دین (قرضہ) ہو اور دوسرے کی کوئی معین چیز ہو، اس امر پر دونوں کا اتفاق ہو کہ ان میں سے ایک دوسرے سے حق کا مطالبہ نہیں کرے گا، مالکیہ مقاصد اتفاقیہ کے اس صورت میں قائل ہیں جب جنس مختلف ہو یا اخلاف مختلف ہوں بشرط یہ کہ اس مقاصد پر کوئی ممانعت مرتب نہ ہوتی ہو، یہ بات طے شدہ ہے کہ مذاہب اربعہ کے آئمہ نقدین یعنی سونا چاندی اور جو دینار و درہم کے ہم مثل ہو میں مختلف جنس کا اعتبار کرتے ہیں۔

چنانچہ نقدین (سونا چاندی) میں مقاصد اتفاقیہ مالکیہ کے نزدیک جائز ہے، چونکہ اختلاف جنس کی صورت میں مالکیہ مقاصد کے قائل ہیں۔ ❶ رہی بات عصر حاضر کے کرنسی نوٹوں کی خواہ کاغذی نوٹ ہوں یا دھات کے بنے سکے ہوں جنہیں فلوس (سکوں) سے تعبیر کیا جاتا ہے یہ سب جنس واحد کے حکم میں ہیں۔ چونکہ عرف میں انہیں جنس واحد سمجھا جاتا ہے نیز ابن ابی لیلیٰ کی رائے بھی یہی ہے۔ بعض مشائخ حنفیہ کا یہی مختار مذہب ہے۔ ❷

اس مقدمہ اور تمہید کے بعد ہم عقد صرف اور عقد مسلم میں مقاصد کے حکم سے بحث کریں گے۔

عقد صرف میں مقاصد کا حکم..... اگر دو شخصوں نے آپس میں عقد صرف کیا اور ان میں سے ایک نے دوسرے کو دس دراہم کے بدلہ میں ایک دینار فروخت کیا اور بائع نے دس دراہم پر قبضہ نہ کیا، جبکہ فروخت کنندہ کے دس دراہم خریدار کے ذمہ قرضہ تھے، فروخت کنندہ نے مقاصد کا ارادہ کیا تو کیا مقاصد واقع ہوگا؟ سو اس میں تین صورتیں ہیں۔

اول..... یہ کہ عقد صرف کے ہونے سے قبل قرضہ تھا، یعنی عقد صرف کے ہونے سے قبل فروخت کنندہ کے ذمہ دس دراہم تھے جو یا تو قرضہ کی مد میں سے تھے یا غصب کی مد سے یا خرید و فروخت کی مد سے۔ اگر متصرفین (عقد صرف کرنے والے یعنی فروخت کنندہ اور خریدار) مقاصد کا ارادہ کریں یعنی ایک دینار کے بدلہ میں جو دس دراہم ہیں انہیں ذمہ میں واجب دس دراہم کے بدلہ میں منہا کرنا چاہیں تو ایسا کرنا اتسماناً جائز ہے بشرط یہ کہ دونوں عاقدین باہمی رضامندی سے مقاصد کریں، جبکہ قیاس کی رو سے یہ مقاصد جائز نہیں اور یہی امام زفر رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے، اگر دونوں میں سے کوئی ایک مقاصد پر راضی نہ ہو اور ان میں سے ایک منکر ہو تو مقاصد جائز نہیں اس پر حنفیوں کا اتفاق ہے۔

وجہ قیاس..... کا حاصل یہ ہے کہ عقد صرف میں بعینہ بدل صرف پر قبضہ کرنا ضروری ہوتا ہے جبکہ مقاصد کی صورت میں بدل صرف کا متبادل حاصل ہوتا ہے چونکہ متصرف پر جو چیز واجب ہوتی ہے ادائیگی اس کی نہیں ہو پاتی، اور مقاصد میں دینار کے ثمن جو متصرف پر واجب ہوتے ہیں ان کے متبادل لیتا ہے اور یہ جائز نہیں۔ یہ ایسا ہی ہے جیسے بدل صرف کے متبادل کوئی اور عوض لے لیا جائے جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے۔

وجہ اتسمان..... اس کا حاصل یہ ہے کہ جب متصرفین نے تقاضہ کر لیا تو گویا مقاصد کے ضمن میں صرف کا عقد اول فسخ ہو چکا اور دوسرا عقد صرف جو منعقد ہوا وہ پہلے عقد کا نہیں ہے۔ اور اس کے ثمن دس دراہم ہیں جو سابقہ دین ہیں، اگر یہ نقدین نہ نکالی جائے تو مقاصد بدل صرف کا متبادل ہوگا، لہذا یہ ایسا ہی ہوا جیسے دو شخص دو ہزار سے خرید و فروخت کریں پھر اس عقد کو فسخ کر کے پندرہ سو پر جدید بیع کر لیں لامحالہ دوسرے عقد کو پایہ تکمیل تک پہنچانے کے لئے پہلے عقد کو فسخ قرار دینا ضروری ہے۔

دوم..... اس کا حاصل یہ ہے کہ عقد صرف کے وجود میں آنے کے بعد قبضہ ضمان سے دین ثابت ہو، اس کی صورت یہ ہے کہ جیسے دینار کا فروخت کنندہ خریدار سے دس دراہم بطور قرضہ لے یا تو بالفعل دس دراہم لے یا اس سے غصب کر لے، اس صورت میں مقاصد متصرفین پر زبردستی (جبر) کرتے ہوئے ہوگا اگرچہ باہمی رضامندی سے تقاضا نہ بھی کریں چونکہ متصرف کی جانب سے بالفعل قبضہ پایا گیا۔

سوم..... یہ کہ دین عقد صرف سے مؤخر عقد سے ثابت ہو جیسے دینار کا خریدار دینار کے فروخت کنندہ سے دس دراہم کے بدلہ میں کپڑا خرید لے، اس صورت میں اگر متصرفین مقاصد نہیں کریں گے تو بافتقار روایات مقاصد واقع نہیں ہوگا۔ اور اگر مجلس عقد میں دس کے بدلہ میں

❶..... المقاصد فی الفقه الاسلامی للامام محمد سلام مذکور ص ۴، ۱۳، ۲۳، القوانين الفقہیہ ص ۲۹۲ غایۃ المنتہی

عقد دس کا مقاصد کر لیں تو اس میں دو روایتیں ہیں، چنانچہ امامہ حسنی کی مختار روایت کے مطابق مقاصد جائز نہیں چونکہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث میں مقاصد کو ذین سابق میں جائز قرار دیا ہے اور ذین لاحق میں جائز قرار نہیں دیا۔ ❶

دوسری روایت جو کہ صحیح بھی ہے ❷ کے مطابق مقاصد واقع ہو جائے گا اس کی وجہ یہی ہے جو وجہ استحسان ہے کہ جب دونوں عاقدین مقاصد کا قصد کر لیں تو عقد اول کا اقالہ ہوگا اور عقد جدید طے پائے گا جب عقد صرف کو باطل کر دیا تو گویا عقد جدید طے پایا، یوں مقاصد صحیح ہوگا۔ چونکہ عقد و فسخ میں نقد متعین کرنے سے متعین نہیں ہوتے تو خواہ عقد و فسخ دین کا ہو یا عین کا۔

خلاصہ..... پہلی اور تیسری صورت میں مقاصد اختیاری واقع ہوگا اور دوسری صورت میں مقاصد جبری واقع ہوگا۔

عقد مسلم کے رأس المال کا مقاصد..... یعنی رب مسلم کا مسلم الیہ کے ذمہ مال ہو جو رأس المال کے برابر ہو تو کیا رأس المال اور ذمہ میں پڑے قرضہ کے درمیان مقاصد ہوگا؟ اس کی تین صورتیں ہیں۔

❶..... اس کا حاصل یہ ہے کہ کسی سابقہ عقد مسلم کا دین واجب و واجبہ جیسے مثلاً رب مسلم نے مسلم الیہ کو دس دراهم میں کپڑا فروخت کیا ہو، اور دس دراهم پر قبضہ نہ کیا ہو پھر دونوں نے عقد مسلم کر لیا، مثلاً رب مسلم نے دس دراهم کے بدلہ میں گندم لینی ہو، چنانچہ اگر عاقدین دونوں دین (یعنی سابقہ دین اور رأس المال کا دین) کا مقاصد کریں تو استحسان صحیح ہے، اگر ان میں سے کسی ایک نے انکار کر دیا ہے تو مقاصد صحیح نہیں ہوگا، اس صورت میں قیاس عدم جواز کا مقتضی ہے اور یہی امام زفر رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

وجہ قیاس..... کا حاصل یہ ہے کہ عقد مسلم کے صحیح ہونے کے لئے شرط ہے کہ رأس المال پر قبضہ کر لیا جائے جبکہ مقاصد کی صورت میں بالفعل قبضہ نہیں ہوتا یوں شرط نہ پائی گئی تو عاقدین کے جدا ہونے پر عقد مسلم باطل ہو جائے گا۔

وجہ استحسان..... عقد مسلم میں رأس المال پر قبضہ کرنا اگرچہ مطلوب ہوتا ہے لیکن جب مقاصد طے پا گیا تو اس سے واضح ہوا کہ عقد مسلم میں رأس المال پر (یہاں) بالفعل قبضہ مقصد نہیں بلکہ بطور مقاصد بھی قبضہ کافی ہے، یہ ایسا ہی ہے جیسے فروخت کنندہ اور خریدار شین یا بیع میں اضافہ کرنے پر اتفاق کر لیں۔

❷..... اس کا حاصل یہ ہے کہ دین عقد مسلم سے متاخر کسی نہان کے قبضہ کی وجہ سے واجب ہوا ہو جیسے غصب یا قرضہ لیا گیا۔ چنانچہ اس صورت میں رب مسلم اور مسلم الیہ کے درمیان جبراً مقاصد واقع ہوگا۔ جیسا کہ عقد صرف میں ہوتا ہے چونکہ غصب اور قرضہ کا قبضہ حقیقتاً قبضہ ہوتا ہے۔ لہذا اگر دونوں دین برابر ہوں تو مقاصد کو رأس المال کے قبضہ کا نائب (قائم مقام) سمجھا جائے گا۔

❸..... اس کا حاصل یہ ہے کہ دین کسی ایسے عقد کی وجہ سے واجب ہوا ہو جو عقد مسلم سے متاخر ہو مثلاً مسلم الیہ نے رب مسلم کے لئے کوئی چیز خریدی ہو تو اس صورت میں مقاصد صحیح نہیں ہوگا اگرچہ دونوں اتفاق کر لیں، ہاں البتہ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ سے ایک شاذ روایت جواز کی منقول ہے۔ چونکہ مقاصد دونوں دین کے وجود کا مقتضی ہے، جبکہ عقد مسلم کے انعقاد کے وقت صرف دین واحد ہوتا ہے۔ لہذا واضح ہوا کہ عقد مسلم فی الحقیقت قبضہ کا مقتضی ہے جبکہ مقاصد کی صورت میں یہ حال نہیں۔ یہ ساری تفصیل علامہ کا سانی رحمۃ اللہ علیہ کی بدائع میں مذکور ہے چنانچہ انہوں نے مقاصد کی صورت میں رأس المال اور برل صرف میں برابری رکھی ہے۔

❶..... الحدیث رواہ احمد واصحاب السنن عن ابن عمر، کہ میں حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا: میں مقام بقیع میں دیناروں کے بدلہ میں اونٹ فروخت کرتا ہوں اور پھر دیناروں کی بجائے دراهم لے لیتا ہوں۔ اور دراهم کے ساتھ فروخت کرتا ہوں اور پھر دیناروں کے لئے لیتا ہوں، آپ نے فرمایا: اس میں کوئی حرج نہیں کہ تم اس دن کے نرخوں سے لو بشرط یہ کہ تمہارے جدا ہونے وقت تمہارے درمیان کچھ باقی نہ رہے۔ (نیل الوطار ۱۵۶/۵) ❷ البدائع ۲۰۶/۵۔

لیکن اس مسئلہ میں سارا دار و مدار امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کی کتاب جامع صغیر وغیرہ پر ہے جو کہ حنفیہ کی معتبر کتاب ہے۔ ① چنانچہ حنفیہ نے بدل صرف اور عقد سلم کے رأس المال میں فرق کیا ہے اور عقد سلم کے رأس المال کا کسی دوسرے دین کے ساتھ مقاصد جائز قرار نہیں دیا۔ برابر ہے کہ عقد سلم سے پہلے کسی عقد کی وجہ سے دین واجب ہوا ہو یا عقد سلم کے بعد۔ چونکہ مسلم فیہ مسلم الیہ کے ذمہ میں دین ہوتی ہے اگر عقد سلم کے رأس المال اور مسلم الیہ پر واجب دین میں مقاصد صحیح ہو اس حیثیت سے کہ یہ دین رأس المال بن جائے تو عاقدین شرعی ممانعت کے مرتکب ہو جائیں گے اور یہ دین کا دین سے تبادلہ ہے چونکہ رأس المال مقاصد سے متعین نہیں ہوتا۔

یہ بدل صرف کے مقاصد کے خلاف ہے جو دین متقدم یا دین متاخر کے ساتھ ہو چونکہ وہ بیع جو دین (یعنی ثمن) کے مقابل ہو وہ عین ہوتی ہے دین نہیں ہوتی یعنی مجلس عقد میں اس پر قبضہ کرنا شرط نہیں یوں مقاصد جو بدل صرف کا اس بیع کے ساتھ ہوتا ہے یہ دین کے بدلہ میں عین کے تبادلہ تک پہنچا دیتا ہے اور یہ شرعاً جائز ہے۔ بخلاف عقد سلم کے رأس المال کے مقاصد کے چونکہ وہ دین کے بدلہ میں دین کا مبادلہ ہوتا ہے اور یہ شرعاً ممنوع ہے۔

صرف اور مبادلہ زر جو کہ قرض پر قائم ہو..... اب یہاں ایک اہم مسئلہ سے بحث کرنا ضروری ہے وہ ایک ملک سے دوسرے ملک میں رقوم کی منتقلی کا مسئلہ ہے، یہ معاملہ عموماً ایک شخص اور صراف (مٹی چھینچر، کیشئر) کے درمیان طے پاتا ہے۔ مثلاً عرب ممالک سے ملازمین بینک کے ذریعہ اپنے ملکوں اور شہروں میں رقوم منتقل کرتے ہیں، اور طلبہ کے سرپرست بیرونی ممالک میں طلبہ کو مختلف اداروں کے ذریعہ رقوم بھیجتے ہیں اس کے علاوہ بھی مختلف صورتیں ہیں جو آئے روز بینکوں اور دوسرے کرنسی اداروں میں ملکی وغیر ملکی سطح پر تحویل زر کے ضمن میں پیش آتی ہیں۔ چنانچہ بیرونی ممالک میں رقوم کی منتقلی کی صورت میں رقوم کا تبادلہ ہوتا ہے اور قبضہ کسی دوسرے ملک یا دوسرے شہر میں عمل میں آتا ہے۔ آیا کہ یہ عمل مشروع ہے یا غیر مشروع؟

ملاحظو رہے کہ کاغذی کرنسی سونے اور چاندی کے حکم میں ہے جیسا کہ بہت ساری اسلامی فقہی انجمنوں اور بڑے بڑے علماء کے کمیٹیوں نے اس قرار داد کو پاس کیا ہے تاکہ احکام شرعیہ کی تطبیق دی جاسکے۔

جبکہ ایک قسم کے سکوں کی تحویل دوسرے سکوں کے بدلہ میں جو قبضہ سے خالی ہو اور بطور ادھار یا حرام ہے برابر ہے کہ یہاں کسی طرف مال زیادہ ہو یا نہ ہو چونکہ ادھار اور قبضہ نہ ہونے کی صورت میں ربا سیدہ ہے جبکہ نقد کی ادھار بیع حلال ہے۔ خواہ نرخ برابر کے ہوں یا زیادہ ہوں۔

بنا برائے واجب ہے کہ بینک یا کیشئر کے ساتھ عقد صرف (کرنسی کالین دین) نقد ہو اور ادھار لمحہ بھر کے لئے بھی نہ ہو، یہ معاملہ بالفعل سرزد ہونا چاہئے چونکہ صراف (کیشئر) مجلس عقد ہی میں متبادل زر کی حوالگی کے لئے ہمہ وقت تیار رہتا ہے لیکن متبادل زر پر بالفعل قبضہ نہیں ہوتا بلکہ قبضہ حکمی حقیقی قبضہ کے قائم مقام ہوتا ہے، پھر اس کے بعد عقد جدید رونما ہوتا ہے اور یہ تب ہوتا ہے جب رقم دوسرے شہر میں پہنچ جاتی ہے، یہ معاملہ عقد قرض کی بنیاد پر ہوتا ہے، امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک یہ عقد جائز ہے جبکہ جمہور فقہاء کے نزدیک جائز نہیں۔ جیسا کہ قرض کی بحث میں آیا چاہتا ہے۔

عقد صرف کی بحث میں مقاصد کی تین صورتوں میں سے دوسری صورت میں نے بیان کیا ہے۔ کہ ”یہ جائز ہے کہ دینار کا فروخت کنندہ خریدار سے دس درہم قرضہ میں لے اور بالفعل انہیں سپرد کر دے، یوں متصارفین پر جبر کرتے ہوئے مقاصد واقع ہوگا گو متصارفین مقاصد پر باہمی رضامند نہ ہوں، چونکہ متصارف کی طرف سے بالفعل قبضہ ہو چکا۔

①..... الجامع الصغیر ۹۲، تبیین الحقائق ۱۴۰/۳، المبسوط ۲۰/۱۲، بحث المقاصد للامام محمد سلام مذکور ص ۱۰۷۔

اس کو یوں تعبیر کیا جاسکتا ہے کہ قرض دہندہ بینک یا صراف (کیشئر، منی مینجر) سے رسید لیتا ہے جس سے اس کا حق مستحکم ہو جاتا ہے اور بینک بدل قرض کا ضامن ہوتا ہے، البتہ ہونے والے اخراجات پر بینک اجرت یا کمیشن لے لیتا ہے تاکہ دوسرے ملک یا شہر میں رقم منتقل کر سکے۔

صرف و تجویل کے معاملات کا قیام قرض پر ہے، میرے نزدیک اس معاملہ کے صحیح ہونے کے یہ دو طریقے ہیں واللہ اعلم۔
 رہی بات اندرون ملک بذریعہ ڈاک رقم کی منتقلی کی جو کہ کسی ادارہ کے ساتھ تبادلہ رقم کے بغیر ہوتی ہے بلا اختلاف جائز ہے۔
 الف..... اگر اہلکار کو رقم بطور امانت سپرد کی گئی تو یہ بلا کراہت جائز ہے، اہلکار ضامن نہیں ہوگا ہاں البتہ اس سے تعدی یا کوتاہی ہوئی تو ضامن ہوگا۔ اور اگر ایک دوسرے سے مخلوط ہو گئیں یا حوالہ جات ایک دوسرے سے خلط ہو گئے تو اس کا ضامن ادارے پر آئے گا۔
 ب..... اگر رقم بطور قرض دی گئی اور ساتھ یہ شرط نہ لگائی گئی کہ فلاں شخص کو پہنچانی ہے پھر قرض کے بعد اہلکار سے یہ رقم طلب کی گئی تو یہ صورت بھی جائز ہے۔

ج..... اگر رقم اس شرط پر دی گئی کہ رقم فلاں شہر میں فلاں شخص تک پہنچانی ہے پھر اگر قرض دہندہ نے قرض لینے والے کے مال سے راستے کے خطرات سے حفاظت کا قصد نہ کیا تو حوالگی بالاتفاق جائز ہے، اگر راستے کے خطرات کے ضامن کا قصد کیا تو جمہور کے نزدیک عقد صحیح نہیں جیسے سٹیج (ہنڈی) صحیح نہیں، جیسا کہ قرض کی بحث میں گزر چکا ہے۔ البتہ حنا بلہ کے نزدیک معاملہ جائز ہے۔

کسی دوسری نقدی کی صورت میں قرض کی ادائیگی..... حنا بلہ نے صراحت کی ہے ❶ کہ ایک نقد کا دوسرے نقد کے بدلہ میں عوض جو اس دن کے ریٹ کے مطابق ہو صحیح ہے، منتہی میں لکھا ہے: ادائیگی میں ایک نقد کی جگہ دوسرا نقد دے دینا صحیح ہے، بشرط یہ کہ ایک نقد حاضر کر لیا گیا ہو یا عاقد کے پاس امانت ہو اور دوسرا نقد (مال) ذمہ میں واجب ہو، اور یہ تبادلہ اس دن کے ریٹ کے ساتھ ہو، جبکہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے اس طرح کی ادائیگی کو ممنوع قرار دیا ہے۔ شرح منتہی میں لکھا ہے: ”ہماری دلیل ابن عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے کہ میں حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا: میں بقیع میں اونٹ فروخت کرتا ہوں اور دیناروں کے ساتھ فروخت کرتا ہوں پھر دیناروں کی بجائے دراہم لے لیتا ہوں اور دراہم کے ساتھ فروخت کرتا ہوں اور پھر ان کی جگہ دینار لے لیتا ہوں، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس میں کوئی حرج نہیں بشرط یہ کہ تم اس دن کے ریٹ کے ساتھ لو اور جب جدا ہو جاؤ تو تمہارے درمیان کسی کا حق باقی نہ رہے۔“ ایک اور روایت میں ہے: ”میں دیناروں کے بدلہ میں فروخت کرتا ہوں اور ان کی جگہ چاندی لے لیتا ہوں، چاندی کے بدلہ میں (اونٹ) فروخت کرتا ہوں اور ان کی جگہ دینار لے لیتا ہوں۔“ ❷

یہ بھی فرمایا ہے کہ ”جس شخص پر دینار قرض ہوں اور پھر وہ الگ الگ (تھوڑے تھوڑے) دراہم دے کر قرض چکا دے، ہر نقدی مال قرض کے حساب کے مطابق ہو تو صحیح ہے ورنہ صحیح نہیں۔“

۴: بیع الجزاف (اندازہ اور تخمینہ کے ساتھ خرید و فروخت)..... روزہ مرہ زندگی میں اندازہ اور تخمینہ کے ساتھ خرید و فروخت کرنے کا عام معمول ہے، اس لئے اب میں بیع جزاف کا معنی، مشروعیت کی دلیل اور اس کی اہم صورتوں کا حکم بیان کروں گا۔ اسی طرح نقد اور زیورات وغیرہ کی بیع کا حکم اور شرائط بھی بیان کروں گا۔

جزاف کا معنی..... جزاف جیم کی تینوں حرکات (ضمہ، فتح اور کسرہ) کے ساتھ پڑھا جاتا ہے جبکہ کسرہ زیادہ فصیح اور مشہور ہے، جزاب

❶..... المعتمد فقہ الامام احمد بن حنبل دار الخیر دمشق ۱/۳۳۱۔ ❷ حدیث ضعیف اخرجہ ابو داؤد والترمذی واحمد وغیرہم۔

فارسی کا لفظ ہے جو عربی میں مستعمل ہے۔ ”کسی چیز کے مشاہدہ اور رویت کے بعد کیل، وزن اور گنتی کے بغیر اندازہ اور تخمینہ کے ساتھ خرید و فروخت کرنا جزاف کہلاتا ہے۔“ دراصل جزاف، اکثر کے معنی میں ہے، اس کا مرجع مسابلت یعنی چشم پوشی ہے، علامہ شوکانی نے جزاف کی یوں تعریف کی ہے۔ ”ایسی چیز کی بیع جس کی مقدار تفصیلاً معلوم نہ ہو۔“ ①

جزاف کی مشروعیت کی دلیل..... اندازہ کے ساتھ خرید و فروخت کرنے کے جواز پر مختلف احادیث ہیں ان میں سے دو حدیثیں ذیل میں لائی جاتی ہیں۔

۱..... حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کھجوروں کی متعین ناپی ہوئی مقدار کے ساتھ کھجوروں کے ڈھیر جس کی مقدار ناپ تول سے متعین نہ ہوئی خرید و فروخت سے منع فرمایا ہے۔ (رواہ مسلم والنسائی) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کسی دوسری جنس کے ثمن کے بدلہ میں اندازہ کے ساتھ کھجورہ۔ کی بیع جائز ہے، اگر ثمن کھجوریں ہی ہوں یعنی کھجوروں کے بدلہ میں اندازہ سے کھجوریں ہی ہوں تو بیع حرام ہوگی۔

چونکہ یہ معاملہ ربا الفضل پر مشتمل ہوگا۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ کسی ایک عوض کے مجبول ہونے سے کمی زیادتی کا شبہ قوی ہو جاتا ہے، اور جو چیز مظنہ حرمت ہو اس سے اجتناب برتنا واجب ہوتا ہے۔ یہ طے شدہ ہے کہ کھجوریں اموال ربویہ میں سے ہیں۔

۲..... ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی روایت ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم بالانبی بازار میں اندازے کے ساتھ غلہ کی خرید و فروخت کرتے تھے، چنانچہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بیع کرنے سے منع فرمایا یہاں تک کہ غلہ منتقل کر لیں۔ (رواہ ابویوسف والنسائی) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ رضی اللہ عنہم کے اس فعل کا اقرار کیا ہے، ہاں البتہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسی چیز کی خرید و فروخت سے منع فرمایا ہے جس پر قبضہ نہ کیا گیا ہو۔

فقہاء کے نزدیک بیع جزاف کا حکم..... بیع جزاف کا حکم دو صورتوں میں واضح ہو جاتا ہے۔ غلے کے ڈھیر کی بیع، نقد اور زیورات کی بیع۔

غلہ کے ڈھیر کی بیع..... آئمہ مذاہب اربعہ کا اس پر اتفاق ہے کہ غلہ کے ڈھیر کی اندازہ کے ساتھ خرید و فروخت جائز ہے۔ البتہ اس کی تفصیلات میں آئمہ کا اختلاف ہے، جسے میں ذکر کروں گا۔ جمع شدہ غلے کو ڈھیر کہا جاتا ہے، ابن قدامہ حنبلی کہتے ہیں: اندازہ کے ساتھ غلہ کے ڈھیر کی خرید و فروخت جائز ہے جبکہ غلے کی مقدار کا علم نہ ہو، ہمیں اس میں کسی کا اختلاف معلوم نہیں۔ ② اس کی دلیل واضح ہے چنانچہ حدیثیں اوپر گذر چکی ہیں۔

مذاہب کی تفصیلات:

اول: حنفیہ کا مذاہب..... فقہائے حنفیہ کہتے ہیں: ③ اگر کسی شخص نے غلہ کے متعین ڈھیر میں سے ایک قفیز درہموں کے ساتھ فروخت کیا یا کپڑوں کی گٹھڑی دراہم کے ساتھ فروخت کی جبکہ کپڑوں کی تعداد معلوم نہیں، یا غلے کا ڈھیر فروخت کیا لیکن غلے کی ④ وں کا علم نہ ہو کہ وہ کتنے ہیں تو بیع جائز ہے، چونکہ اس میں تھوڑی سی جہالت ہے جو جھگڑے کا باعث نہیں بنتی، البتہ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں:

①..... نیل الاوطار ۵/۱۶۰۔ المغنی ۴/۱۲۳۔ البدائع ۵/۱۵۸ فتح القدیر ۵/۸۸، الدر المختار ۴/۲۹، تبیین الحقائق

للزیلعی ۴/۵ اللباب شرح الكتاب للمیدانی ۲/۷ تحفة الفقہاء ۲/۶۳ مختصر الطحاوی ص ۹۔ ② قفیز غلہ ناپنے کا پیمانہ ہے جو

۱۲ اصاع کے برابر ہے۔ اور ایک صاع تقریباً ساڑھے تین کلو کے برابر ہوتا ہے۔ گویا ایک قفیز تقریباً چالیس کلو یعنی ایک من کے برابر ہوتا ہے۔

جس شخص نے غلے کا ڈھیر فروخت کیا کہ ہر قفیز ایک درہم کے بدلہ میں، تو اس صورت میں صرف ایک قفیز میں بیع جائز ہوگی جبکہ بقیہ غلہ میں بیع موقوف ہوگی یہاں تک مجلس عقد میں جہالت ختم کر دی جائے، اور جہالت دو طریقوں سے ختم ہوگی یا تو ڈھیر میں پڑے قفیزوں (پیمانوں) کی تعداد متعین کر دی جائے یا مجلس عقد ہی میں غلے کو ناپ لیا جائے۔ جبکہ مجلس کی مختلف ساعتیں ساعت واحد کے حکم میں ہوتی ہیں، اگر مجلس برخاست ہونے کے بعد ڈھیر کی مقدار کا پتہ چلا تو فساد بیع پختہ ہو جائے گا اور اس کے بعد بیع صحیح نہیں ہوگی۔

امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی دلیل یہ ہے کہ مذکورہ صورت میں ثمن اور بیع (فروخت کردہ سامان) مجہول ہیں یعنی نہ غلے کی مقدار معلوم ہے اور نہ ہی ثمن کی مقدار، جبکہ جہالت عقد کو فاسد کر دیتی ہے۔ لاجلہ ڈھیر میں کم از کم ایک قفیز تو یقینی ہے لہذا ایک قفیز میں بیع صحیح ہوتی، جب کل بیع میں قفیزوں کی تعیین سے جہالت جاتی رہی یا پیمانے سے ناپ کر جہالت ختم کر دی تو اس صورت میں خریدار کو خیار حاصل ہوگا چونکہ خریدار کے حق میں تفریق صفحہ ہوا ہے البتہ بائع کو خیار نہیں ملے گا چونکہ عقود علیہ کی تجزی کا صدور بائع کی طرف سے ہوا ہے چونکہ قبل ازین اس نے قفیزوں کی تعداد متعین نہیں کی۔ گویا وہ اسی طرح بیع کرنے پر رضی تھا۔ خریدار کو اس صورت میں خیار حاصل ہونا ایسا ہی ہے جیسے کسی شخص نے کوئی چیز خریدی جو اس نے دیکھی نہ ہو پھر اسے دیکھ لے اور دیکھنے سے جہالت جاتی رہے۔

صاحبین..... کہتے ہیں: پورے ڈھیر میں بیع صحیح ہے چونکہ فی الجملہ اشارہ کر کے بیع متعین ہو جاتی ہے اور یہ مقرر ہے کہ بیع کے صحیح ہونے کے لئے مشار الیہ کی مقدار معلوم اور متعین ہونا شرط نہیں، جبکہ ثمن کی جہالت بھی ایسی نہیں جو باعث ضرر ہو چونکہ غلے کی مقدار معلوم کرنے سے ثمن کی مقدار بھی معلوم ہو جاتی ہے یعنی مجلس عقد ہی میں پیمانے سے غلہ کو ناپ لیا جائے۔

صاحبین کے قول پر فتویٰ ہے چونکہ اس میں لوگوں کے لئے آسانی ہے، صاحب ہدایہ نے صاحبین کے قول کو راجح قرار دیا ہے چونکہ انہوں نے امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی دلیل کے بعد صاحبین کی دلیل بیان کی ہے۔ دوسرے آئمہ مذاہب کا بھی یہی قول ہے لیکن صاحب فتح القدیر نے امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے قول اور ان کی دلیل کو راجح قرار دیا ہے۔

یہ غلہ اور اس کے مشابہ مثلی اشیاء کے ڈھیر کی خرید و فروخت کا حکم ہے، رہی بات قیمتی ❶ اشیاء کی سوان کا حکم مندرجہ ذیل ہے۔ سو جس شخص نے بکریوں کا ریوڑ فروخت کیا یا بکریوں کے ہر بکری ایک درہم کے بدلہ میں مثلاً تو امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک کل ریوڑ میں بیع فاسد ہوگی، اصح قول کے مطابق اگرچہ مجلس عقد میں بکریوں کی تعداد معلوم ہو جائے، چونکہ بوقت عقد جہالت راجح ہو چکی ہے۔ اس وقت ایک بکری کی بیع بھی صحیح نہیں ہوگی چونکہ بکریوں کے افراد میں تفاوت ہوتا ہے، بخلاف غلے کے ڈھیر کے اس میں سے ایک قفیز کی بیع صحیح ہوتی ہے جیسا کہ گزر چکا، چونکہ غلے کے اجزاء میں تفاوت نہیں ہوتا لہذا مثلی اشیاء میں جہالت جھگڑے کا باعث نہیں بنتی۔ لیکن قیمتی اشیاء میں یہ جہالت جھگڑے کا باعث بن جاتی ہے چونکہ قیمتی اشیاء کے افراد اور اکانیوں میں مماثلت نہیں ہوتی۔

اسی طرح اگر کسی شخص نے کپڑے کا تھان فروخت کیا کہ ہر میٹر سو روپے میں لیکن تھان میں کتنے میٹر کپڑا ہے اس کی تعیین نہ کی تو امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک پورے کپڑے میں بیع فاسد ہوگی یہی حکم عددی متفاوت اشیاء جیسے اونٹ، بیل، بھینس، غلام وغیرہ کا ہے۔

صاحبین کہتے ہیں قیمتی اشیاء میں بیع صحیح ہے چونکہ جہالت کو ختم کرنا ممکن ہے اور آخر میں بیع کی تعداد معلوم کی جاسکتی ہے۔ ❷ خلاصہ..... امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ مثلی اشیاء میں مجہول المقدار ڈھیر کی خرید و فروخت میں صرف واحد پیمانے کی بیع کو جائز قرار

❶..... مثلی اشیاء جو پیمانے سے ناپی تولی جائیں یا جن کا وزن ہوگا جو جیسے، سونا، چاندی، یا عددی متقارب ہوں جیسے اونٹ، بیل، بھینس، غلام وغیرہ ہیں جن کے افراد میں تفاوت ہو اور ہر فرد کی قیمت علیحدہ ہو۔ جیسے جانور، زمین، گھر، درخت وغیرہ۔ ❷..... المرجع السابقہ فتح القدیر ص ۹۰، الزبلی

دیتے ہیں اور قیمتی اشیاء میں ایک پیمانے میں بھی بیع جائز نہیں سمجھتے، جبکہ صاحبین کا اس میں اختلاف ہے چنانچہ صاحبین کے نزدیک پورے ڈھیر یا ریوڑ کی بیع جائز ہے خواہ بیع مثلی ہو یا قیمتی ہو، چونکہ جہالت بوقت انعقاد صحت عقد کے مانع ہوتی ہے جو عقد کے آخر میں ختم ہو سکتی ہے۔

برتن یا مجہول المقدار وزن کے ساتھ خرید و فروخت..... حنفیہ نے اندازہ اور تخمینہ کے ساتھ خرید و فروخت کی ایک اور صورت کو بھی جائز قرار دیا ہے کہ اس میں محض صورت کیل اور وزن ہو حقیقتہً نہ ہو، اس کی صورت یہ ہے کہ کسی متعین برتن کے ساتھ ناپ کر بیع کر لی جبکہ برتن کی مقدار مقرر معلوم نہ ہو بشرط یہ کہ برتن ایسا ہو جس میں کمی بیشی کا احتمال نہ ہو، البتہ اگر برتن ایسا ہو جس میں غلے کے دانے گھس جاتے ہوں جیسے چھاپہ، نوکری، کھاری وغیرہ تو اس سے ناپ کر خرید و فروخت کرنا جائز نہیں ہاں البتہ پانی کے مشکیزے کے ساتھ ناپ کر بیع کرنا جائز ہے اور یہ لوگوں کے تعامل کی وجہ سے احتساباً جائز ہے، چنانچہ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک متعین مشکیزے کو بھر کر خرید و فروخت کرنا جائز ہے جیسا کہ حنفیہ نے متعین پتھر کے ساتھ وزن کر کے خرید و فروخت کو جائز قرار دیا ہے جبکہ پتھر کی مقدار غیر معلوم ہو، اس میں شرط یہ ہے کہ پتھر اچھا نہ ہوتا کہ بلنے سے ٹوٹ ٹوٹ کر کم نہ ہو، البتہ اگر ایسی چیز سے وزن کر کے خرید و فروخت کی جو خشک ہونے سے ہلکی ہو جاتی ہو، جیسے کلکڑی، خربوز وغیرہ تو اس صورت میں بیع جائز نہیں ہوگی۔ ❶

جس ڈھیر کی مقدار کی تحدید کر لی گئی ہو اس میں کمی بیشی کی حالت..... جس شخص نے غلے کا ڈھیر خریدا کہ ڈھیر میں سو قفیز (من) ہیں اور ہر قفیز ایک درہم کے بدلہ میں ہے، خریدار نے تحدید کردہ مقدار سے کم پایا تو خریدار کو اختیار حاصل ہوگا، چاہے تو موجود مقدار کے حصہ کے بقدر ثمن دیکر قبضہ کر لے چونکہ مثلی بیع کے اجزاء پر ثمن کی تقسیم ممکن ہے اور اگر چاہے تو بیع فسخ کر دے چونکہ اس صورت میں تفریق صافہ لازم آتا ہے اور خریدار کی رضا تمام نہیں ہوگی، تفریق صافہ سبب یہ ہے کہ عقد پورے مجموعہ پر وارد ہوا ہے جب مجموعہ میں کمی واقع ہوئی تو لامحالہ صافہ متفرق ہو جائے گا۔ ہر مکلی اور موزونی چیز جس کی تجبیز (اجزاء الگ الگ کرنے) میں کوئی نقصان نہ ہو اس کا بھی یہی حکم ہے۔ اگر خریدار نے متفق علیہ مقدار ڈھیر کو زیادہ پایا تو زائد مقدار بائع کا حق ہے چونکہ عقد تو متعین مقدار پر واقع ہوا ہے زائد مقدار عقد میں داخل ہی نہیں لہذا زائد مقدار بائع کا حق ہے۔

اگر کسی شخص نے کپڑا خریدا یا اس طور کہ یہ کپڑا اس ذراع (میٹر مثلاً) ہے اور اس درہم میں فروخت کیا گیا، یا زمین خریدی جو سو ذراع ہے اور سو درہم میں خریدی لیکن یہ تعیین نہیں کی کہ ہر ذراع کے اتنے ثمن ہیں، پھر خریدار کی تحدید کردہ مقدار سے بیع کم پائی تو خریدار کو اختیار حاصل ہوگا اگر چاہے تو تحدید کردہ کل ثمن کے ساتھ خرید لے چاہے تو ترک کر دے، چونکہ خریدار کو تفریق صافہ کا سامنا ہے۔ غلے اور کپڑے، زمین کی حالتوں میں فرق یہ ہے کہ غلے میں مقدار بیع کا اساسی جزو ہے وصف نہیں چنانچہ غلے کے ہر جزو کے مقابلہ میں ثمن کا جزو ہوتا ہے، رہی بات کپڑے یا زمین میں مقدار ذراع کی سو یہ وصف ہے چونکہ ذراع طول اور عرض سے عبارت ہے جبکہ وصف غیر مقصود ہوتا ہے اس کے مقابلہ میں ثمن نہیں ہوتے ہاں البتہ خریدار کو اختیار حاصل ہوگا چونکہ وصف مرغوب فیہ جو عقد میں شرط تھا وہ فوت ہوا ہے۔

اگر خریدار نے کپڑے یا زمین کے ذراعوں (فٹوں) کی تحدید سے زائد پایا تو زائد مقدار خریدار کا حق ہے اور فروخت کنندہ کو اختیار بھی نہیں ملے گا چونکہ ذراع وصف ہے جو مقصود نہیں، چونکہ ذراع تابع محض ہے۔ اور توابع کے مقابلہ میں ثمن نہیں ہوتے، یہ ایسا ہی ہے جیسے کوئی شخص کسی کو کوئی عیب دار چیز فروخت کرے لیکن خریدار سے عیب سے پاک پائے تو بائع کو اختیار نہیں ملے گا۔

یہ تفصیل تب ہے جب ذراع مقصود نہ ہو اگر ذراع مقصود بنا لیا گیا مثلاً فروخت کنندہ نے یوں کہا، میں نے یہ زمین تمہیں فروخت کر دی

بایں طور کہ یہ سوز راع ہے اور سوز راع ہم میں فروخت کی کہ ہر ذراع ایک درہم کے بدلہ میں ہے۔ پھر خریدار نے زمین کم پائی تو اسے اختیار حاصل ہو گیا اگر چاہے تو بیع کی مقدار کے حصہ کے بقدر ثمن دے کر قبضہ کر لے (یعنی اگر نوے ذراع نکلے تو نوے درہم دے) چونکہ اگرچہ ذراع وصف ہے جو تابع ہوتا ہے لیکن صورت مذکورہ میں ذراع کا مستقلاً ذکر آیا تو گویا اسے اصل کا درجہ حاصل ہو گیا اور خریدار چاہے تو بیع ترک کر دے۔ اگر زمین خرید کر وہ مقدار سے زائد پائی تو خریدار کو اختیار حاصل ہو گا چاہے تو پوری زمین قبضہ کر لے بایں طور کہ ہر ذراع ایک درہم سے خریدے یا اگر چاہے تو بیع فسخ کر دے تاکہ زائد مقدار کے لینے کے ضرر کا دفعیہ ہو جائے۔

دوم: مالکیہ کا مذہب..... امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک مجہول المقدار غلہ کے ڈھیر کو بیانیے کی بنیاد پر فروخت کرنا جائز ہے یعنی ہر بیانیے مثلاً ایک درہم میں، ناپنے کے بعد جتنے بیانیے ہوں انہی کے حساب سے قیمت چکانی جائے، مالکیہ کے نزدیک اس میں کوئی مانع نہیں کہ بیع خواہ مشکی ہو یا قیمتی ہو یا عددی ہو چنانچہ ان کے نزدیک غلہ، کپڑا، غلام جانور سب میں بیع جزاف جائز ہے۔^① بخلاف امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے مذہب کے چنانچہ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک قیمتی اشیاء میں بیع جزاف جائز نہیں۔ اس کی مزید تفصیل بیع جزاف کی شرائط میں آیا جا رہی ہے۔

سوم: شافعیہ کا مذہب..... شافعیہ کہتے ہیں: ڈھیر میں سے ایک صاع کی خرید و فروخت جائز ہے جبکہ عائدین کو معلوم ہو کہ ڈھیر میں کتنے صاع غلہ ہے مثلاً دس صاع۔ تاکہ غرر نہ ہو پائے، جیسا کہ اصح مذہب کے مطابق جملہ صاع مجہول ہونے کی صورت میں بیع صحیح ہوتی ہے، نیز بیع کی جہالت ختم بھی کی جاسکتی ہے۔ جبکہ زمین یا کپڑا جس کی مقدار معلوم نہ ہو کہ کتنے ذراع ہے تو اس میں سے ایک ذراع کی بیع صحیح نہیں ہے جیسے بکریوں کے ریوڑ میں سے ایک بکری کی بیع صحیح نہیں ہے۔

اسی طرح جس ڈھیر کی مقدار مجہول ہو کہ اس میں کتنے صاع غلہ ہے اس کی بیع صحیح ہے بایں طور کہ بیان کر دیا جائے کہ ہر صاع ایک درہم کے بدلہ میں، یا تابع کہے: میں نے یہ ڈھیر تمہیں فروخت کر دیا، اگرچہ قفیروں کی مقدار معلوم نہ ہو۔ یا کہے: میں نے یہ گھڑ یا یہ کپڑا تمہیں فروخت کر دیا اگرچہ معلوم نہ ہو کہ کتنے ذراع ہیں۔ چونکہ بیع مشاہد یعنی سامنے نظر آرہی ہوتی ہے، اسی طرح جہالت کا غرر ختم ہو سکتا ہے اور یہ جہالت جملہ ثمن کے لئے باعث ضرر نہیں۔ غلہ کے ڈھیر کی مثال یہ بھی ہے مثلاً کہے: میں نے تمہیں یہ زمین یا یہ کپڑا فروخت کر دیا کہ ہر ذراع ایک درہم کے بدلہ میں یا کہا یہ بکریاں فروخت کر دیں کہ ہر بکری ایک درہم کے بدلہ میں، امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں: تخمینے کے ساتھ ڈھیر کی خرید و فروخت کو میں مکروہ سمجھتا ہوں چونکہ درحقیقت ڈھیر کی مقدار مجہول ہوتی ہے۔

اگر غلے کا ڈھیر سوز راع ہم میں فروخت کیا کہ ہر صاع ایک درہم کے بدلہ میں یا زمین یا کپڑا سوز راع ہم میں فروخت کیا کہ ہر ذراع ایک درہم میں پھر اگر اجمال اور تفصیل میں موافقت ہوئی (یعنی ناپنے پر سوا صاع یا ذراع نکلے) تو بیع صحیح ہوگی، اگر بیع کے سوا صاع یا سوز راع نہ نکلے بلکہ کم یا زیادہ نکلے لہذا صحیح مذہب کے مطابق بیع صحیح نہیں چونکہ اجمال اور تفصیل میں موافقت نہیں۔ غلے کے ڈھیر کو ثمن بنا کر کسی اور چیز کی خرید و فروخت جائز ہے اور اس میں مشاہدہ کافی ہے لیکن مکروہ ہے چونکہ بسا اوقات اس طرح کی بیع میں ندامت بھی ہو جاتی ہے۔^②

خلاصہ..... شافعیہ مالکیہ کی طرح غلے کی ڈھیر کی خرید و فروخت کو جائز قرار دیتے ہیں خواہ بیع مشکی ہو یا قیمتی، جبکہ اگر ڈھیر کی اجمالی مقدار متعین ہو تو مالکیہ اور شافعیہ نے حنفیہ سے اختلاف کیا ہے چنانچہ اگر اجمال اور تفصیل میں مطابقت نہ ہو تو شافعیہ اور مالکیہ کے نزدیک بیع باطل ہو جاتی ہے جبکہ حنفیہ کے نزدیک بیع صحیح ہے، البتہ خریدار کو اختیار حاصل ہو گا جیسا کہ میں نے بیان کر دیا ہے۔ فی الجملہ امام شافعی کے اصح

①..... بدایۃ المجتہد ۱۵۸/۲، الشرح الکبیر وحاشیۃ الدسوقی ۳/۱۸۰-۲۰۰۔ ② مغنی المحتاج ۱۶/۲، المہذب ۱/۲۲۳ المجموعہ

قول کے مطابق تخمینہ کے ساتھ ڈھیر کی خرید و فروخت مکروہ ہے، امام نووی اور دوسرے مجتہدین نے اسی قول کو قطعی قرار دیا ہے چونکہ اس بیع میں غرر ہے۔ ❶

چہارم: حنا بلہ کا مذہب..... حنا بلہ نے ڈھیر کی خرید و فروخت (اندازہ کے ساتھ) کو جائز قرار دیا ہے اگرچہ فروخت کنندہ اور خریدار ڈھیر کی مقدار سے ناواقف ہوں۔ برابر ہے کہ بیع غلہ ہو یا کپڑا ہو یا جانور ہو، حنا بلہ کے نزدیک غلہ کے ڈھیر، یا کپڑے یا بکریوں کے ریوڑ کی بیع صحیح ہے بایں طور کہ ہر قفیض یا ہر ذراع یا ہر بکری ایک درہم کے بدلہ میں، چونکہ مشاہدہ سے بیع معلوم کی جاسکتی ہے، چنانچہ ڈھیر کو پیمانے سے ناپ لیا جائے اور قفیضوں کی تعداد سے تخمینہ کا حساب لگایا جاسکتا ہے۔ برتن میں پڑی چیز سمیت برتن کو فروخت کرنا جائز ہے کہ ہر رطل مثلاً دس درہم میں، اس میں شرط یہ ہے کہ برتن کے وزن کو ساقط کیا جائے۔ ❷

خلاصہ..... اوپر مذکور ہوا ہے کہ اندازہ کے ساتھ ڈھیر کی خرید و فروخت کو فقہاء نے صحیح قرار دیا ہے جبکہ فروخت کنندہ کہے ”میں نے تمہیں یہ ڈھیر فروخت کر دیا کہ ہر قفیض ایک درہم کے بدلہ میں۔ گو عاقدین کو بوقت عقد ڈھیر کی مقدار معلوم نہ ہو، ڈھیر کی طرح ہر منگیلی، موزونی اور معدودی چیز خواہ مثلی ہو یا قیسی اندازہ کے ساتھ بیع جائز ہے، یہ امام مالک، امام شافعی، امام احمد، امام ابو یوسف اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے جبکہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں: صرف ایک قفیض میں بیع جائز ہوگی اور اس کے علاوہ میں بیع باطل ہے۔ چونکہ جملہ تخمینہ جہول ہیں لہذا بیع صحیح نہیں جیسے کسی چیز کی بیع اس کی رقم کے ساتھ صحیح نہیں ہوتی، امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک قیسی اشیاء میں بیع جزاف صحیح نہیں۔

نقد و زیورات اور سونے چاندی سے آراستہ سامان کی خرید و فروخت..... اگر بدلین (معتود علیہ اور شمن) مختلف اجناس کے ہوں (یعنی سونے کے بدلہ میں چاندی خریدی جا رہی ہو) تو تخمینہ اور اندازہ سے بیع جائز ہے، اگر بدلین کی جنس متحد ہو (یعنی معتود علیہ اور شمن ایک ہی جنس سے ہوں) تو تخمینہ سے بیع جائز نہیں ہوگی چونکہ اس صورت میں عقد ربا (سود) پر مشتمل ہوگا، ❸ اس لئے کہ جب پیمانے یا وزن سے مقدار معلوم نہ ہوئی تو کمی بیشی کا امکان قوی تر ہو جاتا ہے۔ اور یہ چیز مظنہ حرام ہے لہذا اس سے اجتناب واجب ہے، اور اجتناب تب ہی ہوگا جب کیلی چیز کو پیمانہ سے ناپ لیا جائے اور موزونی چیز کا وزن کر لیا جائے، گویا یوں کہا جائے گا کہ تخمینہ کے ساتھ اموال ربویہ کی ایک ہی جنس کی خرید و فروخت کہ ایک ہی جنس معتود علیہ بھی ہو اور شمن بھی، بیع جائز نہیں اور اموال غیر ربویہ کی بیع تخمینہ کے ساتھ جائز ہے، چونکہ اموال ربویہ کی بجنسہ خرید و فروخت میں سود کا احتمال ہے، سود کے معاملہ میں احتمال حقیقت کے حکم میں ہے لہذا اموال ربویہ کی بجنسہ خرید و فروخت ممنوع ہے۔

اصول..... اسی لئے حنفیہ کہتے ہیں کہ نقد کی بیع کا اصول یہ ہے کہ وہ اموال ربویہ جن کی خرید و فروخت تقاضل (یعنی ایک بدل کم اور دوسرا زیادہ ہو) کے ساتھ جائز ہے ان میں بیع جزاف بھی جائز ہے اور جن اموال ربویہ کی تقاضل کے ساتھ خرید و فروخت جائز نہیں ان میں بیع جزاف بھی جائز نہیں۔ ❹ یہ ظاہر ہے کہ یہ اصول مذاہب اربعہ میں متفق علیہ ہے، چنانچہ شافعیہ کے نزدیک مثلاً غلہ کی بجنسہ یا نقد کی بجنسہ خرید و فروخت اندازہ کے ساتھ جائز نہیں اگرچہ بدلین برابر سراسر ہی کیوں نہ ہوں چونکہ حدیث میں کھجوروں کے ڈھیر جس کی مقدار معلوم نہ ہوگی معلوم المقدار کھجوروں کے بدلہ میں خرید و فروخت سے منع کیا گیا ہے۔ ❺ اس اصول سے مندرجہ ذیل دو صورتیں واضح ہوتی ہیں۔

۱..... جب سونے کے بدلہ میں سونا اور چاندی کے بدلہ میں چاندی کی اندازہ کے ساتھ خرید و فروخت کی جائے تو بیع جائز نہیں ہوگی

❶..... المجموعہ ۳۴۳/۹۔ المغنی ۱۲۳/۳، غایۃ المنتہیٰ ۱۲/۲۔ سونے کے بدلہ میں سونا یا چاندی کے بدلہ میں چاندی کی خرید و فروخت ہو تو دونوں کا برابر سراسر ہونا ضروری ہے سراسر برابر بھی اگر کمی بیشی ہوتی تو سود ہو جائے گا۔ ❷ تحفۃ الفقہاء ۳۹/۳۔ ❸ مغنی المحتاج ۲۵/۲، المغنی ۱۵/۳، القوانین الفقہیۃ ص ۲۲۶۔

چونکہ سونا چاندی اموال ربویہ میں سے ہیں اور بجنسہ اندازہ کے ساتھ بیع جائز نہیں اور تقاضا حرام ہے، اور بیع جزاف میں کسی ایک عوض کے زائد ہونے کا احتمال ہے جو حقیقت کے حکم میں ہے۔ اگر مجلس عقد میں عوضین کا وزن کیا گیا اور دونوں عوض وزن میں برابر برابر ہے تو بیع اتھمانا جائز ہوگی، چونکہ مجلس عقد حالت انعقاد عقد کے حکم میں ہے۔ اگر مجلس برخاست ہونے کے بعد عوضین کا وزن کیا گیا جو برابر ہا تو بیع فاسد ہوگی، امام زفر رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں دونوں صورتوں میں بیع صحیح ہوگی بشرط یہ کہ عوضین وزن میں مساوی ہوں، چونکہ بیع کے صحیح ہونے کے مانع احتمال تھا جو واضح ہو چکا کہ زائد کوئی عوض نہیں۔

۲..... اگر سونے چاندی کی مخالف جنس کے ساتھ خرید و فروخت کی (یعنی سونے کے بدلہ میں چاندی خریدی) تو بیع جزاف صحیح ہوگی چونکہ جب جنس مختلف ہوں تو تقاضا جائز ہے لیکن مجلس عقد میں عوضین پر قبضہ کرنا واجب ہوگا جیسے اتحاد جنس کی صورت میں مجلس عقد میں قبضہ کرنا واجب ہوتا ہے۔

اس قاعدہ کی روشنی میں مذکور بالا دونوں صورتوں سے مندرجہ ذیل مسائل متفرع ہوتے ہیں۔
چنانچہ جب دو شریکوں کے درمیان مشترک اموال ربویہ تقسیم ہو رہے ہوں تو اندازہ کے ساتھ جنس واحد کی تقسیم جائز نہیں البتہ مختلف اجنس میں جائز ہے (مثلاً اندازہ کے ساتھ چاول کا ایک ڈھیر ایک شریک کو دے دیا جائے اور دوسرا ڈھیر دوسرے شریک کو یہ جائز نہیں ہاں البتہ ایک شریک کو چاول کا ڈھیر اور دوسرے کو گندم کا ڈھیر دیا جاسکتا ہے)۔

چونکہ دو شریکوں کے درمیان مشترک مال کی تقسیم بیع یا مبادلہ کے حکم میں ہے چونکہ ہر شریک جو مال لیتا ہے وہ دوسرے شریک کے حصہ کا عوض لیتا ہے، یہ من وجہ (ایک طرح سے) مبادلہ ہے اور من وجہ علیحدگی ہے۔

اگر تلواروں کی خرید و فروخت تلواروں کے بدلہ میں ہو یا پیتل کے برتنوں کی بیع پیتل کے تنوں کے ساتھ ہو اور بیع جزاف ہو اور اگر گنتی کی بنیاد پر خرید و فروخت ہو تو بیع صحیح ہوگی چونکہ گنتی عددی اشیاء میں علت رہا نہیں بلکہ علت تو کیل اور وزن ہے، لہذا تقاضا جائز ہے سو نہیں ہوگا۔ اور اگر ان چیزوں کا وزن کیا جاتا ہو تو بیع جائز نہیں چونکہ اموال ربویہ کی بجنسہ بیع کی جارہی ہے جو جائز نہیں۔

اگر ملاوٹ والی چاندی کو کسی دوسری دھات کے ساتھ فروخت کیا جائے یا ملاوٹ والے سونے کو فروخت کیا جائے تو شریعت میں اعتبار غلبہ کا ہے، چنانچہ اگر چاندی غالب ہو تو ملاوٹ والا مال چاندی تصور ہوگا اور اگر سونا غالب ہو تو سونا ہوگا۔ چنانچہ اگر ملاوٹ زدہ چاندی جس میں چاندی کا غلبہ ہو جو خالص چاندی کے ساتھ فروخت کی جارہی ہو تو برابر واجب ہوگی چونکہ دونوں طرح کی چاندی تھوڑی سی ملاوٹ سے خالی نہیں ہوتی چونکہ ملاوٹ کے بغیر چاندی کو ڈھالنا مشکل ہوتا ہے، بسا اوقات ملاوٹ طبعی ہوتی ہے اس صورت میں طبعی ملاوٹ اور مخلوط ملاوٹ میں امتیاز کرنا دشوار ہوتا ہے لہذا قلیل ملاوٹ والی چاندی کو ردی چاندی کے ساتھ ملحق کیا جائے گا، جبکہ اموال ربویہ کے مبادلہ میں چید اور ردی برابر ہوتے ہیں، ان میں ملاوٹ کو کالعدم کے درجہ میں رکھا جائے گا۔

اگر ملاوٹ غالب ہو تو سونے چاندی پیتل کے حکم میں ہوں گے پھر اگر ملاوٹ زدہ سونے چاندی کی خرید و فروخت پیتل کے ساتھ کی جارہی ہو تو برابر اور ہاتھوں ہاتھ قبضہ ضروری ہوگا۔

اگر چاندی اور ملاوٹ یا سونا اور ملاوٹ مساوی مساوی ہوں تو دیکھا جائے گا کہ خرید و فروخت اور قرض لینے دینے میں کس چیز کا اعتبار کیا جاتا ہے اگر سونے چاندی کا اعتبار کیا جاتا ہے تو بیع اور قرضہ وزن کر کے جائز ہوگا اور اندازہ کے ساتھ بیع جائز نہیں ہوگی۔

بیع صرف کی صورت میں ملاوٹ زدہ مال کا حکم ملاوٹ غالب کا حکم ہوگا، چنانچہ اگر خالص چاندی، ملاوٹ والی چاندی سے زائد ہو تو بیع جائز ہوگی یہاں تک کہ چاندی چاندی کے مقابل ہوگی اور زائد چاندی کھوٹ کے مقابل ہوگی، یہ ایسا ہی ہے جیسے چاندی اور پیتل سے بنی ہوئی چیز کو چاندی کے ساتھ فروخت کیا جائے، اگر خالص چاندی کھوٹ والی چاندی سے کم ہو یا چاندی کی مقدار معلوم نہ ہو تو بیع جائز نہیں ہوگی چونکہ

کسی ایک عوض میں سود کا احتمال ہے۔ ❶

سونے یا چاندی سے آراستہ تلوار کو اگر فروخت کیا جائے جبکہ ثمن میں سونا یا چاندی ہو تو آراستگی میں لگے سونا یا چاندی اور ثمن میں مماثلت کا ہونا ضروری ہے، گویا تلوار کے ساتھ جڑے ہوئے سونا یا چاندی سے ثمن زیادہ ہوں تو بیع جائز ہوگی، تا کہ تلوار کے ساتھ جڑے ہوئے سونے یا چاندی کے مقابلہ میں سونا یا چاندی ہو اور زائد ثمن دستہ اور تلوار کے مقابلہ میں ہو، چونکہ بیع پر ثمن کی تقسیم کا اصول حنفیہ کے نزدیک یہ ہے کہ جب بیع میں مختلف اشیاء شامل ہوں ان میں سے کچھ ثمن کی جنس میں سے ہوں اور کچھ ثمن کی جنس میں سے نہ ہوں، تو ثمن کو اسی کی جنس کی بیع کی طرف پھیرا جائے گا جو بیعہ بیع کے وزن کے برابر ہوتا کہ حتی الامکان عقد کو صحیح کیا جاسکے، چونکہ مسلمانوں کے معاملات جہاں تک ہو سکے درستی اور صواب کی طرف لائے جائیں، یہاں عقد اسی صورت میں صحیح کیا جاسکتا ہے جب ثمن بیعہ بیع کے وزن کے برابر ہوں، بقیہ ثمن کو دوسری جنس کی طرف پھیرا جائے گا۔ ❷

اگر ثمن تلوار سے جڑے زیور کے برابر ہو یا کم ہو تو بیع جائز نہیں، چونکہ یہ بیع ربا الفضل پر مشتمل ہوگی، چونکہ تلوار کا دستہ اور پرتلا بیع ہوں گے بغیر کسی عوض کے اور یہی سود ہے۔

اگر ثمن کی مقدار مجہول ہو یا ثمن کی مقدار کی تعیین میں تاجروں کا اختلاف ہو پھر اگر یہ واضح ہو جائے کہ ثمن تلوار کے ساتھ جڑے ہوئے زیور سے زائد ہو تو حنفیہ کے نزدیک بیع جائز ہوگی بشرط یہ کہ مجلس عقد ہی میں ثمن کی وضاحت ہو جائے، اگر مجلس عقد کے بعد وضاحت ہو تو بیع جائز نہیں ہوگی، امام زفر رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں عقد صحیح ہوگا جیسے بیع جراف میں ہوتا ہے۔ اس کی تفصیل پہلے گزر چکی ہے۔

بنا برائے ایک اور فقہی قاعدہ ہے کہ ”جب نقدی مال غیر نقدی مال کے ساتھ ملا کر بیعہ نقد کے ساتھ فروخت کیا جیسے چاندی سے آراستہ چیز کو دراہم کے بدلہ میں فروخت کیا تو اس میں یہ شرط ہے کہ ثمن جڑی ہوئی چاندی سے زائد ہوتا کہ کچھ ثمن جڑی ہوئی چاندی کے بدلہ میں ہو اور کچھ ثمن بقیہ چیز کے بدلہ میں ہو، اگر ثمن زائد نہ ہو تو بیع باطل ہوگی۔ اگر ثمن جڑی ہوئی چاندی کے برابر ہو یا کم ہوں یا ان کی مقدار مجہول ہو تو بیع باطل ہوگی، اگر ثمن زیور کی جنس میں سے نہ ہو تو محض قبضہ کرنا شرط ہوگا اور تفاضل بھی جائز ہوگا جیسا کہ آیا چاہتا ہے۔

یہ امر طے شدہ ہے کہ جب ثمن آراستہ چیز میں لگے سونا یا چاندی سے زائد ہوں تو بیع صحیح ہونے کے لئے عقد مجلس ہی میں قبضہ شرط ہوگا۔ اگر بغیر قبضہ کے عاقدین جدا ہو گئے یا ایک عاقد نے قبضہ کر لیا اور دوسرے نے قبضہ نہ کیا تو اس میں درج ذیل تفصیل ہے۔

الف..... اگر تلوار کے ساتھ جڑے سونا یا چاندی کو بغیر کسی ضرر اور نقصان کے علیحدہ کرنا ممکن نہ ہو تو بیع فاسد ہو جائے گی۔

ب..... اگر ضرر اور نقصان کے بغیر سونا یا چاندی کو علیحدہ کرنا ممکن ہو تو تلوار میں بیع جائز ہو جائے گی جبکہ تلوار کے ساتھ جڑے سونے یا چاندی کی بیع فاسد ہوگی، چونکہ جڑے ہوئے سونا یا چاندی کے بقدر بیع صرف ہے اور تلوار میں بیع مطلق ہے، صحت صرف کے لئے فقط قبضہ شرط ہے۔ اگر بغیر نقصان کے زیور الگ ہو جائے تو گویا زیور اور تلوار دو جدا جدا چیزیں ہوئیں تو ایک میں عقد جائز ہوگا دوسری میں نہیں۔

اگر زیور بغیر ضرر اور نقصان کے علیحدہ نہ ہو تو پورے کا پورا عقد فاسد ہوگا، زیور کے اعتبار سے اس لئے چونکہ قبضہ نہیں ہوا اور تلوار کے اعتبار سے اس لئے چونکہ ایسی چیز کی بیع ہوئی ہے جس کی حواگی بائع کے نقصان کے بغیر عمل میں نہیں آسکتی، اس صفت کی جو بیع بھی ہو وہ فاسد ہوتی ہے جیسے چھت میں لگے شہتیر کی بیع، اگر چارونا چار زیور علیحدہ کر کے تلوار خریدار کو سپرد کر دی جائے تو عقد صحیح ہو جائے گا۔

سابقہ دو شرطیں جو عقد صرف میں پائی جانی ضروری ہیں کہ اختیار شرط سے عقد صرف پاک ہو اور کوئی عوض ادھار پر نہ ہو، اب اگر سونا یا چاندی سے آراستہ تلوار جنس مخالف سونا یا چاندی کے بدلہ میں فروخت کی (یعنی تلوار سونے سے آراستہ کی گئی تھی اور چاندی کے ساتھ فروخت کی گئی) جبکہ زیور کے وزن سے ثمن کا وزن زیادہ ہو، دونوں میں سے کسی ایک نے اختیار شرط کی قید رکھی ہو یا خریدار نے ثمن کی

اور ایسی بطور ادھار رکھی ہو پھر کسی ایک عوض کا قبضہ مکمل نہ ہونے سے قبل متعاقبین جدا ہو جائیں تو عقد مندرجہ ذیل تفصیل کے مطابق فاسد ہوگا۔

الف..... اگر زیور تلوار سے بغیر نقصان ہوئے الگ نہ ہوتا ہو تو زیور میں بیع بسبب خیار یا ادھار کے فاسد ہوگی اور تلوار میں بھی فاسد ہوگی چونکہ عقد میں اسے الگ انفرادی طوراً قبضہ کے بعد متعاقبین جدا ہوئے یعنی خیار باطل کر دیا یا ادھار کے دست کش ہو گئے تو عقد جائز ہو جائے گا لیکن امام زفر رحمۃ اللہ علیہ کا اس میں اختلاف ہے۔

ب..... اگر زیور تلوار سے بغیر نقصان اور ضرر کے الگ ہو جائے تو امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک عقد فاسد ہوگا چونکہ صفحہ (سودا) صحیح اور فاسد پر مشتمل ہوگا جبکہ فساد نفس معقود علیہ میں ہوگا۔ ایسی صورت میں فساد پوری بیع میں پھیل جاتا ہے۔ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ تلوار میں بیع جائز ہوگی، اور زیور میں باطل ہوگی، چونکہ سودا صحیح اور فاسد پر مشتمل ہے اور فاسد اثر کرتا ہے لہذا بیع صحیح میں صحیح ہوگی اور فاسد میں فاسد۔

ج..... اگر کسی شخص نے سنا سے چاندی کا کڑا دراہم کے ساتھ خرید اور دونوں بدلیں وزن میں برابر رہے دونوں عاقدوں نے قبضہ کر لیا اور جدا ہو گئے، یا دو آدمیوں نے آپس میں عقد صرف کیا یعنی سونا کے بدلے میں سونا اور چاندی کے بدلے میں چاندی خریدی اور عوضین برابر برابر رکھے، قبضہ بھی مکمل ہو گیا پھر جدا ہوئے، پھر ایک عقود نے دوسرے کو کوئی زائد چیز دی جیسے دوسرے نے قبول کر لیا تو امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک بیع فاسد ہوگی، امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں خود کی اور بیہوشی باطل اور لغو ہوگی جبکہ عقد صحیح ہے۔ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کمی جائز ہے جو بہہ کے بمنزلہ ہے اور زیادتی باطل ہے۔

نشائے اختلاف یہ ہے کہ شرط فاسد جو عقد پر وارد ہو اور اس کا تذکرہ عقد سے مؤخر ہو تو کیا یہ شرط عقد میں اثر کرے گی یا نہیں؟ ① چنانچہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک یہ شرط عقد کے ساتھ مل جائے گی اور عقد کو فاسد کر دے گی، اور انعقاد عقد کے بعد اگر معقود علیہ یا شمن میں کمی زیادتی ہوئی تو یہ کمی زیادتی صلب عقد کے ساتھ جا ملے گی تو گویا عقد شروع ہی سے اس کمی زیادتی پر مشتمل پایا گیا، اور اموال ربویہ میں تفاضل کی وجہ سے عقد فاسد ہوگا چونکہ عوضین کی جنس ایک ہے لہذا سو متحقق ہوگا۔

صاحبین کے نزدیک شرط فاسد عقد کے ساتھ نہیں ملی البتہ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ نے اس اصل کا التزام کیا ہے اور کمی اور زیادتی دونوں کا اعتبار ساقط کیا ہے اور یوں بیع اول صحیح ہے۔

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے زیادتی اور کمی میں فرق کیا ہے کہ زیادتی باطل ہے جبکہ کمی جائز ہے چونکہ زیادتی اگر صحیح ہو اصل عقد کے ساتھ ملحق ہے لہذا عقد کو فاسد کر دے گی اور یوں زیادتی باطل ہے۔

اگر بدلیں کی جنس مختلف ہو مثلاً دس دراہم کے وزن کے برابر چاندی کا کڑا ایک دینار سے فروخت کیا یا دس درہم کے بدلے میں ایک دینار خرید پھر کسی عاقد نے دوسرے کو ایک درہم زائد دیا اور دوسرے نے اسے قبول کر لیا یا ایک درہم کم کر دیا تو کمی زیادتی حنفیہ کے ہاں بالاتفاق تو جائز ہے اور کمی زیادتی اصل عقد کے ساتھ ملحق ہوگی۔ چونکہ سودا پایا جانا صحت عقد کے مانع تھا اور یہاں جنس مختلف ہے تفاضل جائز ہے البتہ مجلس میں قبضہ شرط ہے اگر عاقدین قبضہ سے پہلے جدا ہوئے تو بقدر اضافہ عقد باطل ہو جائے گا چونکہ اضافہ جب اصل عقد کے ساتھ ملا تو گویا عقد کی زیادتی دونوں پر وارد ہو اور شمن صرف کا جز بن گیا۔

رہی بات کمی کی جو مجلس میں قبضہ شرط نہیں چونکہ کمی اگر اصل عقد کے ساتھ ملحق ہو جائے تو عوضین میں تفاضل آجاتا ہے جو عقد پر مؤثر نہیں ہوتا چونکہ اختلاف جنس کی صورت میں اموال ربویہ میں تفاضل جائز ہے۔ البتہ عاقد پر واجب ہے کہ کمی واپس کرے چونکہ کمی جب اصل عقد

کے ساتھ ملحق ہوئی تو واضح ہو چکا کہ عقد کی کی ہوئی مقدار پر شروع ہی سے واقع نہیں ہوا، لہذا واپسی واجب ہے۔

بیع جزاف کی شرائط..... مالک نے بیع جزاف کی سات شرائط ذکر کر کے ہیں جنہیں میں مختصر ذکر کروں گا۔ ❶ وہ یہ ہیں۔

۱..... یہ کہ بوقت عقد یا عقد سے قبل بیع آنکھوں سے دیکھی ہوئی ہو، اور عاقدین بیع سے مطمئن ہوں، ان دیکھی چیز کی بیع جزاف صحیح نہیں ہوتی، ناپینا شخص اگر اندازہ سے بیع کرے اس کی بیع بھی صحیح نہیں، بعض بیع کو دیکھ لینا کافی ہے، ڈھیر کو اوپر سے دیکھ لینا کافی ہے، اگر دیکھنے میں بیع کے خراب ہونے کا خدشہ ہو جسے سر بھر ڈبہ میں بند کر کے وغیرہ تو بن دیکھے ان کی بیع جائز ہے لیکن اس کی صفات (کوالٹی) بیان کرنا ضروری ہے۔

یہ شرط حنفیہ شافعیہ اور حنابلہ کے درمیان متفق علیہ ہے، ❷ علامہ زیلیعی کہتے ہیں: غلے کے ڈھیر کا مشاہدہ کر لینا کافی ہے، اور جزاف کے جائز ہونے کی اس میں یہ شرط ہے کہ ڈھیر ممتاز ہو یعنی مشترک نہ ہو اور اس کی طرف اشارہ کیا گیا ہو۔ شافعیہ اور حنابلہ کی عبارت اس طرح ہے: ڈھیر میں مشاہدہ کافی ہے، چونکہ جہالت اور غرور وغیرہ مشاہدہ سے ختم ہو جاتے ہیں۔

۲..... بائع اور مشتری دونوں بیع کی مقدار سے نابلد ہوں اگر عقد کے بعد عاقدین میں سے کسی ایک کو بیع کی مقدار کا علم ہو گیا تو دوسرے کو اختیار حاصل ہوگا، اگر بوقت عقد دونوں ڈھیر کی مقدار کے معاملہ میں برابر ہوں تو عقد فاسد ہو جائے گا چونکہ دونوں عاقدین کے عقد کا انعقاد غرر پر ہوتا ہے اور ان دونوں نے کیل اور وزن کو چھوڑ دیا ہوتا ہے۔ اگر بیع موبودہ ہو تو رد کی جائے گی، ورنہ خریدار پر قیمت لازم ہوگی۔ ❸ اس خیار کا موجود ہونا اس بات کی دلیل ہے کہ یہ شرط شرط لزوم ہے شرط صحت نہیں۔

ابن جزئی نے حنفیہ اور شافعیہ کے درمیان اس شرط میں اختلاف کی طرف اشارہ کیا ہے، لیکن شافعیہ نے موافقت کی صراحت کی ہے۔ ❹ چنانچہ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے صراحت کی ہے کہ جب بائع کو ڈھیر کی مقدار کا علم ہو تو وہ ڈھیر کو فروخت نہیں کرتا، اگر اس کی مخالفت کی اور بیع کی مقدار کا علم ہونے کے باوجود ڈھیر کو فروخت کر دیا تو بیع صحیح ہوگی، لازم ہوگی لیکن مکروہ تریبی ہے۔

۳..... یہ کہ اندازہ اور تخمینہ کے ساتھ بیع ہر ایسی چیز میں ہو جس سے مقصود کثرت ہو اس کے افراد اور اکائیاں مقصود نہ ہوں چنانچہ منکلی اور موزونی اشیاء جیسے غلہ جات، لوہا، ناپی جانے والی اشیاء جیسے کپڑا زین وغیرہ میں بیع جزاف صحیح ہوگی، معدودی اشیاء میں بیع جزاف صرف اس صورت میں جائز ہے جب گنتی میں مشقت ہوتی ہو، شرط میں جو مذکور ہوا کہ بیع جزاف میں مقصوداً حاد (افراد اور اکائیاں) نہ ہوں، اس سے یہی مراد ہے۔

بنا برائیں معدودی اشیاء کی بیع تب جائز ہوگی جب معدودی اشیاء کے افراد کی قیمت قلیل ہو جیسے انڈے، سیب، کینو، انار، خربوزہ وغیرہ، ایسی معدودی اشیاء جن کے افراد علیحدہ علیحدہ مقصود ہوں ان کی اندازہ کے ساتھ بیع جائز نہیں ہے بلکہ اس صورت میں ہر فرد کی علیحدہ گنتی اور تعیین قیمت ضروری ہے، جیسے غلام، کپڑے اور جانور، اگر افراد کا قصد نہ کیا گیا ہو تو اندازہ کے ساتھ بیع جائز ہے۔

خلاصہ..... اگر معدودی اشیاء کو بلا مشقت گنا جاسکتا ہو تو اندازہ کے ساتھ ان کی خرید و فروخت جائز نہیں خواہ ان اشیاء کے افراد کا قصد کیا جائے یا قصد نہ کیا جائے، خواہ ثمن قلیل ہو یا کثیر، اگر معدودی اشیاء کی گنتی مشقت کے ساتھ کی جاتی ہو اور پھر اس کے افراد کا قصد نہ کیا جاتا ہو تو اندازہ کے ساتھ بیع جائز ہے خواہ اس کے ثمن قلیل ہوں یا کثیر۔ اور اگر افراد کا قصد کیا گیا ہو تو پھر اگر ثمن قلیل ہو اندازہ کے ساتھ بیع جائز ہوگی اور اگر ثمن قلیل نہ ہو تو جائز نہیں۔ ❺

❶..... الشرح الكبير للدردير ۳/۲۵۱ بداية المجتهد ۲/۱۵۷ مواهب الجليل ۱/۲۸۵ الشرح الصغير ۳/۳۵، الغرر في العقود ص ۲۳۳. ❷ تبیین الحقائق ۳/۵ المہذب ۳۶۵، المغنی ۳/۱۲۳. ❸ القوانین الفقہیہ ص ۲۴۲. ❹ المجموع ۹/۳۳۳. ❺ حاشیۃ الدسوقی علی الشرح الكبير للدردير، ص ۳، ص ۲۱

حنفیہ کے ہاں مذہبی اختلاف مذکور ہو چکا ہے، چنانچہ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک بیع جزاں صرف مثلی اشیاء یعنی مکیلی اور موزونی میں محصور ہے جبکہ صاحبین کے نزدیک بیع جزاں مکیلی، موزونی، مذروعی (جیسے کپڑے زمین وغیرہ) عددی متقارب اور عددی متفاوت میں بھی جائز ہے، فتویٰ صاحبین کے قول پر ہے چونکہ اس میں لوگوں کے لئے آسانی ہے۔

فی الجملہ شافعیہ اور حنابلہ بھی مکیلی، موزونی، مذروعی اور عددی اشیاء میں بیع جزاں کو جائز قرار دیتے ہیں۔

۴..... یہ کہ بیع کا بالفعل اندازہ کیا جائے، ایسی چیز کی اندازہ کے ساتھ خرید و فروخت جائز نہیں جن کا اندازہ کرنا دشوار ہو جیسے زندہ چڑیاں، برجون میں رہنے والے کبوتر اور بڑے در بے میں رہنے والے چوزے، ہاں البتہ اگر خریدنے سے پہلے اندازے کے ساتھ اونگھتے وقت پتہ چل سکے تو اس وقت بیع جزاں جائز ہوگا۔

عائدین بذات خود تخمینہ لگانے کی اہلیت رکھتے ہوں یا ذکیل مقرر کر کے اندازہ کر سکتے ہوں۔ اس شرط میں شافعیہ نے بھی موافقت کی ہے چنانچہ ان کے ہاں بھی مقرر ہے کہ حتی الامکانی حد تک اندازے سے ڈھیر کی مقدار معلوم ہونی چاہئے، نیز شافعیہ نے چھتے میں گھسی ہوئی شہد کی گھسیوں کی خرید و فروخت کو جائز قرار دیا ہے۔ بشرط یہ کہ جب داخل ہوتے اور نکلتے وقت دکھائی دیتی ہوں اور اگر چہ یہ معلوم نہ ہو کہ سبھی نکلی ہیں۔ ①

۵..... یہ کہ بیع اتنی زیادہ مقدار میں نہ ہو کہ حد و شمار ہی سے باہر ہو اگر بیع بہت زیادہ ہو تو اندازہ کے ساتھ اس کی خرید و فروخت ممنوع ہے۔ برابر ہے کہ بیع مکیلی ہو یا موزونی، یا عددی ہو، اگر بیع نہایت قلیل مقدار میں ہو تب بھی اندازہ کے ساتھ اس کی خرید و فروخت کرنا جائز نہیں ہاں البتہ اس میں شرط یہ ہے کہ اگر بیع عددی ہو، چونکہ گننے میں کوئی مشقت نہیں ہوتی۔ ② البتہ اگر بیع مکیلی یا موزونی ہو اور قلیل مقدار میں ہو عائدین اس کی مقدار سے نابلد ہوں تو اندازے سے فروخت کرنا جائز ہے۔

۶..... یہ شرط بھی ہے کہ جس جگہ بیع (سامان خرید و فروخت) پڑی ہو وہ جگہ ہموار ہو اگر جگہ ہموار نہیں بلکہ اس جگہ میں چھوٹے چھوٹے نشیب و فراز ہوں تو غرر جہالت کی وجہ سے عقد فاسد ہوگا، البتہ اگر فروخت کنندہ اور خریدار کا خیال ہو کہ غلہ کے ڈھیر والی جگہ ہموار ہے بعد میں معلوم ہو کہ جگہ درمیان سے اوپر ابھری ہوئی ہے تو خریدار کو اختیار حاصل ہوگا، اگر جگہ میں نشیب ہو یعنی گڑھا ہو تو بائع کو اختیار حاصل ہوگا۔ شافعیہ نے اس شرط میں مالکیہ کے ساتھ اتفاق کیا ہے، چنانچہ شافعیہ اور مالکیہ کے نزدیک یہ مقرر ہے کہ جب غلے کا ڈھیر ایسی جگہ ہو جہاں نشیب و فراز (ابھار اور گڑھے) ہوں تو بیع فاسد ہو جاتی ہے۔

حنابلہ کے ہاں بھی یہ شرط ہے جیسا کہ مالکیہ کے ہاں ہے کہ خریدار کو اختیار حاصل ہوگا جب پتہ چلے کہ ڈھیر نا ہموار جگہ پر ہے، اگر معلوم ہو کہ غلہ کے ڈھیر تلے گڑھا ہے تو بائع کو اختیار حاصل ہوگا۔

ہم سمجھتے ہیں کہ یہ شرط حنفیہ کے ہاں بھی معتبر ہے چونکہ ان کے نزدیک اگر کسی متعین برتن کے ساتھ ناپ کر غلہ وغیرہ دیا جاتا ہو اس میں یہ شرط ہے کہ اس برتن میں کمی زیادتی کا احتمال نہ ہو مثلاً وہ برتن لکڑا ہو یا لوہے کا، البتہ اگر برتن میں کمی زیادتی کا احتمال ہو یا اس میں غلہ گھس جاتا ہو جیسے چھاپے ٹوکری اور کاری وغیرہ تو اس صورت میں بیع جائز نہیں اس شرط سے معلوم ہوا کہ حنفیہ کے ہاں بھی یہ شرط ہے کہ ڈھیر کی جگہ ہموار ہونی چاہئے۔ ③

۷..... یہ کہ عقد واحد، جزاں اور کیل پر مشتمل نہ ہو یعنی ایسا نہ ہو آدھی بیع کی خرید و فروخت تخمینہ کے ساتھ ہو اور آدھی بیع کی کیل پیمانے سے یا ایک عقد میں ایک جنس کی بیع تخمینہ کے ساتھ ہو اور دوسری جنس کی کیل کے ساتھ بیع ہو یا آدھی زمین کی بیع تخمینہ سے ہو اور آدھی کی بیع کرویتہ مثلاً ان ٹماٹروں کے دس روپے دو اور لے جاؤ یہ جائز ہے۔ ④ تبیین الحقائق ۵/۳ فتح القدیر ۸۶/۵۔

ناپ کر ہو، چنانچہ غلہ کے اس ڈھیر اور اس کے ساتھ دس مد گندم دوسری کی بیج صحیح نہیں اسی طرح اس ڈھیر کی اندازہ کے ساتھ بیج اور اس کے ساتھ ناپ کر زمین کی بیج صحیح نہیں۔ اسی طرح اس زمین کی بیج تخمینہ کے ساتھ اور اس کے ساتھ سو میٹر دوسری زمین کی بیج جائز نہیں۔ ان صورتوں کے ممنوع ہونے کا سبب یہ ہے کہ مجہول المقدار چیز کی جہالت معلوم المقدار چیز میں اثر کرتی ہے۔

البتہ اگر صفحہ واحدہ (ایک ہی سودے) میں دو چیزیں جمع ہو جائیں اور ان میں سے ہر ایک اپنی اصل پر فروخت کی جائے تو بیج جائز ہے۔ جیسے مثلاً معلوم المقدار غلے کی ڈھیر کی بیج اور اس کے ساتھ مجہول المقدار زمین کی بیج اور دونوں چیزوں کی بیج ایک ہزار دینار میں طے پائے، یہ بیج جائز ہے چونکہ دونوں چیزوں کو اصل پر فروخت کیا جا رہا ہے یعنی زمین کو بھی تخمینہ کے ساتھ فروخت کیا جاسکتا ہے اور غلہ کے ڈھیر کو بھی تخمینہ کے ساتھ فروخت کیا جاسکتا ہے۔ ❶

۵: ربا (سود)

خاکہ موضوع..... ربا (سود) جو کہ ممنوع بیوع کی ایک قسم ہے اس کے متعلق گفتگو درج ذیل مقاصد پر ہوگی۔

پہلا مقصد..... ربا (سود) کی تعریف اور اس کی حرمت کے دلائل۔

دوسرا مقصد..... ربا کی مختلف انواع۔

تیسرا مقصد..... سود کی علت کے بارے میں فقہاء کے مذاہب۔

چوتھا مقصد..... علت ربا میں اختلاف کے اثرات۔

پہلا مقصد: ربا کی تعریف اور ربا کی حرمت کے دلائل

لغوی معنی..... ربا کا لغوی معنی زائد ہونا، بڑھنا ہے۔ چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَ رَمَتْ الخ ۲۲/۵

جب ہم نے زمین پر پانی اتارا تو وہ تازہ ہوئی اور ابھری (بڑھی)۔

آیت میں ”رَبَّتْ“ کا معنی ”زَادَتْ وَ نَمَتْ“ ہے۔ دوسری جگہ ہے:

أَنْ تَكُونَ أُمَّةً هِيَ أَرْبَى مِنْ أُمَّةٍ الخ ۱۶/۹۲

کہ ایک فرقہ دوسرے سے زیادہ بڑھ رہا ہوتا ہے۔

یعنی ایک فرقہ کے افراد دوسرے سے زیادہ ہونا۔ چنانچہ بولا جاتا ہے ”أرْبَى فلان علی فلان“ یعنی ایک شخص دوسرے سے

کسی چیز کو زائد رکھتا ہے۔ ❶

شرعی تعریف..... ربا کی حنا بلہ نے یہ تعریف کی ہے:

الزيادة في اشياء مخصوصة

یعنی مخصوص اشیاء میں زائد (مقدار) لینا سودے۔

کنز الدقائق میں حنفیہ کے ہاں یہ تعریف کی گئی ہے ”فضل مال بلا عوض فی معاوضہ مال بمال“ مال کے بدلہ میں

❶..... الشرح الكبير مع حاشية الدسوقي ۳/۲۳۳۔ ❷ مغنی المحتاج ۱/۲۱، نهاية المحتاج ۳/۳۹۔

مال کے معاوضہ میں بلاعوض زائد مال لینا سود ہے۔ زائد مال خواہ ہقیقہ ہو یا حکماً ہودونوں کو یہ تعریف شامل ہے۔ اور ربانیہ اور بیوع فاسدہ کو بھی یہ تعریف شامل ہے، چونکہ اعتبار یہ ہے کہ کسی ایک عوض میں مدت حکماً زائد مال ہے جو کسی محسوس مادی عوض کے بدلہ میں نہیں۔ سود کی حرمت کتاب اللہ، سنت رسول اللہ اور اجماع سے ثابت ہے۔

کتاب اللہ سے..... فرمان باری تعالیٰ ہے:

وَاحْلُ اللَّهُ النَّبِيَّ وَحَرَّمَ الزُّبْلَا البقرة ۲/۲۷۵

اللہ تعالیٰ نے سود کو حرام قرار دیا ہے جبکہ خرید و فروخت کو حلال رکھا ہے۔

دوسری جگہ فرمان ہے:

الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الزُّبْلَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ البقرة ۲/۲۷۵

جو لوگ سود کھاتے ہیں وہ (قیامت کے دن) اس شخص کی طرح اٹھیں گی جسے شیطان نے چھو کر پاگل بنا دیا ہو۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الزُّبْلَا إِنَّ كُنْتُمْ مَوْمِنِينَ ﴿۷۰﴾ فَإِن لَّمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ

مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ ۚ وَإِن تُبْتُمْ فَلَكُمْ رُءُوسُ أَمْوَالِكُمْ ۖ لَا تَظْلِمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ ﴿۷۱﴾ البقرة ۲/۲۷۸-۲۷۹

اے ایمان والو! اللہ سے ڈرو اور اگر تم واقعی مومن ہو تو سود کا جو حصہ بھی (کسی کے ذمے) باقی رہ گیا ہو اسے چھوڑ دو، پھر بھی اگر تم ایسا نہ کرو گے تو اللہ اور

اس کے رسول کی طرف سے اعلان جنگ سن لو، اور اگر تم سود سے توبہ کرو تو تمہارا اصل سرمایہ تمہارا حق ہے نہ تم کسی پر ظلم کرو اور نہ تم پر ظلم کیا جائے۔

سود کی حرمت ۸ھ یا ۹ھ میں ہوئی۔

سنت سے..... حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ایسی سات چیزوں سے بچو جو ہلاک کرنے والی ہیں پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان میں سے ایک سود خوری بھی بیان فرمائی۔ ① ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے سود کھانے والے، کھلانے والے، سود کے گواہ اور کاتب پر لعنت کی ہے۔ ② حاکم نے ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت نقل کی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سود کے تہتر (۷۳) مفاسد ہیں، ان میں سے سب سے زیادہ خفیف مفسدہ یہ ہے کہ آدمی اپنی ماں سے نکاح کر لے اور سب سے زیادہ گھناؤنا سود کسی مسلمان کی عزت خراب کرنا ہے۔“ سود کے متعلق بقیہ احادیث علت ربانیا میں آیا جا رہی ہیں۔

اجماع..... پوری امت کا اس پر اجماع ہے کہ سود حرام ہے، ماوردی کہتے ہیں: حتیٰ کہ شریعت میں کبھی حلال نہیں کیا گیا۔ چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

وَ أَخْذِهِمُ الزُّبْلَا وَقَدْ نُهُوا عَنْهُ النساء ۴/۱۶۱

اور وہ (اہل کتاب) سود لیتے تھے حالانکہ انہیں اس سے باز رہنے کی تاکید کی گئی تھی۔ ③

اسلام میں جو سود حرام کیا گیا ہے اس کی دو قسمیں ہیں۔ ربانیہ، زمانہ جاہلیت میں اہل عرب صرف اسی کو سود سمجھتے تھے، یہ وہ مال ہوتا ہے جو ادائے قرض کی تاخیر پر لیا جاتا ہے، قرضہ خواہ کسی بیع کے ضمن میں یا قرض محض ہو۔

دوسرا بالبیوع ہے۔ جو چھو اجناس میں ہوتا ہے یعنی سونا، چاندی، گندم، جو، نمک اور کھجوریں، سود کی اس قسم کو ”ربا الفضل“ کہا جاتا ہے،

①..... اخرجه مسلم عن ابی ہریرۃ. ② رواہ ابو داؤد وغیرہ. ③ معنی المحتاج ۲/۲۱، المہذب ۱/۲۷۰ المعنی ۴/۱، المبسوط

البتہ سونے چاندی کی وہ اشیاء جن کا استعمال مباح ہے جیسے انگوٹھی، زیورات وغیرہ ان میں ابن قیم نے اضافہ (زیادتی) کو جائز قرار دیا ہے، تاکہ زائد مال زیورات وغیرہ کی بنوائی کے بدلہ میں ہو جائے اور لوگوں کو اس کی حاجت بھی ہوتی ہے۔ ①

ربا النسئیہ..... جو کہ خرید و فروخت سے متحقق ہوتا ہے، حنفیہ نے ربا نسئیہ کی یوں تعریف کی ہے کہ جنس ایک ہونے کی صورت میں مدت کا زائد ہونا یا اختلاف جنس کی صورت میں دو مکملی اور موزونی اشیاء میں کسی ایک عوض کا ادھار ہونا ربا نسئیہ ہے، یعنی ایک ہی جنس کی اشیاء مختلفہ فروخت کی جائیں کیل اور وزن میں اضافہ ہو اور قبضہ میں تاخیر ہو، جیسے مثلاً گندم کا ایک صاع فروخت کیا جائے اور بدلہ میں ڈیڑھ صاع ایک ماہ کے بعد لیا جائے، یا جیسے گندم کا ایک صاع فروخت کیا جائے اور بدلہ میں ایک مہینہ کے بعد جو کہ دو صاع لئے جائیں یا مثلاً ایک رطل کھجوریں فی الحال دی جائیں اور بدلہ میں ایک رطل کھجوریں ادھار لی جائیں، یہ صورتیں اختلاف جنس اور اتحاج جنس کی موزونی اور مکملی ہونے کی صورت میں ہیں غیر مکملی اور غیر موزونی اشیاء کی اتحاج جنس کی صورت میں مثال یہ ہے جیسے ایک سیب کی بیج ادھار ایک ماہ بعد دو سیبوں کے بدلہ میں، مذکورہ بالا کئی مثالوں میں ربا نسئیہ پایا جاتا ہے چونکہ کسی ایک عوض میں زائد مال پایا جاتا ہے جبکہ اس کے مقابل میں کچھ نہیں ہوتا، قدر کے مساوی ہونے میں حرمت کا سبب قیمت کا زائد ہونا ہے چونکہ عاۃً عاۃً ادھار کو بھی تسلیم کرتا ہے جب قیمت زائد ہو اور مغل چیز عاۃً مؤجل سے زائد ہوتی ہے، جیسے عین، دین سے افضل ہے۔

ابن عباس، اسامہ بن زید، زید بن ارقم، زبیر، ابن جبیر وغیرہم رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا مذہب تھا کہ صرف ربا نسئیہ حرام ہے چونکہ شیخین کی روایت ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: حرام سو صرف نسئیہ ہے۔ لیکن وہ احادیث جن میں ربا الفضل کی حرمت کا بیان آیا ہے ان سے ان حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے مذہب کا رد ہوتا ہے، اسی لئے جابر بن زید رضی اللہ عنہ نے نقل کیا ہے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے اپنے قول سے رجوع کر لیا ہے۔ پھر ربا کو دونوں اقسام کی حرمت پر تابعین کا اجماع ہوا ہے، لہذا اختلاف ختم ہو گیا۔

اوپر حدیث کے مستدل کا جواب یہ ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا گیا کہ گندم کی بیج ادھار جو کہ بدلہ میں کیسی ہے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب میں فرمایا: کہ سود تو صرف نسئیہ میں ہے۔ ”گویا راوی نے سوال نہیں سنا صرف آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا جواب سنا۔“ یہ حدیث کا معنی یہ ہے کہ سب سے زیادہ خطرناک سود، ربا نسئیہ ہے جس کا وقوع بہت زیادہ ہے اور اس کی سزا بھی سخت ہے، جیسا کہ عرب کہتے ہیں۔ ”لأعالم فی البلد إلا فلان“، یعنی شہر میں تو صرف فلاں شخص عالم ہے۔ حالانکہ شہر میں دوسرے علماء بھی موجود ہوتے ہیں۔ گویا حدیث میں کمال کی نفی کی گئی ہے۔ اصل ربا کی نفی نہیں۔

شافعیہ کے نزدیک ربا نسئیہ کی تین اقسام:

۱۔ ربا الفضل..... اس کا حاصل یہ ہے کہ جنس واحد کا ایک عوض دوسرے سے زائد ہو اور ادھار نہ ہو، سود کی یہ قسم متحد الجنس بدلیں میں پائی جاتی ہے جیسے ایک من گندم کے بدلہ میں دو من گندم یا ایک گرام سونے کے بدلہ میں دو گرام سونا۔ خرید و فروخت کی یہ صورت بالاتفاق سود ہے چنانچہ شیخین کے ہاں حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے۔ سونے کو سونے کے بدلہ میں نہ فروخت کرو مگر برابر سوا ایک عوض دوسرے سے زائد مت رکھو، چاندی کو چاندی کے بدلہ میں نہ فروخت کرو مگر برابر سوا، ایک عوض کو دوسرے سے زائد نہ رکھو۔

۲۔ ربا الید..... اس کا حاصل یہ ہے کہ مختلف الجنس دو اشیاء کی بیج کی جائے بائیں طور کہ ایک عوض پر قبضہ تاخیر سے ہو (یعنی ایک عوض ادھار ہو) جیسے گندم کے بدلہ میں جو فروخت کئے جائیں لیکن گندم پر ایک ماہ بعد قبضہ کرنا ہو، جبکہ حنفیہ کے نزدیک ربا کی یہ قسم ربا نسئیہ میں

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد پنجم

داخل ہے چونکہ حنفیہ کے نزدیک دین پر عین کا زائد ہونا ربانسیہ ہے۔ اس کی دلیل ابن عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے جو شیخین کے ہاں ہے کہ سونے کے بدلہ میں سونا سود ہے الا یہ کہ ہاتھوں ہاتھ لین دین ہو۔

۳۔ ربانسیہ..... اس کا حاصل یہ ہے کہ ایک مدت تک ادھار پر خرید و فروخت ہو اور مدت پوری ہو جانے پر عوض زائد کر دینا اور مدت کے مقابلہ میں ٹمن کی ادائیگی کا نہ ہونا، برابر ہے کہ ایک ہی جنس میں ہو یا دو مختلف جنسوں میں، خواہ برابر ہوں یا زیادت کے ساتھ، اس کے حرام ہونے کی دلیل حضرت عبادہ رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے جسے مسلم نے روایت کیا ہے۔ کہ ”جب یہ اجناس مختلف ہوں تو پھر جیسے چاہو فرخت کرو بشرط یہ کہ ہاتھوں ہاتھ قبضہ ہو۔“ اسی طرح شیخین کے ہاں حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے کہ ”ان اجناس میں سے موجود جنس کو ادھار کے بدلہ میں فروخت نہ کرو۔“ مسلم کی روایت میں ہے۔ کہ ”برابر برابر ہوں اور ہاتھوں ہاتھ قبضہ ہو۔“

شافعیہ کے نزدیک ربالید اور ربانسیہ یہی پایا جائے گا جب بدلین (بیع اور ثمن) مختلف لجنس ہوں، ربالید اور ربانسیہ میں فرق یہ ہے کہ ربالید قبضہ کی تاخیر کی صورت میں متحقق ہوتا ہے جبکہ ربانسیہ عقد میں مدت (ادھار) کے ذکر کرنے سے متحقق ہوتا ہے، یعنی شافعیہ نے ربانسیہ کو ایسی بیع میں مقصور رکھا ہے جس میں ادھار ہو جبکہ ربالید نقدی بیع میں ہوتا ہے لیکن قبضہ میں تاخیر ہوتی ہے۔

خلاصہ..... ربانسیہ مقابلہ زیادت میں دین کی تاخیر ہے یا اموال ربویہ کی کچھ بیع میں کسی ایک بدل کے قبضہ میں تاخیر کا ہونا ربانسیہ ہے، ربالفضل یہ ہے کہ اموال ربویہ کی کچھ خرید و فروخت ہو ہاتھوں ہاتھ قبضہ ہو لیکن کوئی ایک عوض زائد ہو۔ ❶ اگر کسی تاجر نے اپنے سامان کے بارے میں کہا: اگر تم نقدی خریدو تو پانچ سو میں اور اگر ایک مہینہ کے ادھار پر خریدو تو چھ سو میں۔ ادھار پر یہ خرید و فروخت جائز ہے، چونکہ اس میں سود نہیں ہے، بدلین کی جنس الگ الگ ہے۔ بعض علمائے زیدیہ اسے بھی حرام قرار دیتے ہیں چونکہ اس میں بھی صورتہ سود ہے۔

سود کے ذرائع اور شبہات..... ابن کثیر رقم طراز ہیں کہ: بخارہ یعنی مزارعت (زمین کو بنائی پر دینا)، مزانہ (ٹوٹی ہوئی کھجوروں کے بدلہ میں درختوں پر لگی ہوئی کھجوروں کو خریدنا) اور محاقلہ (خوشوں کے نکلے ہوئے غلے کے بدلہ میں خوشوں میں بڑے ہوئے دانوں کو خریدنا) کو اس لئے حرام قرار دیا گیا ہے تاکہ سود کا دروازہ بند رہے چونکہ خشک ہونے سے قبل دو چیزوں میں برابری ظاہر نہیں ہو سکتی، اسی لئے فقہاء کہتے ہیں کہ مماثلت (برابری) سے ناواقفیت حقیقت میں تفاضل ہے۔ اسی لئے فقہاء نے ایسے اسباب ہی کو حرام قرار دیا ہے جو سود تک پہنچا دیتے ہیں..... الخ ❷

تیسرا مقصد: علت ربا کے بارے میں فقہاء کے مذاہب..... سات منصوص علیہ اصناف میں ربالفضل کے حرام ہونے پر فقہاء کا اتفاق ہے، وہ یہ ہیں: سونا، چاندی، گندم، جو، کھجوریں، کشمش اور نمک، چنانچہ اتحاد جنس کے وقت تفاضل حرام ہے، ان کے علاوہ بقیہ اشیاء میں سود کے ہونے پر اختلاف ہے۔ ظاہر یہ ہے کہ سود کو انہی اصناف سببہ پر مقصور رکھا ہے۔

ایک جماعت نے ہر مکملی اور موزونی چیز جو کچھ خریدی یا بیچی جا رہی ہو میں تفاضل کو حرام قرار دیا ہے یہ امام احمد اور امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب ہے۔ ایک جماعت نے سود کو نقدین (سونا چاندی) اور غلہ جات کے ساتھ مخصوص کیا ہے اگرچہ یہ چیزیں مکملی اور موزونی نہ ہوں۔ یہ امام شافعی کا مذہب ہے، ایک روایت امام احمد رحمۃ اللہ علیہ سے بھی منقول ہے، ان کے نزدیک طعام یعنی غلہ کا اطلاق ہر اس چیز پر ہوتا ہے جو خوراک، تفلکہ یا تدای (علاج) کے طور پر استعمال کی جاتی ہو۔

ایک جماعت نے سود کو غلہ کے ساتھ مخصوص کیا ہے بشرط یہ کہ غلہ مکملی یا موزونی ہو، یہ سعید بن مسیب رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے اور ایک روایت کے مطابق امام احمد اور امام شافعی کا بھی یہ ایک قول ہے۔

یہ سود بھی سد ذرائع کی وجہ سے ممنوع قرار پایا ہے تاکہ ربانسیہ تک رسائی نہ ہونے پائے، مثلاً ایک شخص نے سونا فروخت کیا اور مدت مقرر کر دی پھر خریدار بدلہ میں چاندی دے اور کچھ زائد مقدار بھی ساتھ دے دے۔

سود کی پہلی قسم یعنی ربانسیہ نص قرآنی سے حرام ہے اسے ربائے جاہلیت بھی کہا جاتا ہے، سود کی دوسری قسم سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے نیز رب الفضل اور ربانسیہ پر قیاس بھی کیا گیا ہے چونکہ اس میں بلا عوض زیادتی پائی جاتی ہے، سنت نے ربا کی تیسری صورت کا اضافہ بھی کیا ہے اور وہ ”بیع النساء“ ہے وہ بھی حرام ہے یعنی جب اموال ربویہ کی اصناف مختلف ہوں تو ادھار کی صورت میں سود کا اعتبار کیا گیا ہے چونکہ کسی ایک عوض میں نساء (ادھار) زیادتی کا مقتضی ہے۔

عقد ربا کا حکم..... خواہ رب الفضل ہو یا ربانسیہ جو جمہور کے نزدیک حرام اور باطل ہے۔ اس کے اثرات مرتب نہیں ہو گے، جبکہ حنفیہ کے نزدیک عقد فاسد ہے۔

دوسرا مقصد: ربا کی مختلف انواع..... جمہور۔ نزدیک ربا بیع کی دو قسمیں ہیں:

۱..... رب الفضل ۲..... ربانسیہ۔

رب الفضل..... حنفیہ نے رب الفضل کی یہ تعریف کی ہے۔

جنس واحد کی صورت میں..... ”عقد بیع میں معیار شرعی سے عین مال کا زائد ہونا رب الفضل کہلاتا ہے۔“ تعریف میں معیار شرعی سے مراد کیل اور وزن ہے۔ تعریف میں مشروط کی قید ذکر نہیں کی گئی جیسا کہ علامہ کا سانی رحمۃ اللہ علیہ نے ذکر کیا ہے، چونکہ بیع (خرید و فروخت) اور قرضہ میں زائد مال سود ہی ہے خواہ وہ مشروط ہو یا نہ ہو، عین مال کی قید سے مراد یہ ہے کہ رب الفضل کے تحقق ہونے میں مقدار اور کیت کو دیکھا جائے گا نہ کہ قیمت کو، اور معیار شرعی کی قید سے مذروعی (میٹر اور فٹ وغیرہ سے ناپی جانے والی اشیاء) اور معدودی اشیاء سے احتراز ہو گیا، چنانچہ مذروعی اور معدودی اشیاء میں سود نہیں ہوتا جیسا کہ قیمتی اشیاء مثلاً جانور، قالینیں، گھریلو امانت جات، زمین، درخت اور گھروں وغیرہ میں سود تحقق نہیں ہوتا، ان میں زیادتی حرام نہیں ہوگی لہذا ایک ہی جنس میں قلیل کے مقابلہ میں کثیر لینا جائز ہے، چونکہ قیمتی اشیاء کا تعلق مقدار سے نہیں ہوتا اور مقدار سے منگیلی اور موزونی اشیاء ہوتی ہیں۔ بلکہ ربا تو منگیلی اور موزونی اشیاء میں ہوتا ہے۔ چنانچہ اگر پانچ میٹر کپڑے کو دس میٹر کپڑے کے بدلہ میں فروخت کیا یا ایک انڈے کے بدلہ میں دو انڈے فروخت کئے یا ایک بکری کے ساتھ دو بکریاں فروخت کیا تو یہ جائز ہے البتہ مجلس عقد میں قبضہ شرط ہوگا، اگر کوئی ایک بدل ادھار ربا تو بیع جائز نہیں ہوگی چونکہ ”ربا النساء“ کی حرمت کے لئے صرف جنس کا یکجا ہونا کافی ہے۔

بالفاظ دیگر رب الفضل کی یوں بھی تعریف کی جاسکتی ہے کہ یہ اموال ربویہ کی بمثلہ خرید و فروخت ہے بایں طور کہ کسی ایک مثل میں زیادتی ہو۔

خلاصہ..... اموال ربویہ کی بحسنہ اگر خرید و فروخت کی جائے تو برابری واجب ہے، امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک برابری کا اعتبار متعارف یہانوں سے کیں جائے گا چنانچہ عرف میں جو چیز موزونی ہو تو جب اسی جنس کا اسی جنس کے ساتھ تبادلہ کیا جا رہا ہو تو وزن کے اعتبار سے برابر واجب ہے اور جو چیز عرف میں منگیلی ہو تو کیل پیمانے کے اعتبار سے برابر واجب ہے۔

نقدین یعنی سونا چاندی یا جوآن کے قائم مقام ہو جیسے کاغذی کرنسی ان میں سود حرام ہے خواہ سونا چاندی ڈھلا ہوا ہو یا ڈھلا ہوا نہ ہو اسی لئے دراہم کے بارے میں فقہاء کہتے ہیں کہ چاندی کی ڈلی اور دراہم برابر ہیں۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد پنجم

ایک جماعت نے سو دو کو تو ت یعنی خوراک کے ساتھ خاص کیا ہے اور یہی امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔ ابن قیم نے اسی کو راجح قرار دیا ہے۔ میں اہم مذاہب کو یہاں بیان کروں گا۔

۱۔ حنفیہ کا مذہب..... حنفیہ کہتے ہیں ربو الفضل کی علت یا ضابطہ جس کے ذریعہ اموال ربویہ کی پہچان ہو سکے وہ دو چیزیں ہیں (۱) کیل یا وزن (۲) اور اتحاد جنس، جب یہ دونوں چیزیں جمع ہو جائیں تو تفاضل اور نساء دونوں حرام ہوں گے۔ ① چنانچہ حدیث میں بیان کردہ چار اشیاء یعنی گیہوں، جو، کھجوریں اور نمک میں کیل (پیمانہ) ہے اور سونا چاندی میں علت وزن ہے۔ الغرض ربو الفضل تب متحقق ہوگا جب دونوں چیزیں اکٹھی ہوں اور وہ قدر اور جنس ہیں۔ قدر سے کیل اور وزن کو تعبیر کیا جاتا ہے، چنانچہ ربو الفضل اس وقت ہوگا جب کسی چیز کو مجنسہ اور بقدرہ فروخت کیا جائے اور کسی ایک طرف مال زائد بھی ہو جیسے سونے کے بدلہ میں سونا بمعہ کچھ زیادتی۔ چنانچہ زائد مال سود ہوگا چونکہ ایک طرف بھی سونا ہے اور دوسری طرف بھی سونا ہے اور دونوں بدلین موزونی ہیں، قدر سے یہی چیز مراد ہے، بنا برائیں اموال مثلیہ یعنی ملکیتی اور موزونی اشیاء میں سود ہوتا ہے، رہی بات اموال قیمیہ کی جیسے جانور، گھر، قالینیں، دریاں، جواہر اور موتی وغیرہ سوان میں سود نہیں ہوتا چنانچہ ایک بکری دو بکریوں کے بدلہ میں فروخت کرنا جائز ہے۔ چونکہ قیمتی اشیاء مقدرات میں سے نہیں ہوتیں۔

اس میں اصل الاصول حضرت ابوسعید خدری اور حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی صحیح روایت ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سونے کے بدلہ میں سونا برابر سرابر ہو اور ہاتھوں ہاتھ قبضہ ہو، زائد سود ہے، چاندی کے بدلہ میں چاندی برابر سرابر ہو اور ہاتھوں ہاتھ قبضہ ہو، زائد چاندی سود ہے، گندم کے بدلہ میں گندم برابر سرابر ہو اور ہاتھوں ہاتھ قبضہ ہو، زائد سود ہے۔ جو کے بدلہ جو برابر سرابر ہوں اور ہاتھوں ہاتھ قبضہ ہو، زائد سود ہوگا کھجوروں کے بدلہ میں کھجوریں برابر سرابر ہوں اور ہاتھوں ہاتھ قبضہ ہو، زائد سود ہے، نمک کے بدلہ میں نمک برابر سرابر ہو اور ہاتھوں ہاتھ قبضہ ہو اور زائد نمک سود ہوگا۔

بنا برائیں ربو الفضل مقدرات مثلیہ یعنی ملکیتی اور موزونی اشیاء کے ساتھ خاص ہوگا، مذروعی اور معدودی اشیاء میں سود نہیں ہوگا اور قیمتی اشیاء جیسے جانور، زمین، گھر اور درخت وغیرہ سوان میں سود نہیں ہوگا، چونکہ قیمتی اشیاء مقدرات میں سے نہیں ہیں یعنی ان کی ناپ تول کا مقیاس اور معیار زمین نہیں۔

لہذا کثیر کے بدلہ میں قلیل کو فروخت کیا جاسکتا ہے چنانچہ ایک گائے کے ساتھ دو گائیں فروخت کی جاسکتی ہیں، چونکہ ربو الفضل تو یہ ہے کہ دو تجانس چیزوں میں سے ایک زائد ہو اور زیادتی مقدار اور کیت میں ہو، جبکہ قیمتی اشیاء مقدرات میں سے نہیں ہیں۔ ②

حرمت سود کی حکمت..... یہ ہے کہ لوگوں کو ٹھن اور دھوکہ سے دور رکھا جاسکے اور لوگوں کا نقصان نہ ہو اس کی تحریم کی اصل سبب ذرائع ہے چونکہ جب لوگ ایک درہم دو درہم کے بدلہ میں فروخت کریں گے اور ایسا اتحاد جنس کی صورت میں کیا جاتا ہے تاکہ دو انواع میں تفاوت ہو یعنی جودت (عمدگی) میں یا ڈھلائی اور کرنسی میں یا نقل اور خفت میں تفاوت کے لئے ایسا کیا جاتا ہے، یوں پیشگی منافع کے ساتھ موخر منافع مندرج ہو جاتا ہے ورنہ ربانسیہ ہے، اگر دو مختلف جنسیں ہوں مثلاً گندم آج دے دی اور ایک مہینہ کے بعد جو لینی ہو یہ بھی سود ہے سبب ذرائع کے قبیل میں سے ہے تاکہ اختلاف جنس کی صورت میں ربانسیہ کا جواز نہ نکال لیا جائے۔ مثلاً کوئی شخص سونا قرض میں لے گا جو ایک مدت تک کے لئے ہو پھر سود میں چاندی دے دے، اس لئے شریعت نے واضح مقیاس مقرر کیا ہے۔

①..... البدائع ۱۸۳/۵، فتح القدیر ۲۷۴/۵، مختصر الطحاوی ص ۷۵، المبسوط ۱۱۰/۱۲ الدر المختار ۱۸۶/۳۔

② المدخل ص ۱۳۹، الدر المختار ۱۸۵/۳، فتح القدیر ۱۷۲/۵، الدر المختار ۱۸۹/۳، الفروق للقرافی ۲۶۳/۳، القوانين الفقہیہ

ص ۲۵۴، مغنی المحتاج ۲۴/۲، المغنی ۱۷۳/۳، الام ۷۰/۳۔ ذکرها الحنفیۃ حدیثا وهو غریب نصب الرایۃ (۳۶/۳)

بسا اوقات سبب تحریم سد ذرائع نہیں بھی ہوتا ہے جیسے قلیل عمدہ چیز کے بدلے کثیر ردی چیز کو لینا اس صورت میں زائد عقد اور جودت (عمدگی) کے مقابلہ میں ہوگی، باوجود یہ کہ یہ حرام ہے چونکہ اس میں بہت بڑا صوکا ہے۔ ❶

ربا الفضل کا معاملات میں بہت قلیل وقوع ہوتا ہے مثلاً ایک شخص گندم کا ایک مزدود کے بدلہ میں خریدے، یعنی خریدار اور فروخت کنندہ دونوں ہاتھوں ہاتھ گندم دے دیں۔

سود صرف ایسی چیزوں پر مقصور نہیں جن میں نفع اندوزی ہو، زمانہ جاہلیت میں سود سرمایہ کاری میں بھی لیا جاتا تھا چنانچہ مقررہ قرض دہندہ کو اصل سرمایہ کے ساتھ سودی فائدہ بھی دیتا تھا جس پر دونوں کا اتفاق ہوتا تھا، رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے تحریم ربا میں محتاج فقیر اور سرمایہ کار دونوں کو برابر رکھا ہے چنانچہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس نے اصل سرمایہ سے زائد مال دیا یا زائد مال لیا اس نے سود لیا، لینے والا اور دینے والا دونوں برابر ہیں۔ نیز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سود کھانے والے، کھلانے والے پر برابر لعنت کی ہے۔ ❷

ربا الفضل کی مقدار..... غلہ جات کی وہ مقدار جس میں سود متحقق ہوتا ہے وہ نصف صاع اور اس سے اوپر ہے چونکہ شریعت میں نصف صاع سے کم مقدار کا اعتبار نہیں کیا گیا۔ اگر غلہ نصف صاع سے کم ہو تو اس میں زیادتی جائز ہے، چنانچہ گندم کی ایک لپ کے بدلہ میں دو لہجیں خریدنا جائز ہے، ایک سیب کے بدلہ میں دو سیب خریدنا جائز ہے، چونکہ نصف صاع سے کم مقدار ایسی نہیں جو مساوات کے لئے معیار قرار دی جاسکے اس لئے ربا الفضل نصف صاع سے کم مقدار میں متحقق نہیں ہوگا۔

موزونی اشیاء (سونا، چاندی) کی وہ مقدار جس میں سود متحقق ہوتا ہے وہ جو کا دانہ ہے، یعنی سونا چاندی اگر جو کے دانہ کے برابر ہوں تو اس میں سود ہوگا اس سے کم میں سود نہیں۔

لیکن اس کم مقدار والی بیع میں شرط ہے کہ بدلین کی تعیین ہو اگر دونوں بدلین یا بدل واحد غیر معین ہو تو بالاتفاق بیع جائز نہیں ہوگی۔

نوع علت..... جب بھی یہ علت یعنی قدر مع لجنس متحقق ہوگی معاملہ سود پر مشتمل ہوگا برابر ہے معاملہ غلے کا ہو یا کسی اور چیز کا، ربا الفضل کی حدیث میں گندم اور جو بیان ہوئے ہیں ان پر ہر ایسی چیز کو قیاس کر لیا گیا ہے جو کیل (پیمانہ) سے فروخت کی جاتی ہوں جیسے مکئی، چاول، تل، وغیرہ، سونے اور چاندی پر ہر ایسی چیز قیاس کر لی گئی ہے جو وزن کے ساتھ فروخت کی جاتی ہو جیسے سیسہ، پیتل، لوہا، اسٹیل وغیرہ۔ رہی بات ان اشیاء کی جو کیل اور وزن سے فروخت نہیں کی جاتیں جیسے معدودی اور مذروعی اشیاء سوان میں ربا الفضل نہیں ہوگا چنانچہ ایک انڈا دو انڈوں کے بدلہ میں فروخت کرنا صحیح ہے ایک میٹر کپڑا دو میٹر کپڑے کے بدلہ میں فروخت کرنا جائز ہے۔ لیکن قبضہ شرط ہوگا۔

اموال ربویہ کا پیمانہ اور معیار..... ملحوظ رہے کہ شارع نے جس چیز کو مکیلی قرار دیا ہے مثلاً گندم، جو، کھجور اور نمک وہ مکیلی ہی رہے گی اور جس چیز کو موزونی قرار دیا ہے وہ موزونی ہی رہے گی، اس میں تغیر کبھی نہیں ہوگا اگرچہ مکیلی چیز میں کیل سے ناپ تول کرنے کا رواج اور تعامل ختم ہو جائے۔ یہ جمہور حنفیہ شافعیہ اور حنابلہ کی رائے ہے، چونکہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے کہ کیل کرنے کا آلہ اہل مدینہ کا معتبر ہے اور وزن اہل مکہ کا معتبر ہے۔ چنانچہ گندم کی بیع گندم کے ساتھ مساوی وزن کے ساتھ صحیح نہیں ہوگی، سونے کی بیع سونے کے بدلہ میں یا چاندی کی بیع چاندی کے بدلہ میں مساوی کیل کے ساتھ صحیح نہیں ہوگی بلکہ گندم میں کیل کا ہونا ضروری ہے اور سونا چاندی میں وزن کا ہونا ضروری ہے چونکہ نص شرعی عرف عام سے زیادہ قوی ہے، اور اقویٰ کو ادنیٰ کے بدلہ میں نہیں چھوڑا جاسکتا۔ میں نے اشارہ کر دیا ہے کہ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب ہے کہ اموال ربویہ خواہ منصوص علیہ ہو یا نہ ہوں میں مقیاس عربی معتبر ہے اور مقیاس

❶..... الموافقات ۴/۲، القیاس لابن قیم ص ۱۱۴، اعلام الموقعین المرجع السابق الفقه عمل المذاهب الاربعہ ۲/۲۴۷۔ ❷ حکم

(الہ ناپ تول) عرف سے بدل جاتا ہے، امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کی رائے زیادہ قوی ہے۔ چنانچہ اموال ربویہ میں تساوی کے لازم ہونے پر جنوں وارد ہوئی ہے اس میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں مقیاس متعارف کی رعایت رکھی گئی ہے، اس کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ مالکیہ کہتے ہیں: جب لوگوں کی عادات کیل اور وزن میں مختلف ہو جائیں تو اس شہر کی عادت کا اعتبار کیا جائے گا جس میں عقد طے پایا ہو، یہ تفصیل تو ان اشیاء کے متعلق ہے جن پر نص وارد ہوئی ہے، رہی بات غیر منصوص علیہا اشیاء کی (یعنی حدیث میں بیان کردہ چھ چیزوں کے علاوہ کی) سوا بازاروں میں رواج اور تعامل کے مطابق لوگوں کی عادات اور عرف پر انہیں مجبول کیا جائے گا۔ ❶

عمدہ اور ردی مال..... ملحوظ رہے کہ سودی مال عمدہ اور ردی برابر ہوتے ہیں چنانچہ اگر عمدہ کے بدلہ میں ردی مال کی خرید و فروخت ہو تو برابر سہ ہونا ضروری ہے، چونکہ اموال ربویہ میں جودت (علیحدگی) کا اعتبار ساقط ہے نیز قاعدہ شریعیہ بھی ہے کہ ”اموال ربویہ خواہ عمدہ ہوں یا ردی (گھٹیا) وہ برابر ہیں۔ ❷ اس کی دلیل حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے جسے صحیحین نے روایت کیا ہے کہ ”اموال ربویہ میں سے ایک دوسرے میں زیادتی نہ ہو۔“ اس کی حکمت یہ ہے کہ گھٹیا مال کے بدلہ میں عمدہ مال کے تبادلہ سے شریعت کا بنایا ہوا قانون نہ ٹوٹنے پائے اور وہ قانونی تغافل کی ممانعت کا ہے۔ چونکہ عادتاً لوگ تفاوت کی وجہ سے ایک ہی جنس کے اموال تبدیل کرتے ہیں۔ اگر ایک ہی جنس کی ایک چیز کا دوسری چیز جو اس جنس کی ہو سے تبادلہ کی کھلی اجازت دی گئی ہوتی تو ربا الفضل حرام نہ ہوتا، شبہ الربا کی وجہ سے عمدہ کو ردی سے بدلنا ممنوع قرار دیا گیا ہے تاکہ ذرائع کا دروازہ ہی بند رہے۔ ❸ اسی لئے مالکیہ نے بیع مرطلہ کو حرام قرار دیا ہے، بیع مرطلہ: نصفہ وزن کر کے نقد (سونا چاندی) کی بیع کو کہا جاتا ہے۔ چونکہ اس موقع پر بدلیں میں عمدگی اور گھٹیا ہونے میں اختلاف ہوتا ہے۔

سونا چاندی سے زیورات اور دوسری اشیاء بنانے میں کوئی حرج نہیں جب ان اشیاء یا زیورات کو سونا چاندی ہی سے خریدا جا رہا ہو تو وزن میں برابری کا ہونا واجب ہے۔ چنانچہ اگر کسی شخص نے سونے کی ڈلی کے بدلہ میں سونے کے زیورات فروخت کئے تو وزن میں برابری ہونا واجب ہے اگر کسی ایک عوض میں زیادتی ہوئی تو وہ حرام ہوگی چونکہ ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے کہ سونے کو سونے کے بدلہ میں فروخت نہ کرو، لایہ کہ برابر سہ ہوں اور چاندی کو چاندی کے بدلہ میں فروخت نہ کرو، لایہ کہ برابر سہ ہوں۔ سونا اور چاندی خواہ ڈھلے ہوئے ہوں یا نہ ہوں دونوں برابر ہیں۔

ربا نسبیہ کی علت..... ربا نسبیہ کو ربا الجاہلیت بھی کہا جاتا ہے۔ چنانچہ ربا الفضل کے تحقق کے لئے دو چیزوں کا مجتمع ہونا ضروری ہے (۱) قدر (۲) اور جنس، تاہم ربا نسبیہ کسی ایک چیز کے پائے جانے سے بھی تحقق ہو جاتا ہے یعنی کیل اور وزن (قدر) پایا جائے یا جنس متحد ہو ❶ اس کی مثال یہ ہے مثلاً ایک شخص موسم سرما میں ایک صاع گندم خریدے اور بدلہ میں ڈیڑھ صاع گندم موسم گرما میں دے، چنانچہ نصف صاع گندم کے مقابلہ میں کوئی بیع نہیں، نصف مدت ادھار کے مقابلہ ہے، اسی تاخیر اور ادھار کی وجہ سے اسے ربا نسبیہ کہا جاتا ہے۔ چنانچہ تاخیر اور ادھار کے مقابلہ میں کسی ایک عوض میں زیادتی سود ہے خواہ مقدار متحد ہو یا مختلف، اہل جاہلیت میں سے جب کوئی شخص اپنے بھائی سے لین دین کرتا اور قرضہ کی ادائیگی کے لئے مدت مقرر کر دیتا، پھر جب مدت پوری ہو جاتی تو دائن مدیون سے کہتا یا تو میرا قرض چکا دو یا مجھے سود دو، مدیون یا تو قرضہ چکا دیتا یا مدت بڑھا دیتا اور اصل سرمایہ کے ساتھ کچھ زائد مال دینے کا معاہدہ کر لیتا، اس سود میں مدیون کو ستانا ہوتا اور اسے نقصان پہنچانا ہوتا چونکہ بسا اوقات قرضہ مقررہ کے کل مال کو محیط ہو جاتا تھا۔ بنا بریں جب صرف قدر پائی جائے جیسے جو کے بدلہ میں گندم خریدی یا صرف جنس پائی جائے جیسے ایک سیب دوسبوں کے بدلہ میں فروخت کیا تو اس صورت میں نساء (ادھار) حرام ہوگا اگرچہ بدلیں مقدار

❶.....الموافقات ۳/۳، القیاس لابن قیم ص ۱۱۳ اعلام الموقعین المرجع السابق، الفقه علی المذاهب الاربعہ ۲/۲۴۷۔

❷ حکم ودافع البسوک للدکتور علی السالوس ص ۶۳۔ ❸ اعلام الموقعین ۲/۱۳۳، مصادر الحق للسنہوری

۲۰۶/۳۔ الہدایع ۵/۱۸۳، فتح القدیر ۵/۲۷۹، مختصر الطحاوی ص ۷۵۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد پنجم ۲۶۶ عقود

میں برابر برابر ہوں، یہاں تک کہ نمک کے بدلہ میں نمک ادھار پر فروخت کرنا بھی جائز نہیں۔ چونکہ جنس واحد ہے۔ گویا باالفضل تب متحقق ہوگا جب دونوں چیزیں یعنی قدر اور جنس پائی جائیں اگر ایک ہی چیز پائی گئی تو ربانسیہ متحقق ہوگا۔

بسا اوقات ربانسیہ کے لیے جنس کا متحد ہونا کافی ہے اور اس صوت میں قدر کا اعتبار نہیں ہوگا چنانچہ دو لوگوں کے بدلہ میں ایک لپ گندم فروخت کرنا صحیح نہیں، نہ دو سیبوں کے بدلہ میں ایک سیب اور نہ ہی دو خر بوزوں کے بدلہ میں ایک خر بوزہ۔ چونکہ جنس متحد ہے، بخلاف ربانسیہ کے، جیسا کہ پیچھے گزر چکا ہے۔

جب جنس منقسم ہو جیسے جو کی دو لوگوں کے بدلہ میں گندم کی ایک لپ تو راجح مذہب کے مطابق لوطال ہے خواہ نقدی نقدی ہو یا ادھار ہو۔ چونکہ علت نہیں پائی گئی، امام محمد رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ذکر کی گئی ہے کہ یہ سب حرام ہے اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں: ہر وہ چیز جو کشیر میں حرام ہے وہ قلیل میں بھی حرام ہے۔

حرمت کی حکمت..... ربانسیہ کی حرمت کی حکمت یہ ہے کہ اس میں بے چین لوگوں کو پریشان کرنا ہوتا ہے اور مجبوروں کی مجبوری سے فائدہ اٹھانا ہے اور ایک دوسرے کے ساتھ تعاون و مدد کی فضیلت سے دست کش ہونا ہے، اگر نقد سود کے تعامل سے لین دین کا محور بن جائیں تو اموال کی تقویم کا معیار ہی مختل ہو جائے گا، جب ربانسیہ کو غلہ جات میں جائز قرار دے دیا جائے تو لوگ منافع جات کی دوڑ دھوپ میں لگ جائیں گے اور غلہ کا وجود گرانی کا شکار بن جائے گا اور یوں لوگوں کی خوراک میں زبردست ضرر واقع ہو جائے گا۔ ❶

بینکوں کا سود..... اس موضوع کی وضاحت بحث کے آخر میں آیا جا رہی ہے۔ یہاں سود کی بحث میں بھی اس پر گفتگو کرنا ضروری ہے، چنانچہ آج کل بینکوں میں ربانسیہ کا عام رواج ہے اس کی صورت یہ ہوتی ہے کہ بینک مال قرضہ پر دیتا ہے جو ایک مدت تک کے لئے ہوتا ہے، بینک مقرض سے سات فیصد یا پانچ فیصد یا ڈھائی فیصد کے حساب سے سالانہ یا مہینہ وار فائدہ لیتا ہے یہ تو باطل طریقہ سے لوگوں کا مال کھانا ہے اور اس میں سود کی مضرت بالکل واضح ہے اس منافع کی حرمت بعینہ سود کی حرمت ہے۔ اور اس کا گناہ سود کا گناہ ہے، ❷ یعنی یہ ربانسیہ ہے، چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

وَإِنْ تَبْتِغُوا فَكُلُّكُمْ رُءُوسٌ أَمْوَالِكُمْ..... البقرة ۲/۲۷۹

اگر تم توبہ کرو تمہارے لئے اصل سرمایہ ہے۔

لوگوں کے عرف میں سود تو بس وہی ہے جو مال کی تاخیر پر نفع لیا جائے یہ ربانسیہ ہے جو اہل جاہلیت میں رائج تھا، رہی بات ربانسیہ کی سو وہ تو نادر الوقوع ہے، چنانچہ حدیث سابق یعنی ”سود تو بس نسیہ ہی ہے۔“ سے یہی مراد ہے، اور حدیث میں ربانسیہ کے زیادہ خطرناک ہونے پر تنبیہ کی گئی ہے۔ جیسا کہ پہلے گزر چکا۔

یہ بھی معلوم ہے کہ بینک کے ساتھ تجارت اور سرمایہ کاری کرنا ممنوع ہے، چنانچہ بینک کا دار و مدار اس پر ہے کہ بینک مودعین (ودیعت/ امانت رکھنے والوں) سے مال بطور قرض لیتا ہے اور پھر دوسرے لوگوں کو یہی مال قرض دیتا ہے اور مودعین کو ودیعتوں سے حاصل ہونے والا فائدہ دیتا ہے اور مقرض لوگوں سے فائدہ (منافع) لیتا ہے، دونوں منافعوں میں اساسی فرق بینک کی آمدنی ہے۔ چنانچہ بینک دیون (قرضہ جات) میں تجارت کرتا ہے اور لوگوں کو قرض دیتا ہے۔ ❸

❶..... القیاس لابن قیم ص ۱۱۳، الفقه علی المذاهب الاربعہ ۲/۲۳۶، اعلام الموقعین ۲/۱۳۷، الدر المختار ۳/۱۸۹، فتح القدر ۵/۲۷۸۔ ❷ الفقه علی المذاهب الاربعہ ۲/۲۳۷، اصول البیوع الممنوعۃ ص ۳۰۰ حکم ودائع البنوک وشہادات الاستیفاء فی الفقه الاسلامی للدکتور علی السالوس ص ۳۰۔

لفقہ الاسلامی وادلتہ..... جلد پنجم..... عقود

جنس متحد اور مختلف..... میں نے پہلے وضاحت کر دی ہے کہ جنسہ جنس کی بیج جو تفاضل کے ساتھ ہو (جیسے ایک من گندم ڈیڑھ من گندم کے بدلہ میں فروخت کرنا) حرام ہے، حنفیہ کے نزدیک اگر جنس مختلف ہو تو تفاضل جائز ہے البتہ پرندوں کے گوشت میں تفاضل جائز ہے جیسے حلال چڑیوں کے گوشت کی خرید و فروخت، چونکہ پرندوں کا گوشت مال ربویہ نہیں ہے چونکہ نہ ہی اسے وزن کر کے فروخت کیا جاتا ہے اور نہ ہی کیل کر کے۔ البتہ مرغی اور مرغابی کا گوشت اس سے مستثنیٰ ہے چونکہ عادتاً مرغی کے گوشت کا وزن کیا جاتا ہے۔ لہذا اس میں تفاضل حرام ہوگا۔

ضابطہ..... حنفیہ کی نزدیک اختلاف جنس کا ضابطہ یہ ہے کہ اصل کے اختلاف کا اعتبار کیا جائے گا جیسے کھجور کا سرکہ انگور کے سرکہ کے ساتھ۔ گائے کا گوشت، بھڑکے گوشت کے ساتھ، یا مقصود مختلف ہو جیسے بھڑکی اون اور بکری کے بال چنانچہ دونوں جنسوں کے بالوں سے مقصد الگ الگ ہوتا ہے۔ یا صنعت تبدیل ہو جیسے روٹی گندم کے ساتھ چنانچہ روٹی عددی چیز ہے اور گندم مکلی چیز ہے۔ بنا برائیں اوٹ، گائے اور بکری کے گوشت اور دودھ کا اعتبار کیا جائے گا ان سب کی جنس مختلف ہوگی، اور ان میں تفاضل جائز ہے گندم، جو، مکئی وغیرہ مختلف اجناس ہیں، روٹی، گندم یا آٹے کے ساتھ دو مختلف جنسیں ہیں، چربی گوشت کے ساتھ دو جنسیں ہیں۔ مطبوخ تیل اور غیر مطبوخ تیل دو جنسیں ہیں، چونکہ دونوں جنسوں کا مقصد جدا جدا ہے۔ ❶

حنفیہ کے دلائل..... حنفیہ نے سود کی علت قدر اور جنس قدری ہے چنانچہ بیج کے صحیح ہونے کے لئے عوضین کا مساوی ہونا شرط ہے اور تفاضل حرام ہوا، یہ غیر منصوص علیہا اشیاء میں ہوگا جیسے گج اور لوبہ وغیرہ، دو چیزوں کے درمیان تساوی (برابری) اور مماثلت صورتاً و معنی ہوگی۔ چنانچہ قدر (کیل اور وزن) کے متفق ہونے سے صورتاً و معنی متفق ہوتی ہے اور جنس سے معنی مماثلت متحقق ہوتی ہے، چونکہ مبادل میں مماثلت مالیت کی یکسانیت سے عبارت ہے چنانچہ قفیز قفیز کا مماثل ہے اور دینار دینار کا، لہذا از اند قفیز ایسا مال ہوگا جو عوض متقائس سے خالی ہوگا، عقد معاوضہ میں اس سے احتراز ممکن ہے، لہذا از اند سود ہے، یہ معنی غلجہ جات اور نقود کے ساتھ خاص نہیں بلکہ ہر ایسی مکلی چیز میں پایا جاتا ہے جو جنسہ فروخت کی جا رہی ہو اور ہر ایسی موزونی چیز میں پایا جاتا ہے جو بمثلہ مبادل ہو۔ ❷

بالفاظ دیگر یوں کہا جاسکتا ہے کہ حدیث سابق میں مثلاً گندم سے مراد مال متقوم ہے چونکہ خرید و فروخت مال متقوم کے بغیر صحیح نہیں ہوتی اور مال متقوم کی مالیت صرف کیل سے معلوم کی جاتی ہے گویا کیل کا ثبوت مقتضائے نص سے ہوا، گویا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یوں فرمایا۔ "موزون سونا سونے کے بدلہ میں اور مکلی گندم گندم کے بدلہ میں..... الخ" "سود سے چھکارا پانے کا راستہ عوضین میں مماثلت کا ہونا ہے تو اس کا مل یہ ہے کہ کیل اور وزن میں مماثلت ہو، ایک لپ اور ایک سیب مماثلت کو قبول نہیں کرتے، لہذا یہ سودی اموال میں سے نہیں ہوں گے۔ ملحوظ رہے کہ گندم کی تمام انواع و اوصاف خواہ جس شہر کی ہو جنس واحد ہے، جو کا بھی یہی حال ہے ان دونوں کا آنا، کھجوریں، نمک، کشمش، انگور، سونا اور چاندی کا بھی یہی حال ہے، چنانچہ مکلی اور موزونی چیز کی جنسہ خرید و فروخت تفاضل کے ساتھ جائز نہیں ہوگی اگرچہ نوع اور صفت میں برابری ہو۔ ❸

۲۔ مالکیہ کا مذہب..... مالکیہ کہتے ہیں سونے اور چاندی میں ربا کے حرام ہونے کی علت ثمنیت ہے اور غلجہ جات میں ربانیہ اور ربا افضل کی صورت میں علت بھی مختلف ہو جاتی ہے۔ چنانچہ ربانیہ میں غلجہ جات میں علت ربا مطعومیت ہے بایں طور کہ تداوی اور علاج نہ ہو، برابر ہے قوت (خوراک) اور ذخیرہ پایا جائے یا نہ پایا جائے، جیسے انواع و اقسام کی سبزیات اور تازہ پھل مثلاً گکری، لیموں، خربوز، گاجر،

❶..... فتح القدیر ۲۹۷/۵ البدالمختار ۱۹۳/۴. المبسوط ۱۱۶/۲، البدائع ۱۸۳/۵ فتح القدیر ۲۷۷/۵. البدائع ۱۸۷/۵ المبسوط ۱۲۲/۱۲.

مولیٰ، سیب، کببا، غیرہ۔ جبکہ غلہ جات میں رب الفضل ن عات دو چیزیں۔ (۱) قوت (۲) اور ذخیرہ یعنی غلہ خوراک کے طور پر کھایا جاتا ہو اور اگر انسان اسی کو کھاتا رہے تو زندہ رہ سکے، جیسے جملہ غلہ جات گندم، مکئی، چاول وغیرہ، قوت ہونے سے مراد یہ ہے کہ اس غلہ میں خوراک بننے کی صلاحیت ہو جیسے مصالحہ جات سرکہ، تھوم، تیل، پیاز وغیرہ۔

ذخیرہ ہونے کے قابل ہونے کا معنی یہ ہے کہ غلہ ایک مدت تک پڑے رہنے سے خراب نہ ہو، ظاہر مذہب میں مدت کی کوئی حد نہیں ہر جگہ اور زمانہ کی عادت کے موافق مدت کا اعتبار کیا جائے گا۔ گویا اس کا دارومدار عرف پر ہے۔

دلیل..... ثمنیت، مطعومیت اور قوت وادّخار کو علت قرار دینے پر مالکیہ کی دلیل یہ ہے کہ جب حرمت کا حکم معقولی ہے اور وہ یہ ہے کہ لوگ ایک دوسرے کو دھوکا نہ دیں اور لوگوں کے اموال محفوظ رہیں، تو واجب ہے کہ یہ اصول معاش میں پایا جائے، اصول معاش سے مراد اقوات (خوراکیں) ہیں جیسے گندم، جو، چاول، مکئی، کھجور، کشمش، انڈے، تیل، سبزیات، دالیں جیسے ماش، لوبیا چنا، مسور، مونگ وغیرہ، لہذا اصول معاش میں یہ چیز پائی جاتی ہے۔ ①

اتفاق جنس اور اختلاف جنس..... ملحوظ رہے کہ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ گندم، جو، سلت (چھلکے سے صاف جو) کو صنف واحد قرار دیتے ہیں۔ مکئی اور چاول کو صنف واحد قرار دیتے ہیں، سبزیات، ماش، مسور، چنا کو صنف واحد میں رکھتے ہیں، بنا برائیں گندم اور جو میں تفاضل جائز نہیں ہوگا جبکہ گندم اور مکئی میں تفاضل جائز ہوگا (یعنی ایک من گندم کے بدلہ میں ڈیڑھ من مکئی لی جاسکتی ہے) امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک گوشت کی تین اصناف ہیں، چار پاپوں کا گوشت ایک صنف ہے، پرندوں کا گوشت ایک صنف ہے اور مچھلیوں کا گوشت ایک صنف ہے۔ ②

۳۔ شافعیہ کا مذہب..... شافعیہ کہتے ہیں: سونے اور چاندی میں علت ربانقذیت یا ثمنیت ہے یعنی سونا اور چاندی اشیاء کا ثمن بن رہے ہو ہوں خواہ ڈھلے ہوئے سکے ہوں یا ڈھلے ہوئے نہ ہوں سونے اور چاندی میں بنانے کی قیمت کا اعتبار نہیں، اگر کسی شخص نے سونے کے بدلہ میں زیورات خریدے تو اعتبار کمیت میں برابر کا ہوگا قیمت کی طرف نہیں دیکھا جائے گا، سونے اور چاندی میں علت رب سے مقصود اثمان کی جنسیت ہے جو غالب غالب احوال میں سمجھی جاتی ہو، یہ ثمنیت کا پہلو دوسرے سکوں سے مشتق ہوگا چنانچہ پیتل، سلور وغیرہ کے سکوں میں ثمنیت کی علت نہیں ہوگی البتہ ان کا شمار سامان تجارت میں سے ہوگا۔ اس لئے نہیں کہ یہ اشیاء کی قیمتیں ہیں چونکہ برتن، سونے کی ڈلی، اور زیورات میں بھی سود ہوتا ہے۔ آج کل ساری معاملات کاغذی کرنسی سے طے پاتے ہیں اور اشیاء کا غالب ثمن یہی بنتے ہیں اس لئے میں سمجھتا ہوں کہ ان میں بھی سود ہوگا اور یہی رائے مذہب حنفیہ کے موافق ہے۔ باقی اصناف اربعہ میں علت طعمیت ہے، یعنی وہ اناج کھایا جاتا ہو وہ مطعوم ہو، مطعوم تین امور کو شامل ہوتا ہے۔

اول..... کہ اناج سے مقصد خوراک ہو جیسے گندم، جو، ان کے ساتھ وہ اشیاء بھی شامل ہیں جو ان کے معنی میں ہوں جیسے چاول، مکئی، اور وہ اناج جس کی زکوٰۃ واجب ہو۔

دوم..... یہ کہ مطعوم سے تفکّہ کا قصد کیا جائے یعنی وہ مطعوم پھل کے طور پر کھایا جاتا ہو جیسے کھجور اور وہ چیزیں بھی اس کے ساتھ ملحق ہوں گی جو کھجور کے معنی میں ہوں جیسے کشمش اور انجیر وغیرہ۔

①..... المنتقى على الموطأ ۴/۱۵۸، بداية المجتهد ۲/۱۳۱، حاشية الدسوقي ۳/۴۷، الحطاب ۳/۳۴۶، الفقه على المذاهب الاربعة ۲/۲۵۱. ② القوانین الفقہیہ ص ۲۵۳۔

فقہ الاسلامی دادلہ..... جلد پنجم ۲۶۹ عقود

سوم..... اس سے قصد اصلاح طعام اور بدن ہولیعنی مطعوم کا استعمال علاج کے لئے ہو چنانچہ حدیث میں نمک کو بیان کیا گیا ہے، اس کے ساتھ وہ چیزیں ملحق کی جائیں گی جو اس کے معنی میں ہوں گی جیسے قدیم ادویات مثلاً سنا، سقمونیا، زنجبیل وغیرہ۔

بنابراین ان چیزوں میں کوئی فرق نہیں جو غذا ہونے کی صلاحیت رکھتی ہوں یا بدن کے لئے صالح ہوں چنانچہ غذائیں حفاظت صحت کے لئے ہوتی ہیں اور ادویات بحالی صحت کے لئے ہوتی ہیں اور مطعوم کا مقصد ہی یہی ہے کہ ہر وہ چیز جس سے خوراک، تغلکہ یا علاج کا مقصد لیا جائے گویا شافیہ کے نزدیک علت رباطعم اور ثمنیت ہے، چنانچہ جو چیز مطعوم نہیں جیسے لوہا اور کپڑے وغیرہ ان چیزوں کی جب بکنہ خرید و فروخت کی جائے تو تقاضل کے ساتھ جائز ہے جیسے سامان تجارت میں تقاضل جائز ہے، چونکہ مذکورہ اشیاء ثمن نہیں ہیں اور وہ اشیاء جو غالباً انسانوں کی خوراک نہ ہو اس میں سو حرام نہیں ہے۔

شافعیہ کی دلیل..... یہ ہے کہ جب کوئی حکم اسم مشتق کے ساتھ معلق کیا جاتا ہے تو مشتق منہ (مادہ) اس حکم کی علت بنتا ہے چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

وَ السَّامِرِيُّ وَ السَّامِرِيُّ فَاقْطَعُوا آيِدِيَهُمَا المائدة ۵/۳۸

چوری کرنے والی مرد اور چوری کرنے والی عورت کے ہاتھ کاٹ دو۔

اس آیت سے یہ سمجھ آتا ہے کہ قطع ید کی علت سمرقہ (چوری) ہے۔ جب یہ اصول مقرر ہے تو معمر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے کہ میں نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ارشاد فرماتے سنا ہے کہ طعام کے بدلہ میں طعام برابر سمرقہ ہو۔^①

حدیث سے معلوم ہوا کہ طعام علت ہے یہ علت سبھی مطعومات کو شامل ہوگی یہ وصف زیادہ مناسب ہے چونکہ اشیاء اربعہ جو حدیث میں بیان کی گئی ہیں ان میں پایا جاتا ہے اور یہ وصف زیادہ خطرے کی خبر دیتا ہے چونکہ زندگی کا دار و مدار طعام پر ہے۔

اسی طرح ثمنیت مناسب وصف ہے اور یہ بھی زیادہ خطرے کی خبر دیتا ہے چونکہ نقدین یعنی سونا چاندی کی شدت سے ضرورت پڑتی ہے سونے چاندی کے قائم مقام کاغذی کرنسی ہے لہذا ثمنیت کا وصف اس میں بھی پایا جاتا ہے، جبکہ یہ عرف ماضی میں امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے معتقد مذہب کے خلاف ہے۔ حنفیہ نے جو علت میں قدر کا وصف مقرر کیا ہے وہ اشیاء میں زیادہ خطرے کی خبر نہیں دیتا۔

بنابراین جب طعام کے بدلہ میں طعام یا نقد کے بدلہ میں نقد کی خرید و فروخت کی جا رہی ہو اور جنس واحد ہو جسے گندم کے بدلہ میں گندم، چاندی کی بدلہ میں چاندی تو بیع کے صحیح ہونے کے لئے تین شرطیں ہیں:

۱..... مدت مقرر نہ کی جائے یعنی بیع مالی ہو اور کوئی بدل ذمہ میں ادھار نہ ہے۔

۲..... یقینی مماثلت ہو جو کسی بھی معیار شرعی سے قائم ہو۔

۳..... مجلس عقد سے جدا ہونے سے قبل قبضہ ہو جائے، قبضہ کی شرط آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث سے مستفاد ہے آپ نے ”ید اہبید“ کی قید لگائی ہے۔

اگر جنس مختلف ہو جیسے گندم اور جو تو تقاضل جائز ہوگا اس میں یہ شرط ہے کہ ادھار نہ ہو اور مجلس عقد سے جدا ہونے سے قبل قبضہ ہو چنانچہ مسلم کی روایت میں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سونا سونے کے بدلہ میں، چاندی چاندی کے بدلہ میں، گندم گندم کے بدلہ میں، جو جو کے بدلہ میں، کھجوریں کھجوروں کے بدلہ میں، نمک نمک کے بدلہ میں برابر سمرقہ ہوں اور ہاتھوں ہاتھ قبضہ ہو جب یہ اصناف مختلف ہوں تو جیسے چاہو خرید و فروخت کرو بشرط یہ کہ ہاتھوں ہاتھ قبضہ ہو اس سے قبضہ کی شرط نکالی گئی ہے اور جب طعام کسی اور چیز کے ساتھ فروخت کیا جا رہا

①..... رواہ مسلم واحمد عن معمر بن عبداللہ (نصب الراية ۳/۳۷، نیل الاوطار ۵/۱۹۳، التلخیص الحبیر ص ۲۳۵)۔

ہو جیسے گندم کپڑے کے ساتھ تو مذکورہ بالا تین شرائط عائد نہیں ہوں گی یعنی سوڈن میں ہوگا اسی طرح ایک جانور دو جانوروں کے ساتھ خرید جا سکتا ہے اس میں بھی سوڈن میں اصل یہ ہے کہ جانوروں میں مطلق سوڈن میں چونکہ اسی حالت میں جانور نہیں کھائے جاتے ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک انٹ دو اونٹوں کے بدلہ میں خریدا ہے۔

اتحاد جنس اور اختلاف جنس..... ایسی دو چیزیں جو اصل خلقت ہی سے کسی خاص نام میں متفق ہوں جیسے کھجور، انجیر تو یہ دو انواع ہوں گی، یعنی کھجوروں کی تمام اقسام جنس واحد ہیں انجیر کی جملہ اقسام جنس واحد ہیں، کشمش کی جملہ انواع جنس واحد ہیں، یا ایسی دو چیزیں جو اصل میں متحد ہوں جیسے دو قسم کی گندم کا آنا، جنس واحد ہوگا۔ اور ایسی دو چیزیں جو نام میں اصل خلقت سے مختلف ہوں جیسے گندم، جو، کھجوریں اور کشمش یا دو چیزیں دو اصل سے نکالی گئی ہوں جیسے مختلف اجناس کے آٹے، سرکہ جات، تیل، گوشت، دودھ چنانچہ یہ ان کی جنس مختلف ہیں۔ بنا برائے مختلف انواع و اقسام کی گندم کا آنا، جنس واحد ہے، مختلف اقسام کے جو آنا کا جنس واحد ہے مختلف انواع و اقسام کا سونا جنس واحد ہے مختلف اقسام کی چاندی جنس واحد ہے۔ مختلف اقسام کی کھجوریں جنس واحد ہیں اسی طرح کشمش جنس واحد ہے، کھجور کا سرکہ، انگور کا سرکہ، گائے کا گوشت، بھیڑ کا گوشت، اخروٹ کا تیل، بادام کا تیل، گائے کا دودھ، بھیڑ کا دودھ، الگ الگ جنس ہیں۔

لہذا ان میں سے ایک جنس کی بیج دوسری جنس کے ساتھ بمعہ تفضل جائز ہے، پرندوں کے انڈے مختلف اجناس ہیں، جگر، تلی، دل، چکی، مغز مختلف اجناس ہیں اگرچہ یہ ایک ہی جانور کے ہوں چونکہ ان اشیاء کے نام اور صفات مختلف ہیں، پیڑھ کا گوشت، بطن، کا گوشت، زبان، سری، بائے مختلف اجناس ہیں۔ زرد رنگ کا خر بوز ہرے رنگ کا خر بوز ککڑی اور کھیر الگ الگ جنس ہیں، جبکہ مختلف انواع کی چڑیاں جنس واحد ہیں، بطخ الگ جنس ہے۔ مختلف اقسام کے کبوتر جنس واحد ہیں، خشک اور تر چیز جس کی اصل ایک ہو جیسے انگور اور کشمش، پھوہارے اور کھجور وہ جنس واحد ہیں۔ جو چیز اصل سے نکالی جائے جیسے گندم سے آٹا، میدہ، سوجی وغیرہ تو وہ جنس واحد ہیں، جانوروں کے گوشت مختلف اجناس ہیں، بھیڑ اور بکری جنس واحد ہے گائے اور بھیڑ جنس واحد ہے، مختلف جانوروں کے دودھ مختلف اجناس ہیں جیسے مختلف جانوروں کے گوشت مختلف اجناس ہیں۔

حنا بلہ کا مذہب..... علت ربا کے حوالہ سے اس مذہب میں تین روایتیں ہیں: مشہور روایت مذہب حنفیہ جیسی روایت ہے یعنی قدر مرغ الجنس۔ چنانچہ ہر مکلی اور موزونی چیز جو جنسہ نیچی اور خریدی جا رہی ہو اس میں سو دلچلے کا برابر ہے وہ چیز مطعوم ہو یا غیر مطعوم ہو جیسے غلہ جات، اشنان، نورہ، روٹی، اون، مہندی، عصفر، لوہا، پیتل وغیرہ۔

اور ایسا مطعوم (کھائی جانے والی چیز) جس کا کیل ہوتا ہو اور نہ ہی وزن ہوتا ہو اس میں سوڈن ہوگا، اس کی دلیل ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک دینار دو دیناروں کے بدلہ میں فروخت نہ کرو، ایک درہم دو درہموں کے بدلہ میں فروخت نہ کرو، ایک صاع دو صاع کے بدلہ میں فروخت نہ کرو، چونکہ مجھے تمہارے اوپر سو کا خوف ہے، اتنے میں ایک شخص کھڑا ہوا اور اس نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! مجھے بتائیں اگر کوئی شخص ایک گھوڑا، بہت سارے گھوڑوں کے بدلہ میں فروخت کرے تو اس میں بھی سو ہوگا؟

آپ نے فرمایا: اس میں کوئی حرج نہیں بشرط یہ کہ ہاتھوں ہاتھ قبضہ ہو جائے۔ ❶ حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جب دو چیزوں کا برابر سربار وزن کیا جائے اور وہ ایک نوع کی ہوں اور ایک ہی نوع کی دو چیزوں کا برابر سربار کیل کیا جائے۔“ اور جب انواع مختلف ہوں تو پھر کوئی حرج نہیں۔ ❷

❶..... رواہ احمد والطبرانی فی الکبیر بنحوہ قال الہیثمی وفیہ ابو جناب وهو ثقة ولكنہ مدلس (جامع الاصول ۱/۲۹۹، مجمع الزوائد ۳/۱۱۳، نصب الرایۃ ۳/۵۶)۔ ❷ رواہ الدار قطنی عن الحسن عن عبادۃ وانس وابن مالک (نبیل الاوطار ۵/۱۹۳)

البتہ حنابلہ کا حنفیہ کی ساتھ اس چیز میں اختلاف ہے کہ ہر مکلی اور موزونی چیز کی جب بجنسہ خرید و فروخت ہو تو تفاضل حرام ہوگا خواہ اس کی مقدار قلیل ہی کیوں نہ ہو جیسے ایک کھجور دو کھجوروں کے بدلہ میں، سونے اور چاندی میں چاول کے دانے سے کم مقدار میں بھی سود ہوگا، البتہ پانی میں سود نہیں اور اس چیز میں بھی سود نہیں جس کا عرف میں وزن نہ کیا جاتا ہو جیسے پیتل، لوہا اور روئی کی مصنوعات۔

حنابلہ کی دوسری روایت مذہب شافعیہ جیسی ہے۔

تیسری روایت..... سونے چاند کے علاوہ بقیہ اشیاء میں علت ربا مطعومیت ہے بشرط یہ کہ مطعوم مکلی یا موزونی ہو، جو مطعوم مکلی یا موزونی نہ ہو اس میں سود نہیں ہوگا۔ جیسے سیب، انار، خوبانی، خر بوزہ، امرود، ناشپاتی، آلو بخارا، گکڑی، انڈے، اخروٹ، اور جو چیز مطعوم نہیں اس میں بھی سود نہیں ہوگا جیسے زعفران، اشنان، لوہا، سیسہ وغیرہ، یہ سعید بن مسیب رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔ ❶ جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے۔ ان کی دلیل آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ حدیث ہے کہ سود صرف ان چیزوں میں ہے جن کا کیل اور وزن کیا جاتا ہو اور جو کھائی جاتی ہوں یا پی جاتی ہوں۔ ❷

اتحاد جنس اور اختلاف جنس..... اس موضوع میں حنابلہ کا مذہب شافعیہ کے مذہب جیسا ہے۔ حنابلہ کہتے ہیں۔ ہر دو انواع جو خاص نام میں جمع ہوں تو وہ جنس واحد ہیں جیسے کھجوروں کی مختلف انواع جنس واحد ہیں اور دو چیزیں جن کی جنس متحد ہو تو ان میں شریعت کا حکم ثابت ہوگا یعنی تفاضل حرام ہوگا اگرچہ انواع مختلف ہوں چونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے۔ ”کھجوریں کھجوروں کے بدلہ میں برابر برابر ہوں۔ چنانچہ کھجور کی جنس میں مساوات کا اعتبار کیا گیا ہے۔“ جب یہ اضافہ مختلف ہوں تو جیسے چاؤ خرید و فروخت کرو۔ ایک روایت میں ہے۔ ”جب دو جنس مختلف ہوں.....“ ایک اور روایت میں ہے۔ ”الایہ کہ الوان (جنسیں) مختلف ہوں۔“

جب اسم خاص میں دو چیزیں مشترک ہوں اور ان کی اصلیں مختلف ہوں تو وہ الگ الگ جنس ہوں گی یعنی ہر دو چیزیں جن کی اصل واحد ہو تو ان کی جنس بھی واحد ہوگی اگرچہ ان کے مقاصد الگ الگ ہوں، اس میں حنفیہ کا اختلاف ہے۔ بنا برائیں سب کی سب کھجوریں جنس واحد ہیں، چونکہ اسم خاص ان سب کو جامع ہے۔

گلاب کا تیل، برفشہ، یاسمین کا تیل اصل واحد سے ماخوذ ہوتا ہے اور وہ شیرہ ہے جو جنس واحد ہے، جملہ آٹے، روٹیاں، سرکہ جات، تیل، گوشت، دودھ، پنیر، گھما، مختلف اشیاء کا شیرہ مختلف اجناس ہیں چونکہ ان کی اصلیں مختلف ہیں۔ گندم کا آٹا اور جو کا آٹا الگ الگ جنس ہیں، اسی طرح انواع و اقسام کے مختلف تیل جیسے مچھلی کا تیل، سرسوں کا تیل، بیجوں کا تیل مختلف جنس ہیں۔

۵۔ ظاہر یہ کا مذہب..... ظاہر یہ اور ابو بکر بن طیب کہتے ہیں: ربا (سود) غیر معلل ہے یعنی ربا کی کوئی علت نہیں، سود انہی اشیاء کے ساتھ خاص ہے جو حدیث میں بیان کی گئی ہیں (یعنی سود مخصوص بالمخصوص علیہ ہے)، ❷ ظاہر یہ کے اس قول کی بنیاد یہ ہے چونکہ وہ قیاس کے منکر ہیں اور شارع نے بیان کر دیا ہے کہ سود اصناف ستہ میں چلتا ہے، ان چھ کے علاوہ باقی چیزیں مباح الاصل ہوں گی۔

خلاصہ..... غلہ جات میں سود کی علت حنفیہ اور حنابلہ کے نزدیک قدر اور جنس ہے، مالکیہ کے نزدیک قوت و ادخار ہے اور شافعیہ کے نزدیک طعم و شمیت ہے۔

مالکیہ اور شافعیہ کے نزدیک غیر نقدین اور غیر مطعومات میں زیادتی حنفیہ اور حنابلہ کے نزدیک غیر مکلی اور غیر موزونی اشیاء میں زیادتی کا

❶..... رواہ الطبرانی فی الکبیر بنحوہ قال الہیثمی وفیہ ابو جناب وهو ثقة ولكنہ مدلس (جامع الاصول ۱/۲۹۶، مجمع الزوائد ۱۱۳/۳ نصب الرایۃ ۵۶/۳) رواہ الدارقطنی عن الحسن عن عبادة و انس وابن مالک۔ (نیل الاوطار ۵/۱۹۳)

❷ المحلی لابن حزم ۸/۸۶۳

جواز اس لئے ہے کہ انسانی زندگی کا اصل دار و مدار ان پر نہیں لہذا ان کی چنداں ضرورت بھی پیش نہیں آتی اور ان اشیاء میں منافع جات کی صورت میں کوئی زیادہ نقصان بھی نہیں ہوتا۔

ترجیح..... ابن رشد مالکی کہتے ہیں: فقہاء کی بیان کردہ علل میں اچھی طرح غور و خوض کیا جائے تو ظاہر ہوتا ہے کہ حنفیہ کی بیان کردہ علت دوسری علل کی مقابلہ میں زیادہ اہمیت کی حامل ہے، یہ اس لئے کہ حرمت ربا سے شریعت کا مقصد دھوکا دہی کا دفعیہ ہے، جبکہ معاملات میں عدل یہ ہے کہ معاملات میں مساوات ہو، اسی لئے جب مختلف الذوات اشیاء میں برابری کا ادراک مشکل ہے تو دینار اور درہم کو ان اشیاء کی تقویم کے لئے مقرر کر دیا گیا ہے، مختلف الذوات اشیاء سے مراد غیر موزونی اور غیر مکملی اشیاء ہیں جیسے کپڑے، جب ان اشیاء میں برابری ہے اور برابری دو چیزوں میں سے ایک کی قیمت کی نسبت اسی کی جنس کی طرف ایسی ہے جیسے کسی دوسری چیز کی قیمت کی نسبت اسی کی جنس کی طرف تو یہ اشیاء جب ایک دوسری کے بدلہ میں فروخت کی جا رہی ہوں تو برابری واجب ہے، جبکہ مکملی اور موزونی اشیاء میں برابری (عدل) کیل اور وزن میں تساوی سے ہو سکتی ہے ① البتہ فقہائے حنفیہ کی رائے کے مطابق اموال ربویہ کا دائرہ بہت وسیع ہو جاتا ہے۔

ابن قیم نے امام مالک رحمہ اللہ علیہ کے مذہب کو ترجیح دی ہے، ان کی بیان کردہ علت قوت و ادخار ہے اور نقدین میں ثمنیت ہے جیسا کہ شافعیہ کا قول ہے، جبکہ پتیل اور لوہا اموال ربویہ میں سے ہیں، بجز ان کی خرید و فروخت ادھار یا تقاضل کے ساتھ جائز نہیں اور جب جنس مختلف ہو تو تقاضل جائز ہے نساء یعنی ادھار جائز نہیں۔

چنانچہ وزن کو علت قرار دینے میں کوئی مناسبت نہیں بخلاف ثمنیت کو علت قرار دینے کے، جبکہ دراہم اور دینار مبیعات کا ثمن ہیں ثمن وہ معیار ہوتا ہے جس سے اموال کی تقویم معلوم ہوتی ہے لہذا واجب ہے کہ معیار ایسا باضابطہ ہونا چاہئے جس میں زرہ برابر اونچ نیچ نہ ہوتا کہ لوگوں کے معاملات فاسد نہ ہوں اور اختلاف نہ واقع ہو لہذا دراہم اور دینار تجارت کے لئے میدان صالح نہیں ہیں۔ ②

ڈاکٹر عبدالرزاق سنھوری نے امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے مذہب کو ترجیح دی ہے چونکہ انہوں نے اجتماعی اقتصادیات کا اعتبار کیا ہے جس سے انہیں اصل موضوع تک رسائی ملی ہے اور ایسے واضح معنی کی واقفیت جس کی واقفیت ان کے نزدیک ضروری ہے، رہی بات حنفیہ کے اعتبار کی سو وہ منطقی اعتبار ہے جو اصل کے قریب تر ہے۔ ③

اصول ربا..... ابن رشد مالکی رحمہ اللہ علیہ کہتے ہیں: اصول ربا پانچ ہیں:

۱..... انظر فی ازدك یعنی مجھے مہلت دے میں تمہیں زائد مال دوں گا۔

۲..... تقاضل۔

۳..... نساء۔

۴..... وضع کرو اور جلدی دو۔

۵..... قبضہ کرنے سے پہلے غلہ کی بیج، ان پانچ میں سے دو کی وضاحت ضروری ہے۔

قاعدہ: انظر فی ازدك..... بالاتفاق یہ حرام ہے اس کا حاصل یہ ہے کہ ایک شخص کا کسی دوسرے شخص پر دین ہو، دائن وصولی میں تاخیر کر دے اور یہ شرط لگا دے کہ مدیون دین کی مقدار بڑھا کر دے گا یہ جاہلیت کا سود ہے، برابر ہے دین غلہ ہو یا نقدی مال ہو، خواہ قرضہ ہو یا بیع کی صورت میں ہو، یعنی دائن مدیون کو ادھار پر سامان فروخت کرے اور ادائیگی ثمن کے لئے مدت مقرر کر دے اور نقدی ثمن کی نسبت ادھار زائد ہو۔

①..... بدایۃ المجتہد ۱۳۱/۲ ② اعلام الموقعین ۱۳۷/۲ ③ مصادر الحق ۱۸۴/۳

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد پنجم..... ۲۷۳..... عقود

قاعدہ نضع وتعجل..... یعنی قرضہ اصل مقدار سے کم لاؤ اور جلدی لاؤ، اس کا حاصل یہ ہے کہ قرض دہندہ مقروض سے کہے کہ میرا قرضہ جو تمہارا ذمہ ہے اصل مقدار سے کم لاؤ اور فی الحال لاؤ یوں اصل سرمایہ میں جو کمی کی جارہی ہے وہ تعمیل (فی الحال لانے) کے مقابل میں ہے اور یہ ائمہ اربعہ کے نزدیک حرام ہے، چونکہ ذمہ میں واجب مال میں کمی کرنا زائد مال کے مشابہ ہے چونکہ دینے والے نے زمانہ کوشش کا بدل بنا دیا ہے۔

اس قاعدہ کی مزید تفصیل یہ ہے کہ ایک شخص کا دوسرے کے ذمہ دین ہو جس کی ادائیگی کی مدت ابھی پوری نہ ہوئی ہو، چنانچہ دائن مدت پوری ہونے سے پہلے ادائیگی کا مطالبہ کر دے اور اصل سرمایہ میں کچھ کمی کر دے (مثلاً کہے چلو تمہارے پاس اگر فی الحال اصل سرمایہ جو دس ہزار ہے وہ دستیاب نہیں تو آٹھ ہزار لاؤ اور ابھی لاؤ) یہ حرام ہے۔ اسی طرح اگر کچھ دین کافی الحال مطالبہ کر لے اور کچھ کی مدت مقرر کر دے۔ اسی طرح مدت سے پہلے کچھ دین نقدی لے اور کچھ دین کے بدلہ میں سامان لے لے ① یہ صورتیں حرام ہیں۔ البتہ اگر مدت پوری ہو جانے کے بعد ایسا کیا گیا تو بالاتفاق جائز ہے۔ البتہ دین مؤجل میں مدت پوری ہونے سے پہلے دین کے بدلہ میں سامان دینا جائز ہے اگرچہ سامان کی قیمت دین سے کم ہی کیوں نہ ہو۔ ②

ایک دوسرے کے ساتھ اموال ربویہ کے مبادلہ کی شرائط..... جب اموال ربویہ کا ایک دوسرے کے ساتھ تبادلہ ہو رہا ہو تو کبھی یہ تبادلہ حرام ہے اور کبھی حلال ہے چنانچہ جب جنس متحد ہو جیسے سونے کے بدلہ میں سونا، چاندی کے بدلہ میں چاندی، گندم کے بدلہ میں گندم، مکئی کے بدلہ میں مکئی تو تبادلہ کے حلال ہونے کے لئے تین شرائط کا پایا جانا ضروری ہے۔

..... بدلیں اگر مکملی ہوں تو کیل کے اعتبار سے مماثلت ضروری ہے اگر بدلیں موزونی ہوں تو وزن کے اعتبار سے مماثلت ضروری ہے اگر بدلیں معدودی ہوں تو عدد کے اعتبار سے مماثلت (برابری) ضروری ہے۔ چنانچہ اگر ایک مد گندم کے بدلہ میں ایک مد گندم ہو، ایک رطل سیب کے بدلہ میں ایک رطل سیب ہو اور پانچ اخروٹ کے بدلہ میں پانچ اخروٹ ہوں تو بیع جائز ہوگی، مماثلت کا اعتبار خرید و فروخت کے آلات کی برابری سے ہوگا، مکملی اشیاء میں کیل کا اعتبار ہے، موزونی اشیاء میں وزن کا اعتبار ہے، اسی طرح خشک اور تر کی صورت میں نمی اور خشکی کا بھی مماثلت میں اعتبار ہوگا چنانچہ تر کھجوریں چھوہاروں کے بدلہ میں فروخت نہیں کی جائیں گی، انگور کشمش کے بدلہ میں فروخت نہیں کئے جائیں گے، البتہ اس میں وقت کا خیال رکھا جائے گا۔

۲..... عقد میں سپردگی کے لئے کوئی مدت مقرر نہ کی جائے بلکہ مجلس عقد میں ہاتھ ہاتھ قبضہ ہو جائے اور کوئی بدل ذمہ میں ادھار نہ رکھا جائے۔

۳..... عاقدین کے جدا ہونے سے قبل مجلس عقد میں بدلیں پر قبضہ ہو جائے۔
یہ تین شرائط ما قبل کی احادیث سے مستقاد ہیں چنانچہ حدیث میں یہ الفاظ ہیں۔ ”مثلاً بـمـثـل“ اس میں تماشل کی شرط ہے۔
”یدایید“ اس میں ادھار نہ ہونے اور قبضہ کی شرط ہے۔

اگر ان تین شرائط میں سے ایک شرط بھی نہ پائی گئی تو تبادلہ حرام ہوگا۔ البتہ اگر جنس مختلف ہو اور علت متحد ہو جیسے چاندی کے بدلہ میں سونا یا جو کے بدلہ میں گندم تو دو شرطوں کے ساتھ تبادلہ حلال ہوگا۔

www.KitaboSunnat.com

۱..... یہ کہ عقد فی الحال ہو ادھار نہ ہو۔

۲..... مجلس عقد ہی میں بدلیں پر قبضہ کر لیا جائے۔

④..... سامان سے مراد نقدی مال کے علاوہ روزمرہ استعمال کی دوسری اشیاء میں ⑤ القوانین الفقہیہ ص ۲۵۲ بدایۃ المجتہد ۲/۱۲۷، اعلام الموقعین ۲/۱۳۵ الربا والمعاملات فی الاسلام للشیخ رشید رضا ص ۷۰۔

اختلاف جنس کی صورت میں مماثلت (برابری) شرط نہیں جو کہ حدیث گزر چکی ہے کہ ”جب یہ اجناس مختلف ہوں تو جیسے چاہو خرید و فروخت کرو بشرط یہ کہ ہاتھوں ہاتھ قبضہ ہو۔“

اگر جنس بھی مختلف ہو اور علت (یعنی قدر) بھی مختلف ہو جیسے سونا یا چاندی یا کاغذی کرنسی کے بدلہ میں گندم خریدی یا کھجوریں خریدیں تو تبادلہ جائز ہے خواہ نقدی ہو یا ادھار ہوتا! دس گرام چاندی سے ایک مد گندم خریدی، خواہ مجلس عقد میں قبضہ ہو یا نہ ہو، خواہ ادھار ہو یا نقدی، اس کی دلیل شیخین کی روایت ہے جو حضرت ابو سعید خدری اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو خیبر کا عامل مقرر کیا وہ عمدہ تم کی کھجوریں لے کر آپ کی خدمت میں حاضر ہوا آپ نے فرمایا: کیا خیبر کی ساری کھجوریں ایسی ہی ہیں؟ اس شخص نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! اللہ کی قسم ساری کھجوریں ایسی نہیں۔ ہم دو صاع کھجوروں کے بدلہ میں یہ عمدہ کھجوریں لیتے ہیں اور تین صاع کے بدلہ میں دو صاع لیتے ہیں، حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا! ایسا مت کرو، بلکہ ردی کھجوریں دراہم کے ساتھ فروخت کرو پھر انہی دراہم سے عمدہ کھجوریں خرید لیا کرو۔

اگر اموال ربویہ کا غیر ربوی اموال کے ساتھ مبادلہ ہو جیسے سونے کے بدلہ میں عام معدنیات، کپڑے کے بدلہ میں غلہ یا کاغذی کرنسی کے بدلہ میں چاول اور مکی وغیرہ تو مطلقاً بیع جائز ہوگی اس میں اوپر بیان کردہ تین شرائط کی کوئی پابندی نہیں چونکہ یہ عقدر ربوی نہیں چونکہ بدلین میں سے ایک مال غیر ربوی ہے، یا یوں کہہ لیجئے کہ نوع علت مختلف ہے۔

ترکھجوروں کی بیع چھوہاروں کے بدلہ میں اور تازہ غلے کی بیع پرانے غلہ کے بدلہ میں شرعاً ممنوع ہے چونکہ بدلین میں مماثلت نہیں ہوگی، جبکہ بدلین اموال ربویہ میں سے ہیں، درختوں پر لگی ہوئی کھجوروں کی اندازہ کے ساتھ بیع جو ٹوٹی ہوئی کھجوروں کے ساتھ ہو یا کشمش کے بدلہ میں انگوروں کی بیع، بیع مزایہ ہے جو ممنوع ہے، خوشوش سے نکلے ہوئے دانوں کی بیع خوشوش میں پڑے ہوئے، دانوں کے ساتھ جو اندازے سے ہو بیع محاذ جو ممنوع ہے۔

البتہ بیع عرایا کی رخصت دی گئی ہے، فقہاء کے ہاں عرایا کی تفسیر مختلف ہے اس کا تذکرہ پیچھے ہو چکا ہے۔

چوتھا مقصد: اختلاف علت ربا کے مرتبات..... شافعیہ اور حنفیہ کے درمیان علت ربا کے اختلاف پر بہت سارے امور مرتب ہوئے ہیں، ان میں سے بعض امور بالفصل کے متعلق ہیں اور بعض ربانیہ کے متعلق ہیں۔

وہ امور جو بالفصل کے متعلق ہیں..... اس کے اثرات مندرجہ ذیل صورتوں میں ظاہر ہوں گے۔

۱..... غیر مکملی اور غیر موزونی چیز جو مطعوم ہو جب بکنہ اس کی خرید و فروخت ہو تو اس میں اختلاف کا اثر ظاہر ہوتا ہے، جیسے گندم کی دو لپوں کے بدلہ میں ایک لپ کی بیع، دو خر بوزوں کے بدلہ میں ایک خر بوزے کی بیع، دو سیبوں کے بدلہ میں ایک سیب کی بیع، دو انڈوں کے بدلہ میں ایک انڈے کی بیع، دو خرٹوں کے بدلہ میں ایک خرٹ کی بیع وغیرہ یہ بیع حنفیہ کے نزدیک جائز ہے چونکہ علت قدر معدوم ہے، چونکہ شریعت میں مکملی اشیاء کے معیار کا نصف صاع سے کم میں اعتبار نہیں کیا گیا جبکہ موزونی اشیاء یعنی سونا چاندی میں جب سے کم میں اعتبار نہیں کیا گیا اس لئے کہ جب سے کم کی کوئی قیمت نہیں ہوئی۔ ①

جبکہ شافعیہ کے نزدیک یہ جائز نہیں ہے چونکہ ان کے نزدیک علت ربا طعم ہے اور مذکور بالا صورت میں یہ علت پائی جا رہی ہے، اور ان کے نزدیک مطعومات کی ایک دوہرے کے ساتھ خرید و فروخت حرام ہے چونکہ حدیث میں ہے: ”طعام کے بدلے میں طعام برابر سزا ہو۔“ مطعومات کی خرید و فروخت میں مساوات حرمت سے چھٹکارا پانے کا ایک ذریعہ ہے، جہاں مساوات ثابت نہیں ہوگی حرمت ثابت ہوگی چونکہ مساوات اصل ہے لہذا دو لپوں کے ساتھ ایک لپ کی خرید و فروخت جائز نہیں۔

حنفیہ کی مقرر کردہ علت یعنی قدر کی رو سے یہ جائز ہے۔^①

۲..... ملکیتی چیز جو غیر مطعوم ہو، کی کچنہ بیج یا موزونی چیز جو نہ مطعوم ہو نہ نقد ہو کی کچنہ بیج کی صورت میں اختلاف کا اثر ظاہر ہوتا ہے جیسے دو قفیز جس کے بدلے میں ایک قفیز جس یا ایک رطل لوہا دو رطل لوہے کے بدلے میں وغیر ذالک۔ یہ بیج حنفیہ کے نزدیک جائز نہیں ہے چونکہ علت رباطی گئی اور وہ جس کی صورت میں کیل مع کچنہ ہے اور لوہے کی صورت میں وزن مع کچنہ ہے۔^②

جبکہ شافعیہ کے نزدیک یہ بیج جائز ہے چونکہ ان کے نزدیک علت رباطی معدوم ہے ان کے ہاں علت طعم و شمیمیت ہے، حنفیہ کا شافعیہ کے ساتھ اس میں اتفاق ہے کہ اگر چاول کے دو قفیز کے بدلے میں چاول کا ایک قفیز فروخت کیا تو یہ ناجائز ہے چونکہ حنفیہ کے نزدیک علت رباطی مع کچنہ پائی گئی اور شافعیہ کے نزدیک طعم مع کچنہ پائی گئی۔^③

اس میں بھی اتفاق ہے کہ دو رطل زعفران کے بدلے میں ایک رطل زعفران یا دو رطل شکر کے بدلے میں ایک رطل شکر فروخت کرنا جائز نہیں ہے چونکہ حنفیہ کے نزدیک وزن اور جس پائی گئی اور شافعیہ کے نزدیک طعم اور جس پائی گئی۔

شرط جس کے بعض متعلقہ پہلوؤں میں فقہاء کا اختلاف ہے ان میں سے بعض مندرجہ ذیل ہیں۔

۱۔ آٹے کی بیج آٹے یا غلہ کے ساتھ:

حنفیہ..... ایک جنس سے حاصل کئے ہوئے آٹے کی خرید و فروخت اسی جنس کے ساتھ صحیح نہیں چنانچہ گندم کے آٹے کی بیج گندم کے ساتھ صحیح نہیں، مکئی کے آٹے کی بیج مکئی کے دانوں کے ساتھ صحیح نہیں، خواہ دونوں میں برابری ہو یا نہ ہو، چونکہ دانوں کے ساتھ آٹے کی خرید و فروخت میں برابری متحقق نہیں ہو سکتی۔

البتہ ایک جنس سے نکلے ہوئے آٹے کو دوسری جنس کے ساتھ فروخت کیا جاسکتا ہے جیسے گندم کے آٹے کو جو یا مکئی کے بدلے میں فروخت کر دیا، یہ بیج صحیح ہے چونکہ جنس مختلف ہے البتہ ہاتھوں ہاتھ قبضہ شرط ہے۔

اگر ایک جنس کے آٹے کی بیج اسی جنس کے آٹے کے ساتھ کی جا رہی ہو تو وہ اس شرط کے ساتھ جائز ہے کہ دونوں آٹے ناپ تول میں برابر ہوں اور باریک اور موٹا ہونے میں بھی برابر ہوں۔

روٹی کی بیج گندم کے بدلے میں یا آٹے کے بدلے میں یا اس کے برعکس جائز ہے، تساوی اور تقاضل دونوں طرح سے جائز ہے، چونکہ روٹی الگ جنس ہے اور گندم الگ۔ اگر چہ روٹی گندم اور آٹے کی بنتی ہے لیکن پکانے کے بعد ملکیتی نہیں رہتی جبکہ گندم اور آٹا ملکیتی چیزیں ہیں لہذا روٹی، گندم اور آٹے میں جنس اور قدر ایک نہیں رہتی۔ ایک دوسرے کی بیج ادھار پر بھی جائز ہے اس میں بدلیں پر قبضہ شرط نہیں البتہ تعیین شرط ہے۔^④

مالکیہ..... کہتے ہیں غلہ اور آٹا کی ایک دوسرے کے ساتھ خرید و فروخت صحیح نہیں ہے الا یہ کہ برابر برابر ہوں اور کسی طرف اضافہ نہ ہو، اگر گندم آٹے کے بدلے میں فروخت کی تو یہ بیج صحیح ہوگی جب وزن میں برابر ہوں۔

اگر جنس مختلف ہو جیسے مکئی کا آٹا گندم کے بدلے میں فروخت کیا تو یہ بیج تقاضل کے ساتھ بھی جائز ہے۔ البتہ مجلس عقد میں قبضہ کرنا شرط ہوگا۔ اسی طرح گندم کے بدلے میں روٹی کی خرید و فروخت صحیح ہے چونکہ جب روٹی پک کر تیار ہو چکی تو وہ الگ جنس ہوگی۔ رہی بات بمثلہ آٹے کی بیج کی سو وہ صحیح نہیں۔^⑤

①..... فتح القدیر۔ ② المبسوط ۱۲/۱۱۳، البدائع ۵/۱۸۵، فتح القدیر ۵/۲۷۹، الدر المختار ۳/۱۸۸۔ ③ ایک قفیز تقریباً ۲۸ کلو گرام ہوتا ہے۔ ④ البدائع ۱۸۹/۵، فتح القدیر ۵/۲۸۸، الدر المختار ودر المختار ۳/۱۹۴، الفقه علی المذاهب ۳/۲۵۳۔ ⑤ بدایۃ المجتہد ۲/۱۳۶، حاشیۃ الدسوقی ۳/۵۲، الفقه علی المذاهب ۳/۲۵۳۔

لفقہ اسلامی وادلتہ..... جلد پنجم ۲۷۶..... عقود

شافعیہ..... کہتے ہیں: آٹے کی بیج اسی جنس کے آٹے کے ساتھ صحیح نہیں چنانچہ گندم کے آٹے کی بیج گندم کے آٹے کے ساتھ صحیح نہیں چونکہ یقینی مماثلت ان میں نہیں ہو سکتی اس لئے کہ جب کسی پیمانے میں ناپنے کے لئے آٹا ڈالا جائے تو وہ اوپر ابھر آتا ہے دبانے سے دب جاتا ہے، پھر بعض آٹے باریک ہوتے ہیں اور بعض موٹے ہوتے ہیں۔

اسی طرح گندم کے آٹے کی بیج گندم کے دانوں کے ساتھ صحیح نہیں جیسے روٹی کی بیج آٹے یا دانوں کے ساتھ صحیح نہیں ہوتی، البتہ روٹی کی خرید و فروخت روٹی کے ساتھ جائز ہے اور آٹے کے ساتھ آٹے کی بیج جائز ہے بشرط یہ کہ جنس مختلف ہو جیسے مثلاً جو کی روٹی کے بدلہ میں گندم کی روٹی کی یا مکئی کے آٹے کے بدلہ میں گندم کا آٹا فروخت کیا چونکہ جنس مختلف ہے اس لئے جائز ہے۔ ①

حنابلہ..... کہتے ہیں: دانوں سے ماخوذ آٹے کی بیج دانوں کے بدلہ میں مطلقاً جائز نہیں چونکہ جنس واحد کی اسی جنس کے ساتھ خرید و فروخت میں تساوی شرط ہے، دانوں کے بدلہ میں روٹی کی بیج صحیح نہیں۔

البتہ ایک ہی جنس کے آٹے کی بیج اسی جنس کے آٹے کے ساتھ جائز ہے جیسے حنفیہ کہتے ہیں، بشرط یہ کہ برابری ہو۔ ②
خلاصہ..... ایک ہی جنس کے آٹے کے بدلہ میں آٹے کی خرید و فروخت میں دورائیں ہیں۔

۱..... جائز ہے، یہ حنفیہ اور حنابلہ کی رائے ہے۔

۲..... جائز نہیں یہ شافعیہ اور مالکیہ کی رائے ہے۔

۲۔ گوشت کے ساتھ جانور کی خرید و فروخت..... امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف رحمہما اللہ علیہ کہتے ہیں کہ ایسا جانور جس کا گوشت کھایا جاتا ہو کو اسی جنس کے گوشت کے ساتھ فروخت کرنا جائز ہے، چونکہ یہ موزونی چیز (گوشت) کی بیج غیر موزونی (جانور) کے ساتھ ہو رہی ہے، یہ بیج جیسے بھی ہو جائز ہے بشرط یہ کہ تعیین ہو چونکہ جانور مال ربوی نہیں ہے۔ ③

جبکہ ائمہ ثلاثہ کہتے ہیں: ایسا جانور جس کا گوشت کھایا جاتا ہو کو اسی جنس کے گوشت کے ساتھ فروخت کرنا جائز نہیں۔ چنانچہ ذبح شدہ بکری زندہ بکری کے بدلہ میں فروخت کرنا جائز نہیں۔ ④ ان کی دلیل سعید بن مسیب رحمہ اللہ علیہ کی مروی حدیث ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے گوشت کے ساتھ جانور کو فروخت کرنے سے منع فرمایا ہے ⑤ ایک اور روایت بھی ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے زندہ (جانور) کو مردہ (جانور) کے ساتھ فروخت کرنے سے منع فرمایا ہے، ⑥ نیز عقلی دلیل یہ ہے کہ گوشت ایسی نوع ہے جس میں سود پایا جاتا ہے، ایسی اصل کے ساتھ اسے فروخت کیا جا رہا ہوتا ہے جس میں سود کی ایک قسم پائی جا رہی ہوتی ہے۔ لہذا جائز نہیں جیسے تلوں کے تیل کے بدلہ میں تلوں کی خرید و فروخت۔ نیز یہ ایسی چیز ہے جس میں مماثلت ضروری ہے جبکہ مماثلت یہاں مجہول ہے، اور مماثلت کی جہالت حقیقت میں تقاضا ہے جو جائز نہیں۔ ⑦

رہی بات زندہ جانور کے بدلہ میں زندہ جانور کی خرید و فروخت کی سو یہ جائز ہے، تقاضا کے ساتھ بھی جائز ہے خواہ جنس واحد ہو یا مختلف جیسے دو بکریوں کے ساتھ ایک بکری اور اونٹ کے بدلہ میں بکری، چونکہ جانور مال ربوی نہیں ہے اس لئے کہ بعینہ اسی حالت میں جانور کو نہیں کھایا جاتا، نیز جانور جنس ثمن میں سے بھی نہیں ہے رہی بات گوشت کے سوا اگر ایک ہی جنس کا گوشت ہو تو مماثلت کی شرط کے ساتھ جائز ہے

①..... المہذب ۲۷۱/۱ مغنی المحتاج ۲۳/۲، الفقه علی المذاهب ۲۵۵/۳۔ ② المغنی ۲۳/۳، الفقه علی المذاهب

۲۵۵/۲۔ ③ فتح القدیر ۲۹۰/۵ الدرالمختار ۱۹۲/۳، البدائع ۱۸۹/۵۔ ④ بدایۃ المجتہد ۱۳۶/۲، حاشیۃ الدسوقی ۵۳/۳ مغنی

المحتاج ۲۹/۲ اعلام الموقعین ۱۳۵/۲۔ ⑤ رواہ مالک فی الموطا۔ ⑥ رواہ البیہقی عن رجل من اهل المدینۃ (نصب الرایۃ

۳۹/۳)۔ ⑦ تخریج الفروع علی الاصول ص ۷۱۔

اور ادھار نہ ہو اور مجلس عقد ہی میں قبضہ کر لیا جائے۔ چونکہ گوشت اموال ربویہ میں سے ہے اور اگر جنس مختلف ہو جیسے گائے کے گوشت کے بدلہ میں بھیڑ کا گوشت تو پھر تفضل جائز ہے لیکن ادھار نہ ہو اور مجلس عقد ہی میں قبضہ کر لیا جائے۔

ربا نسبیہ میں شافیہ اور حنفیہ کے درمیان پائے جانے والے اختلاف کے اثرات درج ذیل صورتوں میں ظاہر ہوتے ہیں۔

اول..... بعض ایسے اختلافی امور ہیں جو علت ربا میں اصل اختلاف کی طرف راجع ہیں چنانچہ حنفیہ کے نزدیک کیل یا وزن (یعنی قدر) ہے اور شافیہ کے نزدیک طعم ہے۔

جب کوئی شخص گندم کا ایک قفیز جو کے ایک قفیز کے بدلہ میں نیسہ مؤجل (ادھار) فروخت کرے تو یہ بالاتفاق جائز نہیں چونکہ ربا کی علت پائی جاتی ہے جو حنفیہ کے نزدیک کیل (قدر) ہے اور شافیہ کے نزدیک طعم ہے۔ ثمرہ اختلاف دو صورتوں میں ظاہر ہوتا ہے۔

۱..... غیر مطعوم (جو کھائی نہ جاتی ہو) کی خرید و فروخت میں۔ چنانچہ اگر ایک قفیز نورہ (پاؤڈر) کے بدلہ میں ایک قفیز جس (گج) فروخت کیا جو بیع سلم کے طریقہ سے ہو اور ذمہ میں ادھار ہو تو یہ بیع حنفیہ کے نزدیک جائز نہیں چونکہ علت ربا یعنی کیل (قدر) پائی گئی اور شافیہ کے نزدیک یہ بیع جائز ہے چونکہ علت ربا یعنی طعم نہیں پائی گئی۔ اگر لوہے کے بدلہ میں لوہے کی بیع سلم ہوئی یعنی بطور قیمت لوہا پہلے ذمہ دیا اور ایک ماہ بعد اتنا ہی لوہا لینا قرار پایا، تو یہ بیع حنفیہ کے نزدیک جائز نہیں چونکہ علت ربا یعنی وزن (قدر) پایا گیا جبکہ شافیہ کے نزدیک یہ بیع جائز ہے چونکہ ان کے نزدیک علت ربا یعنی طعم نہیں پایا گیا۔ اور نہ ہی ثمنیت پائی گئی۔

۲..... اگر ایک رطل زعفران کے بدلہ میں ایک رطل شکر فروخت کی اور زعفران ذمہ میں ادھار ہو تو یہ بیع بالاتفاق جائز نہیں چونکہ علت ربا وزن جو حنفیہ کے نزدیک ہے اور طعم جو شافیہ کے نزدیک ہے پائی جا رہی ہے۔

اگر درہم یا دینار یا کاغذی کرنسی پہلے دے دی اور مقررہ مدت کے بعد زعفران لینا قرار پایا یعنی بیع سلم کی یاروٹی میں بیع سلم کی یا لوہے میں بیع سلم کی تو یہ بیع بالاتفاق جائز ہے چونکہ علت ربا معدوم ہے اور وہ قدر مع الجنس ہے چنانچہ جنس بھی ایک نہیں اور قدر بھی ایک نہیں چونکہ ثمن اور بیع کا وزن جدا جدا ہے، لہذا علت نہیں پائی گئی اس لئے سود بھی نہیں ہوگا۔

اگر سونے میں چاندی کے ساتھ بیع سلم کی یعنی چاندی پہلے دے دی اور سونا ادھار رہا تو بالاتفاق یہ بیع ناجائز ہوگی چونکہ حنفیہ کے نزدیک علت وزن پائی جا رہی ہے اور شافیہ کے نزدیک ثمنیت پائی جا رہی ہے۔

۳..... مطعوم کی بیع مطعوم کے ساتھ ہو اور قدر مختلف ہو۔ اگر کسی شخص نے گندم دی اور تیل لینا چاہا جو ذمہ میں ادھار رہے تو یہ بیع حنفیہ کے نزدیک جائز ہے چونکہ گندم مکملی چیز ہے اور تیل موزونی چیز ہے۔ لہذا ان دونوں کی قدر مختلف ہے، شافیہ کے نزدیک جائز نہیں چونکہ علت یعنی طعم پائی جا رہی ہے۔ ①

دوم..... بعض ایسے اختلافی امور ہیں جو اختلاف جنس کی طرف راجع ہیں کہ آیا جنس علت ربا ہے یا نہیں؟

اشارہ پہلے گزر چکا ہے کہ تنہا جنس حنفیہ کے نزدیک علت ربا بننے کی صلاحیت رکھتی ہے، چونکہ علت ربا کیل اور وزن بمعہ جنس ہے، چنانچہ ہر علت میں دو موثر وصف پائے جاتے ہیں اور علت انہی دونوں اوصاف سے مکمل ہوتی ہے، گویا ان دونوں میں سے ہر وصف کے لئے شبہ العلیت موجود ہے اور شبہ العلیت سے شبہ الحکم ثابت ہوتا ہے یعنی جنس علت کارکن ہے محض شرط نہیں ہے۔

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک تنہا جنس ربا نسبیہ کی حرمت کی علت بننے کی صلاحیت نہیں رکھتی، چونکہ جنس محل تحریم ہے یا علت ربا میں جنس فقط ایک شرط ہے اور حکم بسا اوقات شرط کے ساتھ بھی گھومتا ہے جیسے حکم رجم احسان کی شرط کے ساتھ گھومتا ہے۔ اس میں سبب یہ ہے کہ

زبردست غلطی ہے اور عمل باطل ہے، یہ سود قطعی طور پر حرام ہے۔ چونکہ حنفیہ کی مذکور بالا رائے ربا العقود یعنی معاملات خرید و فروخت کے متعلق ہے نہ کہ بینکوں کے سود اور منافع جات کے متعلق نیز مذکور رائے کے مطابق حربی کو نقصان پہنچانا اور اس کی معیشت کو کمزور کرنا مقصود ہے جبکہ غیر مسلم ممالک کے بینکوں میں جو سرمایہ رکھا جاتا ہے یہ بطور ودیعت اور امانت رکھا جاتا ہے جیسے غیر مسلم ممالک کے بینک سرمایہ کاری پر لگاتے ہیں، بلکہ اس سے تو غیر مسلم ممالک کی معیشت اور زیادہ مضبوط ہوتی ہے۔

نیز حنفیہ کی رائے میں حربی کے مال کی تخصیص کی گئی ہے اور حربی وہ ہوتا ہے جس کے ملک کے ساتھ فعلاً یا حکماً ہماری جنگ ہو اور یہ صورت یہودیوں اور اسلامی ممالک کی غاصب غیر مسلم اقوام کے علاوہ کسی پر منطبق نہیں ہوتی چونکہ دوسرے غیر مسلم ممالک کے ساتھ امن و سلامتی کے ہمارے معاہدے ہیں جن کی نگرانی اقوام متحدہ کے مختلف ادارے کر رہے ہیں۔

غیر مسلم ممالک کے بینکوں میں مسلمانوں کا مال رکھنا..... غیر مسلم ممالک میں مسلمانوں کا اپنا مال رکھنا جو کہ بطور ودیعت ہو شرعاً ناجائز ہے۔ چونکہ اس سرمائے سے غیر مسلم ممالک کو تقویت ملتی ہے اور اس سے ان کی معیشت مضبوط ہوتی ہے، جبکہ غیر مسلم ممالک اس سرمائے کا معمولی منافع ہمیں دیتے ہیں بلکہ اکثر سرمائے تو نخر ہو کر رہ جاتے ہیں جو اصل مالکوں کو نہیں مل پاتے، اس سے غیر مسلم ممالک کے بینکوں کے ساتھ معاملہ کرنا اور زیادہ ممنوع اور حرام ہے۔

بنابراین ان اموال سے حاصل ہونے والا منافع قطعی طور پر حرام ہے اور مالکان کے لئے اس کا استعمال جائز نہیں۔ نیز اپنے پاس موجود حلال اموال کے ساتھ اسے ملانا بھی جائز نہیں۔ بایں ہمہ ان اموال کو غیر مسلم ممالک میں چھوڑ دینا بھی صحیح نہیں تاکہ انہیں ہمارے اوپر قوت حاصل نہ ہو، اگر وہ چھوڑ دیا جائے تو ہم ظلم کی مدد کرنے والے ہو جائیں گے بلکہ غیر مسلم ممالک میں سرمائے سے حاصل ہونے والے منافع جات کو قبضہ میں لے لیا جائے اور اسلامی ممالک میں مصالح عامہ میں اسے صرف کیا جائے، مثلاً سڑکیں بنائی جائیں، پل تعمیر کئے جائیں، ہسپتال بنائے اور اسکولوں کی عمارتیں کھڑی کی جائیں، جملہٴ الازہر کی فتویٰ کمیٹی نے بھی یہی فتویٰ دیا ہے۔

بینکوں کے منافع جات

حرام، حرام، حرام..... عصر حاضر میں ابلاغ کے مختلف ذرائع، کتابچوں، اور رسائل میں کچھ قلم کاروں کی طرف سے فتاویٰ نشر کئے جا رہے ہیں، جن میں سود کے میدان میں تجدد اور اجتہاد کو اہمیت دی جا رہی ہے یہ قلم کار اس کام کو اسلام کی طرف منسوب کرتے ہیں اور بینکوں کے جملہ منافع جات کی اباحت کے قائل ہیں، بقول ان کے چونکہ عصر حاضر میں بینک اہم اقتصادی ضرورت بن چکے ہیں اور بینکوں کے ذریعہ کھاتہ داروں کے سرمایہ جات، صنعتی، زرعی اور تجارتی کاروبار ہائے زندگی میں بغیر قرض دہندگی کے استعمال ہوں گے اور سرمایہ کاروں سے کچھ منافع لیا جائے گا اور بینکوں میں بطور ودیعت سرمایہ رکھنے والوں کو اس میں سے کچھ دیا جائے گا گویا بینک طرفین کے درمیان ایک واسطہ ہے۔

بینکوں کے منافع جات کی حمایت میں جو مقالات لکھے گئے ان میں سے ایک مقالہ سید فیہی ہویدی کا ہے جو مجلہ عربی شمارہ ۳۴۱ شعبان ۱۴۰۷ مطابق اپریل ۱۹۸۷ میں شائع ہوا، انہوں نے ایک عالم کا قول بھی نقل کیا ہے جس میں بینکوں میں رکھی گئی امانتوں کے منافع جات کو مباح قرار دیا گیا ہے اور فقہی اصول ”مکمل قرض جبر نفعاً فہوریا“ (یعنی ہر وہ قرضہ جو منافع لائے وہ سود ہے) پر اعتماد کو کالعدم قرار دیا گیا ہے چونکہ یہ اصول حدیث نہیں ہے۔ نیز اس سے استدلال کو ناجائز قرار دیا گیا ہے۔

ان میں سے انہی عالم کا ایک فتویٰ بھی ہے میری مراد ڈاکٹر عبدالمعظم نمر ہیں انہوں نے روزنامہ ”الاہرام“ بروز جمعرات ۲۷ شوال ۱۴۰۹ مطابق ۶ جنوری ۱۹۸۹م میں فتویٰ جاری کیا جس میں بینکوں کے منافع جات کو مباح قرار دیا گیا۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد پنجم..... ۲۸۱..... عقود

ان میں سے ایک فتویٰ مصر کے مفتی ڈاکٹر محمد سید طنطاوی کا ہے انہوں نے اس فتویٰ میں بیٹیکوں کی آمدنی کو مباح قرار دیا ہے اور یہ فتویٰ ۵ جمادی الثانی ۱۴۱۰ مطابق ۱۲ جولائی ۱۹۸۹ء کو نشر کیا گیا۔ سب سے بڑی آفت تو مذکور مفتی مصر کا بیان ہے جو ربیع ۱۴۱۰ مطابق نومبر ۱۹۸۹ء میں جاری کیا گیا جس میں سودی منافع جات کو حلال قرار دیا گیا، پھر ۱۹۹۱ء میں یہ بیان جاری کیا کہ روئے زمین پر بیٹیکوں کے جملہ منافع جات حلال ہیں۔ ①

اب میں یہاں مرحلہ وار ہونے والی سود کی حرمت کو بیان کروں گا اور احادیث نبویہ بیان کروں گا جن کے ثبوت میں قطعاً کوئی شک نہیں، ان کے ساتھ ممالک عربیہ کے قوانین بھی ذکر کروں گا پھر جن کی منافع جات کے قائلین کے شبہات کا معارضہ پیش کروں گا۔

قانون سازی میں درجہ بندی..... درجہ بندی اور مرحلہ واری کی رعایت احکام شریعت کی خصوصیات میں سے ہے، چنانچہ اسلام نے یکمشت شراب کو حرام قرار نہیں دیا بلکہ حرمت شراب کے چار مرحلے ہیں پھر آخر میں سورۃ المائدہ کی آیت نمبر ۹۰، ۹۱ "إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ....." نازل ہوئی۔

زنا کی سزا کے متعلق دوسرے مرحلے گزرے، پہلے مرحلہ میں عورتوں کو قید کرنے اور مردوں کی پٹائی کرنے کا حکم آیا جو سورۃ النساء کی دو آیات ۱۶، ۱۵ میں بیان ہوا پھر دوسرے مرحلہ میں حتمی طور پر کوڑوں کی سزا مقرر کر دی گئی جس کا بیان سورۃ النور کی آیت "الزَّانِيَةُ وَالزَّانِيُ....." میں ہوا ہے۔

اسی طرح حرمت سود چار مرحلوں سے گزری ہے۔

اول..... سب سے پہلے یہودی سود خوروں کے فعل کی قباحت کو بیان کیا گیا۔ چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

سَعُونَ لِلْكَذِبِ أَكْثُونَ لِلسُّحْتِ ۗ..... المائدہ/۳۲

یہ کان لگا کر جھوٹ باتیں سننے والے نہیں اور جی بھر کر حرام کھانے والے ہیں۔

فَيُظْلَمَ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَمًا عَلَيْهِمْ طَبِيتِ أُحِلَّتْ لَهُمْ وَ بَصَدَتْهُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيرًا ۗ وَ أَخَذَهُمْ الزُّبُولَا وَ قَدْ نُفُوا عَنْهُ وَ أَكَلُوهُ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ ۗ وَ أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ۝ النساء/۱۶۰، ۱۶۱

عرض یہودیوں کی سنگین زیادتی کی وجہ سے ہم نے ان پر وہ پاکیزہ چیزیں حرام کر دیں جو پہلے ان پر حلال تھیں، اور اس لئے کہ وہ بکثرت لوگوں کو اللہ کی راہ سے روکتے تھے، اور وہ سود لیا کرتے تھے حالانکہ انہیں اس سے منع کیا گیا تھا اور لوگوں کے اموال ناحق طریقہ سے کھاتے تھے اور ان میں سے جو لوگ کافر ہیں ان کے لئے ہم نے ایک دردناک عذاب تیار کر رکھا ہے۔

دوم..... دوسرے مرحلہ میں سود اور زکوٰۃ میں فرق کو بیان کیا گیا۔ چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ رِبَا لِيَرِبَ بَأْسًا بِأَمْوَالِ النَّاسِ فَلَا يَرِيحُوا عِنْدَ اللَّهِ وَ مَا آتَيْتُمْ

من زكوة تریدون وجه الله فأولئك هم المضعفون

اور یہ جو تم سود دیتے ہوتا کہ وہ لوگوں کے مال میں شامل ہو کر بڑھ جائے تو وہ اللہ کے نزدیک بڑھتا نہیں ہے اور جو زکوٰۃ

تم اللہ کی خوشنودی کے لئے دیتے ہو تو جو لوگ بھی ایسا کرتے ہیں وہ ہیں جو کئی گنا بڑھا لیتے ہیں۔

سوم..... تیسرے مرحلہ میں زمانہ جاہلیت کے مشرکین عرب کے سودی طریقہ کار کی مذمت کی گئی اور مسلمانوں کو ان مشرکین کی نقل

①..... پاکستان میں بھی اس طرح کے فتاویٰ کی بازگشت عرصہ تک سنی جاتی رہی ہے خصوصاً سودی صاحب کے فتویٰ اور مقالہ کو بکاروں نے بطور حجت پیش کیا۔

کرنے سے منع کیا گیا چنانچہ باری تعالیٰ ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافًا مُضَاعَفَةً..... آل عمران ۳/۱۳۰

اے ایمان والو! گنا بڑھا چڑھا کر سود مت کھاؤ۔

آیت میں نہی حالت مضاعفت (چند در چند) پر مقصود نہیں ہے یہ تو بیان واقع کے لئے ایک قید ہے اور اس زمانہ میں عرب میں سود خوری کے اس طریقہ کار کی قباحت کو بیان کیا گیا ہے صورت یہ ہوتی تھی کہ ایک شخص دوسرے کو ایک مدت تک کے لئے قرضہ دیتا پھر جب مدت پوری ہو جاتی اور مرہون (مقرض) ادائیگی سے عاجز ہوتا تو قرض دہندہ اس سے کہتا یا قرضہ ادا کرو یا مجھے سو دو۔ قرض دہندہ سود کے مقابل میں مدت بڑھا دیتا، یہ تو تعینہ وہی طریقہ کار ہے جو عصر حاضر میں بینکوں میں رائج ہے مثلاً بینک %۷ یا %۹ منافع دیتا ہے اور لیتا ہے۔ اگر مدیون قرض ادائیگی سے عاجز آ جائے تو دوسرے سال فائدہ بڑھا دیا جاتا ہے پھر تیسرے سال اور بڑھا دیا جاتا ہے ہلسم جبراً بالآخر منافع اصل سرمائے کے برابر ہو جاتا ہے یہ فائدہ مرکب ہے۔ یہ وہ چیز ہے جس پر قائلین کو تنبیہ نہیں ہوا، بلکہ یہ منافع تو جاہلی سود سے بدتر ہیں۔

چہارم..... چوتھے مرحلہ میں سود کو قطعی طور پر حرام قرار دیا گیا حتیٰ کہ سود خوروں کے ساتھ اللہ اور اس کے رسول کی طرف سے اعلان جنگ ہو چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ ط
ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا فَمَنْ جَاءَكَ مَوْعِظَةٌ
مِّنْ رَبِّهِ فَانْتَهَى فَلَهُ مَا سَلَفَ ط وَأَمْرًا إِلَى اللَّهِ ط وَمَنْ عَادَ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ٥

يَسْحَقُ اللَّهُ الرِّبَا وَيُزِيلُ الصَّدَاقَ ط وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ أَثِيمٍ ٥ البقرة ۲/۲۴۵-۲۴۶

جو لوگ سود کھاتے ہیں وہ قیامت کے دن انھیں گے تو اس شخص کی طرح انھیں گے جسے شیطان نے چھو کر پاگل کر دیا ہو، یہ اس لئے ہوگا کہ انہوں نے کہا تھا کہ ”بیع بھی تو سود ہی کی طرح ہوتی ہے، حالانکہ اللہ نے بیع کو حلال کیا ہے اور سود کو حرام قرار دیا ہے، لہذا جس شخص کے پاس اس کے پروردگار کی طرف سے نصیحت آگئی اور وہ سودی معاملات سے باز آ گیا تو ناموسی میں جو کچھ ہوا وہ اسی کا ہے اور اس کی باطنی کیفیت کا معاملہ اللہ کے حوالے ہے اور جس شخص نے لوٹ کر پھر وہی کام کیا تو ایسے لوگ دوزخی ہیں وہ ہمیشہ اس میں رہیں گے۔ اللہ سود کو مٹاتا ہے اور صدقات کو بڑھاتا ہے اور اللہ تعالیٰ ہر اس شخص کو ناپسند کرتا ہے جو ناشکر اگنہگار ہو۔

اس کے بعد اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ٥ فَإِن لَّمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ

مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ ٥ وَإِن تُبْتُمْ فَلَكُمْ مَعْرُوسٌ أَمْوَالِكُمْ ٥ لَا تَظْلِمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ ٥ البقرة ۲/۲۴۸، ۲۴۹

اے ایمان والو! اللہ تعالیٰ سے ڈرو اور اگر تم واقعی مومن ہو تو سود کا جو حصہ بھی کسی کے ذمہ باقی رہ گیا ہو اسے چھوڑ دو، پھر بھی اگر تم ایسا نہ کرو گے تو اللہ اور اس کے رسول کی طرف سے اعلان جنگ سن لو اور اگر تم سود سے توبہ کرو تو تمہارا اصل سرمایہ تمہارا حق ہے نہ تم کسی پر ظلم کرو نہ تم پر ظلم کیا جائے۔

اس قرآنی واضح دعوے کے بعد کثیر احادیث میں حرمت کا حکم آیا جیسا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی متفق علیہ حدیث ہے جس میں سود خوری کو موباتت سبع میں سے قرار دیا گیا ہے، مسلم وغیرہ کے ہاں حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ کی حدیث کہ ”انما الربا فی النسيئة“ یا ”لا ربا الا فی النسيئة“ یعنی سود تو یہی ہے ہی نسیئہ میں، ابو داؤد وغیرہ نے ابن مسعود اور جابر رضی اللہ عنہما کی حدیث روایت کی ہے کہ

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد پنجم ۲۸۳ عقود

رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے سود کھانے والے، کھلانے والے، سود کے گواہوں اور سود کے کاتب پر لعنت کی ہے۔ اسی طرح ربا البیوع کی حدیث جو اصناف ستہ کے متعلق ہے اور مسلم وغیرہ نے اسے روایت کیا جو کہ حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ”سونا سونے کے بدلہ میں چاندی چاندی کے بدلہ میں، گندم گندم کے بدلہ میں، جو جو کے بدلہ میں کھجوریں کھجوروں کے بدلہ میں، نمک نمک کے بدلہ میں برابر برابر ہوں اور ہاتھوں ہاتھ قبضہ ہو، اگر یہ احناف مختلف ہوں تو جیسے چاہو خرید و فروخت کرو بشرط یہ کہ ہاتھوں ہاتھ قبضہ ہو۔“ بھلا جس رحمۃ اللہ احکام القرآن میں رقم طراز ہیں: ہمارے نزدیک یہ حدیث متواتر ہے چونکہ اس کو روایت کرنے والوں کی کثیر تعداد ہے، نیز اس حدیث کے معمول بہا ہونے پر فقہاء کا اتفاق ہے۔

اسی طرح حاکم نے ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث روایت کی ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سود کے ستر مفاسد ہیں اس کا معمولی مفسدہ یہ ہے کہ آدمی اپنی ماں کے ساتھ نکاح کر لے..... الحدیث۔

پوری امت کا اس پر اجماع ہے کہ سود حرام ہے ماوردی کہتے ہیں۔ ”یہاں تک کہا گیا ہے کہ سود کبھی بھی کسی شریعت میں حلال نہیں ہوا۔ چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

وَأَخْذِهِمُ الرِّبَا وَقَدْ نُهُوا عَنْهُ..... النساء ۴/۱۶۱

اور وہ (یعنی یہودی) سود لیتے تھے حالانکہ انہیں سود سے منع کیا گیا تھا۔

یعنی کتب سابقہ میں انہیں سود سے منع کیا گیا تھا۔

ربا حرام..... وہ سود جو اسلام میں حرام قرار دیا گیا ہے اس کی دو قسمیں ہیں:

۱..... ربانسیہ جس کے سوا اہل عرب جاہلیت میں کسی اور قسم کو سود سمجھتے ہی نہیں تھے۔ تفصیل پیچھے گزر چکی ہے۔

۲..... ربا البیوع یعنی وہ سود جو حدیث میں بیان کردہ اجناس ستہ کی خرید و فروخت میں ہوتا ہے، اسے ربا الفضل بھی کہا جاتا ہے، ربا الفضل کو اس لئے حرام قرار دیا گیا ہے تاکہ ربانسیہ تک پہنچنے کا ذریعہ نہ بنے یا ربا القرض کا ذریعہ نہ بنے، مثلاً ایک شخص نے ایک مدت تک کے لئے ادھار سونا فروخت کیا پھر زائد مقدار کے ساتھ چاندی دے یہ ربانسیہ ہے جو بیوع میں پایا جا رہا ہے یہ اس وقت متحقق ہوتا ہے جب اصناف معینہ میں کسی ایک بدل میں تاخیر کر دی جائے یا ادھار کر دیا جائے اصناف معینہ جو شافیہ کے نزدیک علت طعم میں آتی ہوں اور مالکیہ کے نزدیک قوت و ادخار کی علت میں آتی ہوں اور حنفیہ اور حنابلہ کے نزدیک کیل اور وزن میں آتی ہوتی، چنانچہ ربانسیہ زمانہ کے ساتھ زیادتی ہے، ربانسیہ بلا زیادتی کے تاخیر ہوتی ہے اور ربا الفضل بلا تاخیر زیادتی ہے۔ چنانچہ جو کہ ساتھ گندم کی خرید و فروخت میں سود نہیں بشرط یہ کہ مجلس عقد میں بدلین پر قبضہ کر لیا گیا ہو، جیسے مطعومات کو کاغذی کرنسی کے بدلہ میں فروخت کرنے میں سود نہیں، لیکن اگر ایک کلو گندم آج دی گئی اور اس کے بدلہ میں ایک مہینہ بعد ایک کلو گندم ملی گئی تو اس میں سود ہے چونکہ جنس متحد ہے۔

اسی طرح اگر ادھار کاغذی کرنسی کے بدلہ میں زیورات خریدے گئے یعنی زیورات پر قبضہ کر لیا گیا لیکن روپے ادھار رہے تو اس میں بھی سود ہے چونکہ شہادت کی حالت شافیہ کے نزدیک پائی گئی ہے۔

ہر زیادتی ہونا نہیں، جیسے جسے سوسہ مال میں زیادتی سود ہے اسی طرح قرضے میں شرط و بارزینی یا عرف کے مطابق کی زیادتی سود ہے جو حرام ہے۔ اس وقت تک کہ یہ شرط و بارزینی مال دے، یا سود نہیں یہ کہ جس شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سود دیا ہے اور اس میں اس شرط و بارزینی یا مال دے، یا سود نہیں کہہ احسنکم قضاء القرضس۔ اس شرط و بارزینی یا مال دے، یا سود نہیں کہہ احسنکم قضاء القرضس۔ اس شرط و بارزینی یا مال دے، یا سود نہیں کہہ احسنکم قضاء القرضس۔

بینکوں کا سود..... بینکوں کا سود یا بینکوں کے منافع جات ربانیہ میں سے ہیں برابر ہے کہ منافع بسیط ہو یا مرکب ہو چونکہ بینکوں کا اصل کام قرضہ جات دینا اور لینا ہے، چنانچہ اگر بینک کسی دوسرے شخص سے قرضہ لے تو اسے %۴ یا %۵ کے حساب سے منافع دیتا ہے اور اگر کوئی شخص بینک سے قرضہ لے تو بینک %۹ یا %۱۲ کے حساب سے فائدہ لیتا ہے، یہ کہنا کسی طرح صحیح نہیں کہ بینک تو کھاتہ دار (مودع) اور قرض لینے والے کے درمیان محض ایک واسطہ ہے، اور اس وساطت کے مقابلہ میں بینک کمیشن لیتا ہے، چونکہ بینک سرمایہ کاری کی ترقی سے روکا گیا ہے اور مودع (بینک میں مال رکھنے والا) بینک کے ساتھ نفع اور نقصان میں شریک نہیں ہوتا اور بینک قرضہ لینے والے کے خساروں اور فوائد میں شریک نہیں ہوتا۔

جبکہ سود کی مضرت بینکوں کے فوائد میں متحقق ہے لہذا بینکوں کے منافع جات حرام ہیں، حرام ہیں، حرام ہیں۔
جیسے عام سود حرام ہے، ان کا گناہ سود کا گناہ ہے چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

وَرَانَ نُبْنُمُ فَلَکُمْ مُرَعُوْسٌ اَمْوَالِکُمْ ؕ..... البقرۃ ۲/۲۷۹

اگر تم توبہ کرو تو اصل سرمایہ تمہارا حق ہے۔

آج کل لوگوں کے عرف میں سود کا اطلاق صرف اسی مال منافع پر ہوتا ہے جو قرضہ کی تاخیر سے ملے اور یہ جاہلی سود کے مشابہ ہے۔
ربانیہ عقد صرف اور عقد قرض میں اب بھی پوری طرح وقوع پذیر ہے مثلاً ڈاروں کے بدلہ میں درام خریدے لیکن کسی ایک پر قبضہ نہ کیا یا کوئی دینار مثلاً قرض میں لئے اور ۵ فیصد فائدہ دینا قرار پایا یا مال کی ایک قطعی مقدار کا مثلاً سود دینا یا زائد دینا یا اصل سرمایہ کے ساتھ دینے کا معاہدہ کر لیا، رہی بات ربانیت کی سو وہ نادر ہے لیکن ربانیہ کا دوازہ بند رکھنے کے لئے ربانیت افضل بھی حرام ہے۔

بینکوں کے سود کی حرمت نص قرآن ہست اور اجماع صحابہ سے ثابت ہے، رہا یہ فقہی اصول ”کل قرض جر نفعاً“ جی ہاں یہ حدیث نہیں لیکن یہ اصول صحابہ کرام کی ایک بڑی جماعت سے ثابت ہے کہ صحابہ ایسے قرض سے منع فرماتے تھے جو اپنے ساتھ سود کو کھینچ کر لائے، صحابہ کا منع کرنا سنت نبویہ سے مستفاد تھا وہ اس طرح کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بیع اور سلف سے منع فرمایا ہے۔ سلف لغت جاز میں قرضہ کو کہا جاتا ہے، اس حدیث کی وضاحت اس مثال سے ہوتی ہے مثلاً ایک شخص نے کسی دوسرے کو اس شرط پر ایک ہزار دینار قرضہ میں دیئے کہ مقروض اسے اپنا گھر فروخت کرے گا یا مقروض اسے عمدہ دینار واپس کرے گا یا اسے زائد مال دے گا، زائد مال قطعی طور پر حرام ہے جیسے کہ پیچھے لڑ چکا ہے۔ بشرط یہ کہ زائد مال مشروط ہو یا ان کے ہاں قرضہ میں متعارف ہو، البتہ اگر زائد مال مشروط بھی نہ ہو اور متعارف بھی نہ ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں اور یہ سود نہیں، اس قاعدہ۔ ”کل قرض جر نفعاً فهو ربا“ کو یوں سمجھا جا سکتا ہے کہ یہ قاعدہ ایسے قرضہ کے متعلق ہے جس میں نفع کی شرط لگائی گئی ہو یا اس پر عرف جاری ہو چنانچہ امام کرخی نے یہی لکھا ہے۔

اسی طرح بینکوں میں ودیعت کے طور پر مال رکھنا اور یہ معاہدہ کرنا کہ حاصل شدہ منافع جانت سے سرکاری ٹیکسز ادا کئے جائیں یا منافع جات فقراء میں تقسیم کئے جائیں گے سو ایسا کرنا حرام ہے، چونکہ اللہ تعالیٰ پاک ہے اور پاک مال ہی کو قبول کرتا ہے، مسند امام احمد میں ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص بھی حرام طریقہ سے مال کماتا ہے اور اس میں سے خرچ کرتا ہے اس میں برکت نہیں ہوتی اور نہ ہی وہ اس میں سے صدقہ کرتا ہے کہ وہ قبول کیا جائے، وہ اس مال کو اپنے پیچھے چھوڑے گا تو وہ اس کے سامان دوزخ ہی میں اضافے کا سبب بنے گا، اللہ تعالیٰ برائی کے ذریعہ برائی کو نہیں مٹاتا البتہ اچھائی کے ذریعہ برائی کو مٹاتا ہے اور اللہ تعالیٰ گندی چیز سے گندی چیز کو نہیں مٹاتا۔ ہاں البتہ اگر غیر مسلم ممالک کے بینکوں میں سرمایہ رکھا ہو تو اس سے حاصل شدہ منافع جات کو غیر مسلموں کے لئے نہ چھوڑا جائے بلکہ وہاں سے نکال کر مصالح عامہ میں اسے صرف کرنا چاہئے مثلاً سڑکیں، راستے، اسکولز، ہسپتال وغیرہ تعمیر کئے جائیں، غیر

عقود مسموں کے پاس نہ چھوڑا جائے تاکہ انہیں ہمارے اوپر تقویت حاصل نہ ہو یا اس منافع سے عوامی بیت الخلاء تعمیر کئے جائیں چنانچہ ازھر کی افتاء کمیٹی نے بھی یہی فتویٰ صادر کیا ہے۔ نیز اس تجویز میں اھون الشریین کو اختیار کرنا ہے۔

ممالک عربیہ کے قوانین میں حاصل ہونے والے فوائد..... بلا دعر یہ میں قوانین کی عبارتیں مختلف ہیں جو کہ بینکوں سے حاصل ہونے والے منافع جات کے حرام ہونے یا مباح ہونے پر ہیں لیکن افسوس کے ساتھ یہ کہنا پڑتا ہے کہ بایں ہمہ عرب میں بینکاری نظام اور حاصل شدہ فوائد کا کاروبار پوری طرح موجود ہے، اس موقع پر مختلف پہلو سامنے آتے ہیں، چنانچہ ایک رجحان کی رو سے بینکوں کے منافع جات کو مطلقاً جائز قرار دیا گیا ہے جیسے جملہ التزامات، عقود تونسیہ، قانون موجبات اور عقود لبنانی، ان میں فوائد کو جاری رکھنے پر وضاحت ہے اور فائدہ کی کوئی حد مقرر نہیں۔ ترکی میں بھی ایسا ہی کیا جا رہا ہے چنانچہ ترکی کے حالیہ وزیر اعظم کی زبان سے یہ بیان جاری ہوا ہے کہ شرح سود میں کھلی چھوٹ ہے۔

جبکہ دوسرے رجحان کی رو سے سود کو چند قیود کے ساتھ جائز قرار دیا گیا ہے جیسے کہ مصر اور سواریہ کے سول قانون میں ہے۔ ”جائز نہیں کہ سود اصل سرمائے کو تجاوز کر جائے اور یہ بھی جائز نہیں کہ سود آخری حد سے بھی آگے نکل جائے۔ اس کا نفاذ عدالتی مطالبہ سے ہوگا۔ مہری قانون دفعہ ۲۲۶ اور عراقی قانون دفعہ ۱۷۱ میں سود کے متعلق وضاحت کی گئی ہے کہ سول اور دیوانی سطح پر ۴% کے حساب سے اور کمرشل سطح پر ۵% کے حساب سے، مغربی قانون دفعہ ۸۷۰ میں وضاحت ہے کہ مسلمانوں کے درمیان سود کی پابندی باطل ہے اور اس سے عقد باطل ہوگا، جزائری سول قانون جو ۱۹۷۵ء میں نافذ ہوا کے دفعہ ۴۵۵، ۴۵۶ میں صراحت ہے کہ افراد کے درمیان قرضہ کا لین دین بغیر کسی اجرت کے ہوگا اور جو معاہدہ بھی اس کے خلاف ہو وہ باطل ہوگا۔ لیکن اس قانون میں بینکوں اور دوسرے سعودی اداروں کے ساتھ سودی کاری کے معاملہ کو جائز رکھا گیا ہے۔ اسی طرح لیبی قانون دفعہ ۴۷۲ مجریہ ۱۹۷۲ء میں اشخاص اور بینکوں کے درمیان سود کو مباح رکھا گیا ہے جبکہ نجی سطح پر لوگوں کے درمیان سود کو ممنوع رکھا گیا ہے، جبکہ اللہ تعالیٰ کی شریعت اور دین میں یہ فرق روا نہیں رکھا گیا، چنانچہ سود کی حرمت میں فرد اور حکومت کے درمیان کوئی فرق نہیں۔ شرعی حکم سب کے لئے برابر ہے، ورنہ حکومت کے لئے جائز ہے کہ وہ شخصی معنوی حیثیت کی آڑ میں اسلام کے حرام کردہ حکم کو اپنے لئے جائز کر دے پھر ظلم، غبن، قتل اور باطل طریقہ سے لوگوں کے اموال کو ہتھیانا حکومت کے لئے کوئی ممنوع نہ ہو۔

حالانکہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ نے خلیفہ ہارون الرشید سے کتاب الخراج میں فرمایا ہے۔ ”کہ حکمران کے لئے جائز نہیں کہ وہ ناحق کسی سے کوئی چیز ہتھیائے ہاں البتہ ثابت شدہ حق کے ساتھ لے سکتا ہے۔“

اسی رجحان کے مطابق اردنی قانون جو عثمانی نظام میں ۱۳۰۴ھ مطابق ۱۹۰۳ء میں جاری کیا گیا اس میں سود کی انتہائی حد ۹% مقرر کی گئی، اردن کے سول قانون دفعہ ۶۴۰ میں وضاحت کی گئی ہے کہ قرضہ میں منافع کی شرط باطل ہے لیکن عقد صحیح ہے عرب امارات کے قوانین میں بھی اسی قسم کا معمول ہے، چنانچہ ابوظہبی کے قانون میں سول معاملات اور کمرشل معاملات میں برابری رکھی گئی ہے، اعلیٰ اتحادی محکمہ نے دفعہ ۱۳ کی تشریح ۱۹۷۹ء میں بطور دستور دفعہ ۶۱، ۶۲ یوں کی ہے۔ کہ ”البتہ محکمہ کی متعین کردہ سودی شرح سے زائد سود جائز نہیں، عرب امارات کے قانون دفعہ ۱۴ میں صراحت ہے کہ قرض میں زائد منافع کی شرط باطل ہے اور معاملہ صحیح ہے لیکن عرب معاملات کے تعزیریاتی قانون دفعہ ۳۰۹ میں ہے کہ مرتکب کو تین ماہ سے زائد مدت کے لئے جس (قید) میں رکھا جائے گا اور اس پر دو ہزار درہم کا جرمانہ عائد کیا جائے گا یعنی ہر ایسا شخص جو نجی طور پر کسی دوسرے سے ربانیہ کا معاملہ کرے خواہ سول معاملہ ہو یا کمرشل معاملہ ہو، اس میں ہر ایسا سودی فائدہ داخل ہے جو صورت ہو یا نجی ہو۔“ اس قانون کا مفہوم مخالف یہ ہے کہ بینکوں کے ساتھ سودی معاملہ تعزیرات سے مستثنیٰ ہے۔

البتہ سوڈان کے قانون دفعہ ۱/۲۹، ۲۸۱ اور کویت کے قانون ۱/۵۴ میں صراحت ہے کہ سود یا ظاہری منافع ممنوع

ہے۔ ”قرضے کا لین دین بغیر نفع کے ہوگا اور قرضہ کے لین دین میں جو شرط بھی فائدہ پر مبنی ہو باطل ہے۔“ لیکن کویت کے کمرشل قانون کے دفعہ ۱۰۲ میں ہے کہ دائن کو حق ہے کہ وہ کمرشل قرضہ میں منافع کا مطالبہ کر سکتا ہے۔ سوڈان اور سعودیہ میں یہی قانون معمول رہا ہے۔

تاکلین اباحت کے شبہات :..... بینکوں کے منافع جات کو مباح قرار دینے والوں کا دعویٰ ہے کہ بینکوں سے حاصل ہونے والا منافع اضعاغانا مضاعفہ (چند در چند) نہیں ہوتا بلکہ یہ منافع قلیل تناسب سے ملتا ہے جو %۴ یا %۷ یا %۹ ہوتا ہے، لہذا حرمت سود کا حکم یعنی ”وَحَرَّمَ الرَّبَّيَا“ ان منافع جات کو شامل نہیں ہوگا اور یہ وہ سود نہیں جو ابل عرب کے ہاں مروغ تھا۔ اس دعویٰ پر ردیوں ہے کہ آیت میں جو سود بیان کیا گیا ہے یہ وہ مروغ سود نہیں جو سورت آل عمران میں بیان کیا گیا ہے، وہ تو جاہل مضاعف سود ہے، بلکہ قرآن و سنت میں سود کی مختلف انواع کی جو تفصیل آئی ہے وہ ربا الفضل اور ربانیہ ہے جو ربا السبوع اور ربا القرض کو شامل ہے، محض ربا المضاعف نہیں ہے۔ بلکہ ہر زائد مال سود ہے خواہ قلیل ہو یا کثیر ہو چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

وَإِنْ تَبْتَغُوا فَلَكُمْ رُؤُوسُ أَمْوَالِكُمْ

اور اگر تم تبتغوا تو بہ کر لو تو اصل سرمایہ تمہارا حق ہے۔

اللہ تعالیٰ نے اس حکم کو ان الفاظ کے ساتھ مودکد کیا ہے:

لَا تَظْلُمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ

نہ تم ظلم کرو اور نہ ہی تمہارے اوپر ظلم کیا جائے۔

نیز آیت کریمہ ”وَحَرَّمَ الرَّبَّيَا“ میں ”الرَّبَّيَا“ کا الف لام جنس کا ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے جنس ربا کو حرام کر دیا ہے خواہ وہ جس نوع کا ہو، پھر احادیث صحیحہ میں اس جنس کی مراد کو واضح کیا گیا ہے یعنی مخصوص اموال میں زیادتی، بیع، قرض اور صرف۔ لیکن فقہاء کے درمیان علت ربا میں اختلاف ہوا ہے چنانچہ فریق اول حنفیہ اور حنابلہ ہیں انہوں نے کیل اور وزن کو علت قرار دیا ہے لہذا سود ہر اس جنس کو شامل ہوگا جو کیل سے فروخت کی جاتی ہو جیسے گندم اور جو، اور ہر اس چیز کو بھی شامل ہوگا جو وزن کر کے فروخت کی جاتی ہو جیسے روٹی، لوہا، سونا اور چاندی۔

دوسرا فریق مالکیہ ہیں انہوں نے مطعومات کی علت ربا قوت اور ادخار کو قرار دیا ہے یعنی مطعوم غالب احوال میں انسانوں کی خوراک ہو اور ایک سال تک ذخیرہ رکھا جاسکتا ہو الغرض مدت کی تحدید بحسب عرف و عادت ہے۔

تیسرا فریق شافعیہ ہیں انہوں نے طعام کو علت ربا قرار دیا ہے یہ علت ہر ایسی چیز کو شامل ہے جسے انسان خوراک، پھل اور علاج کے طور پر استعمال کرتا ہو فریق ثانی اور ثالث کا اس پر اتفاق ہے کہ نقدین میں علت ربا ثمنیت ہے یعنی وہ چیز اشیاء کا ثمن بن سکتی ہو۔

سرمایہ کاری اور ظلم علت ربا نہیں بلکہ یہ تو ایک حکمت ہے جس کے ساتھ شرعی حکم مربوط نہیں ہوتا، لہذا حکمت پر قیاس نہیں کیا جاسکتا ہے چونکہ اسے ضبط میں لانا ناممکن ہے، پھر تو یہاں تک کہا جائے گا کہ جب سرمایہ کاری اور ظلم نہ ہو جیسے زرعی پیداوار کے لئے قرضہ جات، فیکٹری لگانے کے لئے قرضہ، عمارت کھڑی کرنے کے لئے قرضہ اور دیگر پیداوری، ذرائع کے لئے قرض لینا اور ان مدت سے لیا گیا سودی منافع جائز ہے۔ پھر بینکوں کا سود مرکب ہوگا اور اضعاغانا مضاعفہ کی سطح پر آ جائے گا۔

اس اثر بھی صحیح نہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فقط ربا بالجالبیت کو حرام قرار دیتے تھے اور ربا الفضل اور ربانیہ کو حرام قرار نہیں دیتے تھے، جیسا کہ سنہوری کو وہم ہوا ہے۔

۲..... بینکوں کے منافع جات کی اباحت کے قائلین کا دعویٰ ہے کہ لفظ ”ربا“ شریعت میں مجمل ہے بعض عرب اسے کچھ سمجھتے ہیں اور بعض کچھ، یہ قائلین اپنی رائے کی تائید حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے قول سے بھی کرتے ہیں کہ آپ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: آیت ربا قرآن کے آخر میں نازل ہوئی ہے جبکہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اس کی وضاحت کرنے سے پہلے رخصت ہو گئے، لہذا تم سود اور شبہ سود کو چھوڑ دو۔ لیکن ان قائلین کی یہ شدید خطا ہے چونکہ شریعت قرآن اور سنت صحیحہ کا نام ہے، جبکہ قرآن نے جس ربا کو حرام قرار دیا ہے، اس کی دوسری دلیل حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا قول بھی ہے۔ ”فدعوا الربا والربیہ“ یعنی سود بھی چھوڑو اور ان چیزوں کو بھی چھوڑو جن میں سود کا شائبہ ہو۔ نیز احادیث صحیحہ میں فرمان باری تعالیٰ ”وحرم الربا“ کی مراد کو بیان کیا گیا ہے چنانچہ ۷ھ میں فتح خیبر کے بعد حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک صاع عمدہ کھجوروں کے بدلہ میں دو صاع رومی کھجوریں لینے کو عین ربا قرار دیا ہے۔ اس حدیث کے پس منظر سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اس طرح کا معاملہ عرب میں عام ہوتا تھا، اور اہل عرب کے ہاں اسے بیع تصور کیا جاتا تھا۔ چنانچہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان اس بات پر دال ہے کہ یہ عقد ربا حرام پر مبنی ہے اور بیع حلال نہیں ہے، جیسا کہ قرآن میں وارد ہونے والا لفظ ربا معاملہ کی اس نوع کو بھی شامل ہے، بنا برائیں یہ کہنا کسی طرح روا نہیں کہ سود ربا الجاہلیت کے ساتھ مخصوص ہے جو کہ اضعا فاضعا معنی ہے اور ربا کی دوسری انواع کی حرمت مشکوک ہے اور اگر اسے حرام سمجھا بھی جائے تو ربا الجاہلی سے کمتر ہے۔ جیسا کہ سید رشید رضا نے کہا ہے۔

۳..... بعض معاصرین جیسے ڈاکٹر دوالیبی کا دعویٰ ہے کہ حرام ربا قرضہ جات کا ربا ہے جو ضرورت کے وقت حاجت مند لوگ لے لیتے ہیں اور چند در چند واپس کرتے ہیں، البتہ وہ قرضہ جات جو مالدار لوگ سرمایہ کاری کے لئے لیتے ہیں اور پھر اسی صنعتی یا زرعی یا تجارتی پیداوار میں صرف کرتے ہیں جس سے انہیں بھاری مقدار میں منافع ہوتا ہے، پھر یہ لوگ کچھ منافع کے ساتھ قرضہ واپس کرتے رہتے ہیں یہ سود حرام ربا میں سے نہیں ہے چونکہ یہاں محتاج کی حاجت کی علت نہیں پائی جا رہی۔ سب سے پہلے اس نظریہ کو ۱۹۵۱ء میں یہودی فکر اور سرمایہ دارانہ نظام معیشت سے مرعوب ہو کر اچھا لایا گیا، میں نے اس نظریہ کی تردید یوں کی ہے کہ حکم منضبط علت کی ساتھ قائم ہوتا ہے نہ کہ حکمت کے ساتھ چونکہ حکمت ایک شخص کے الگ ہوتی ہے اور دوسرے کے لئے الگ۔ جبکہ سود کو سرمایہ کاری اور ظلم کے ساتھ مربوط کرنا ایک تشریحی حکمت ہے حکم کی علت نہیں حالانکہ شریعت نے جس ربا کو حرام قرار دیا ہے اور قرضہ صارفہ اور سرمایہ کاری کے قرض میں کوئی فرق نہیں ہے جیسا کہ اسلام نے شروع ہی سے ربا کی انواع کو حرام قرار دیا ہے۔ چنانچہ حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ مالدار شخص تھے اور ان کا سود ساقط کر دیا گیا۔

۴..... قائلین اباحت کا دعویٰ ہے کہ پیداواری قرضہ جات کا فائدہ/سود مصلحت کے تحت ہے لہذا یہ فائدہ جائز ہے اگرچہ اس میں منسہدہ ہے، اس کے ساتھ ایک عالم کا اپنی طرف سی گھڑا ہوا ایک قاعدہ بھی پیش کیا جاتا ہے کہ جب کوئی مصلحت کسی مفسدہ کے معارض ہو تو مصلحت مقدم ہوگی، یہاں قومی وسائل کو کام میں لانے کا تصور ہے اور اس میں مزدور طبقہ کے لئے روزگار فراہم کرنے کی مصلحت ہے نیز اس میں قرض دہندہ اور قرض دینے والے کا فائدہ ہے، یہ تو مصلحت ہے اور مفسدہ صرف سود کا ہے۔

لیکن قائلین اباحت کی یہ صریح غلطی ہے چونکہ مذکور بالا من گھڑت قاعدہ کے مقابلہ میں شرعی قاعدہ ہے کہ ”حدا المفسد مقدم علی جلب المصالح“، یعنی پہلے مفسدہ سے نمٹا جائے گا اور مصلحت کو پس پشت رکھا جائے گا، مصلحت پر تو اس وقت عمل کیا جائے گا جب مصلحت کسی شرعی نص کے معارض نہ ہو نیز مصلحت پر عمل کی راہ اس وقت ہموار ہوتی ہے جب نص، اجماع اور قیاس کی دلیل مفقود ہو۔ جبکہ پیداواری قرضہ جات کے مناسد محض خیالی مصالح سے اکثر اور زیادہ خطرناک ہیں، نیز سرمایہ کار پیداوار کی مقدار سے حاصل شدہ فائدہ کو بڑھا دیتا ہے، جس سے اشیاء کی قیمت بھی بڑھ جاتی ہے اور گرانی نرخ میں تو عوام الناس کا نقصان ہے، نیز حاصل ہونے والا فائدہ اصل سرمائے کی ترقی میں لگا دیا جاتا ہے، اور اس میں دولت مالداروں ہی کے پاس منجمد ہو کر رہ جاتی ہے اور یوں غنی اور فقیر میں واضح تفاوت جوں کی توں رہتی ہے۔

۵..... قائلین اباحت کا ایک دعویٰ یہ ہے کہ بینکاری عصر حاضر میں اقتصادی ضرورت بن چکی ہے اس سے مستغنی نہیں رہا جا سکتا، مگر یہ نکتہ بھی سبز باغ دکھانے کے مترادف ہے اور زادھو کا ہے چنانچہ اشتراکی نظام میں بینکاری فوائد کا نظام موجود نہیں۔ نیز اسلامی بینک جن کی تعداد عصر حاضر میں پچاس سے زائد ہو چکی ہے نہایت کامیابی کے ساتھ آگے بڑھ رہے ہیں جبکہ ان اسلامی بینکوں کو قائم ہوئے ابھی صرف ۱۳ سال ہوئے ہیں، یہ تو اقتصادی نظام کے قیام پر نمایاں دلیل ہے اور یہ نظام سودی منافع جات سے پاک بھی ہے یہ کہنا بھی کسی طرح صحیح نہیں کہ بینکوں کے منافع جات پر لوگوں کا عرف چل پڑا ہے، واضح رہے عرف قانون سازی کا ایک قاعدہ ہے لیکن سودی فوائد کا عرف محض فاسد ہے چونکہ یہ نصوص شرعیہ کے متصادم ہے۔

۶..... افراترڈ کی آڑ میں سود کا عذر پیش کرنا بھی کسی طرح صحیح نہیں، کہ سرمایہ کار کو وسیع پیمانے پر فائدہ حاصل ہوتا ہے وہ اس میں سے کچھ دیتا ہے، یہ بھی محض مغالطہ ہے جو نصوص کے خلاف ہے، سود سود ہے خواہ قلیل ہو یا کثیر۔ اور فائدہ کو مفقود قیمت کا عوض قرار دینا بھی صحیح نہیں چونکہ درحقیقت فائدہ مرور زمانہ کے ساتھ استعمال نقدی کا نرخ ہے قیمت مفقودہ کا عوض نہیں، جس طرح سود فعلاً افراترڈ کا سبب ہے لیکن اس کا کوئی پیداواری نتیجہ نہیں ہوتا جیسا کہ ماہرین اقتصادیات کے ہاں یہ طے شدہ ہے۔

۷..... فکری انحطاط اور علمی کم بائگی کا ایک مظہر یہ بھی ہے کہ یہ دعویٰ بھی کیا جاتا ہے کہ کاغذی کرنسی کا وزن نہیں کیا جاتا لہذا کاغذی کرنسی اموال ربویہ میں سے نہیں بلکہ کرنسی نوٹ کا حکم سامان تجارت جیسا ہے، نیز قائلین اباحت کی طرف سے یہ بازگشت بھی سننے میں آتی ہے کہ کاغذی کرنسی فلوں کے حکم میں ہے جن میں سود نہیں ہوتا، لیکن یہ نری جہالت ہے اور نقد کی حقیقت سے محض ناواقف ہی ہے، چونکہ کرنسی نوٹ اشیاء کے اصطلاحی ثمن ہیں، برابر ہے ثمن معدنی ہوں یا کوئی اور چیز، چنانچہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: دودیناروں کے بدلہ میں ایک دینار فروخت مت کرو، (نیل الاوطار ۵/ ۳۰۳) جبکہ فلوں میں قوت نقد نہیں پائی جاتی اور نہ ہی یہ نقد کا بدل ہیں۔ بلکہ فلوں تو تجارتی سامان کے حکم میں ہیں اور سامان اور اشیاء کی قیمت فلوں سے نہیں لگائی جاتی بلکہ سونا چاندی سے لگائی جاتی ہے، فلوں سے صفت سود اس لئے کشید کرنی گئی ہے کہ ان میں قوت نقد کا عدم ہے اور فلوں کو کمتر سمجھا جاتا ہے جیسے دو لوہوں کے بدلہ میں ایک لپ گندم یا دو سیبوں کے بدلہ میں ایک سیب، میں سود نہیں چونکہ یہ مقدار معیار سے بہت کم ہے، اور فلوں میں بھی معیار کا عدم ہے (فلوں سے مراد پختیل، سلور، لوہا وغیرہ کے سکے ہیں) ماضی میں فلوں کو خرید و فروخت میں اس لئے رواج ملا کہ وہ اشیاء جن کی قیمت نہایت ارزاں تھی ان کی خریداری کو آسان تر بنایا جاسکے۔ اور لوگوں کو خریداری میں کوئی دشواری نہ ہو۔

۸..... بینکوں کا فائدہ جو صاحب مال کو دیا جاتا ہے اس کی مقدار متعین ہوتی ہے جو حرام ہے، اس مقدار میں کمی زیادتی نہیں ہوتی اور نقصانات کی صورت میں صاحب مال پر ان کا کوئی اثر نہیں پڑتا نیز اس فائدہ کے متعلق یہ کہا جاتا ہے کہ یہ فائدہ اصل سرمایہ سے مستفاد ہے اور اصل سرمایہ مشروع امور مثلاً صنعت، تجارت اور زراعت میں لگایا جاتا ہے۔

بنابراین جملہ ”العربی“ میں کچھ ایسے گمراہ فتاویٰ بھی منظر عام پر آئے ہیں جن میں سیونگ بینک کے منافع جات کو مباح قرار دیا گیا ہے، سیونگ نظام حکومتی اعتماد پر جاری ہوتا ہے اور حکومت رقوم کو فکس کرنے کی حوصلہ افزائی کرتی ہے، اسی طرح بینک کے آمدنی سرٹیفکیٹ جو لوگوں کو اپنے اموال بینکوں میں ودیعت رکھنے پر ملتے ہیں اور ان کی قیمت کے برابر لوگوں کو سرٹیفکیٹ یا چیک مل جاتے ہیں پھر مدت مقررہ پر منافع مل جاتا ہے، ان دونوں قسم کے منافع جات کو مباح قرار دینا کسی طرح صحیح نہیں چونکہ سیونگ نظام اور سرٹیفکیٹ ”کل قرض جبر نفعا“ کے قبیل میں سے ہیں، یہ عاریت نہیں چونکہ عاریت میں مستعار چیز کو بعینہ واپس کرنا ضروری ہوتا ہے۔

نیز نقد کا عاریت حقیقت میں قرض ہے، یہ ودیعت بھی نہیں چونکہ امین کے لئے جائز نہیں کہ وہ امانتوں کو کام میں لائے اگر امانتوں کو استعمال میں لایا تو ضامن ہوگا، سیونگ اور سرٹیفکیٹ کو شرکت مضاربت بھی نہیں کہا جا سکتا چنانچہ مضاربت میں رأس المال بیٹگی دے دیا جاتا

ہے اور دوسرے فریق کی طرف سے عمل ہوتا ہے اور منافع طے شدہ تناسب کے ساتھ تقسیم ہوتا ہے۔ جبکہ بینک راس المال کے تناسب سے منافع کی ایک حد مقرر کر دیتا ہے یہ فعلی منافع کی نسبت کے اعتبار سے نہیں ہوتا، شرکت مضاربت میں مضارب رب المال کا شریک ہوتا ہے اور شریک ضامن نہیں ہوتا سوائے اس کے کہ اس کی طرف سے تعدی ہو یا کوتاہی ہو، جبکہ بینک راس المال کا ضامن ہوتا ہے اور اس کے ضامن ہونے پر باقاعدہ معاہدہ اور شرط ہوتی ہے۔ محض تبرعاً ضامن نہیں ہوتا، پھر منافع میں بغیر قطعی مقدار کی تحدید کی شرکت ضروری ہے اور مضاربت میں خسارہ رب المال پر بھی آتا ہے جبکہ بینکوں میں خسارہ کھاتہ داروں پر نہیں پڑتا۔ بسا اوقات بینکوں کو قرضہ بھی دینا پڑتا ہے چنانچہ مضارب کے لئے جائز نہیں کہ وہ قرضہ دے، نیز پیداوار یا منافع کی قطعی مقدار کو متعین کرنا جائز نہیں اس پر فقہاء کا اجماع ہے کہ شرکت، مساقات، مزارعت، مضاربت وغیرہ میں قطعی مقدار کی تخصیص کسی طرح جائز نہیں، چونکہ اس میں غرر ہے یعنی نفع کے ہونے اور نہ ہونے کا احتمال ہے اور منافع کے تناسب میں بھی احتمال ہے۔ چنانچہ رافع بن خدیج رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے نہر کے اوپر کی زمین کے بدلہ میں زمین کو کرائے پر دینے سے منع فرمایا ہے اور آپ نے سونا اور چاندی کے ساتھ زمین کو کرائے پر دینے کا حکم دیا ہے۔ اور یہ کہنے کا کوئی اعتبار نہیں کہ بینکوں میں دھراسر مایہ ہمیشہ نفع ہی دیتا ہے اور خسارہ نادر الوقوع ہے لہذا غریب (یعنی معمولی) ہے جو قابل برداشت ہے اور عقد باطل نہیں ہوگا۔

چونکہ کلام غرر کی مقدار میں ہے غرر کی مقدار فاحش ہے اور نادر الوقوع اور عدیم الوقوع میں کلام نہیں ہے، چونکہ بینک کا جب خسارہ ہوتا ہے تو وہ فاحش قسم کا خسارہ ہوتا ہے معمولی نہیں ہوتا۔ ① واضح رہے ”العربی“ میں ایک عالم کے مقالہ جس کی طرف اشارہ ہو چکا ہے میں بیمہ زندگی کو بھی جائز قرار دیا گیا ہے اور اس میں بھی غرر کو بہت معمولی مقدار سے ظاہر کیا گیا ہے حالانکہ یہ بھی واقع کے خلاف ہے۔

چونکہ غرر کی مقدار فاحش ہے ہاں البتہ وقوع کا پیش آنا یا نہ آنا اللہ تعالیٰ کے ہاتھ میں ہے چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا ۚ وَ مَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَمْرٍ تَمُوتُ ۗ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ﴿۳۱﴾ لقمان ۳۱/۳۲

کسی تنفس کو یہ پتہ نہیں کہ وہ کل کیا کمائے گا اور نہ کسی تنفس کو یہ پتہ ہے کہ کون سی زمین میں اسے موت آئے گی بے شک اللہ تعالیٰ ہر چیز کا علم رکھتا ہے اور ہر بات سے باخبر ہے۔

خلاصہ..... بینکوں کے منافع جات شرعاً حرام ہیں اور ان کی حرمت قرآن، سنت، اجماع صحابہ اور اجماع امت سے ثابت ہے، ان کی اباحت کا قول اولہ شرعیہ یعنی کتاب و سنت اور اولہ اجتہادیہ یعنی اجماع و قیاس کے متصادم ہے اور غیر فقہی قول کا کوئی اعتبار نہیں۔ جبکہ مفتی مصدق کٹر سید طنطاوی نے قبل ازیں بینکوں کے منافع جات کی حرمت کا فتویٰ جاری کیا تھا اور اب ان کا جدید فتویٰ قدیم فتویٰ کے متصادم ہے۔

اسلامی بینکوں کے ساتھ معاملہ کا حکم:

اسلامی بینک؟..... یہ ایک ایسا مالی ادارہ ہوتا ہے جو لوگوں کے اموال جمع کرتا ہے اور اموال کو سرمایہ کاری میں لگا کر اقتصادی ترقی کا باعث بنتا ہے، اسلامی معاشرہ کی تعمیر و ترقی اور اسلامی طریقہ تعاون سے اس کا اہم کردار ہو سکتا ہے بشرط یہ کہ جملہ کارروائی اصول شرعیہ کے تحت ہو۔

①..... جی ہاں چشم فلک نے دیکھا کہ ۲۰۰۸م کے معاشی بحران میں مغربی اور یورپی دنیا کے ہزاروں بینک دیوالیہ ہو کر بند ہو گئے جس کی وجہ سے لاکھوں لوگ بے روزگار ہو گئے، یہ خسارہ معمولی نہیں تھا بلکہ یہ خسارہ اتنا فاحش تھا کہ ہندوسوں میں بیان کرنا مشکل ہے۔ جبکہ اسلامی بینکوں کا زرہ برابر نقصان نہیں ہوا چونکہ اللہ تعالیٰ سود کو مانتا ہے اور صدقات کو بڑھاتا ہے۔

پائیں اور اسراف سے اجتناب رہے۔ نیز بینک مسلمانوں کی مشروع حاجات اور امت کی مصلحت کی بھی رعایت کرے۔

۲۔ اخلاق حسنہ کی ہمدوشی..... اسلامی بینک کے عاملین پر واجب ہے کہ وہ اسلامی بھائی چارہ کے اصول کو اپنائیں اور تنگدست مسلمان بھائی کو تنگدستی سے خلاصی دلائیں، مطالبہ قرض میں ڈراؤ دھمکاؤ سے اجتناب کریں مسلمان کے ساتھ معاملہ کرنے میں خیر خواہی کو پیش نظر رکھا جائے، امانت داری اور سچائی کا دامن ہاتھ سے نہ چھوڑا جائے، نیز اخلاص چشم پوشی اور قرض حسنہ کو اپنا معمول بنایا جائے، تنگدست مدیون (مقروض) کو مہلت دی جائے، تاکہ فرامی کے نظریہ قرآنی پر عمل ہو سکے چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

وَإِنْ كَانَ دُوْ عُسْرًا فَمُتَدِّدًا إِلَىٰ مَيْسَرَةٍ وَإِنْ تَصَدَّقْتُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿۲۸۰﴾ البقرہ ۲۸۰/۲۸۰

اگر (مقروض) تنگدست ہو تو اسے فرامی تک مہلت دی جائے اور اگر تم صدقہ کر دو تو یہ تمہارے لئے بہتر ہے، اگر تم ایسا کرو۔

رہی بات غیر اسلامی سودی بینکوں کی سوان کا نظریہ صرف اور صرف مادیت ہے اخلاق حسنہ سے انہیں کوئی سروکار نہیں۔ یہ بینک مقروض کے حالات کی کوئی رعایت نہیں رکھتے، بس ان کی نظر تو محض منافع جات پر ہوتی ہے اور کھاتہ دار کے معاملہ میں آنکھیں بند کر لی جاتی ہیں اور مقروض جب قرضہ چکانے کی سکت نہیں رکھتا تو بینک اس کی ملکیت پر قبضہ کر لیتا ہے۔ جو اسلامی بھائی چارہ اور انسانی ہمدردی کے سراسر خلاف ہے۔

۳۔ اجتماعی جذبہ انسانیت؟..... سودی بینکوں کا ہدف سود در سود ہے اور زیادہ سے زیادہ نفع کمانا ہے۔ جبکہ اسلامی بینکاری کا ہدف باہمی امداد و تعاون ہے اور مضرت و نقصان سے دوری ہے قرضہ حسنہ دے کر لوگوں کی حاجت براری ہے اور محتاج و فقیر کو زکوٰۃ دے کر اس کی معاشی حالت کو بہتر بنانا ہے، اس کی علاوہ طلبہ، علم، تعمیر مساجد، اجتماعی بھائی، فقراء، مساکین کی غذاؤں، کپڑوں اور علاج کا بندوبست، حفظ قرآن اور سیرت اسلاف کے مطابق تربیت ان کا صحیح نظر ہے بایں ہمد زمانہ کے ساتھ ساتھ مفید ترقی بھی اسلامی بینکوں کا ہدف ہے۔

اسلامی بینکوں کو اقتصادی ترقی اور اجتماعی ترقی کے ساتھ مربوط رہنا چاہئے تاکہ متوازن ترقی برقرار رہے یوں اقتصادی ہمواری کے ساتھ کام کی نوعیت آسان تر ہو جاتی ہے اس کے ساتھ ساتھ اجتماعی معاشرتی تہذیب اور اسلامی آداب کی پابندی ضروری ہے۔ اسلامی اقدار و روایات کو فروغ دیا جائے چنانچہ شش دھوکا دہی، دھونس دھاندلی، تغیر، تدلیس، جوائنٹن، اجارہ داری سے قطعاً اجتناب کیا جائے باطل طریقہ سے لوگوں کے اموال نہ کھائے جائیں، باہمی محبت کی روح کو فروغ دیا جائے، لوگوں کے ساتھ جھگڑے اور فساد سے اجتناب کیا جائے، جہاں تک ہو سکے انسانی زندگی کو اضلیٰ پیمانہ پر لانے کی کوشش کی جائے، دین اسلام کو مضبوط بنانے کی جستجو کی جائے، ظاہر و باطن میں خوف خدا کو پلے باندھنے کی ضرورت ہے۔ یہاں تک کہ ماحول امانتداری اور سچائی کا منہ بولتا ثبوت ہو، نیز پیداوار اور منافع جات کی ترقی میں پوری توجہ ہوتا کہ دوسرے نظام ہائے معیشت پر اسلامی نظام معیشت کی برتری قائم رہے۔

۴۔ معاملہ کاروں کے درمیان مساوات، کام کی صفائی اور سرمایہ کاری میں اعتماد..... سودی بینکاری نظام میں ان اصولوں کی کوئی پہچان نہیں بلکہ وہاں تو یہ ہدی ہے کہ بینک یا ادارہ کی معرفت سے اموال کی تفضیل عمل میں آتی ہے نیز جن لوگوں نے مال رکھا ہوتا ہے ان کے علاوہ اوروں کو قرضہ کی مد میں مال سوئپ دیا جاتا ہے جبکہ اسلامی بینکوں میں یہ غیر یقینی ابہام نہیں پایا جاتا، اسلامی بینکوں کے جملہ اعمال و افعال واضح اور نمایاں ہوتے ہیں اور معاملہ کاروں کو بینک پر پورا بھروسہ ہوتا ہے اور اسلامی بینک کا منافع جات کی قرض دہندگی پر اعتماد نہیں ہوتا اور عقدہ مشارکت جسے اسلامی فقہ میں شرکت عنان کہا جاتا ہے کی پابندی کی جاتی ہے جو عامل اور صاحب مال کے درمیان ہوتی ہے، یوں صاحب مال اور بینک رأس المال میں حصہ لیتے ہیں پھر منافع تناسب اور شرع کے ساتھ منافع کو تقسیم کر لیا جاتا ہے، جبکہ خسارہ رأس المال کی شرح پر تقسیم ہوتا ہے الایہ کہ خسارہ تعدی یا کوتاہی کی وجہ سے ہو تو اس کا تاوان عامل پر

پڑتا ہے۔

اموال کی سرمایہ کاری کے معاملہ میں بینک سرمایہ کاری کی ایک اور نوع پر اعتماد کرتا ہے اور وہ شرکت مضاربہ ہے، بینک پوری طرح شرکت مضاربہ کے ذریعہ سرمایہ کاری کرتا ہے جبکہ مضاربہ (شریک) عمل پر کمر بستہ ہوتا ہے، بینک اور مضاربہ کے درمیان فقہ اسلامی کے مطابق شرائط طے ہو جاتی ہیں اور بالاتفاق مضاربہ نفع میں اپنے حصہ کی تحدید کر لیتا ہے، رہی بات خسارے کی سوتہا بینک ہی خسارہ برداشت کرتا ہے لیکن اس کے ساتھ ساتھ مضاربہ کو یہ ہم کوشش کرنی پڑتی ہے تاکہ کاروبار مزید ترقی کرتا رہے الایہ کہ مضاربہ کی طرف سے تعدی ہو یا کام میں کوتاہی ہو تو اسے بھی خسارہ برداشت کرنا پڑتا ہے۔

البتہ درآمدگی کے حوالے سے بینک کو بیوع کی ایک اور صورت اختیار کرنی پڑتی ہے جیسے فقہی اصطلاح میں بیع مراحہ کہا جاتا ہے، مراحہ کا حاصل یہ ہے کہ ثمن اول کے بمعہ کچھ زائد نفع کے چیز کو فروخت کرنا، یہ بیوع امانت کی ایک قسم ہے۔ چنانچہ بینک گاڑیاں اور سامان تجارت اندرون ملک اور بیرون ملک سے خرید کر مراحہ کے طور پر آگے فروخت کرتا ہے۔ البتہ بیع مراحہ میں اگر خیانت واضح ہو جائے تو خریدار کو معاملہ ختم کرنے کا اختیار حاصل ہوتا ہے، بینک سامان تجارت پر معقول نفع رکھ کر آگے فروخت کر سکتا ہے، برابر ہے کہ بیع نقدی ہو یا قسطوں پر ادھار ہو اور مدت مقرر کر لی جائے، جمہور فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ ادھار یا قسطوں پر خریداری کے نرخ نقدی نرخوں سے زائد مقرر کئے جاسکتے ہیں، بشرط یہ کہ ریٹ کی تحدید ہو جو حتمی شکل اختیار کر سکے۔ بینک پلاس خرید کر اور عمارتیں بنا کر منافع پر فروخت کر سکتا ہے خواہ نقدی ہو یا قسطوں کے ساتھ، جو صورت بھی ہو متعین ہونی چاہئے۔

رہی بات تحویل اور حوالہ کی جس کے ذریعہ اندرون ملک یا بیرون ملک میں قرضہ کی ادائیگی استوار رکھی جاسکتی ہے، یہ بھی شرعاً جائز ہے جیسا کہ سودی بینکوں میں بھی اس کا رواج ہے۔

تیسرے شخص کو کفیل بنانا بھی جائز ہے، اس کفالت پر بینک کا اجرت لینا بھی جائز ہے چونکہ یہاں عقد کفالت بھی ہے اور وکالت بھی بینک کے اعتبار سے تیسرے آدمی کے ساتھ کفالت ہے اور بینک کے اعتبار سے عامل کے ساتھ وکالت ہے۔ وکالت پر بینک کے لئے اجرت لینا اس وقت جائز ہے جب مقابل میں کوئی چیز نہ ہو چونکہ یہاں عقد کفالت ہے جو کہ عقود تبرعات میں سے ہے، جبکہ جمہور فقہاء کے نزدیک ضمان پر اجرت لینا جائز نہیں۔ جبکہ سودی بینکوں میں اس کے برخلاف ہوتا ہے، یہ حکم شرعی ہے اسلامی بینکوں میں اسے سب سے پہلے اختیار کیا گیا ہے نیز سوڈان کے اسلامی فیصل بینک کے نگران بورڈ نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے، اس بورڈ نے کفالت کی صورت میں اجرت لینے کو جائز رکھا ہے بشرط یہ کہ ضمان نامہ کسی چیز کے مقابل میں نہ ہو۔

۵۔ رأس المال کی سرمایہ کاری اور عمل..... اسلامی بینکوں کی کمائی کا دار و مدار رأس المال کو کام میں لگانے پر ہے چنانچہ کام بینک یا بینک کے وکلاء کی طرف سے ہوتا ہے اور رب المال شرکت مضاربہ یا شرکت عنان کے طور پر شریک ہوتا ہے، شرکت مضاربہ اور شرکت عنان کا اکٹھا ہونا جائز ہے، جیسے متعدد مضاربین اور ارباب مال کا اکٹھا ہونا جائز ہے چنانچہ مضارب واحد یا جماعت مضاربین شرکت عنان کے طور پر دوسرے لوگوں کے ساتھ شریک ہوگی، مضاربہ کا دار و مدار امانت پر ہے مضارب کو مال کا ضامن ٹھہرانا جائز نہیں ورنہ عقد فسخ ہو جائے گا۔

بینک سے جو شخص قرضہ لے وہ قرضہ حسنہ ہو جس میں کسی قسم کا فائدہ نہ ہو چونکہ فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ ہر وہ قرضہ جو نفع لائے وہ سود ہے یعنی جس قرضہ میں نفع کی شرط رکھی گئی تو وہ نفع سود ہے اسی طرح کسی قسم کی منفعت بھی سود کے زمرے میں داخل ہے جیسے مقروض کے مکان سے رہائش رکھنا، قرضہ کے مقابلہ میں کسی قسم کا فائدہ لینا قسطی سود ہے جو حرام ہے۔

بنا براس اسلامی بینک دوسرے بینکوں کے ساتھ ایسا معاملہ نہیں کر سکتا جس میں بینک کو کسی قسم کا فائدہ دینا پڑے یا لینا پڑے جیسے مثلاً اسلامی بینک سود کی شرط پر دوسرے کسی بینک سے قرضہ لے لے البتہ بغیر فائدہ لئے اسلامی بینک دوسرے بینکوں میں رقوم رکھ سکتا ہے۔ اور جب اسلامی بینک دائن ہو وہ دوسرے بینکوں کو بھی فائدہ نہ دے سودی بینکوں نے اس معاملہ کو قبول کیا ہے۔

سودی بینک دوسرے بینکوں اور عالموں کے ساتھ صرف سودی معاملہ کرتے ہیں، اس موقع پر ایک اور پہلو کی طرف اشارہ کرنا بھی ضروری ہے کہ سودی بینکوں سے جو شخص قرضہ لیتا ہے بسا اوقات وہ بوجھ تلے دب جاتا ہے اور سود مصاعف (چند در چند) ہو جاتا ہے یعنی مقروض کو فائدہ مرکبہ کا سامنا کرنا پڑتا ہے چنانچہ جوں جوں سال گزرتے ہیں سود در سود ہوتا جاتا ہے پھر اگر مقروض ادائیگی سے عاجز آجائے تو اس نے اپنی زمین یا باغ یا مکان جو قرضہ کے بدلہ میں رہن رکھا ہوتا ہے تو بینک اسی کو فروخت کر کے اپنا پورا پورا حق وصول کر لیتا ہے۔

۶۔ عالمین کے ساتھ معاملہ کی وسعت..... ہر شخص سودی بینکوں کے ساتھ معاملہ کرنے کی استطاعت نہیں رکھتا چنانچہ صرف مالدار طبقہ ہی سودی بینکوں کے ساتھ معاملہ کر سکتا ہے چنانچہ سودی بینک بڑے بڑے سرمایہ کاروں کو قرضے دیتا ہے اور ایسے لوگوں کو قرضہ دیتا ہے جو زمین، جائیداد یا مشتری وغیرہ کو ضمان میں پیش کر سکیں۔ جبکہ اسلامی بینک سبھی لوگوں کے ساتھ معاملہ کرتا ہے حتیٰ کہ اسلامی بینک مزدور طبقہ اور چھوٹے پیمانے پر تجارت کرنے والوں کے ساتھ بھی معاملہ کرتا ہے۔ نیز ایک نوجوان جو شادی نہیں کر سکتا، مکان نہیں بنا سکتا، اسلامی بینک اس کے ساتھ بھی تعاون کرتا ہے جس سے وہ اپنے پاؤں پر کھڑا ہونے کے قابل ہو جاتا ہے۔

۷۔ تخمینہ ریکمیشن میں انصاف پسندی..... سودی بینکوں کے ساتھ خواہ جس طرح کا معاملہ کیا جائے وہ ہر صورت میں کمیشن کا مطالبہ کرتے ہیں جبکہ اسلامی بینک عامل کی محنت اور کوشش کو سامنے رکھ کر کمیشن کا مطالبہ کرتے ہیں چنانچہ بینک قرضہ پر ہونے والے بالفعل اخراجات کو لیتا ہے جیسا کہ قرض حسنہ کی ابتداء میں ہونے والے اخراجات کو بینک وصول کرتا ہے، جبکہ بعض بینک جیسے ”بینک دہنی الاسلامی“ قرض حسنہ پر بھی ہونے والے اخراجات کو وصول نہیں کرتا اور صرف قرضہ واپس لیتا ہے۔

اسلامی بینکوں کے ساتھ معاملہ کرنا:

حلال ہے یا حرام؟..... مذکور بالا تفصیل سے واضح ہو جاتا ہے کہ اسلامی بینک نے اعمال، معاملات اور جملہ کارروائی میں جہت حلال کا التزام کیا ہوا ہے جبکہ اموال کی سرمایہ کاری میں جہت حرام سے اجتناب کرتا ہے اور محتاج کی ضرورت کو قرضہ حسنہ کے ذریعہ پوری کرتا ہے اس پر کسی قسم کا فائدہ بھی نہیں لیتا، مسلمان کو چاہئے کہ اسلامی بینکوں کے ساتھ معاملہ کرنے میں مطمئن رہے۔

شرعی طور پر معلوم ہے کہ عقد جائز میں مسلمان کا حصہ لینا صحیح ہے، جبکہ معاملات اور عقود میں اصل اباحت ہے جبکہ جو عقد شرعاً ممنوع ہو جیسے عقد فاسد یا عقد باطل مثلاً ایسی بیع جو سود پر مشتمل ہو سے دوری اختیار کرنا لازمی ہے یہاں تک کہ بظاہر کوئی عقد صحیح ہو لیکن نتیجتاً شرعاً ممنوع ہو تو بھی اس میں حصہ لینا حرام ہے چونکہ حرام کا وسیلہ بھی حرام ہے۔

اسلام ہر ایسے امر کو جائز قرار دیتا ہے جس سے لوگوں کی ضروریات پوری ہوتی ہوں اور وہ منافع جو شرعاً معقول ہو اور نفس و ثمت سے کمتر ہو اس پر پابندی نہیں، بسا اوقات بعض لوگوں پر سود یا حرام کے معنی میں اشتباہ پڑ جاتا ہے اور یہ صحیح بھی ہے، لیکن اسلام نے سود یا مشروط فائدہ کی صراحت سے منع کیا ہے، البتہ مشروع طریقہ کے ساتھ مقصود تک پہنچنا ممنوع نہیں مثلاً نقدی نرخوں سے زائد ادھار یا قسطوں کی خرید و فروخت جائز ہے، جبکہ کبھی کہا جاتا ہے کہ یہ حرام ہے چونکہ اس میں نقدی نرخوں سے زائد نرخ ہیں لیکن فقہاء اسلام نے ضرورت اور حاجت کے لئے

اسے جائز قرار دیا ہے، نیز اس قسم کی بیع سے سرمایہ کاری اور محتاج و بے چین پر تنگی کرنا مقصد نہیں بلکہ اس کے برعکس خریداری کی حاجت کی رعایت بھی ہے چونکہ خریدار پورے ثمن کا مالک نہیں ہوتا وہ تھوڑا تھوڑا قسط وارد ادا کرنا چاہتا ہے جبکہ اسے سامان کی فی الحال ضرورت ہوتی ہے۔

بینکاری کی خدمات اور سروسز پر جو کمیشن لیا جاتا ہے اس کے متعلق یہ وہم کیا جاتا ہے کہ یہ حرام سود ہے جبکہ یہ کام اور عمل کی اجرت ہوتی ہے، بینک کی اہم سروسز جن کے ذریعہ بینک قائم رہتا ہے یہ خدمات اجارہ، وراثت پر وکالت کی اساس پر جائز ہیں۔ اجارہ کی دو قسمیں ہیں: اشیاء کے منافع جات کا اجارہ اور اشخاص کا اجارہ چنانچہ لوہے کی تجویروں کا اجارہ اشیاء کے اجارہ میں آتا ہے اور بینک کے ملازمین کا اجارہ اشخاص کے اجارہ میں سے ہے، اس کے علاوہ بقیہ خدمات مثلاً وثیقہ جات اور رسیدات کی لکھائی کی خدمت جملہ حسابات کی تدوین کی خدمت، ریکارڈ محفوظ رکھنے کی خدمت، کیش کے لین دین کی خدمت اور منافع جات اور سرمایہ کاری کی خدمات بھی جائز ہیں ان کے جائز ہونے میں کوئی شبہ نہیں۔ ①

① ... عرصہ پندرہ سال سے پاکستان میں بھی اسلامی بینکاری کا نظام رائج ہوا ہے یہ خوش کن اقدام ہے اہل پاکستان نے بڑھ چڑھ کر اسلامی بینکاری میں حصہ لیا ہے، ۲۰۰۸ء میں مظفر آباد آزاد کشمیر میں بھی میزان بینک کی برانچ کے نام شروع کیا ہے، ماشاء اللہ صرف ایک سال کے عرصہ میں اس برانچ نے اتنی زیادہ ترقی کی ہے کہ معاندین و طبقہ کلیں ربا دریائے حیرت و ندامت میں ڈوب کر رہ گیا وہ وقت دور نہیں جب آل پاکستان میں اسلامی بینکاری پورے عروج پر ہوگی، یہ بھی ہو سکتا ہے کہ کام ابتدائی مراحل میں ہواس میں کمی کو تا ہی رہ جاتی ہے لیکن جوں جوں جزیں مضبوط ہوتی جاتی ہیں کوتاہیاں بھی مٹتی جاتی ہیں، تاہم غیر سودی اسلامی بینکاری پاکستان میں ابھی ابتدائی مراحل میں ہے ان شاء اللہ اگر طبقہ علمائے راتحین اس طرف توجہ دیں تو نہ صرف غیر سودی اسلامی بینکاری کی جزیں مضبوط ہوں گی بلکہ سودی بینکاری کا قلع قمع ہو جائے گا، لوگوں کا کتنا سرمایہ ہے جو یا تو دوسرے سودی بینکوں کے کرنٹ اکاؤنٹس میں پڑا ہوا ہے یا گھریلو تجویروں میں پڑا زکوٰۃ و صدقات کی مدد میں بلا پیداوار جا رہا ہے حالانکہ کتاب و سنت کا حکم یہ ہے کہ اموال کو تجارت (اور سرمایہ کاری) میں لگایا جائے تاکہ زکوٰۃ و صدقات اسے ختم نہ کر جائیں۔ مزا تو تب ہے جب مال بھی بڑھتا رہے اور ساتھ ساتھ زکوٰۃ و صدقات کی ادائیگی بھی ہوتی رہے۔ ہم نے مظفر آباد کے مضافات اور گردنواح میں دیکھا کہ لوگوں نے انڈیا کر غیر سودی اسلامی بینکاری میں حصہ لیا ہے، وہ بھی میدان میں کود آیا جس کے پاس محض پانچ، دس ہزار روپیہ لگا پڑا تھا اور وہ بھی کودہم یا جس کا شمار طبقہ اغنیاء میں ہوتا تھا، لیکن ایک بدی یہ ہے کہ ان بینکوں میں انگریزی خواں طبقہ کو بطور ملازمین لیا جاتا ہے اگر تجربہ کار افراد کے ساتھ علماء کو بھی لیا جائے تو یقیناً باقی ماندہ کوتاہیاں عمقا ہو جائیں گی اور یوں غیر سودی بینک اہل دنیا کے لئے ایک مثال بن کر ابھریں گے۔

لیکن وائے نا کامی! جہاں پاکستان کے چوٹی کے علماء جو اجتہاد اور استنباط میں درجہ کامت کے حامل ہیں وہ اسلامی بینکاری کے لئے عملاً کوشاں ہیں وہاں انہی کے ہم پلہ علماء ان پر کچھ اچھا لیتے نظر آتے ہیں، یہ الگ بات ہے کہ اختلاف رائے ہر ذی رائے کا اختیار ہی حق ہے لیکن یہ کہاں جائز ہوا کہ عام فہم اردو زبان میں عوام الناس کو بدظن کرنے کے لئے لٹریچر اور کتابچے چھاپ کر شائع کئے جائیں غیر سودی بینکاری جائز یا ناجائز محض علمی مسئلہ ہے اس پر گفتگو بھی خالص علمی زبان میں ہونی چاہئے تھی جو چار دیواری کے اندر رہتی اور پھر تصفیہ کی اشاعت عمل میں لائی جاتی لیکن اس کی برعکس اول الذکر علماء جو غیر سودی بینکاری کے حامی ہیں نے بارہا علمائے تابعین سے مطالبہ کیا کہ آؤ ہم اپنے تئیں بیٹھ کر معاملہ کو سلجھالیے ہیں مگر یہ ہم سبھی لا حاصل رہی، بالآخر نوبت اعتراضات بشکل کتاب تک آن پہنچی پھر اس کا جواب بھی ضروری تھا جو منظر عام پر آچکا۔

واللہ اعلم میری ناقص رائے یہ ہے کہ اب اختلاف کا زمانہ نہیں بلکہ افہام و تفہیم کا زمانہ ہے اور ضرورت اس امر کی ہے کہ مسلمانوں کو سود کی لعنت سے کس طرح بچا کر غیر سودی سرمایہ کاری پر لگایا جائے، میں نے اعتراض و جواب دونوں کا مطالعہ کیا ہے اور پھر زیر نظر کتاب کا ترجمہ بھی کیا ہے میری ناقص رائے یہی ہے کہ غیر سودی بینکاری کی حمایت کی جائے اور اس میں ہونے والی کوتاہیوں کا خاتمہ کیا جائے۔

فأسئل اللہ السداد وان یرزق الحلال والا جتنباب عن الربا الحرام۔ آمین۔

۶۔ بیوع الأمانت:

مراحمہ، تولیہ اور وضعیہ..... میں نے قبل ازیں ذکر کیا ہے کہ بدل کے اعتبار سے بیع کی پانچ اقسام ہیں۔

۱۔ بیع مساومہ..... اس کا حاصل یہ ہے کہ چیز کو فروخت کرتے وقت پہلی قیمت ملحوظ نہ ہو اور اس کے ذکر کے بغیر خریدار اور فروخت کنندہ کسی قیمت پر راضی ہو جائیں تو یہ بیع مساومہ ہے، یہ بیع معقود ہے۔

۲۔ بیع مراحمہ..... کسی چیز کو پہلی قیمت کا لحاظ رکھتے ہوئے کچھ اضافہ کے ساتھ فروخت کرنا بیع مراحمہ ہے، مراحمہ کی صورت یہ ہے جیسا کہ مالکیہ نے ذکر کیا ہے کہ سامان کا مالک (فروخت کنندہ) خریدار کو بتا دے کہ اس نے یہ چیز اتنے میں خریدی ہے اور وہ خریدار سے نفع لے کر فروخت کر دے مثلاً یوں کہے: میں نے یہ چیز دس درہم میں خریدی ہے اور تم مجھے اس پر ایک درہم نفع دے دو یا تو علیٰ التفصیل کہے کہ: ہر دینار پر مجھے ایک درہم نفع دو۔ یا نفع کی قطعی اور تحدیدی مقدار بیان کر دے مثلاً کہ مجھے دو درہم نفع دے دو، یا فیصدی اعتبار سے نفع لے مثلاً کہے مجھے پانچ فیصد نفع دے دو۔ ❶

حنفیہ کے نزدیک مراحمہ کی تعریف..... نقل ملکہ بالعقد الاول وبالثلثن الاول مع زیادة ربہم یعنی عقد اول سے جو چیز ملکیت میں آئی ہو اسے ثمن اول کے ساتھ منتقل کرنا اور ساتھ زائد نفع بھی ہو۔

شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک تعریف..... ہی البیوع بمثل رأس المال او بما قام علی البائع وربہم درہم لكل عشرة ونحو ذلك یعنی رأس المال یا اس قیمت کے ساتھ جس پر بائع کو فروخت کردہ سامان بڑا ہو اور ہر دس درہم پر ایک درہم کے نفع کے ساتھ فروخت کرنا مراحمہ ہے۔ ❷

۳۔ بیع تولیہ..... کسی چیز کو پہلی قیمت کے ساتھ بغیر نفع کے فروخت کر دینا بیع تولیہ ہے گویا فروخت کنندہ خریدار کو اپنی جگہ چیز کا متولی بنا دیتا ہے۔

۴۔ بیع اشتراک..... بیع اشتراک بیع تولیہ کی مانند ہے۔ البتہ اس میں ماہ الفرق یہ ہے کہ یہ بعض ثمن کے ساتھ بعض بیع کی بیع ہے۔

۵۔ بیع وضعیہ..... قیمت خرید میں کمی کر کے نقصان کے ساتھ چیز کو فروخت کرنا بیع وضعیہ ہے۔

بیع مراحمہ..... بیع مراحمہ شرعاً جائز عقد ہے، چنانچہ جمہور علمائے صحابہ، تابعین اور ائمہ مذاہب نے اس بیع کے جواز کی رخصت دی ہے، البتہ مالکیہ کی رائے کے مطابق یہ بیع خلاف اولیٰ ہے۔
البتہ جواز کے دلائل مندرجہ ذیل ہیں۔

۱..... وہ آیات قرآنیہ جو اپنے عموم کے ساتھ بیع کی مشروعیت پر دلالت کرتی ہیں مثلاً ”وَ أَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ“ (البقرہ ۲/۲۷۵) اور ”إِلَّا أَنْ تَكُونُوا تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ“ (النساء ۴/۲۹) چنانچہ بیع مراحمہ بھی عاقدین کے درمیان باہمی رضامندی سے طے پاتی ہے۔

۲..... ایک صحیح حدیث ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جب ہجرت کا ارادہ کیا تو حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دو اونٹ خرید لئے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سے فرمایا ان میں سے ایک اونٹ مجھے سوئپ دو ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کی: بلا قیمت اونٹ آپ کا ہوا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بغیر قیمت کے نہیں۔ ❸

❶... القوانین الفقہیة لابن جزى ص ۲۶۳۔ ❷ مغنی المحتاج ۴/۷۷، المہذب ۱/۳۸۲، المغنی ۳/۱۹۹۔ ❸ ذکرہ البخاری عن

عائشہ وکذا الامام احمد فی مسندہ وابن سعد فی الطبقات وابن اسحاق فی السیرة۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد پنجم ۲۹۶ عقود

۳..... ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ آپ رضی اللہ عنہ س گیارہ اور دس بارہ میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے، یعنی ہر دس درہم پر ایک درہم نفع اور ہر دس درہم پر دو درہم نفع کا نفع۔

۴..... اس عقد میں جو ازکی شرعی شرائط بھر پور پائی جاتی ہیں اور اس نوع کے تصرف کی ضرورت بھی پیش آتی ہے جبکہ ماہر (ایکسپٹ) اشیائے ضرورت سے مستفید ہو سکتا ہے وہ نفع کے ساتھ خرید و فروخت کرتا ہے جبکہ اناڑی اور ناتجربہ کار تجارت کی سوجھ بوجھ نہیں رکھتا۔

مراہمہ..... چیز کو قیمت خرید پر نفع کے ساتھ فروخت کرنا مراہمہ ہے جیسے فروخت کنندہ کہے میں نے یہ چیز تمہیں ایک سو اور دس روپے میں فروخت کر دی۔ لہذا یہ ایسا ہے جیسے کہے میں نے دس درہم کے منافع کے ساتھ یہ چیز فروخت کر دی۔
مراہمہ کے حوالہ سے مندرجہ ذیل مقاصد پر گفتگو ہوگی۔

پہلا مقصد..... شرائط مراہمہ۔

دوسرا مقصد..... رأس المال اور اس کے ملحقات اور غیر ملحقات۔

تیسرا مقصد..... وہ امور جن کا مراہمہ میں بیان واجب ہے۔

چوتھا مقصد..... ظاہر ہونے پر خیانت کا حکم۔

ملاحظہ رہے کہ مذکور بالا مقاصد پر گفتگو غیر مراہمہ یعنی تولیہ، اشراک اور وضعیہ کو بھی شامل ہے۔

پہلا مقصد: شرائط مراہمہ..... مراہمہ میں مندرجہ ذیل شرائط کا پایا جانا ضروری ہے۔

۱۔ قیمت اول کا علم ہونا..... بیع مراہمہ میں یہ شرط ہے کہ ثمن اول، ثانی خریدار کو معلوم ہو۔ (یعنی خریدار کو معلوم ہو کہ فروخت کنندہ نے یہ چیز اتنے ثمن میں خرید لی ہے) چونکہ ثمن کا معلوم ہونا صحت بیع کے لئے شرط ہے۔ یہ شرط اخوات مراہمہ یعنی تولیہ، اشراک اور وضعیہ میں بھی کارگر ہے۔ چونکہ ان سب بیوع میں دارومدار ثمن اول یعنی رأس المال پر ہوتا ہے، اگر ثمن اول (یعنی قیمت خرید) معلوم نہ ہو تو بیع فاسد ہے یہاں تک کہ مجلس عقد میں ثمن اول کا علم ہو جائے، اگر بغیر علم کے مجلس برخواست ہوگئی تو عقد باطل ہو جائے گا چونکہ اب فساد راسخ ہو چکا ہوگا۔

۲۔ نفع معلوم ہو..... نفع کا معلوم ہونا بھی ضروری ہے چونکہ نفع ثمن کا حصہ ہے اور ثمن کا معلوم ہونا صحت بیع کے لئے شرط ہے۔

۳۔ یہ کہ رأس المال مثلی ہو..... مثلاً منکلیلی ہو یا موزونی ہو یا عددی متقارب ہو، یہ شرط مراہمہ اور تولیہ دونوں میں پائی جانی ضروری ہے برابر ہے کہ بیع بائع اول کے ساتھ مکمل ہو یا کسی اور کے ساتھ، برابر ہے کہ نفع ثمن اول کی جنس میں سے ہو یا نقدی مال کی صورت میں ہو جیسے درہم اور دینار۔ اگر فروخت کردہ چیز ایسی ہو جس کی مثل نہ ہو جیسے سامان تو مراہمہ اور تولیہ کے ساتھ اسے فروخت کرنا جائز نہیں چونکہ مراہمہ اور تولیہ چیز کو پہلی قیمت کے ساتھ فروخت کرنا ہوتا ہے اور مراہمہ میں نفع کا اضافہ ہوتا ہے۔

بنا برائیں اگر ثمن اول غیر مثلی ہو جیسے گھر، کپڑے یا خربوزے ہوں پھر یا تو ایسے شخص کو فروخت کرے گا جس کے قبضہ میں یہ چیز ہو یا ایسے شخص کو فروخت کرے گا جس کے قبضہ میں یہ نہ ہو۔

اگر ایسے شخص کو فروخت کیا جس کے قبضہ میں سامان نہ ہو تو یہ جائز نہیں چونکہ سامان کے بدلہ میں مراہمہ کے ساتھ فروخت کرنا ممکن نہیں چونکہ سامان نہ تو اس کے قبضہ میں ہے اور نہ اس کی ملکیت ہے۔ اور قیمت کے ساتھ بھی فروخت نہیں کر سکتا چونکہ سامان کی قیمت مجبول ہے جو

معنی تخمینہ یا ظن سے پہچانی جائے گی اور اس میں تاجروں کا اختلاف ہو جاتا ہے۔

اگر مرابحہ کے ساتھ ایسے شخص کو چیز فروخت کی جس کے قبضہ میں سامان ہو یا سامان اس کی ملکیت میں ہو تو پھر اس میں مندرجہ ذیل صورتیں ہیں۔

ب..... اگر کسی نے منافع اصل مال کا حصہ جز بنا دیا یا اس طور کہا کہ دس کا منافع سوواں حصہ ہے جو (دہ یازدہ) کے نام سے قدر یا مشہور ہے تو یہ جائز نہیں، اس لئے کہ اس نے منافع کو عرض کا جز بنا دیا جبکہ عرض اجزاء کے مماثل نہیں، بلکہ عرض کی پہچان تو قیمت سے ہوتی ہے اور یہاں قیمت ہی مجہول ہے اس لئے کہ اس کی پہچان تو جمع کرنے اور گمان سے ہو رہی ہے۔ ❶

ہاں اگر وہ اس کو بطور بیع و ضعیفہ فروخت کرے یعنی جس کے قبضہ میں اور ملکیت میں عرض ہے تو اس میں حکم مرابحہ کے برعکس ہے اور وہ یہ کہ اگر اس نے ضعیفہ اگر ایسی چیز رکھی جو اصل مال سے ممتاز اور معلوم ہو مثلاً دراہم وغیرہ تو پھر جائز نہیں، کیونکہ اس میں اتنی مقدار کو اس المال سے الگ کرنے کی ضرورت ہے اور وہ مجہول ہے۔ اور اگر ضعیفہ کو اس المال کی جنس میں سے رکھا، یا اس طور کہ سوواں حصہ فروخت میں وضع کر دیا جائے گا یعنی کہ ہر دس میں ایک کم کر لیا جائے گا تو پھر دس اجزاء کو اس المال کے گیارہ اجزاء کے بدلے فروخت کرنا جائز ہے اس لئے کہ الگ کیا گیا حصہ وہ اس المال میں سے معلوم ہے۔ ❷

۴..... اموال ربویہ میں مرابحہ کی صورت میں ثمن اول کی نسبت سود نہ پایا جائے، مثلاً کسی کیل کی جانے والی چیز یا کسی وزنی چیز کو اس کی جنس کے بدلے برابر سربز فروخت کیا جائے، پس اس کو مرابحہ فروخت کرنا جائز نہیں، کیونکہ مرابحہ تو نام ہے ثمن اول اور کچھ زیادتی کے ساتھ فروخت کرنے کا اور اموال ربویہ میں زیادتی سود ہے نہ کہ منافع نیز ان اشیاء کو بطور ضعیفہ فروخت کرنا بھی جائز نہیں، البتہ بطور تولیہ، یا شرکت کے طور پر فروخت کرنا جائز ہے، کیونکہ یہ دونوں بیعین مثل ثمن کے ساتھ ہوتی ہیں چاہے پوری بیع ہو یا بعض، لہذا ربا (سود) نہیں متحقق ہوگا، اور اگر جنس تبدیل ہو تو پھر مرابحہ فروخت کرنے میں بھی مضائقہ نہیں، مثلاً ایک دینار، دس درہم کے بدلے خریدنا پھر ایک درہم منافع یا کسی کپڑے وغیرہ کے عوض فروخت کرنا تو یہ جائز ہے۔ ❸

۵..... پہلا عقد صحیح ہونا چاہئے اگر پہلا عقد فاسد ہو تو بیع مرابحہ جائز نہیں ہوگی، کیونکہ مرابحہ نام ہے پہلے ثمن اور کچھ منافع کے ساتھ فروخت کرنے کا، اور بیع فاسد میں ملکیت تو بیع کی قیمت یا اس کے مثل کی وجہ سے ہوتی ہے نہ ثمن کے ساتھ کسی فاسد ہونے کی وجہ سے۔ دوسرا مقصد: رأس المال اور متعلقات وغیرہ..... یعنی رأس المال اور جو چیزیں اس سے ملتی ہیں اور جو اس سے ملتی نہیں۔

رأس المال..... مشتری اول، عقد کے ساتھ جس رقم کو ادا کرنے کا التزام کرتا ہے یعنی جس چیز کے ساتھ وہ بیع کا مالک بنتا ہے اور عقد کی وجہ سے وہ واجب ہوتی ہے۔ اور جو چیز وہ عقد کے بعد کسی کے بدلے میں ادا کرتا ہے وہ رأس المال نہیں کہلاتی۔

ثمن اول..... وہ ہیں، جو بیع کی وجہ سے واجب ہوئے ہوں، اور جو بیع کے بعد وہ ادا کرتا ہے تو یہ دوسرے عقد کی وجہ سے واجب ہوتے ہیں، جسے استبدال کا نام دیا جاتا ہے۔ بس مشتری ثانی پر متفق علیہ ثمن واجب ہوں گے عقد کی وجہ سے نہ کہ وہ جو کسی دوسرے اتفاق کی وجہ سے بعد میں دیئے گئے ہیں، اور اس کی مثال بیع تولیہ ہے، تفصیل اس کی یہ ہے: کہ اگر کسی انسان نے ایک کپڑا دس درہم کا خریدا اور پھر ان کی جگہ پر دینار یا کوئی کپڑا دے دیا تو رأس المال وہ دس درہم ہوں گے نہ کہ دینار یا کپڑا: کیونکہ دس درہم ہی عقد کی وجہ سے واجب ہوئے ہیں اور دینار یا کپڑا وغیرہ تو واجب ثمن کا بدل ہیں۔ اسی طرح اگر کسی نے دس عمدہ اور جدید درہموں میں کپڑا خریدا پھر بائع کو دس کھوٹے درہم یا کچھ کھوٹے اور کچھ عمدہ درہم ادا کئے اور بائع نے وہ قبول بھی کر لئے، پھر اس نے اس کپڑے کو مرابحہ فروخت کرنے کا ارادہ کیا تو مشتری ثانی

(دوسرے خریدار) پر واجب و لازم ہے کہ وہ عمدہ اور جید ثمن ادا کرے، کیونکہ عقد اول جید درہموں پر ہوا تھا، لیکن اس نے کھولے درہم ثمن اول کے بدلے میں دوسرے عقد سے ادا کئے ہیں۔

اگر کسی نے کپڑا خریدا ایسے دس درہم کا جو شہر میں رائج نہیں پھر مراہقہ فروخت کیا تو اس صورت میں اگر ربح (منافع) مطلقاً ذکر کیا (یعنی کوئی صفت متعین نہیں کی) بائیں طور کہا: (میں آپ کو ثمن اول پر ایک درہم منافع کے ساتھ فروخت کرتا ہوں) تو مشتری ثانی پر دس درہم ایسے واجب ہوں گے جو شہر میں رائج نہیں اور عقد اول کے ساتھ واجب ہوئے تھے اور منافع شہر میں رائج درہموں میں سے ہوگا کیونکہ اس نے منافع کو مطلق رکھا تھا اور مطلق سے متعارف مراد ہوں گے جو کہ شہر میں رائج ہیں۔

لیکن اگر اس نے منافع کی نسبت رأس المال کی طرف کی اور کہا (کہ میں آپ کو دس کے منافع کے ساتھ یا گیارہ درہموں پر فروخت کرتا ہوں) تو اس صورت میں منافع اور (رأس المال) دس وہ ثمن اول کی جنس میں سے ادا کرنے ضروری ہیں کیونکہ اس نے منافع کو دس کا جزء بنا دیا ہے تو ضرور ثانیہ اس کی جنس میں سے ہوگا۔

وہ اشیاء جو رأس مال سے ملحق ہیں وہ یہ ہیں: ہر قسم کا وہ خرچہ جو سامان وغیرہ پر کیا گیا ہو، اور معقود علیہ پر اس کی وجہ سے زیادتی ہوئی چاہے عین میں یا قیمت میں اور تاجروں کے ہاں اس کو رأس المال میں شمار کیا جاتا ہو، مثلاً دھوبی، رنگ ساز، درزی، دلال، بکریاں ہانکنے والے اور جانوروں کے چارے وغیرہ کی اجرت عرف کا اعتبار کرتے ہوئے، کیونکہ عرف و عادت حجت و دلیل ہے جیسا کہ ایک اثر میں ہے: ”جس چیز کو مسلمان اچھا سمجھیں وہ اللہ تعالیٰ کے ہاں بھی حسن ہے۔“ اور ان چیزوں کو مراہقہ اور تولیہ فروخت کیا جائے، البتہ بائع فروخت کے وقت یہ نہ کہے کہ یہ میں نے اتنے میں خریدی ہے بلکہ یہ کہے کہ یہ مجھے اتنے میں پڑی ہے اور اتنے منافع کے ساتھ آپ کو فروخت کروں گا، تاکہ بات میں جھوٹا نہ ہو۔

وہ اشیاء جو رأس المال سے ملحق نہیں وہ یہ ہیں؟: چرواہے، ڈاکٹر، بچھنا لگانے والے، ختنہ کرنے والے، تعلیم قرآن، ادب، شعر، اور کوئی پیشہ سکھانے والے کی اجرت، ان صورتوں میں عقد اول سے جو ثمن واجب ہوئے ان پر مراہقہ و تولیہ فروخت کرنے کی اجازت ہے۔ ”کیونکہ تاجروں کے ہاں ان اخراجات کو رأس المال میں شامل نہیں کیا جاتا اور ایک روایت ہے: جس چیز کو مسلمان برا سمجھیں وہ اللہ کے ہاں بری ہی ہے۔“

تیسرا مقصد: مراہقہ فروخت کرنے کی صورت میں کس چیز کا بیان واجب ہے اور کس کا نہیں؟..... چونکہ بیع مراہقہ اور تولیہ، بیع امانت کہلاتی ہیں۔ اس لئے کہ مشتری، بائع کو ثمن اول کے بارے میں خبر دینے میں بغیر گواہوں اور حلف کے امین سمجھتا ہے۔ لہذا صرف خیانت ہی سے نہیں بلکہ اسباب خیانت اور تہمت خیانت سے بھی بچنا واجب ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَخُونُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَتَخُونُوا أَمْنَتَكُمْ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿۸۰﴾ الانفال: ۸/۲۷

”مسلمانو! اللہ اور رسول کی (امانت میں) خیانت نہ کرو اور نہ اپنی امانتوں میں خیانت کرو اور تم تو (خیانت کے وبال سے) واقف ہو“ اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ”جس نے دھوکا دیا وہ ہم میں سے نہیں“ اس بناء پر اگر بائع یا مشتری کے قبضہ میں بیع میں کوئی عیب پیدا ہو گیا اور اس کو مراہقہ فروخت کرنا چاہتے ہیں۔ تو حنفیہ کے ہاں اگر عیب کسی آسانی آفت کی وجہ سے پیدا ہوا ہو تو عیب بیان کئے بغیر کل ثمن کے ساتھ مراہقہ فروخت کرنا جائز ہے، کیونکہ عیب دار جزو کے مقابلہ میں ثمن نہیں ہیں تو گویا وہ وہ ثمن دے رہا ہے جو بیع کی اس حالت کے ہیں جس میں اس کے پاس بیع پختی، پس اس کا عیب بیان کرنا اور نہ بیان کرنا دونوں برابر ہیں۔ امام زفر اور جمہور علماء کے ہاں عیب دار چیز کو عیب بیان کئے بغیر مراہقہ فروخت جائز نہیں شبہ خیانت کی وجہ سے، اس لئے لوگوں کی اغراض عیب کی وجہ سے مختلف ہوتی ہیں، نیز نئے پیدا شدہ

عیب کی وجہ سے بیع میں کمی واقع ہوتی ہے۔ لیکن اگر عیب مشتری یا کسی دوسرے آدمی کی وجہ سے پیدا ہوا ہو تو بالاتفاق عیب بیان کے بغیر مراہضہ فروخت کرنا جائز نہیں۔

اگر بیع میں کوئی زیادتی و اضافہ ہو گیا ہو مثلاً بچہ پیدا ہو گیا، یا پھل لگا، یا اون اور دودھ وغیرہ ہو گیا تو مراہضہ فروخت کرنا اس کی وضاحت کے بغیر جائز نہیں کیونکہ نبی پیدا شدہ زیادتی حنفیہ کے ہاں بیع ہے، اور اس کی وجہ سے ثمن میں کمی نہیں کی جائے گی، اور بغیر زیادتی کے ثمن کی عادت خردی جاتی ہے۔ اور اگر کسی نے زمین میں غلہ لگایا تو یہ بتائے بغیر فروخت کرنا جائز ہے، کیونکہ ایسی زیادتی جو بیع سے پیدا نہ ہو وہ بالاتفاق بیع شمار نہیں ہوتی۔ اگر کسی نے کوئی چیز مثلاً کپڑا دس درہم کا ادھار خریدا تو اس کی وضاحت کے بغیر مراہضہ فروخت کرنا جائز نہیں، اس لئے کہ ادھار میں عادت ثمن زیادہ ہوتے ہیں، کیونکہ نقد اور ادھار ہیں بیع کے ثمن مختلف ہوتے ہیں۔ اور اگر کسی پر قرض تھا اس کے بدلے کوئی چیز اس سے خریدی تو اس کی وضاحت کے بغیر بھی مراہضہ فروخت کرنا جائز ہے۔ اس لئے کہ اس نے اس ثمن کے بدلے اسے خریدا جو اس کے ذمہ پر تھے، نیز دین (قرض) سے ثمن متعین نہیں ہوتے، لیکن اگر اس کسی سے اپنے دین (قرض) کے بدلے میں صلح کر لی اور کوئی چیز اب اس چیز کو اس کی وضاحت کے لئے بغیر آگے مراہضہ فروخت کرنا جائز نہیں، اس لئے کہ صلح میں تو کمی کی جاتی ہے اور چشم پوشی سے کام لیا جاتا ہے۔ پس اس کی وضاحت کرنا ضروری ہے تاکہ مشتری کو معلوم ہو جائے کہ چشم پوشی اور کمی ہوتی ہے یا نہ تاکہ تہمت سے بچ سکے برخلاف پہلی صورت میں خریدنے کے کیونکہ خریداری میں تو ثمن کم کرائے جاتے ہیں لہذا وضاحت کرنے کی ضرورت نہیں۔ اگر کسی نے دس درہم کا کپڑا خریدا پھر اس پر کڑھائی وغیرہ کی جو دس درہم سے زیادہ کی ہے پھر اس کپڑے کو مراہضہ فروخت کیا اور وضاحت نہیں کی تو جائز ہے۔ اور یہ خیانت نہ ہوگی، کیونکہ یہ کڑھائی کا تذکرہ کرنے کی وجہ سے سچا ہے البتہ یہ نہ کہے کہ یہ کپڑا میں نے اتنے کا خریدا ہے کیونکہ اس صورت میں جھوٹ ہوگا اور یہ بھی اس صورت میں ہے جب مشتری کو معلوم ہو کہ ثمن اور کڑھائی دو مختلف چیزیں ہیں، لیکن اگر اسے معلوم نہیں تو پھر یہ خیانت ہوگی جس کی وجہ سے مشتری کے لئے خیار ہوگا، اسی طرح اگر کوئی میراث یا ہبہ کی وجہ سے مال کا مالک ہوا پھر ایک عادل شخص نے اس کی قیمت لگائی پھر اس نے اس قیمت پر مراہضہ فروخت کیا تو یہ جائز ہے کیونکہ یہ اپنی بات میں سچا ہے۔ ❶

چوتھا مقصد: اگر خیانت ظاہر ہو تو اس کا حکم..... جب بیع مراہضہ میں بائع کے اقرار یا کسی دلیل یا قسم سے انکار کی وجہ سے خیانت ظاہر ہو تو یا ثمن کی صفت میں ہوگی یا مقدار میں۔ اگر ثمن کی صفت میں خیانت ظاہر ہو بائع طور کہ ادھار کوئی چیز خریدی اور یہ بیان نہیں کیا کہ ادھار خریدی ہے اسے مراہضہ فروخت کر دیا ثمن اول پر یا تولیہ فروخت کر دیا پھر مشتری کو معلوم ہوا تو حنفیہ کے ہاں اس کو اختیار ہے چاہے تو بیع لے لے یا واپس کر دے، کیونکہ مراہضہ کی بنیادی ہی امانت پر ہے اس لئے کہ مشتری نے بائع کی امانت داری پر اعتماد کیا ثمن اول کی اطلاع میں، پس دوسری بیع خیانت سے بچ جاتی، جب یہ شرط تحقق نہ ہوئی تو خیار ثابت ہو گیا جیسا کہ عیب ظاہر ہو جائے بیع میں۔ اسی طرح جب اس کی وضاحت نہ کی کہ بیع، بطور صلح لی گئی ہے جب بھی مشتری کو اختیار ہوگا۔ اور اگر خیانت مقدار ثمن میں مراہضہ یا تولیہ فروخت کرنے کی صورت میں ظاہر بائع طور کہا کہ میں نے دس درہم کی خریدی ہے اور آپ کو منافع کے ساتھ اتنے ثمن کی ہر چیز فروخت کرتا ہوں یا میں نے دس درہم کی خریدی ہے اور آپ کو تولیہ دیتا ہوں جتنے کی لی ہے، پھر معلوم ہوا کہ نو درہم کی یہ چیز اس نے خریدی تھی تو اس بارے میں حنفی فقہاء کا اختلاف ہے۔ ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں اور انہی کا قول حنفیہ کے ہاں راجح ہے کہ مراہضہ کی صورت میں مشتری کو اختیار ہے چاہے تو پورے ثمن ادا کر کے لے لے چاہے تو چھوڑ دے اور تولیہ کی صورت میں مشتری کو کوئی اختیار نہیں لیکن خیانت کی بقدر ثمن کم کر دیئے جائیں گے اور باقی ثمن پر عقد لازم ہوگا۔ تولیہ اور مراہضہ میں وجہ فرق یہ ہے کہ مراہضہ میں خیانت کی وجہ سے عقد انہی طبیعت یعنی مراہضہ ہونے سے نکلتا نہیں،

کیونکہ مراحمہ نام ہے ثمن اور منافع کے ساتھ فروخت کرنے کا، اور یہ معنی خیانت ظاہر ہونے کے بعد بھی پایا جاتا ہے پس بعض ثمن رأس المال بن جائے گا اور بعض نفع ہوگا جو رضامندی کے درمیان مخل ہوگا۔

پس خیارات ثابت ہو جائے گا جیسا کہ صفت ثمن میں خیانت کی صورت میں تھا، رہ گیا تو لیبہ تو اس میں خیانت ظاہر ہونے کی وجہ سے تو لیبہ، تو لیبہ نہیں رہتا، کیونکہ بیع تو لیبہ تو ثمن اول کے ساتھ بغیر زیادتی و نقصان کے فروخت کرنے کو کہتے ہیں، پس جب ثمن اول میں نقصان ظاہر ہوا اور ہم نے مشتری کے لئے خیارات ثابت کیا تو اس طرح ہم عقد کو تو لیبہ ہونے سے نکال کر مراحمہ بنا دیں گے اور یہ تو ایک نیا عقد ہوگا جس پر وہ رضی نہیں اور اس طرح کرنا جائز نہیں لہذا ہم نے خیانت مقدار کم کرادی اور باقی ثمن کے ساتھ عقد کو لازم قرار دیا۔

اور اسی پر یہ مسئلہ بھی ہے کہ اگر مشتری ثانی کے پاس بیع ہلاک ہوگئی یا اس نے خود بیع کو واپس لوٹانے سے پہلے ہلاک کر دیا یا اس میں مانع رد کوئی چیز مثلاً عیب پیدا کر دیا تو پھر پورے ثمن کے ساتھ عقد لازم ہوگا اور خیارات ساقط ہوگا امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے ہاں مشتری کو مراحمہ اور تو لیبہ دونوں صورتوں میں کوئی اختیار نہیں البتہ مقدار خیانت ثمن کم کر دیئے جائیں گے، اور مقدار خیانت مثال مذکور میں یہ ہے کہ ایک درہم تو لیبہ کی صورت میں اور ایک درہم مراحمہ کی صورت میں اور ربح کا حصہ یعنی درہم کا دسواں حصہ کم کر دیا جائے، کیونکہ ثمن اول بیع مراحمہ اور تو لیبہ میں اصل ہیں پس جب خیانت ظاہر ہوگئی تو معلوم ہوا کہ مقدار خیانت کا تسمیہ درست نہیں تو مقدار خیانت تسمیہ لغو ہو جائے گا اور عقد ثمن باقی کے ساتھ لازم ہوگا۔ اور امام محمد رحمہ اللہ کے ہاں مشتری کو مراحمہ اور تو لیبہ دونوں صورتوں میں اختیار ہے چاہے تو پورے ثمن دے کر لے لے اور چاہے تو بیع، بائع کو واپس کر دے دلیل یہ ہے کہ مشتری ثمن مقررہ کے بغیر لزوم عقد پر راضی نہیں، لہذا اس کے بغیر عقد لازم نہ ہوگا اور اس کے لئے اختیار ثابت ہوگا، خیانت کی وجہ سے جیسا کہ سلامت بیع عن العیب کے تحقق کے بعد خیانت ہے۔

اور یہ بات یاد رہے کہ حنفیہ کے ہاں لوگوں سے نرمی و شفقت کی وجہ مفتی بہ قول یہ ہے کہ اگر ثمن فاحش ہو اور عاقدین یا کسی تیسرے شخص مثلاً دلال وغیرہ کی جانب سے دھوکا ہو تو بیع اور ثمن کا واپس کر دینا جائز ہے اور ثمن فاحش کا مطلب یہ ہے کہ قیمت لگانے والوں کی قیمت کے تحت داخل نہ ہو مثلاً دس پر تین زیادہ کر دینا، اور جو اس سے کم ہو وہ ثمن لیسر ہے اس میں واپس نہیں کیا جائے گا جیسا کہ اگر دھوکا نہ پایا جائے تو واپس نہیں کیا جائے گا۔

شرکت..... اشراک کا حکم بیع تو لیبہ ہی والا حکم ہے لیکن یہ بعض بیع کا بعض ثمن کے ساتھ تو لیبہ ہے اور شرکت کتنی مقدار میں ثابت ہوتی ہے اس کی تفصیل بڑی کتابوں سے معلوم کی جائے۔

وضیعہ..... بیع وضیعہ جیسا کہ معلوم ہے وہ ثمن اول سے کچھ کم کرے۔ فروخت کرنا اور وہ کمی معلوم ہو اور اس پر مراحمہ کے شرائط و احکام جاری ہوتے ہیں۔

خریدنے کا حکم دینے والے کے لئے مراحمہ خریدنا..... جدید مصارف اسلامیہ ایک متعین معاملہ کو ”بیع المرابحہ“ لہذا مر بالشراء“ کہتے ہیں اسے سودی بینکاری کے بدلے میں پیش کرتے ہیں اس کی صورت یہ ہے کہ ایک شخص مثلاً بینک کے پاس گیا ایک گاڑی خریدنے کے لئے جو متعین اوصاف والی ہے یا خبر رساں آلات، یا طبی آلات یا کسی متعین کام کے آلات خریدنے گیا اب بینک ان اشیاء کو خریدے پھر ادھار متعین رقم پر اس کو فروخت کرے جو کہ نقد کے مقابلہ میں زیادہ ہو اب یہ کام دو وعدوں سے مرکب ہے ایک وعدہ تو عمل کی جانب سے جسے آلہ بالشراء کہا جاتا اور ایک وعدہ مصرف کی طرف سے جو بر طریق مراحمہ فروخت کرے گا یعنی متعین نفع پر یا پہلے ثمن سے کچھ زیادہ پر اور یہ معاملہ امام شافعی کی کتاب الام کے نقطہ نظر سے جائز ہے وہ فرماتے ہیں: اگر ایک شخص دوسرے کو سامان دکھائے، اور کہے اسے

فقہ الاسلامی وادلتہ..... جلد پنجم ۳۰۱ قرض

خریدو اور اس پر اتنا نفع کماؤ اس شخص نے اسے خریدتا تو یہ خریدنا جائز ہے اور جو اس نے کہا اس میں ربح کماؤ چاہے اس میں بیع کرے یا نہ کرے اس کا سے اختیار ہے۔

البتہ اصل معاملہ جائز ہے جیسا کہ شوافع نے تصریح کی ہے اس شرط کے ساتھ کہ بینک خریدی گئی چیز کو سپرد کر دے، رہ گیا وعدہ کا لازم ہونا تو اس میں ایک دوسرے مذہب کی تقلید جائز ہے اور وہ مالکی مذہب ہے اگر وعدہ پر مالی التزام میں دخول مرتب ہو اور یہی ابن شہر کی رائے ہے وہ فرماتے ہیں کہ ہر التزامی وعدہ جس سے حلال کو حرام یا حرام کو حلال نہ قرار دیا جاتا ہو تو وہ قضاء اور دینائے دونوں طرح پورا کرنا لازم ہے، اور اس کو ممنوع نہیں قرار دیا، اور یہ ممنوع تلافیق میں سے بھی نہیں، کیونکہ یہ دونوں الگ الگ مسئلے میں اور ہر مسئلہ میں دوسرے امام کی تقلید کرنا جو اس سے مختلف ایک میں ایک امام کی دوسرے میں دوسرے کی ہو ممنوع نہیں۔ ❶ مالکیہ نے اس قسم کے معاملہ کو جائز قرار دیا ہے۔ ان کی کتابوں میں ہے: بیع مکروہ کے باب میں کہ ایک شخص کہے کہ کیا تمہارے پاس فلاں چیز ہے اور تم مجھے اتنے ادھار پر فروخت کر دو تو دوسرا کہے نہیں میرے پاس نہیں بلکہ میں اس کو خریدتا میں تم سے اسے ادھار پر فروخت کرتا ہوں، اور اس میں آپ سے نفع بھی لوں گا پھر وہ خرید لے پھر اس کو فروخت کرے جس پر اس سے وعدہ ہوا ہے۔

اس معاملہ کو ”مؤتمر المصرف الاسلامی الاول“ نے دہئی میں ۱۳۹۹ھ ۱۹۷۹ء میں جائز قرار دیا ہے کہ اس طرح کے وعدے دونوں طرفوں سے قضاء لازم ہیں مالکی مذہب کے مطابق، اور یہ دینائے بھی لازم ہیں دوسرے مذاہب کے مطابق اور جو چیز دینائے لازم ہو اس کو کسی مصلحت کے تحت قضاء بھی لازم قرار دینا ممکن ہے، اور قضاء کا اس میں دخل بھی ممکن ہے۔

اور دوسری مؤتمر المصرف الاسلامی کویت ۱۴۰۳ھ ۱۹۸۳ء میں بیع مراہجہ بالشراء کو بھی صحیح قرار دیا ہے خرید شدہ سامان وغیرہ پر قبضہ کے بعد پھر اس کو منافع کے ساتھ آمر بالشراء کو فروخت کرنا صحیح ہے اور یہ ایک جائز شرعی معاملہ ہے، جب تک کہ اس کو وہ ہلاکت سے پہلے وصول کرے، اور اگر کوئی عیب ہو تو اس کو اس وجہ سے واپس کرنا صحیح ہے۔ اور اس میں تمام ضمان شامل ہوں گے اور جمہور کی رائے کے مطابق قبل قبضہ فروخت کرنا ممنوع ہے۔ اور مالکیہ نے طعام کے علاوہ باقی چیزیں قبل قبضہ فروخت کرنے کی اجازت دی ہے، رہ گیا وعدہ تو یہ آمر کے لیے یا مصرف یا دونوں کے لئے لازم ہے، کیونکہ نبی کہ جیسا کہ شوافع نے ذکر کیا ہے اس صورت میں ہے جب دونوں میں سے ایک بیع مبہم یا معلق یا مجہول ہو، لیکن اگر مشتری دونوں میں سے ایک کو متعین کر دے تو پھر جائز ہے، یا پھر نبی وارد ہے اس صورت پر جس میں دوسری بیع کی شرط لگائی گئی ہیں مثلاً کہے: کہ میں اپنا گھر آپ کو اس شرط پر فروخت کرتا ہوں کہ آپ مجھے ایسا گھوڑا فروخت کریں گے۔

۷۔ اقالہ..... جب بیع صحیح ہو لازم ہو اختیار سے خالی ہو اور متعاقدین اس کو ختم کرنے پر راضی ہو تو اس کو اقالہ کے ذریعے سے نسخ کیا جائے گا، اقالہ اگرچہ بیع پر مرفوع ہوتا ہے کیونکہ اکثر بیع ہی میں ہوتا ہے، لیکن نکاح کے علاوہ تمام عقود و معاملات میں جاری ہوتا ہے اور اس کی تعمیر یہ ہوتی ہے کہ ایسا عقد جس سے سابقہ عقد ختم کیا جائے، یہاں پر مشروعیت اقالہ، اس کی تعریف رکن، پھر اس کی ماہیت، حکم اور صحیح ہونے کی شرائط کے بارے میں کلام ہوگا۔

اقالہ کی مشروعیت، تعریف اور رکن..... اقالہ کرنا مستحب و مندوب ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ارشاد نقل کیا ہے کہ ”جو شخص بیع سے نام ہو کر اقالہ کرے تو اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کے گناہوں کو معاف کریں گے“ اس کو یہی تہی نے روایت کیا ہے اور ابو داؤد کی روایت میں ہے کہ ”جو کسی مسلمان سے اقالہ کرے اللہ تعالیٰ اس کی لغزشوں کو معاف فرماتے ہیں۔“

❶..... یہ بات صاحب کتاب کی درست نہیں اس طرح تو پھر ہر ایک اپنی غرض و خواہش پوری کرنے کے لئے جس مسئلے میں نفس پرستی ہوئی اس کو لے لے گا اور شریعت مسہل ہو کر رہ جائے گی فلیتأمل۔

اقالہ کا لغوی معنی..... رفع یعنی ختم کرنا۔

شرعاً..... عقد ختم کرنا اگر چہ بیع کے بعض حصہ ہی میں ہو، مثلاً کسی شخص نے سوطل گندم، پچاس ”لیرہ“ (شام کے پچاس روپے) میں فروخت کی اور مشتری کے سپرد کردی پھر دونوں جدا ہو گئے، اس کے بعد بائع نے مشتری سے کہا مجھے ثمن دواوہ گندم دے دو جو میں نے تمہیں دی تھی، مشتری نے دے دی یا کچھ دے دی، تو یہ فسخ ہو گئی۔

رکن..... عاقدین میں سے ایک کی جانب سے ایجاب اور دوسرے کی جانب سے قبول اس کا رکن ہے۔

الفاظ عقدہ..... اس بات میں کوئی اختلاف نہیں کہ اقالہ منعقد ہو جاتا ایسے لفظ سے جس سے ماضی کی تعبیر ہو مثلاً عاقدین میں سے ایک کہے ”اقلت“ اور دوسرا کہے ”قبلت یا رضیت“ وغیرہ، اور اگر دونوں میں سے ایک الفاظ ماضی کے ہوں اور دوسرے کے مستقبل کے مثلاً ایک کہے ”اقلعتی“ اور دوسرا کہے ”اقلتک“ تو امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ علیہ کے ہاں ان الفاظ سے بھی اقالہ منعقد ہو جائے گا جیسا کہ عقد نکاح میں ثابت ہے۔ کیونکہ اقالہ میں مساوات عادیہ نہیں ہوتی جیسا کہ بیع میں ہوتی ہے لہذا اس لفظ کو ایجاب پر محمول کیا جاسکتا ہے۔ جبکہ امام محمد کے ہاں اقالہ صرف ماضی کے الفاظ سے منعقد ہو سکتا ہے ان کے علاوہ نہیں جس طرح بیع ہے، کیونکہ اقالہ کا رکن ایجاب و قبول ہیں، جیسا کہ بیع کے رکن ہیں اور بیع بھی صرف ماضی کے صیغوں سے منعقد ہوتی ہے۔ اقالہ کے لئے الفاظ متعین نہیں ہیں، دوسرے الفاظ سے ہی اقالہ درست ہے مثلاً ”فالسختک“ ”سرتک البیع“، ”سارکتک اور رفعت“ وغیرہ سے اسی طرح تعاطی سے بھی اقالہ صحیح ہے اگرچہ ایک ہی جانب سے ہو جیسا کہ بیع میں، جیسے بائع، مشتری کے ”اقلتک“ کہنے پر کپڑے کی قمیض کاٹ لے۔

اقالہ کی ماہیت اور حکم..... ماہیت اقالہ میں فقہاء کا اختلاف ہے، مالکیہ اور اسحاب ظواہر کے ہاں اقالہ بیع ثانی ہے، کیونکہ بیع، بائع کے پاس اسی طرح واپس آتی ہے جس طرح اس سے گئی تھی پس اس صورت میں یہ عاقدین کی رضامندی سے پوری ہو جائے گی، اور اس میں وہ کام جائز ہوں گے جو بیع میں جائز ہوتے ہیں اور وہ ناجائز ہوں گے جو بیع میں ناجائز ہوتے ہیں۔ شوافع اور حنابلہ کے ہاں اقالہ فسخ بیع ہے، کیونکہ اقالہ تو ختم کرنے اور زائل کرنے کو کہتے ہیں نیز بیع بائع کی طرف ایسے الفاظ سے واپس آتی ہے جن سے بیع منعقد نہیں ہو سکتی۔

پس عیب کی وجہ سے لوٹانے کی طرح پر فسخ ہے۔ حنفیہ کا آپس میں اختلاف ہے امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ علیہ کے ہاں (اور ان کا قول حنفیہ کے ہاں رائج اور صحیح ہے) اقالہ عاقدین کے حق میں فسخ ہے اور تیسرے شخص کے حق میں بیع جدید ہے چاہے اقالہ قبضہ سے پہلے ہوا ہو یا بعد میں ہاں اگر اس کو فسخ قرار دینا ممکن نہ ہو تو باطل ہو جائے گا جیسے فردخت شدہ جانور بچہ جن دے قبضہ کے بعد اب فسخ معذرتاً جہاد یا دتی کی وجہ سے۔

امام کی فسخ ہونے کی دلیل یہ ہے کہ لغوی اور شرعی اعتبار سے اقالہ رفع ہے اور کسی چیز کا رفع اس کا فسخ ہی ہوتا ہے، اور بیع ہونے کی دلیل یہ ہے کہ عاقدین میں سے ہر ایک اس المال لے رہا ہے بدلے میں اور بیع کا یہی معنی ہے۔ لیکن عاقدین کے حق میں معنی بیع کا اظہار منافات کی وجہ سے ممکن نہیں لہذا ہم تیسرے کے حق میں اس کا اظہار کرتے ہیں اس کے مطابق اگر کسی نے گھر خریدا اور اس کا کوئی شفیق تھا اور اس نے بیع کے علم کے باوجود شفعہ طلب نہیں کیا پھر متعاقدین نے اقالہ کیا تو دوبارہ شفیق کے لئے حق شفعہ ثابت ہوگا، کیونکہ امام کے حق میں نیا عقد ہے اور تیسرے آدمی سے یہی مراد ہے یہاں۔

امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے ہاں اقالہ متعاقدین اور دوسرے لوگوں کے لئے بیع جدید ہے ہاں اگر بیع قرار دینا معذرتاً ہو تو فسخ ہوگا، جیسے منقول اشیاء میں قبضہ سے پہلے اقالہ ہو جائے۔ کیونکہ منقولہ اشیاء میں قبضہ سے پہلے بیع جائز نہیں برخلاف زمین کے کہ اس کی قبضہ سے پہلے

الفقہ الاسلامی وادلت..... جلد پنجم

بیع امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے ہاں بھی اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے ہاں بھی جائز ہے۔ پس زمین کا اقالہ بیع ہے۔ اور ان کی دلیل یہ ہے کہ بیع تو مال کو مال کے بدلے میں دینے کا نام ہے یعنی بدل پر قبضہ کرنا اور بدل عطا کرنا جو کہ یہاں پایا گیا پس اقالہ بیع ہے اس میں بیع کا معنی پایا جا رہا ہے اور اعتبار معنی اور مفہوم کا ہے نہ کے ظاہری صورت کا۔

امام محمد رحمہ اللہ کے ہاں اقالہ منسوخ ہے اگر منسوخ قرار دینا معذور ہو تو پھر ضرورتاً بیع قرار دیا جائے گا۔ جیسا کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے قول کے درمیان میں ذکر ہوا، اور ان کی دلیل یہ ہے کہ اقالہ میں اصل منسوخ ہے کیونکہ لغوی اور شرعی اعتبار سے اقالہ نام ہے کسی چیز کا رفع کرنا۔ امام زفر، شوافغ اور اکثر حنابلہ کے ہاں اقالہ تمام لوگوں کے حق میں منسوخ ہے۔

حنفیہ کے ہاں ثمرہ اختلاف اس صورت میں ظاہر ہوگا جب عاقدین اقالہ کریں ثمن سے زیادہ پر یا کم پر یا کسی دوسری چیز سے یا ثمن میں تنا جیل کریں۔

تو امام صاحب کے قول کے مطابق ثمن اول یہ اقالہ درست ہوگا اور جو شرط عاقدین نے لگائی ہے زیادہ یا کم یا مدت یا دوسری جنس کی وہ باطل ہو جائے گی چاہے اقالہ قبضہ سے پہلے ہو یا بعد میں، کیونکہ یہ عاقدین کے حق میں منسوخ ہے اور منسوخ عقد کی رفع کو کہتے ہیں اور عقد ثمن اول پر واقع ہوا ہے پس اس کا منسوخ ہی ثمن اول سے ہوگا، اور شرط فاسد باطل ہو جائے گی پس ثمن اول کے علاوہ کوئی چیز لازم نہیں ہوگی۔

اور امام زفر کے ہاں بھی یہی حکم ہے کیونکہ ان کے ہاں بھی اقالہ تمام لوگوں کے حق میں منسوخ ہے جبکہ شوافغ اور حنابلہ کے ہاں ان حالات میں اقالہ باطل ہو جائے گا شرط فاسد کی وجہ سے جیسا کہ بیع میں ہوتا ہے۔

پس اس بناء پر حنفیہ، شوافغ اور حنابلہ کے ہاں اقالہ میں اضافہ اور کمی جائز نہیں کیونکہ اقالہ منسوخ ہے چاہے جس مال میں بھی ہو۔ اور اسی وجہ سے جب اقالہ مکمل ہو گیا پھر بیع میں کوئی منسختل اضافہ ہوا جو اصل سے پیدا شدہ ہو، مثلاً بکری کا بچہ وغیرہ تو پھر اقالہ ممنوع ہوگا، اور امام مالک کے ہاں اقالہ بیع جدید ہے لہذا اس میں اضافہ کی کرنا جائز ہے جیسے کوئی چیز سودینار میں فروخت کی پھر بائع نام ہو اور اس نے مشتری سے کہا بیع واپس دے دو دس دینار مزید دوں گا، کیونکہ اقالہ اس صورت میں نئی بیع ہے اور آج کل لوگوں کا عمل بھی اسی قول پر ہے، اور بائع بیع توڑنے پر راضی نہیں ہوتا جب تک کہ مشتری اپنے حق میں کچھ کمی نہ کرے، امام مالک کے ہاں اس طرح اقالہ جائز نہیں کہ کوئی چیز خریدی سودینار کی ادھار پھر مشتری نام ہو گیا اس نے بائع سے اس بات پر اقالہ کرنے کا کہا کہ وہ اسے دس دینار نقد دے گا یا کچھ مدت کے بعد دے گا، کیونکہ یہ تو بیع اور قرض کا ایک ذریعہ ہے۔ یا مشتری نے ایک چیز نوے کی فروخت کی اور بائع نے دس قرض کے طور پر لئے لیکن اگر پہلی بیع نقد ہو تو پھر اس کے جواز میں کوئی اختلاف نہیں۔

امام ابو یوسف کے قول کے مطابق اقالہ مذکورہ صورتوں میں درست ہوگا یعنی ثمن میں اضافہ، کمی اور مدت وغیرہ میں کیونکہ یہ بیع جدید ہے۔

اور امام محمد رحمہ اللہ کے قول کے مطابق اگر اقالہ ثمن اول کے بغیر یا ان سے زیادہ ہو تو یہ بیع ہے اس کو منسوخ قرار دینا ممکن نہیں، کیونکہ منسوخ تو یہ ہے کہ ثمن اول کے ساتھ ہو۔ اور اگر اقالہ ثمن اول کے مثل یا کم کے ساتھ ہو تو یہ ثمن کا منسوخ ہے اس میں کمی کی شرط اور مدت وغیرہ کی شرط باطل ہو جائے گی۔

اقالہ کی شرطیں..... اقالہ صحیح ہونے کے لئے چند شرطیں ہیں۔

پہلی شرط..... عاقدین (اقالہ کرنے والوں) کی رضامندی امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے مذہب کے موافق اس شرط کا سبب ظاہر، اس لئے کہ ان کے ہاں اقالہ بیع بن اور بیع کے صحیح ہونے کی شرائط میں سے رضامندی بھی ہے اور جمہور حنفیہ کے مذہب کے موافق اقالہ چونکہ عقد

کو فسخ کرنا ہے اور عقد عاقدين کی رضامندی سے ہوا تھا لہذا اس کا فسخ بھی اسی طرح ہونا چاہئے۔
نیز یہ شرط بالا اتفاق ہے۔

دوسری شرط..... عقد صرف کے اقالہ کی صورت میں مجلس میں بدلیں پر قبضہ کرنا، امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے اصل (قاعدے) کے موافق یہ واضح ہے، اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے اصل و ضابطے کے مطابق اس طرح کہ بدلیں پر قبضہ کرنا اللہ تعالیٰ کے حق کے طور پر واجب ہے اور اقالہ اگرچہ عاقدين کے حق میں تو فسخ ہے لیکن تیسرے شخص کے حق میں بیع جدید ہے اور حق شرع یہاں تیسرے کی وجہ سے ہے پس اقالہ اس کے حق میں بیع ہوگا یہ شرط بھی متفق علیہ ہے۔

تیسری شرط..... امام ابو حنیفہ اور امام زفر کے ہاں عقد کا عمل فسخ کا متحمل ہو کیونکہ اقالہ فسخ عقد کا نام ہے ان کے ہاں پس اگر محل عقد فسخ کا متحمل نہ بایں طور کہ اس میں ایسی زیادتی و اضافہ کر دیا جو فسخ سے مانع ہے تو اقالہ درست نہ ہوگا اور صاحبین کے ہاں یہ شرط نہیں کیونکہ امام ابو یوسف کے ہاں اقالہ بیع ہے اور بیع میں اضافہ ہو سکتا ہے پس محل عقد اقالہ کا متحمل ہو سکتا ہے۔ اور امام محمدؒ کی اصل کے موافق اقالہ اگرچہ فسخ ہے لیکن اگر ممکن ہو اور یہاں ممکن نہیں کیونکہ جب بیع میں اضافہ ہو جائے تو فسخ معتذر ہے۔

چوتھی شرط..... اقالہ کے وقت بیع کا باقی ہونا، کیونکہ اقالہ رفع عقد کا نام ہے اور بیع اس کا محل ہے پس اگر اقالہ کے وقت وہ ساری ہلاک ہو تو اقالہ درست نہیں ہوگا اور اگر بعض ہلاک ہو تو بقدر ہلاک اقالہ درست نہیں ہوگا۔ رہ گیا ثمن کا موجود ہونا تو یہ شرط نہیں۔ وجہ فرق یہ ہے کہ بیع تو زنا ختم کرنا بیع کے موجود ہونے کا تقاضا کرتی ہے کیونکہ معدوم کا ختم کرنا محال ہے اور بیع بیع سے قائم رہتی ہے نہ کہ ثمن سے، کیونکہ اصل تو بیع ہے اسی وجہ سے بیع کا بیع کے وقت موجود ہونا شرط ہے برخلاف ثمن کے، تو جب بیع ہلاک ہوگی تو حکم بیع کا محل ہی باقی نہیں رہے گا، تو اقالہ کا تصور نہیں ہوگا چونکہ حقیقت میں اقالہ بیع کے حکم کو ختم کرنے کا نام ہے پس جب ثمن ہلاک ہو گیا تو حکم بیع کا محل باقی ہے لہذا اقالہ درست ہے۔

اور اقالہ ہی پر انحلال عقد، اس کے آثار کا زائل ہونا، اور حکم کا مرتفع ہونا مرتب ہوتے ہیں۔

دوسری فصل..... قرض

قرض ایسے عام معنی کے اعتبار سے بیع کے مشابہ ہے کیونکہ یہ بھی مال کے بدلے مال کی تملیک ہے اور بیع بھی قرض کی ایک قسم ہے۔
علماء کی ایک جماعت کا کہنا ہے کہ قرض نفس بیع ہے (یعنی خود بیع ہے) لیکن قرآنی رحمہ اللہ نے قرض اور بیع میں تین فرق ذکر کئے ہیں جن میں قرض بیع سے تین قواعد شرعیہ میں مختلف ہے۔

۱..... قاعدہ ربا (سود) جبکہ قرض اموال ربویہ میں سے ہو حنیفہ اور حنابلہ کے ہاں صحیح قول کے مطابق کیلی اور زنی چیزیں ہیں۔ مالکیہ کے ہاں سونا چاندی اور زخیرہ کی جانے والی چیزیں اور شوائع کے ہاں سونا چاندی اور طعم ہے۔

۲..... قاعدہ مزایہ: اور وہ معلوم چیز کو اسی کی جنس جو کہ مجہول کے ساتھ فروخت کرنا، اگر قرض غیر مثلی چیزوں میں ہو جیسے حیوان وغیرہ۔

۳..... قاعدہ جو چیز انسان کے پاس موجود نہیں اس کو فروخت کرنا، جبکہ قرض مٹلیات میں سے ہو۔ ان مخالفتوں کا سبب یہ ہے کہ لوگوں کے مصالح کی رعایت اور ان کے معروف پیشوں کے باقی رکھنے کے لیے ان پر آسانی کی جائے یہی وجہ ہے کہ قرض اس وقت حرام ہے جب کوئی عمل مقصود نہ ہو مثلاً مقروض کی منفعت وغیرہ۔

الفقہ الاسلامی وادلتہ..... جلد پنجم

قرض کی تعریف، مشروعیت، عاقد، الفاظ قرض، اختیار کا حکم، کن چیزوں میں قرض صحیح ہے اس کا حکم اور اس قرض کا حکم جو منفعت پیدا کرے وغیرہ کے بارے میں کلام ہوگا۔

قرض کی تعریف..... قرض کا لغوی معنی کاٹنا ہے اور جو مال مقروض کو دیا جاتا ہے اسے اسی لئے قرض کہتے ہیں کہ وہ قرض دینے والے کے سال کا ایک حصہ ہوتا ہے تو اور اس کو سلف بھی کہتے ہیں۔ حنفیہ کے ہاں اس کی اصطلاحی تعریف یہ ہے کہ وہ مال جو کسی کو اس شرط پر دیا جائے کہ وہ وقت معینہ پر واپس کر دے۔ باقی فقہاء نے بایں طور تعریف کی ہے کہ کسی شخص کا دوسرے کو مال دینا اس کے مثل کے بدلے میں جو اس کے ذمہ میں ثابت ہو اور لئے ہوئے مال کے مثل ہو مقروض کے نفع کے ارادہ سے۔ پس مال چاہے مثلی ہو حیوان ہو اور سامان تجارت ہو ان سب کو شامل ہے۔

قرض کی مشروعیت..... قرض کا لین دین سنت و اجماع کی رو سے جائز ہے۔ سنت میں سے حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے کہ ”نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو بھی مسلمان کسی مسلمان کو دو مرتبہ قرض دیتا ہے تو وہ ایک مرتبہ صدقہ کرنے کی طرح ہے۔“ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: معراج والی رات میں نے جنت کے دروازے پر لکھا ہوا دیکھا“ صدقہ دس گنا ہے اور قرض اٹھارہ گنا ہے، تو میں نے جبرائیل سے کہا کہ کیا وجہ ہے قرض، صدقہ سے افضل ہے؟ تو جبرائیل نے کہا، کیونکہ (صدقہ کی صورت میں) سائل سوال کرتا ہے جبکہ اس کے پاس بھی مال ہوتا ہے اور مقروض صرف ضرورت کی وجہ سے قرض لیتا ہے۔“ اور حضرت رافع کی روایت اس قرض کے تحت آ رہی ہے جو نفع ساتھ بھیجے۔ نیز مسلمانوں کا قرض کے جواز پر اجماع ہے۔

قرض دینا مقروض کے حق میں مندوب ہے اور مقروض کے لئے مباح ہے ان احادیث سابقہ کی وجہ سے نیز حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ”نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص کسی مسلمان سے دنیا کے مصائب میں سے کوئی مصیبت دور کرے تو اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کی مشکلات دور کریں گے، اور جو شخص کسی تنگ دست پر آسانی کرے تو اللہ تعالیٰ اس پر دنیا و آخرت میں آسانی کریں گے، اور اللہ تعالیٰ بندے کی مدد میں لگے رہتے ہیں جب تک وہ کسی مسلمان بھائی کی مدد میں لگا رہے“ حضرت ابودرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ میں دو دینار قرض دوں پھر وہ مجھے واپس ملیں پھر میں ان دونوں کو قرض دوں پر ان دونوں کے صدقہ کرنے سے مجھے زیادہ محبوب ہے“ ابن مسعود اور ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم فرماتے ہیں ”دو دفعہ قرض دینا ایک دفعہ صدقہ کرنے سے بہتر ہے“ حنا بلہ کے ہاں صدقہ قرض سے افضل ہے، اور اس شخص پر کوئی گناہ نہیں جس سے قرض مانگا گیا اور اس نے قرض نہ دیا۔“

عاقد اور الفاظ قرض..... جائز التصرف اشیاء کا قرض دینا درست ہے کیونکہ یہ مال کا عقد ہے لہذا بیع کی طرح صرف جائز التصرف اشیاء ہی میں درست ہوگا، اور ایجاب و قبول سے مکمل ہوتا ہے کیونکہ آدمی اس کا مالک بنا ہے لہذا بیع اور ہبہ کی طرح ایجاب و قبول کے بغیر درست نہیں ہوگا۔ قرض اور سلف کے الفاظ سے درست ہے کیونکہ شریعت میں یہ الفاظ وارد ہیں، اور ایسے الفاظ سے قرض دینا جن سے قرض کا معنی سمجھا جاتا ہو مثلاً کہ ”میں تمہیں اس کا اس شرط پر مالک بنانا ہوں کہ اس کا بدل تم مجھے واپس دو گے۔“

خیار وغیرہ..... آیا قرض میں خیار اور مدت وغیرہ ثابت ہے، قائلین قرض یعنی شوائع اور حنا بلہ کے ہاں نہ خیار مجلس اس کے لئے ہے اور نہ خیار شرط، کیونکہ خیار کا مقصد توفیح کرنا ہوتا ہے، جبکہ قرض میں عاقدین میں سے ہر ایک کے لئے جائز ہے کہ وہ جب چاہیں فسخ کر دیں لہذا خیار کا کوئی معنی نہیں۔ اور جمہور فقہاء کے ہاں قرض میں مدت مقرر کرنا جائز نہیں، پس اگر قرض کو ایک مدت معلوم تک اگر مقرر کیا گیا تو وہ مدت مقرر کرنا درست نہیں بلکہ وہ فی الحال ہوگا، کیونکہ یہ درہم کی درہم کے بدلے بیع کی طرح ہے لہذا سود سے بچنے کے لئے مدت مقرر کرنا منع

قرض

ہے اور اس اعتبار سے کہ قرض صرف ایک تبرع (نیکی) ہے تو قرض دینے والا فی الحال اس کے بدل کے مطالبے کا حق دار ہے کیونکہ یہ ایک ایسا عقد ہے جو مشیائت میں سے مثل کے واپس لوٹانے کا تقاضا کرتا ہے پس فی الحال بدل کا واپس کرنا واجب ہوگا جیسا کہ ائتلاف میں ہوتا ہے۔ اسی طرح ہر دین جس کی مدت پوری ہو جائے تو وہ مدت کی وجہ سے مؤجل نہیں ہوگا، اور یہ بیع اور اجارہ کے بدل کے خلاف ہے، جبکہ اس کے لئے مدت معلوم مقرر کی گئی ہو کیونکہ اس صورت میں مدت پوری ہونے سے پہلے مطالبہ کا حق نہیں ہوتا۔ البتہ حنفیہ کے ہاں چار حالتوں میں قرض کی مدت لازم ہوگی:

پہلی حالت: وصیت..... کہ ایک شخص کسی دوسرے کے لئے مال کے ایک حصہ کی ایک سال تک کے لئے وصیت کر لے تو در ثناء کو مدت پوری ہونے سے پہلے مطالبہ کا حق نہیں۔

دوسری حالت: انکار..... یعنی قرض کا انکار کیا جا رہا ہے تو قرض دینے والے نے مدت مقرر کر لی تو اب یہ مدت پوری کرنا لازم ہوگی۔

تیسری حالت: قاضی کا فیصلہ..... یعنی اگر قاضی قرض کے لئے مدت مقرر دے امام مالک اور ابن ابی لیلیٰ کے مذہب کے موافق تو اس صورت میں بھی اس کی پاسداری لازمی ہوگی۔

چوتھی حالت: حوالہ..... بایں طور کے مقروض قرض کا حوالہ کر دے اور قرض خواہ اس کے لئے مدت مقرر کر لے یا وہ کسی دوسرے مقروض و مدیون پر حوالہ کر دے جس کے دین کی مدت مقرر ہے، اس لئے کہ حوالہ کی وجہ سے محیل (حوالہ کرنے والے) بری ہو جاتا ہے اور محال (یعنی قرض خواہ) کا قرض محال علیہ کے ذمہ ثابت ہو جاتا ہے قرض کی وجہ سے پس در حقیقت یہ دین کی تاخیر ہے نہ کے قرض۔ خلاصہ یہ کہ حنفیہ کے ہاں قرض کے لئے مدت غیر لازم مقرر کرنا صحیح البتہ ان حالات میں لازم ہوگی۔ امام مالک رحمہ اللہ کے ہاں، قرض مؤجل ہوگا مدت مقرر کرنے کی وجہ سے، کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے، ”مسلمان اپنی شروط کے ساتھ ہیں“ نیز عاقدین اس عقد میں اقالہ کرنے اور اس کو باقی رکھنے کے مالک ہیں لہذا وہ اس میں اضافہ کرنے کے بھی مالک ہیں، یہ رائے معقول بھی ہے اور واقع کے مطابق بھی ہے۔

کن چیزوں کا قرض درست ہے..... اس بات میں علماء کا اختلاف ہے کہ کن چیزوں میں قرض درست ہے۔

حنفیہ کے ہاں..... مثلی چیزوں میں قرض درست ہے (اور مثلی وہ چیزیں ہیں کے جن میں تفاوت قیمت کے اعتبار سے نہ ہو) جیسے کیل، وزنی اشیاء عددی متقارب مثلاً اخروٹ، انڈے وغیرہ چاندی کے سکے جبکہ ایک قالب کے بنے ہو گے ہوں اور گدوں سے ناپنے والی اشیاء مثلاً کپڑا وغیرہ اور امام محمد کی رائے کے مطابق معتدی بہ قول کی وجہ سے روٹی کو تعداد کے اعتبار سے یا وزن کے اعتبار سے قرض دینا لوگوں کی ضرورت کی وجہ سے جائز ہے اور یہی باقی مذاہب کی بھی رائے ہے۔ اور غیر مثلی اشیاء میں قرض جائز نہیں جیسے جانور، لکڑی، زمین اور عددی متفاوت چیزوں میں کیونکہ ان کا مثل واپس کرنا مشکل ہے۔

مالکیہ، شوافع اور حنابلہ کے ہاں..... ہر اس مال کو بطور قرض دینا جائز ہے جس میں بیع مسلم جائز ہے یعنی ہر وہ مال جو ذمہ میں ثابت ہو سکتا ہے چاہے کیلی ہو یا وزنی مثلاً سونا چاندی کا اور کھانے کی چیزیں یا تمیمیات میں سے ہو جیسے سامان تجارت، حیوان (جانور) وغیرہ یا عددی ہو کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ابورافع کی روایت میں ہے کہ ”آپ نے ایک دو سالہ اونٹ قرض لیا“ اور یہ نہ تو کیلی ہے نہ وزنی، نیز جن چیزوں میں مسلم ثابت ہو تو وہ بیع سے ملک میں آ جاتی ہیں اور وصف سے منضبط ہو سکتی ہیں لہذا کیلی اور وزنی چیزوں کی طرح ان کو بطور قرض دینا جائز ہے۔ رہ گئی وہ چیزیں جن میں بیع مسلم نہیں ہو سکتی مثلاً جواہرات وغیرہ تو صحیح قول کے مطابق ان کا قرض درست نہیں، کیونکہ قرض مثل

الفقہ الاسلامی وادلتہ..... جلد پنجم ----- قرض
 کے واپس کرنے کا تقاضا کرتا ہے، اور جو چیزیں قابو میں نہیں آ سکتیں یا وہ نادر الوجود ہیں تو ان کا مثل واپس کرنا ناممکن نہ سہی مشکل ضرور ہے، اسی وجہ سے جمہور فقہاء کے ہاں ہر اس عین میں جس کی بیع صحیح ہے اس کا قرض دینا بھی صحیح ہے، باندیوں میں چونکہ اعادہ فرج ہوگا (جو کہ صحیح نہیں) نیز منافع کا قرض بھی صحیح اس میں ابن تیمیہ رحمہ اللہ کا اختلاف ہے، مثلاً ایک دن وہ اس کے ساتھ کھیتی کٹائے تاکہ دوسرے دن یہ بھی اس کے ساتھ کھیتی کٹائے گا، یا وہ اس کے گھر میں رہے اور یہ اس کے بدلے میں اس کے گھر رہے گا۔ اور ان چیزوں میں بھی قرض صحیح نہیں جو ذمہ میں ثابت نہیں ہوتی مثلاً زمین کا ایک حصہ گھر، دکان یا باغ کا حصہ وغیرہ، کیونکہ قرض مثل کی واپسی کا تقاضا کرتا ہے، اور ان اشیاء کا مثل نہیں۔ اور عوض میں جو مماثلت معتبر ہے مالکیت کے ہاں وہ صفت اور قدر میں مماثلت شرط ہے، شوائغ اور حنابلہ کے ہاں صورت میں مماثلت معتبر ہے۔ اسی طرح ایسی اشیاء جو شاذ و نادر پائی جاتی ہیں ان کا قرض بھی درست نہیں مثلاً جواہرات وغیرہ کیونکہ واپس کرتے وقت غالباً ان کا پایا جانا ناممکن ہے۔

قرض کا حکم..... طرفین (امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ) کے ہاں قبضہ سے قرض میں ملکیت ثابت ہو جائے گی اگر کسی شخص نے ایک مد گندم قرض لی قبضہ بھی کر لیا تو اس کی حفاظت اس کے ذمہ ہے، اور اگر قرض خواہ عین کی واپسی کا مطالبہ کرے تو اس کا مثل لوٹانا بھی اس کے ذمہ ہے کیونکہ یہ قرض خواہ کی ملکیت سے نکل گئی ہے اور مقروض کے ذمہ اس کا مثل ثابت ہے نہ کہ عین اگرچہ عین موجود بھی ہو۔ اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے ہاں جب تک شیئی عین موجود ہے اس وقت تک مقروض اس کا مالک نہیں ہوتا۔

مالکیت کے ہاں..... قرض، ہبہ، صدقہ، عاریہ وغیرہ میں صرف عقد ہی کی وجہ سے ملکیت ثابت ہو جاتی ہے اگرچہ قبضہ نہ ہو اور مقروض کے لئے جائز ہے کہ وہ اس کا مثل واپس کرے چاہے تو عین واپس کر دے نیز وہ چاہے مثلی ہو یا غیر مثلی یہ اس وقت تک ہے جب تک کسی اضافہ و کمی وغیرہ کی وجہ سے اس میں تبدیلی نہ آئی ہو، لیکن اگر تبدیلی آگئی ہو تو پھر مثل واپس کرنا واجب ہے۔ شوائغ اور حنابلہ کے ہاں قبضہ سے قرض پر ملکیت ثابت ہو جائے گی اور شوائغ کے ہاں مقروض مثلی اشیاء میں مثل واپس کرے کیونکہ یہ اس کے حق کے زیادہ قریب ہے اور قیمتی چیزوں میں مثل صوری واپس کرے کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ”دو سالہ اونٹ قرض لیا تھا اور واپس چار سالہ اونٹ کیا تھا“ اور آپ کا ارشاد ہے: تم میں سے بہترین وہ ہیں جو ادائیگی میں اچھے ہوں۔

اور حنابلہ کے ہاں کیلی اور وزنی چیزوں میں مثل واپس کرنا واجب ہے جیسا کہ فقہاء کا اس پر اتفاق ہے اور غیر مکملی وزنی چیزوں میں دو صورتیں ہیں ایک صورت یہ کہ قرض لینے کے دن کی قیمت واپس کرنا واجب ہے اور دوسری صورت یہ کہ اس کا مثل جو اس کی صفات کے قریب واپس کرنا واجب ہے۔

ادا کرنے کی جگہ..... ائمہ اربعہ کا اس بات پر اتفاق ہے کہ جس شہر میں قرض کا لین دین ہوا تھا اسی شہر میں قرض واپس کیا جائے، اور اگر شہری مقروض وزنی نہ ہو اور راستے کا خوف بھی نہ ہو تو پھر جس جگہ بھی چاہے واپس کر سکتا ہے بصورت دیگر (اسی شہر میں ادائیگی ضروری ہے۔ اور) قرض خواہ پر کسی دوسری جگہ لینا ضروری نہیں۔

قرض کی شرطوں کا خلاصہ..... قرض صحیح ہونے کے لئے چار شرطیں ہیں۔
 ۱..... قرض ایجاب و قبول سے مکمل ہونا چاہئے یا جو ایجاب قبول کے قائم مقام ہے مثلاً جمہور کے ہاں تعاطی البتہ شوائغ کے ہاں دوسرے عقد کی طرح قرض میں بھی تعاطی کافی نہیں۔

۲..... ایک دوسرے سے عقد کرنے کی اہلیت ہو بائیں طور کہ مقروض اور قرض خواہ بالغ، عاقل، سمجھدار اور خود مختار ہوں اور صدقہ تبرع

الفقہ الاسلامی وادلتہ..... جلد پنجم..... ۳۰۸..... قرض

کرنے کے اہل ہوں کیونکہ قرض تو عقد تبرع (صدقہ) ہے لہذا بیچے پاگل، بیوقوف اور مکروہ کی جانب سے صحیح نہیں ہوگا، اور نہ ہی ان کے ولی کی جانب سے جبکہ ضرورت اور حاجت نہ ہو، کیونکہ یہ سب اہل تبرع نہیں ہیں۔

۳..... حنفیہ کے ہاں قرض کا مال مثلی ہونا چاہئے اور جمہور کے ہاں ہر وہ مال جو ذمہ میں ثابت ہو سکتا ہے یعنی نقدی، غلہ جانور، زمین وغیرہ۔

۴..... قرض کے مال کی مقدار معلوم کیل، وزن عدد یا گز وغیرہ تاکہ واپس کرنا آسان ہو، اور ایسی جنس ہو جو کسی دوسری جنس سے مخلوط نہ ہو مثلاً گندم، جو کے ساتھ مخلوط نہ ہو، کیونکہ اس کا بدل واپس کرنا مشکل ہے۔

صحیح اور فاسد شرطیں..... ایسی شرائط لگانا جو حق کی مضبوطی کے لئے ہوں صحیح ہے جیسے مال قرض کے ساتھ رہن کی شرط لگانا یا کفیل بنانا، یا عقد قرض پر گواہ بنانا یا قرض لکھ کر رکھنا، یا قاضی کے سامنے اس کا اقرار کرنا وغیرہ جمہور کی ہاں قرض میں مدت مقرر کرنے کی شرط صحیح نہیں اور مالکیہ کے ہاں صحیح ہے مگر تقدم۔ اور ایسی شرط جو عقد کے مناسب نہیں لگانا صحیح نہیں جیسے زیادہ واپس کرنے کی شرط یا عیب دار کی جگہ صحیح دینے کی شرط یا گھر وغیرہ فروخت کرنے کی شرط۔ اور فاسد شرط یہ ہے کہ بدل قرض میں زیادہ واپس کرنے کی شرط یا قرض خواہ کو ہدیہ پیش کرنے کی شرط لگانا، جب شرط میں کوئی مصلحت نہ ہو تو اس صورت میں وہ شرط لغو ہوگی عقد کو فاسد نہیں کرے گی جیسے صحیح کی جگہ عیب دار واپس کرنے کی شرط، عمدہ کی جگہ گھٹیا واپس کرنے کی شرط یا یہ شرط لگانا کہ تم کسی دوسرے کو قرض دو۔

مقرضوں پر کیا واپس کرنا واجب ہے..... اگر مال مثلی ہے تو مقرضوں پر اس کا مثل واپس کرنا بالاتفاق واجب ہے اور حنفیہ کے علاوہ باقی حضرات کے ہاں مثل صوری واپس کرنا جبکہ قرض مال ہو قیستی جیسے بکری کے بدلے بکری دینا جو اوصاف میں پہلی بکری کے مشابہ ہو۔

قرض واپس کرنے کا وقت..... مالکیہ کے علاوہ باقی فقہاء کے ہاں قبضہ کے بعد قرض خواہ جب بھی چاہے قرض کے لئے اس کو وصول کر سکتا ہے کیونکہ یہ ایسا عقد ہے جس کے لئے مدت مقرر کرنا درست نہیں، جبکہ مالکیہ کے ہاں جو وقت مقرر کیا گیا ہے اس پر قرض وصول کیا جاسکتا ہے اس سے پہلے نہیں کیونکہ ان کے ہاں قرض کے لئے وقت مقرر کیا جاسکتا ہے کامر۔

قرض سے نفع اٹھانا..... حنفیہ کے ہاں راجح قول کے مطابق ہر وہ قرض جو نفع اندوز ہو وہ حرام ہے جبکہ نفع حاصل کرنے کی شرط لگائی گئی ہو، لیکن اگر نفع مشروط نہ ہو یا عام طور پر متعارف نہ ہو تو پھر کوئی حرج نہیں، اسی وجہ سے مرتہن دان کا شے مرہون سے نفع اٹھانا جائز نہیں جبکہ مشروط ہو یا متعارف ہو لیکن اگر اس طرح نہ ہو تو پھر نفع اٹھانا مکروہ تحریمی ہے اور اگر راہن اجازت دے دے تو حلال ہے۔ حنفیہ کی معتبر کتابوں میں اسی طرح ہے۔

اور بعض کے ہاں اگر چہ راہن اجازت بھی دے دے تب بھی نفع اٹھانا جائز نہیں، یہ قول شریعت مطہرہ کی روح کے موافق ہے حرمت ربا میں۔ قرض خواہ کے ہدیہ کا بھی یہی حکم ہے جبکہ شرط کے ساتھ ہو ورنہ نہیں۔

مالکیہ کے ہاں جس قرض سے نفع حاصل کیا جائے وہ فاسد ہے کیونکہ یہ سود ہے اور مقرض کی کسی بھی چیز سے فائدہ حاصل کرنا مکروہ ہے جیسے اس کی سواری پر سوار ہونا، قرض کی وجہ سے اس کے گھر کھانا کھانا، نہ کہ بطور مہمان نوازی اسی طرح اگر مقرض قرض موخر کرنے کی غرض سے ہدیہ دے اور قرض سے پہلے اسے ہدیہ دینے کی عادت نہ تھی تو یہ ہدیہ قرض خواہ کے لئے حرام ہے۔ اگر کسی جدید بات مثلاً قربت یا پڑوسی ہونے کی وجہ سے ہو تو یہ ہدیہ دین اور قرض کی وجہ سے نہ ہوگا، اور حرمت کا تعلق لینے دینے دونوں سے ہے لہذا اگر اس کے پاس ہدیہ موجود ہے تو واپس کرنا واجب ہے اور اگر باقی نہیں تو پھر ارضی ہے تو اس کا مثل اور اگر قیستی ہے تو اس کی قیمت ادا کرنا واجب ہے یہ اس وقت ہے

الفقہ الاسلامی وادلتہ..... جلد پنجم ۳۰۹ قرض
 جبکہ قرض باقی ہو لیکن اگر دین ادا کر دیا ہے اب اگر مقروض نے قرض سے زیادہ رقم دی اور قرض بھی کسی خرید و فروخت کی وجہ سے تھا تو مطلقاً جائز چاہے ادا شدہ قرض افضل ہو صفت و مقدار کے اعتبار سے اور چاہے دوران مدت یا اس سے پہلے یا بعد میں ادا کیا ہو اور اگر دین کی ادائیگی قرض کی وجہ سے ہوئی اور پھر وہ زیادہ ادا کیا شرط، وعدے یا عادت کی وجہ سے تو وہ زیادتی مطلقاً منع ہے، لیکن اگر بغیر کسی شرط، وعدے یا عادت کے زیادہ دیا تو مالکیہ کے ہاں یہ جائز ہے اور افضل صورت ہے ادائیگی کی، کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے دو سالہ اونٹ قرض لیا تھا اور اس کے بدلے میں عمدہ اونٹ دیا تھا ”کما سیأتسی“ اور افضل مقدار میں اختلاف ہے مدونۃ الکبریٰ میں ہے کہ کم مقدار جائز ہے۔ جبکہ ابن حیب نے مطلقاً اجازت دی ہے۔

شواہغ اور حنابلہ کی ہاں..... ایسا قرض جائز نہیں جو نفع کھینچے، مثلاً ایک ہزار اس شرط پر قرض دے کہ وہ اپنا گھر فروخت کرے گا، یا اس کو ان سے عمدہ یا زیادہ واپس کرے گا، اس لئے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ”بیع اور قرض سے منع فرمایا ہے“ اور ”سلف“ اہل حجاز کی لغت میں قرض کو کہتے ہیں۔ اور حضرت ابی بن کعب، ابن مسعود ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت ہے کہ وہ ایسے قرض سے منع فرماتے تھے جس سے نفع اٹھایا جائے۔ نیز قرض چونکہ منفعت اور قربت کا عقد ہے بس جب اس میں (قرض خواہ کے لئے) نفع کی شرط لگائی گئی تو یہ اپنے وضع سے نکل جائے گا، قرض صحیح ہوگا اور شرط باطل ہوگی چاہے نفع نقد ہو یا عین، زیادہ ہو یا تھوڑا۔ اگر کسی نے کسی کو قرض دیا بغیر کسی شرط کے پھر مقروض نے اس کے بدلے میں عمدہ اور اچھا یا مقدار میں زیادہ ادائیگی کی یا قرض خواہ کو اپنا گھر فروخت کر دیا تو یہ جائز ہے اور قرض خواہ کے لئے اس کے وصول کرنے میں کوئی کراہت نہیں۔ حضرت ابورافع رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص سے دو سالہ اونٹ قرض لیا، صدقے کے اونٹ آئے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے قرض کی ادائیگی کا حکم فرمایا (میں نے اونٹ تلاش کے لئے مجھے دو سالہ اونٹ نہ ملا تو) میں نے عرض کی کہ چار سالہ اونٹ ہی ہیں، تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہی اس کو دے دو اس لیے کہ تم میں سب سے اچھے وہ لوگ ہیں جو ادائیگی کے اعتبار سے اچھے ہیں۔“ ❶ حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے فرماتے ہیں ”میرا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر حق تھا آپ نے اس کی ادائیگی کی اور مجھے زیادہ عطا فرمایا“ اور یہ قرض سے نفع اٹھانے کی نہیں ہے یہ حدیث نہیں جیسا کہ حافظ الزلیعی رحمہ اللہ (جن کی) نصب الرایۃ میں اس وضاحت کی ہے اور حاشیہ سابقہ میں بھی اس کا ذکر ہے۔ ❷
 نیز اس کا مطلب جیسا کہ امام کرنی رحمہ اللہ (حنفی) نے لکھا کہ ایسا قرض جس میں نفع کی شرط ہو یا عرف میں اس سے نفع اٹھایا جاتا ہو۔ وہ قرض جس کے بدلے میں زیادہ واپس کیا جاتا ہو اس میں دو قول ہیں شواہغ کے ہاں صحیح یہ ہے کہ مکروہ ہے اور حنابلہ کے ہاں دو روایتیں ہیں ان میں اصح یہ ہے کہ جائز ہے بغیر کراہت کے۔

خلاصہ..... یہ کہ قرض کا لین دین دو شرطوں کے ساتھ جائز ہے۔

۱..... کہ اس کے ذریعے نفع حاصل نہ کیا جائے اب اگر قرض خواہ کا اس میں فائدہ ہے تو بالاقا تقاضا منع ہے اور یہ متعارف بھی نہ ہو، اور اگر مقروض کا نفع ہے تو جائز ہے اور اگر دونوں کا نفع ہے تو جائز نہیں کیونکہ ضرورت نہیں اور اگر ضرورت ہو تو اس میں اختلاف ہے اور یہ سفتیہ کی حالت میں ہے جس کا تذکرہ آنے والا ہے وہ یہ کہ قرض دینا اگر راستے کے خوف کی وجہ سے ہو تو جائز ہے بایں طور کہ کسی کو قرض دے دے یہ جانتے ہوئے کہ وہ اس کو واپس کر دے گا جیسا کہ اس صورت میں جائز ہے جب مقروض کو نفع ہو رہا ہو مثلاً بھوکا ہے یا گھن لگے ہوئے دانے فروخت کرنا قرض خواہ کو مہنگائی کی وجہ سے اور جدید قول میں اس کی اجازت دی ہے ان کے جدا ہونے کی وجہ سے۔

۲..... قرض کے ساتھ کوئی دوسرا عقد نہ ہو جیسے بیع وغیرہ۔ ”کتب خمسہ میں عبد اللہ بن عمرو سے روایت ہے کہ قرض اور بیع اکٹھے

جائز نہیں۔“

رہ گیا ہدیہ تو قرض خواہ کو مالکیہ کے ہاں ہدیہ قبول کرنے کی اجازت نہیں کیونکہ اس کی وجہ سے وہ تاخیر کرے گا۔ جبکہ جمہور کے ہاں اگر ہدیہ کی شرط نہ لگائی گئی ہو تو جائز ہے، جیسا کہ قرض خواہ اور مقروض کا باہمی اس طرح ہدیہ کا سلسلہ ہوتا ہو تو اس سے پتہ چلتا ہے کہ ہدیہ دین کی وجہ سے نہیں۔

یہ بات یاد رہے کہ سیونگ بینک (بچت فنڈ) میں اور منافع کی سندوں میں جو رقم رکھی جاتی ہے اس کا حکم قرض کا ہے یا حکومتی واؤچر جنہیں ٹریزری بونڈ کہا جاتا ہے حکومت ان پر سیونگ بینک میں مال جمع کرنے پر سودی فائدہ دیتی ہے اور اس کی مالک بن جاتی ہے اور اس میں جس طرح چاہے تصرف کرتی ہے اور سودی قرض وغیرہ دے کر اس سے فائدہ حاصل کرتی ہے۔ تو یہ فائدہ حاصل کرنا اس طرح رقم جمع کروا کر جائز نہیں بعض مفتیوں نے جو یہ سمجھ رکھا ہے کہ یہ ودیعت ہے یہ بات درست نہیں، اس لئے کہ قرض اور ودیعت میں کوئی نسبت نہیں نیز اگر یہ مال ودیعت ہو تو پھر شرعاً اس سے فائدہ حاصل کرنا اس میں سرمایہ کاری کرنا جائز نہ ہوگا اس لئے کہ مودع تو صرف اس کی حفاظت کا مالک ہوگا نہ کہ اس میں تصرف کا لیکن مودع جب ودیعت میں تصرف کی اجازت دے دے تو وہ قرض بن جاتا ہے، کیونکہ اعتبار معانی اور مقاصد کا ہے، جبکہ بینک تو مودع (مال رکھنے والے) کے مال کا مالک بن جاتا ہے اور اس سے اس کے مثل لوٹانے کا عہد کرتا ہے۔ اسی طرح سالانہ منافع لینا بھی جائز نہیں اس لئے کہ شرکت میں یہ جائز نہیں اور خاص کر کے شرکت مضاربت میں تو کسی طرح بھی جائز نہیں۔ اس کے جائز ہونے کا طریقہ یہ ہے کہ منافع طے شدہ فکس نہ ہو بلکہ نفع اور نقصان میں دونوں برابر کے شریک ہوں تو پھر اس سے سرمایہ کاری کرنا جائز ہوگا۔

کرنٹ اکاؤنٹ..... کا حکم بھی یہی ہے کہ یہ ایک قرض کا عقد ہے جو مودع، بینک کے ساتھ کرتا ہے باوجود اس کے کہ بینک اس پر سود نہیں دیتا، لیکن وہ اس رقم کو سودی قرضوں پر آگے دیتا ہے اور اس کے علاوہ دوسرے ناجائز کاموں میں لگاتا ہے، اگر کوئی مسلمان مجبور ہو اور کسی اجنبی ملک میں اپنے مال کی حفاظت کی غرض سے یہ اکاؤنٹ کھلوائے تو اس کے لئے اس کی اجازت ہے اس لئے کہ ضرورت اور اضطرار میں ممنوع چیز کی گنجائش ہوتی ہے اور ضرورت کے وقت بقدر ضرورت ہی اس کی اجازت ہوتی ہے۔

سفتجہ..... یہ ایک مالی معاملہ ہے اس میں ایک شخص دوسرے سے کسی شہر میں قرض لیتا ہے تاکہ وہ کسی دوسری شہر میں قرض خواہ یا اس کے نائب کو دے دے گا، یا اس کا کوئی نائب با دائن دوسرے شہر میں ادا کر دے گا۔

حفیہ کے ہاں سفتجہ مکروہ تحریمی ہے کیونکہ اس سے سقوط خطر طریق کا فائدہ اٹھایا جاتا ہے جو کہ اصل عقد میں مشروط ہوتا ہے یا عرف میں ایسا ہوتا ہے، صاحب ہدایہ نے فرمایا: سفتجہ مکروہ ہے اور یہ قرض ہے جس سے مقروض راستے کے خطرہ کو دور کرنے کا فائدہ اٹھاتا ہے۔ اور یہ اس سے فائدہ حاصل کرنے کا ایک طریقہ ہے جبکہ سنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ”ایسے قرض سے منع فرمایا ہے، جس میں نفع ہو“۔^①
شوافع کے ہاں بھی سفتجہ ممنوع ہے کہ یہ بھی ایسے قرض میں سے ہے جس سے قرض خواہ نفع اٹھادیا ہے ”سقوط خطر طریق“۔^②
مالکیہ کے ہاں بھی یہی حکم ہے کہ عام حالات میں یہ ممنوع ہے کیونکہ قرض یہ نفع سے البتہ حالت ضرور میں گنجائش ہے۔^③
اور حنابلہ کے ہاں راجح یہ ہے کہ اگر بغیر کسی بدل کے ہو تو جائز ہے ابن تیمیہ، ابن قیم اور ابن قدامہ نے مطلقاً اس کو جائز قرار دیا ہے، اس لئے کہ یہاں نفع صرف قرض خواہ کو نہیں ہو رہا بلکہ دونوں نفع اٹھارے ہیں۔^④

سرمایہ کاری کی صورتیں..... سرمایہ کاری کی تین قسمیں ہیں، ا، ب، ج۔

پہلی قسم: الف..... پہلی قسم میں وہ سندات آتی ہیں جن میں دس سال تک قرض رہتا ہے پھر دس سال بعد رقم جمع سود صاحب

①..... الهدایة مع الفتح القدیر: ۴۵۲/۵۔ ② المہذب: ۳۰۴/۱۔ ③ الشرح الكبير: ۲۲۵/۳۔ ④ اعلام الموقعین: ۳۹۱/۱۔

قرض کو واپس کرتے ہیں اور یہ دس سال کا اکٹھا مکمل سود ہوتا ہے جو شروع میں طے شدہ ہوتا ہے جس کا باقاعدہ اعلان ہوتا ہے۔

دوسری قسم: ب..... وہ اکاؤنٹ ہوتے ہیں جن میں ماہانہ یا سالانہ یا چھ ماہ بعد سود دیا جاتا ہے اس میں اصل قرض بھی اپنی اصل حالت میں رہتا ہے اور اس پر وقت گزرنے کے ساتھ ساتھ مقرر شدہ سود لیا جاتا ہے۔ یہ دونوں صورتیں قرض شمار ہوتی ہیں اور ان میں منافع سود ہوتا ہے اور دونوں سودی قرض ہیں۔ یہ دونوں صورتیں حرام ہیں باقی بنکی معاملات کی طرح چاہے صرف بطور کرنٹ اکاؤنٹ رکھیں یا سرمایہ کاری کے طور پر۔

تیسری قسم: ج..... اس صورت میں مقرر سود تو نہیں دیا جاتا لیکن ایک خاص رقم بذریعہ قرعہ اندازی دی جاتی ہے اس صورت میں بعض علماء پھسل گئے ہیں اور انہوں نے اس کے جواز کا فتویٰ دیا ہے اس بناء پر کہ مال چونکہ سارا رب المال کی طرف سے ہوتا ہے اور منافع سارا عامل کے لئے ہوتا ہے جو کہ صاحب مال کی طرف سے تبرع ہے اور احسان ہے اور مالکیہ کے ہاں مشہور مذہب میں یہ جائز ہے۔ ائقنین المالکی کی کتاب ص ۳۰۰ سے اس کی اباحت اور اسے سیو کرنے پر دو وجہوں سے استدلال کیا ہے۔ ایک وجہ تو یہ ہے کہ یہ معاملہ شریعت اسلامی کے نزول کے وقت نہیں تھا، تو یہ مسکوت عندہ کے قبیل سے ہوا، لہذا شرعاً مباح ہوگا، کیونکہ یہ معاملہ صاحب مال اور عامل دونوں کے لئے نفع بخش ہے، اور دونوں میں کسی کا کوئی نقصان نہیں اور غالب یہی ہے کہ عامل کو اپنے حصہ سے زیادہ نفع ملتا ہے۔ اور حکم شرعی کثیر غالب پر مبنی ہوتا ہے نہ کہ قلیل اور اندر الوجود یہ جو کہ خسارہ کا احتمال ہے۔ دوسری وجہ یہ کہ معاملہ بطور قرض ہے اور قرض بالا جماع جائز ہے، کیونکہ یہ معاملہ بھی قرض کی ایک قسم ہے اور اس میں منافع کے مزید جزء شائع ہونے کی وجہ سے چشم پوشی کی جاتی ہے کیونکہ عام قرض کا معاملہ لوگوں کے درمیان ہوتا رہتا ہے اور یہ معاملہ حکومت کے ساتھ ہوتا ہے!؟

حق بات یہ ہے کہ یہ تیسری صورت بھی حوالہ قرار ہونے کی بناء پر حرام ہے کیونکہ اسے مختلف رقم کے اعتبار سے مجموع سود سے تقسیم کیا جاتا ہے تاکہ قرض خواہوں کی کم تعداد پر یہ مشتمل ہو جسے قرعہ اندازی کے ذریعہ تقسیم کیا جاتا ہے، اور اس میں غبن واضح ہے، کیونکہ قرض خواہ بھی اپنے تھوڑے قرض کے باوجود کئی ہزار دینار وغیرہ لے لیتا ہے اور کئی ہزار قرض دینے والا کچھ بھی وصول نہیں کر پاتا۔

تیسری فصل..... اجارہ

بیع وغیرہ دوسرے عقود کی طرح عقد اجارہ کے احکام جن کا نفس عقد تقاضا کرتا ہے شریعت اسلامی میں بیان کئے گئے ہیں اور اجارہ، بیع سے مختلف ہے کیونکہ اس میں مدت مقرر ہوتی ہے جبکہ بیع میں مدت سے مقرر ہونے والی بات نہیں بلکہ بیع ہمیشہ کے لئے ہوتی ہے اور بیع میں شئی کی ذات ہی کی ملکیت کا انتقال ہوتا ہے۔

عقد اجارہ ان اہم عقود میں سے ہے جن کا تعلق عملی زندگی سے زیادہ ہے لہذا میں اس کی اہم خصوصیات کا اور احکام کو درج ذیل مباحث میں بیان کروں گا:-

پہلی بحث..... اجارہ کا جواز، اس کا رکن اور معنی۔

دوسری بحث..... شرائط اجارہ۔

تیسری بحث..... اجارہ کی صفت (طریقہ) اور حکم۔

چوتھی بحث..... اجارہ کی قسمیں اور ان کے احکام۔

پانچویں بحث..... شیخی مستاجرہ کا ضمان، اجیر (مزدور) کا ضمان، اور عین کے ہلاک ہونے کی وجہ سے اس کی اجرت کا ساقط ہونا۔
چھٹی بحث..... اجارہ میں عائدین کا اختلاف۔
ساتویں بحث:..... عقد اجارہ کی انتہا۔

پہلی بحث: اجارہ کی مشروعیت (جواز) رکن اور معنی..... حضرت ابو بکر اصم، اسماعیل بن علیہ، حسن بصری، قاشانی، نہروانی اور ابن کیسان رحمہم اللہ کے علاوہ باقی تمام فقہاء کا اجارہ کے جائز ہونے پر اتفاق ہے، البتہ مذکورۃ الصدر حضرات اجارہ کے جواز کے قائل نہیں دلیل ان کی یہ ہے کہ اجارہ منافع کی بیع کا نام ہے اور عقد کے وقت منافع پر قبضہ نہیں ہو سکتا یہ تھوڑا تھوڑا کر کے حاصل ہوتا ہے اور معدوم چیز کی بیع نہیں ہو سکتی اور مستقبل کے اعتبار سے کسی چیز کی بیع جائز نہیں، علامہ ابن رشد رحمہ اللہ نے اس پر رد کیا ہے اور فرمایا کہ منافع اگرچہ حالت عقد میں معدوم ہوتا ہے لیکن اکثر وصول ہو جاتا ہے اور شریعت نے اس منافع کا جو غالباً وصول ہو جائے اعتبار کیا ہے یا جس کا وصول ہونا اور نہ ہونا دونوں برابر ہوں۔

جمہور نے عقد اجارہ کے جواز پر قرآن کریم، احادیث مبارکہ اور اجماع سے استدلال کیا ہے۔
قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

فَإِنْ أَمْرٌ صَعِنَ لَكُمْ فَاتَّوهُنْ أَوْ جُورًا هُنَّ الاطلاق: ۶/۶۵

اگر وہ (بچے کو) تمہارے لئے دودھ پلائیں تو ان کو ان کی دودھ پلائی دو۔

نیز حضرت شعیب علیہ السلام کی ایک بیٹی کا قول نقل کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

قَالَتْ إِحْدَاهُمَا يَا بَتِ اسْتَأْجِرْكِ إِنَّ خَيْرَ مَنِ اسْتَأْجَرْتَ الْقَوِيُّ الْأَمِينُ ﴿۱۰﴾ قَالَ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ فُكِّحَكَ

إِحْدَى ابْنَتِي هَتَيْنِ عَلَى أَنْ تَأْجُرِنِي ثَمْنِي حَجَّجٌ ﴿۱۱﴾ فَإِنْ أَتَمَمْتَ عَشْرًا فَمِنْ عِنْدِكَ القصص ۲۸/۲۶-۲۷

پھر ان دو عورتوں میں سے ایک نے (اپنے باپ سے) کہا کہ ابا جاں! ان کو نو کر رکھ لیجئے، کیونکہ بہتر سے بہتر آدمی جو آپ نو کر رکھنا چاہیں مضبوط اور امانت دار ہونا چاہئے (اور اس شخص میں ظاہر اذونوں صفتیں پائی جاتی ہیں) (اس پر شعیب علیہ السلام نے حضرت موسیٰ سے) کہا کہ میں چاہتا ہوں کہ اپنی ان دونوں بیٹیوں میں سے ایک اس (مہر) پر تمہارے نکاح میں دوں کہ تم آٹھ برس میری نو کری کرو، اور اگر تم دس (برس) پورے کرو تو تمہارا احسان ہے۔ اس آیت سے استدلال کرنا بایں طور صحیح ہے کہ یہ شرائع من قبلنا میں سے جو منسوخ نہ ہو تو ہمارے لئے بھی مشروع ہے۔

احادیث میں سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: ”مزدور کو اس کی مزدوری اس کا پسینہ خشک ہونے سے پہلے ادا کرو۔“ اجرت ادا کرنے کا حکم اجارہ صحیح ہونے کی دلیل ہے، نیز آپ کا ارشاد ہے: ”جو کوئی مزدور اور نو کر رکھے تو اس کو اس کی اجرت بتادے“ سعید ابن مسیب نے حضرت سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی ہے فرماتے ہیں ہم نالیوں کے قریب والی کھیتی پر زمین کرائے پر لیتے تھے، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں اس سے منع فرمایا اور ہمیں حکم دیا کہ ہم سونے، چاندی کے بدلے کرائے پر لیا کریں“ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ ”نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے چھپنے لگوائے اور چھپنے لگانے والے (حجام) کو اجرت دی۔“

اجماع..... امت نے صحابہ کرام کے زمانے میں اجارہ کے جائز ہونے پر اتفاق کیا ہے جبکہ اصم اور ابن علیہ وغیرہ پیدا بھی نہیں ہوئے تھے، چونکہ جس طرح لوگوں کو عین اشیاء کی ضرورت ہے اسی طرح منافع کی بھی ضرورت ہے، پس جن عین اشیاء کی بیع جائز ہے تو منافع کا اجارہ بھی جائز ہے۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد پنجم.....

اجارہ کارکن اور معنی..... حنفیہ کے ہاں اجارہ کارکن ایجاب و قبول ہیں اور یہ اجارہ، استیجار، اکثراء اور اکراء وغیرہ الفاظ سے منعقد ہوتا ہے۔ جمہور کے ہاں اجارہ کے چار ارکان ہیں، عاقدین (اجرت پر لینے والا، اور مزدور) ایجاب و قبول کے صیغے، اجرت اور نفع و منافع۔

اجارہ کا لغوی اور شرعی معنی ایک ہی ہے یعنی منافع کی بیع، حنفیہ نے اسی وجہ سے فرمایا کہ اجارہ، منافع کو عوض کے بدلے دینے کا نام ہے، اور جس طرح بیع کو معلق کرنا صحیح نہیں اسی طرح اجارہ کو معلق کرنا بھی صحیح نہیں۔ البتہ اتنی بات ہے کہ اجارہ کی نسبت مستقبل کی طرف کرنا جمہور فقہاء کے ہاں درست ہے جبکہ بیع اس کے برعکس ہے۔ شوافع بیع کی طرح، عین شئی کے اجارہ کی نسبت مستقبل کی طرف کرنے کو جائز قرار نہیں دیتے۔

البتہ اجارہ کی نسبت ذمہ کی طرف کرنے کی اجازت دیتے ہیں، مثلاً میں اپنا سامان فلاں شہر میں مہینہ کے شروع میں پہنچانے کی ذمہ داری آپ کی لگا تا ہوں۔ کیونکہ دین تاخیر کو قبول کرتا ہے۔ جیسا کہ کسی چیز کی بیع سلم کر دی جائے مدت معلوم تک، اسی شوافع کے ہاں صحیح قول کے مطابق عین کا اجارہ بھی درست ہے کہ مالک مدت جدیدہ کے لئے مزدور وغیرہ کو اجرت پر رکھ لے جبکہ اس کی پہلی مدت ابھی ختم نہ ہوئی ہو کیونکہ دونوں مدتیں متحد ہیں۔

شوافع نے اجارہ کی تعریف یہ کی ہے کہ اجارہ ایسے منافع پر عقد ہے کہ جو معلوم بھی ہو مقصود بھی ہو مباح بھی ہو اور خرچ کرنے کے قابل بھی ہو اور اس کی اباحت عوض معلوم کے بدلے میں ہو۔ تعریف کے فوائد قبولیہ ہیں: ”منفعة“ سے ”عین“ نکل گیا کیونکہ کسی عین کا عقد بیع یا ہبہ ہوتا ہے، ”مقصوداً“ کے الفاظ سے غیر مقصود اور تھوڑا نفع نکل گیا مثلاً کسی مالک کو ”لا تتعب“ کہنے کے لئے اجارہ پر رکھنا، ”معلوماً“ کے الفاظ سے مضاربت اور جعالہ (یعنی نامعلوم کام کی اجرت والی صورت نکل گئی اور ”قابلاً للبدل والإباحة“ کے الفاظ سے ”منفعة بضع“ نکل گئی کیونکہ اس کے عقد کو اجازت نہیں کہتے، اور آخری قید ”بعوض“ کی سے منافع کا ہبہ، اس کی وصیت، شرکت اور عاریت نکل گئے۔

مالکیہ کے ہاں اجارہ..... کسی مباح چیز کی منافع کا مالک بنانا ہے عوض کے بدلے مدت معلوم تک اور یہی حنا بلہ نے بھی تعریف کی ہے۔ پس جب اجارہ منافع کی بیع کا نام ہے تو اکثر فقہاء درخت اور انور وغیرہ کو پھلوں کے لیے اجارہ پر دینے کے قائل نہیں ہیں۔ کیونکہ پھل اعیان میں سے ہیں۔ جبکہ اجارہ تو منافع کی بیع کا نام ہے نہ کہ عین کی بیع کا۔ بکری کو دودھ، گھی اور بچوں کے لئے اجارہ پر دینا جائز نہیں کیونکہ یہ سب عین اشیاء ہیں عقد اجارہ کی مستحق نہیں۔ اسی طرح نہر، یا کنویں، یا جو ہڑ اور چشمہ کے پانی کا اجارہ بھی درست نہیں کیونکہ پانی عین ہے۔ ایسے قلعہ یا گنجان درختوں والی جگہ کو جہاں پانی ہو مچھلیوں کے لئے یا بانس یا شکار وغیرہ کے لئے اجارہ پر لینا جائز نہیں کیونکہ یہ ساری چیزیں عین ہیں۔ اسی بنیاد پر کسی حوض یا جھیل کو مچھلیاں شکار کرنے کے لئے اجارہ پر لینا جائز نہیں۔ چراگاہ کو اجارہ پر لینا جائز نہیں کیونکہ گھاس عین ہے اس میں اجارہ نہیں ہو سکتا۔ جمہور فقہاء کے ہاں ساند کو جنتی کے لئے اجارہ پر لینا جائز نہیں کیونکہ اس سے مقصود نسل ہوتی ہے جو کہ پانی (مٹی) کے ذریعہ ہے اور یہ عین ہے نیز احادیث سے ثابت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ساند کو نسل کشی (جفتی) کے لئے کرائے پر لینے سے منع فرمایا ہے ”نہی عن عسب الفحل“ یہاں مجاز مرسل کے طور پر ”الفحل“ سے پہلے ”الکراء“ کا لفظ حذف کر دیا گیا ہے جیسا کہ ”وأسأل القرية“ (یوسف ۱۲/۸) (میں ”اہل“ کا لفظ محذوف ہے) درہم، دینار، کیلی اور روزنی اشیاء کو اجارہ پر لینا جائز نہیں کیونکہ ان سے نفع خرچ کرنے کے بغیر حاصل نہیں ہو سکتا، جبکہ اجارہ میں عقد منفعت کا ہوتا ہے نہ کہ عین کا، پس قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ ”ہر وہ چیز جس سے عین باقی رکھتے ہوئے نفع اٹھایا جا سکتا ہے تو اس کا اجارہ بھی جائز ہے ورنہ نہیں۔“

الفقہ الاسلامی وادلتہ..... جلد پنجم..... البتہ دائی دودھ پلانے والی کے اجارہ کو اس سے مستثنیٰ قرار دیا گیا ہے ضرورت کی بناءً کملیا قتی پر اور مالکیہ نے سائڈ کو جفتی کے لئے کرائے پر لینے کی اجازت دی ہے، نیز حمام کے استعمال کی اجرت اکثر علماء کے ہاں جائز ہے۔

اعیان کے اجارہ میں ابن قیم رحمہ اللہ کی رائے..... ابن قیم رحمہ اللہ فرماتے ہیں: جس اصل پر فقہاء نے بنیاد رکھی ہے (یعنی کہ عقد اجارہ میں منافع کا اعتبار ہے نہ کہ اعیان کا) وہ اصل ہی فاسد ہے، اس پر نہ کتاب اللہ کی دلالت ہے نہ سنت کی نہ اجماع کی اور نہ ہی قیاس صحیح کی، بلکہ جن پر اصول دلالت کرتے ہیں وہ یہ ہے کہ وہ اعیان جو وقتاً فوقتاً تھوڑے تھوڑے پیدا ہوتے ہیں اور ان کی اصل بھی باقی رہتی ہے ان کا حکم منافع کا ہے جیسے درخت کے پھل، جانوروں کا دودھ، کنویں کا پانی وغیرہ، یہی وجہ ہے وقف میں عین اور منفعت دونوں برابر ہیں جس طرح منفعت کا وقف مثلاً رہائش کا وقف جائز ہے اسی طرح عین کا وقف یعنی بکری وغیرہ کا دودھ کے لئے جائز ہے۔ اسی طرح یہ دونوں تبرعات یعنی عاریت میں دونوں برابر ہیں سامان سے فائدہ اٹھا کر واپس کرنا، بکری وغیرہ کا دودھ لی کر واپس کرنا، اور قرض میں بھی برابر ہیں دراہم وغیرہ سے فائدہ اٹھانا پھر ان کا بدل واپس کرنا، پس اجارہ بھی اسی طرح ہے کبھی منفعت کا ہوگا کبھی عین کا جو تھوڑا تھوڑا کر کے پیدا ہوا اصل باقی رہتے ہوئے جیسے بچے کو دودھ پلانے والی (دایہ) کا دودھ اور کنویں کا پانی کیونکہ یہ ایسے اعیان ہیں کہ تھوڑا تھوڑا کر کے پیدا ہوتے ہیں اور اصل ان کی باقی رہتی ہے تو یہ منافع کی طرح ہو گے، اور ان کے درمیان جامع عقد مقصود ہے چاہے یہ عین ہو یا منفعت۔

دوسری بحث: اجارہ کی شرطیں..... اجارہ میں بیع کی طرح چار شرطیں ہیں، یعنی شرط انعقاد، شرط نفاذ، شرط صحت، شرط لزوم، یہاں میں بعض شرط کا تذکرہ کروں گا اور باقیوں کی طرف اشارہ کروں گا جنہیں بیع میں ذکر کر دیا ہے۔

شرائط انعقاد..... یہ تین قسم کی ہیں، بعض کا تعلق عائد کے ساتھ ہے، بعض کا تعلق عقد کے ساتھ ہے اور بعض کا تعلق مکان عقد سے ہے۔ میں صرف عائد سے متعلق شرائط کے تذکرہ پر اکتفاء کروں گا۔ انیس سے ایک عقل ہے یعنی عائد عاقل ہونا چاہئے لہذا مجنون اور غیر متمیز بچے کا اجارہ، بیع کی طرح منعقد نہیں ہوگا۔

حنفیہ کے ہاں بلوغ نہ انعقاد اجارہ کی شرط ہے، نہ ہی نفاذ اجارہ کی پس اگر کسی تمیز کرنے والے بچے نے اپنے مال یا نفس کا اجارہ کیا اور وہ اس میں ماؤن تھا تو اس کا عقد نافذ ہوگا، اور اگر وہ مجبور ہے تو پھر اس کا تصرف ولی کی اجازت پر موقوف ہوگا۔ مالکیہ کے ہاں بیع اور اجارہ کے لئے متمیز ہونا شرط ہے اور بلوغ نفاذ کے لئے شرط ہے اگر صحنی متمیز نے اپنے نفس یا سامان کا اجارہ کیا تو اس کا عقد درست ہے، لیکن ولی کی رضا مندی پر یہ موقوف رہے گا۔

شوافع اور حنابلہ کے ہاں مکلف ہونا یعنی عاقل بالغ ہونا انعقاد اجارہ کے لئے شرط ہے، کیونکہ یہ عقد تملیک ہے جو کہ بیع کے مشابہ ہے۔ شرائط نفاذ..... عقد اجارہ کے نفاذ کے لئے ملکیت اور ولایت شرط ہے لہذا فضولی کا اجارہ منعقد نہ ہوگا ملکیت اور ولایت نہ ہونے کی وجہ سے حنفیہ اور مالکیہ کے ہاں اس کا عقد مالک کی اجازت پر موقوف رہے گا جیسا کہ بیع میں برخلاف شوافع اور حنابلہ کے۔

اور اجازت اس اجارہ کے لئے صحیح ہوگی جس کی یہ شرائط ہیں کہ معقود علیہ موجود ہو جب فضولی نے عقد کیا اور مالک نے اجازت دے دی اور اگر نفع اٹھانے سے پہلے عقد کی اجازت دے دی تو اجارہ جائز ہے اور معقود علیہ قائم ہونے کی وجہ سے اجرت مالک کی ہوگی۔ اور اگر نفع اٹھانے کے بعد اجازت دی تو اجارہ جائز نہیں ہوگا اور اجرت عائد کے لئے ہوگی، کیونکہ منافع ماضی میں کچھ حیثیت نہیں رکھتا پس اجارہ کے وقت معدوم شمار ہوا اس کے بعد عقد باقی نہیں رہے گا کیونکہ محل باقی نہیں لہذا اجارہ درست نہیں عائد فضولی غاصب شمار ہوگا سپرد کرنے کی وجہ سے جیسا کہ بیع میں ہم نے ذکر کیا۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد پنجم ۳۱۵ قرض

حنفیہ کہتے ہیں جب غاصب شہسی مغصوب کو اجرت پردے دے پھر مالک کہے میں نے اس کی اجازت دے دی جو تو نے اجارہ پردی اب اگر اجارہ کی مدت ختم ہوگئی تھی تو غاصب کو اجرت ملے گی کیونکہ معقود علیہ معدوم ہو گیا اور معدوم چیز کو اجازت لاحق نہیں ہوتی، اور اگر اجازت کچھ مدت گزرنے کے بعد ہوئی تو اجرت ساری امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے ہاں مالک کو ملے گی کیونکہ جب کچھ مدت باقی ہے تو عقد باطل نہ ہوگا پس اجازت کا حاصل ہے امام ابو یوسف مدت کی طرف دیکھتے ہیں۔

اور امام محمد رحمہ اللہ کے ہاں گذری ہوئی مدت کی اجرت غاصب کی ہے اور باقی مدت کی اجرت مالک کی ہے، کیونکہ منافع جس پر عقد ہوا ہے اس کے تمام اجزاء مستقل حیثیت رکھتے ہیں، پس جب کچھ مدت اجارہ کی گزر گئی تو اجارہ کے وقت گذری ہوئی مدت میں اجارہ معدوم ہے اس کے ساتھ اجازت کا لاحق نہیں کیا جاسکتا منہدم ہونے کی وجہ سے امام محمد معقود علیہ پر نظر رکھتے ہیں۔ امام ابو یوسف اور امام محمد کے درمیان یہی اختلاف اس صورت میں بھی ہے جب کوئی کسی کی زمین غصب کرے اور زراعت کے لئے اجرت پردے دے اور مالک زمین اجارہ کی اجازت دے دے۔

امام محمد رحمہ اللہ نے اس بات کا اضافہ فرمایا ہے کہ اگر غاصب مزارعت کے لئے دے دے تو پھر تفصیل ہے، اگر کھیتی کے خوشے تیار تھے لیکن خشک نہیں ہوئے اور مالک زمین نے اجازت دے دی تو مزارعت جائز ہے اور غاصب کو کھیتی میں سے کچھ بھی نہیں ملے گا۔ کیونکہ مزارعت شئی واحد کی طرح ہے اور اس میں عمل میں جدائی نہیں ہوتی، پس عقد کی اجازت اس کے مکمل ہونے سے پہلے ایسی ہی ہے جیسے ابتداء عقد میں۔ اور اگر کھیتی خشک ہوگئی تھی تو مزارعت کا عمل ختم ہو گیا، پس عقد کی اجازت اس کو لاحق نہیں ہوگی، اس صورت میں کھیتی غاصب کے لئے ہوگی۔

صحت اجارہ کی شرائط..... اجارہ کی صحت کی چند شرطیں ہیں، جو عاقد، معقود علیہ، محل معقود علیہ اجرت اور نفس عقد سے تعلق رکھتی ہیں یہ ہیں:

۱۔ عاقدین کی رضامندی..... بیع کی طرح اجارہ میں بھی عاقدین کی رضامندی شرط ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِّنْكُمْ..... النساء: ۲۹/۳

اجارہ بھی تجارت ہے کیونکہ اس میں بھی مبادلۃ المال بالمال کا معنی پایا جاتا ہے، اس شرط کا تعلق عاقد سے ہے اور آنے والی شرط معقود علیہ سے متعلق ہے:

۲۔ منفعت جو معقود علیہ ہے وہ معلوم ہو اس طرح کے نزاع ختم ہو جائے، اگر مجہول ہو اور منازعت کی طرف لے جانے والی ہو تو عقد صحیح نہیں ہوگا، کیونکہ یہ جہالت سپرد کرنے اور قبضہ کرنے سے مانع ہے لہذا عقد سے مقصود حاصل نہیں ہوگا۔ معقود علیہ کا علم ہونا تاکہ منفعت کا محل بیان ہو جائے اور مدت اور عمل بھی اگر کارگر یا اعمال ہے۔

رہ گیا محل منفعت کا بیان تو یہ شے مستاجرہ کی پہچان سے حاصل ہو جائے گا۔ اگر کسی شخص نے دوسرے سے کہا میں تمہیں اپنے ان دو گھروں میں سے ایک اجارہ پر دیتا ہوں یا ان دو سواریوں میں سے ایک یا دو صنعتوں میں سے ایک دیتا ہوں تو اجارہ درست نہیں کیونکہ معقود علیہ حد سے زیادہ مجہول ہے۔ اگر کسی نے دوسرے سے خشک نہریا زمین میں سے معلوم جگہ اس بات کے لئے اجارہ پر لی کہ وہ اس سے پانی گذار کر اپنی زمین کی سیرابی کے لئے لے جائے گا تو حنفیہ کے مشہور قول کے مطابق ایسا کرنا جائز نہیں یہ امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کا قول ہے۔ اس لئے کہ نہر میں پانی کی مقدار کمی زیادتی کے اعتبار سے مختلف ہے، زیادہ پانی نہر کے لئے نقصان دہ ہے اور نقصان دہ مستثنیٰ ہے اور جو مضرت نہیں وہ قابو میں نہیں پس معقود علیہ مجہول ہو گیا۔ البتہ امام محمد رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ جائز ہے، کیونکہ اجارہ جائز ہونے سے مانع

زمین کے حصہ کی جہالت ہے، جبکہ تعین سے جہالت ختم ہوگئی۔

رہ گئی مدت کی وضاحت..... تو گھروں، مارکیٹوں، دکانوں اور مرضع (دائی) کے اجارہ میں ضروری ہے۔ کیونکہ اس کے بغیر معقود علیہ کی مقدار معلوم نہیں ہوگی جس کی وجہ سے لڑائی جھگڑا کھڑا ہوگا۔

اکثر علماء اور شوافع کے ہاں صحیح قول کے مطابق اجارہ مدت کم ہو یا زیادہ ہر اعتبار سے صحیح ہے، کیونکہ یہ کہتے ہیں اتنی مدت کا اجارہ صحیح ہے جس میں عین باقی رہے اہل تجربہ لوگوں کی رائی کے موافق، زیادہ مدت کی تعین اجارہ میں مقرر نہیں کیونکہ اس کے لئے کوئی دلیل شرعی نہیں۔ حنفیہ کے ہاں اجارہ کی ابتداء مدت کی تعین شرط نہیں جب اجارہ مطلق ہو، ابتداء معلوم نہ ہو تو عقد کے بعد کا زمانہ یعنی جو مہینہ عقد کے بعد آئے رہی اجارہ کے لئے متعین ہے۔

شوافع کے ہاں اجارہ کی ابتداء کا وقت معلوم ہونا شرط ہے جو کہ عقد کے بعد ہو کیونکہ اس کو متعین نہ وقت کی جہالت ہے جو معقود علیہ کی جہالت کا سبب ہوگا۔ اگر اجارہ ایک ماہ یا کئی مہینوں یا کئی معلوم سالوں کے لیے ہو، مہینے کے شروع میں تو مہینے کا اعتبار چاند کے اعتبار سے (یعنی اسلامی کیلنڈر سے) کیا جائے گا۔ اور اگر اجارہ مہینے کے درمیان ہوا ہے تو پھر مہینے ان میں دونوں سے حساب ہوگا یعنی تیس دن شمار کریں گے کیونکہ درمیان میں چاند کا اعتبار کرنا مشکل ہے لہذا دنوں کے حساب سے مدت شمار کی جائے گی اسی طرح اگر کئی مہینے اور کئی سالوں کا اجارہ ہو تو اگر شروع ماہ سے ہو تو پھر پورے سال کے مہینے چاند کے اعتبار سے شمار ہوں گے کیونکہ یہی اصل ہے اور اگر مہینہ کے درمیان سے اجارہ ہوا ہے پھر امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے ہاں اور ایک روایت میں امام ابو یوسف کے ہاں بھی پورا سال دنوں کے اعتبار سے شمار ہوگا۔ یہاں امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ سے ایک اور روایت بھی ہے اور یہی امام محمد کی رائی بھی ہے اور شوافع کا مذہب بھی یہی ہے کہ: اگر کسی نے ایک گھر ایک سال کے لئے مہینے کے درمیان اجارہ پر لیا اب یہ اس مہینے کے باقی دن دنوں کے حساب سے گزارے اور پہلے مہینے کے علاوہ جو مہینے بچے ہیں سال کے یعنی گیارہ مہینے وہ چاند کے اعتبار سے پورے کرے، کیونکہ دونوں کی طرف ضرورت کی وجہ رجوع ہوا تھا، اور ضرورت صرف پہلے مہینے میں تھی۔ اور پہلی روایت کی وجہ یہ ہے کہ جب وہ پہلا مہینہ دنوں کے حساب سے پورا کرے گا تو ضرورت کی وجہ سے دوسرے مہینے کو بھی دنوں کے اعتبار سے شروع کرنا پڑے گا تو اسی طرح سال کے آخر تک کرنا پڑے گا۔

ماہانہ اجارہ..... شوافع نے مدت کی وضاحت و تعین میں سختی سے کام لیا ہے ان کے ہاں صحیح قول کے مطابق اگر کسی شخص نے اپنا گھر اس طرح اجرت پر دیا کہ ہر مہینے کا ایک دینار، یا ہر دن کا ایک دینار یا ہر ہفتے کا یا ہر سال اتنے درہموں پر تو یہ اجارہ باطل ہو جائے گا، کیونکہ ہر مہینے ایک نئے عقد کی ضرورت ہوگی کیونکہ ہر مہینہ عین اجرت کی وجہ سے جدا ہے، اور نیا عقد پایا نہیں گیا لہذا عقد باطل ہوگا، اور یہ سب مدت اجارہ کے مجہول ہونے کی وجہ سے ہے پس یہ ایسے ہی ہے ”اگر وہ کہے ایک مدت تک یا ایک مہینے تک اجارہ پر دیتا ہوں“ (یعنی جس طرح یہاں اجارہ باطل ہے اسی طرح پہلی صورتوں میں بھی)۔

جہوں فقہاء کے ہاں پہلے مہینے کا اجارہ صحیح اور لازم ہوگا اور باقی مہینوں کا اجارہ مہینہ شروع ہونے کے بعد لازم ہوگا جبکہ وہ اجارہ پر رہے ورنہ نہیں، کیونکہ نئے مہینے میں عقد یہ اتفاق کی وجہ سے اجرت مقرر ہونے اور اس کے استعمال کی رضامندی ابتداء عقد کرنے کے مترادف ہے، یہ بیع تعاطی کی طرح ہو جائے گا۔ ①

اور صنعت و حرفت وغیرہ کے کاریگروں کے اجارہ میں کام کا بیان اس لئے ضروری ہے تاکہ جہالت نہ ہو اس لئے کہ کام اگر مجہول ہوگا

تو اس سے نزاع ہو سکتا ہے تو عقد فاسد ہو جائے گا، لہذا اگر کسی نے کام کرنے والے کو اجرت پر لیا اس کا کام مثلاً کپڑے سلانی کرنا، بکریاں چرانا، زمین کھودنا وغیرہ نہ بتایا تو عقد جائز نہیں۔ اور اگر اجیر (مزدور) اجیر مشترک ہے تو پھر اس کے کام کو اشارہ تعیین سے بیان کرنا ضروری ہے یا اس کے کام کی جنس، نوعیت، مقدار اور صفت وغیرہ بیان کی جائے، اگر کسی نے کھودنے والے کو کٹواں کھونے کے لئے اجرت پر لیا تو کٹواں کھونے کی جگہ، کنویں کی گہرائی، نوعیت اور عرض چوڑائی وغیرہ بیان کر ضروری ہے، کیونکہ کٹواں کھودنے کا کام ان چیزوں کی وجہ سے مختلف ہو جاتا ہے۔ ①

مدت اور عمل کی تعیین..... جب منافع کا اجارہ ہو مثلاً گھروں کا تو مدت کی تعیین ضروری ہے اور جب کسی کام کے لئے اجارہ ہو مثلاً کپڑے سلانی کرنا وغیرہ تو اس میں کام کی تعیین ضروری ہے، اب آیات اور عمل دونوں کو جمع کرنا جائز ہے؟
حنفیہ کے ہاں منافع کے اجارہ میں عمل (کام) کی تعیین شرط نہیں، اگر کسی نے گھر یا دکان اجرت پر لی اور اس میں کیا کام کرے گا اس کو بیان نہ کیا تو اس کو اجازت ہے کہ وہ اس میں خود رہے اور کوئی اور بھی ساتھ رکھے، اسی طرح اس کو یہ بھی اجازت ہے کہ وہ آگے کسی اور کو اجارہ پر دے دے یا عاریت کے طور پر دے دے نیز اسے یہ بھی اختیار ہے کہ وہ اس میں سامان وغیرہ رکھے البتہ اتنی بات ہے کہ عمارت کو کسی ایسے کام کے لئے استعمال نہ کرے جس سے عمارت کو نقصان پہنچ سکتا ہے یا جس سے عمارت کمزور ہو سکتی ہے پس اس میں لوہار، دھوبی، اور آٹا پیسنے کا کام کرنے والوں کو نہیں رکھ سکتا، کیونکہ عقد مطلقاً ہوا ہے تو عرف سے متقید ہوگا۔ (ہاں اگر انہی کاموں کے لئے اجرت پر لے لو الگ بات ہے) کام کے اجارہ میں مثلاً مشترک چرواہے کو اجارہ پر لیا ہے تو اس میں مدت اور وقت کی تعیین ضروری ہے کیونکہ جس کام پر عقد ہو رہا ہے وہ وقت بتلائے بغیر معلوم نہیں ہو سکتا اور مشترک دھوبی یا درزی کے اجارہ میں وقت بیان کرنا شرط نہیں کیونکہ وقت بیان کئے بغیر بھی معقول علیہ معلوم ہے اور اجیر خاص کے اجارہ میں جو کام اس نے کرنا ہے اس کی نوعیت، مقدار اور صفت وغیرہ بیان کرنا شرط نہیں بلکہ صرف وقت بیان کرنا شرط ہے، اسی طرح دائی کے اجارہ میں بھی وقت کی تعیین شرط ہے لیکن جہاں پر مدت اور کام دونوں جمع ہو جائیں وہاں کیا کیا جائے اس بارے میں امام صاحب اور صاحبین کا اختلاف ہے۔

• امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے ہاں جب مدت اور وقت متعین ہو گیا تو اب کام متعین کرنا جائز نہیں، جبکہ صاحبین کے ہاں دونوں متعین کرنا ضروری ہیں، اس بناء پر اگر کسی شخص نے دوسرے سے کہا کہ میں تمہیں اجارے پر لیتا ہوں کہ آپ آج ہی مجھے کپڑے سلانی کر دیں، یا یہ کپڑے آج ہی کاٹ دیں، یا آج ہی روٹیاں پکا کر دیں، تو امام صاحب کے ہاں اجارہ فاسد ہوگا اور صاحبین کے ہاں جائز، اور جب کسی نے سواری کسی شہر تک جانے کے لئے کرائے پر لی اور دن بھی متعین کئے تو امام صاحب کے ہاں اجارہ فاسد ہے صاحبین کے ہاں جائز۔

صاحبین کی دلیل..... کہ معقول علیہ تو عمل اور کام ہے جو کہ مقصود بھی ہے۔ پس عمل معلوم ہے اور مدت ذکر کرنے سے جلدی کرانا مقصود ہے، لہذا مدت معقول علیہ نہیں ہے۔ اس کا ذکر عقد کے جواز سے مانع نہیں، پس جب اجارہ کام کا ہو اور اجیر وقت پورا ہونے سے پہلے کام سے فارغ ہو گیا تو اس کو پوری اجرت ملے گی، اور اگر آج فارغ نہیں ہوا تو کل بھی کام کرے۔

امام صاحب کی دلیل..... یہ ہے کہ معقول علیہ (جس چیز پر عقد ہوا ہے) وہ مجہول ہے، کیونکہ عقد کرنے والے نے دو چیزیں ذکر کی ہیں ایک عمل (کام) دوسری مدت، اور ان میں سے ہر ایک چیز معقول علیہ بننے کی صلاحیت رکھتی ہے، اور معقول علیہ کی جہالت عقد کے فاسد ہونے کی موجب ہے، یہ اس لئے کہ عمل اور مدت میں جمع ممکن نہیں معقول علیہ ہونے کے اعتبار سے، دونوں کا حکم مختلف ہے، کیونکہ مدت پر عقد

تو بغیر کام کے اجرت واجب ہونے کا تقاضا کرتا ہے۔ کیونکہ اس صورت میں اجیر، اجیر خاص ہوگا، اور عمل یہ عقد، کام کرنے پر اجرت کا تقاضا کرتا ہے، کیونکہ اس صورت میں اجیر، اجیر مشترک ہوگا، پس معقود علیہ ان دونوں میں سے ایک چیز ہوگی، اور ان دونوں میں سے کوئی دوسرے سے اولیٰ نہیں لہذا معقود علیہ مجہول ہو گیا۔

حنابلہ کے ہاں:..... جب اجارہ کسی عمل مثلاً دیوار بنانے، قیسی سلانے، یا متعین جگہ تک بار برداری پر ہو، اگر اجرت لینے والے کا عمل منضبط ہو سکتا ہے مثلاً جانور ہے تو اس کے اجارہ میں مدت اور عمل کی تعیین جائز ہے۔ کیونکہ اجرت لینے والے کا عمل ہے اسی کی وجہ سے وہ اجرت کا مستحق ہے۔ لیکن اگر اجرت لینے والے کا کوئی کام نہ ہو جیسے گھروں میں وغیرہ تو اس کا اجارہ صرف مدت کی تعیین پر درست ہوگا، جب مدت متعین ہوگی تو کام کی تعیین جائز نہیں کیونکہ ان دونوں کو جمع کرنے سے اجارہ میں دھوکہ ہوگا، کیونکہ بسا اوقات وہ مدت ختم ہونے سے پہلے کام سے فارغ ہو جائے گا، اب اگر اسے باقی وقت بھی کسی کام میں لگائے رکھا تو عقد پر زیادتی ہوگی، اور اگر وقت ختم ہونے پر کام مکمل نہ ہو تو یہ بعض کام کو چھوڑنے والا ہوگا، اور اگر اس کے بعد بھی کیا تو مدت مقررہ کے بعد کرنے والا ہوگا، اگر نہ کیا تو جس کام پر عقد ہوا تھا اسے پورا نہ کرنے والا شمار ہوگا، یہ دھوکا ہے اس سے بچنا ممکن ہے۔

مالکیہ اور شوافع کے ہاں:..... عمل (کام) کے اجارہ مثلاً کپڑے وغیرہ سلانی کروانے میں وقت اور کام کو جمع کرنا جائز نہیں لہذا کپڑے سینے کی مدت مقرر کرنا درست نہیں کہ وہ درزی سے کہے آج یا ایک ہفتے کے بعد اور سینے میں اس سے اجارہ فاسد ہو جائے گا، کیونکہ اس میں دھوکا ہو سکتا ہے کہ شاید آج یا ایک ہفتہ میں سلانی مشکل ہو، اور کام مؤخر ہو جائے یا کام پہلے ہو جائے جیسا کہ کوئی ایک قفیز گندم کو بیع سلم کے طور پر لے اور کہے اس کا وزن اتنا ہے، تو یہ عقد صحیح نہیں ہوا اس لئے کہ وزن بڑھ بھی سکتا ہے اور کم بھی ہو سکتا ہے، لہذا مصلحت اسی میں ہے کہ دھوکا نہ ہو اور عقد کو مدت مقرر کرنے سے خالی چھوڑ دیا جائے۔

۳۔ معقود علیہ حقیقت اور شریعت کے اعتبار سے مقذوراً تسلیم ہو:..... حقیقت معذوراً تسلیم چیز کا اجارہ درست نہیں جیسے بڈکے ہوئے اونٹ کا اجارہ اور گونگے کا اجارہ گفتگو کے لئے، یا شرعاً سپرد کرنا مشکل ہو جیسے حائضہ کا اجارہ مسجد کی صفائی کے لئے، اور ڈاکٹر کا اجارہ صحیح دانت نکالنے کے لئے، جادوگر کا جادو کی تعلیم کے لئے، اور یہ بالاتفاق ہے۔

امام ابوحنیفہ، امام زفر اور حنابلہ کے ہاں مشترک چیز کا اجارہ شریک کے بغیر جائز نہیں کہ اپنے گھر کا کچھ حصہ اجارہ پر دے یا شریک کے بغیر مشترک گھر کا ایک حصہ اجارہ پر دے چاہے وہ حصہ معلوم ہو یا مجہول کیونکہ مشترک چیز کا نفع سپرد کرنا مشکل ہے کیونکہ اس کی مکمل سپردگی ہی اس کا استیفاء ہے، اور مشترک چیز بذات خود سپرد نہیں کی جاسکتی، کیونکہ یہ کل میں ایک حصہ ہے، بلکہ اس کی سپردگی دوسرے کے ساتھ ہو سکتی ہے جبکہ وہ دوسرا حصہ معقود علیہ نہیں ہے لہذا شرعاً اس کی سپردگی نہیں ہو سکتی، البتہ شریک کو اجارہ پر دینا امام ابوحنیفہ کے ہاں جائز ہے، کیونکہ معقود علیہ مقذوراً تسلیم ہے مہایات کے بغیر بھی اس لئے کہ پورے گھر کی منفعت متاجر کی ملک میں دو مختلف سببوں سے پیدا ہوتی ہے، بعض ملکیت کی وجہ سے اور بعض اجارہ کی وجہ سے، اور وہ اشتراک جو عارضی ہو یہ اجارہ میں اثر انداز نہیں امام ابوحنیفہ کی مشہور روایت کے مطابق، کیونکہ اجارہ جائز ہونے سے مانع وہ اشتراک ہے جس کی وجہ سے سپردگی ممکن نہ ہو، اور سپردگی کی طاقت بقاء عقد اور اس کے دوام کے لئے شرط نہیں اس لئے کہ ہر وہ چیز جو ابتداء عقد میں شرط ہو وہ انتہاء عقد میں بھی شرط ہو ایسا نہیں ہے۔

صاحبین اور جمہور فقہاء کے ہاں، مشترک چیز کا اجارہ مطلقاً جائز ہے چاہے شریک سے ہو یا کسی اور سے، کیونکہ مشترک بھی نفع ہے اور سپردگی ممکن ہے خالی کرنے یا باری مقرر کر لینے کی صورت میں، جیسا کہ یہ بیع میں جائز ہے اجارہ بھی بیع کی ایک قسم ہے۔

سپردگی کی قدرت کی شرط پر حنفیہ کے ہاں کچھ مسائل مرتب ہوتے ہیں:

(الف)..... اگر کسی نے کسی کے گھر سے گزرنے کا راستہ کرائے پر لیا اور گزرنے کا وقت معلوم ہے تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے ہاں یہ جائز نہیں اور صاحبین کے ہاں جائز ہے، کیونکہ امام صاحب کے ہاں مشترک چیز کا اجارہ فاسد ہے صاحبین کے ہاں جائز ہے۔

(ب)..... اگر کسی نے گھاس والی زمین ایک سال کے لئے کرائے پر لی تو یہ اجارہ جائز نہیں بلکہ فاسد ہے کیونکہ زمین کو نقصان کے بغیر سپرد کرنا ممکن نہیں اور وہ رطوبہ (گھاس) اکھاڑنا ہے اور انسان کو اپنے آپ پر نقصان کے لئے مجبور نہیں کیا جاسکتا، بس اس کی منفعت شرعاً سپردگی کے قابل نہیں، اجارہ جائز نہیں۔ لیکن اگر زمین والے نے وہ گھاس کاٹ کر زمین خالی کر کے دی تو پھر عقد جائز ہے مانع زائل ہو گیا، یہ ایسے ہی جیسے کوئی شخص چھت میں لگے شہیر کو خریدے بائع اس کو نکال کر مشتری کے حوالے کر دے تو عقد جائز ہے اور ان دونوں صورتوں میں مشتری کو یہ قبول کرنے پر مجبور کیا جائے گا۔

(ج)..... اگر کسی نے ایک شخص بیع و شراء کے لئے اجارہ پر لیا تو یہ اجارہ جائز نہیں، کیونکہ بیع و شراء ایک آدمی سے پورے نہیں ہوتے، بلکہ دو شخص (عاقدين) بائع و مشتری ضروری ہیں اور ایک شخص سے یہ کام نہیں ہو سکتا، بس اس طرح اجارہ فاسد ہو جائے گا، کیونکہ اجیر اپنے نفس کو منفعت پہنچانے پر قادر نہیں اور مستاجر بھی استیفاء پر قادر نہیں بس یہ عقد ایسا ہی ہو گیا جیسے کوئی کسی کو لکڑیاں اٹھانے کے لئے اجرت پر لے اور وہ لکڑیاں اٹھانے کی طاقت نہ رکھتا ہو۔ اگر مستاجر نے بیع و شراء کے لئے مدت مقرر کر لی مثلاً ایک ماہ تک کے لئے تاکہ اس کے لئے خرید و فروخت کرے تو عقد جائز ہے، کیونکہ اجارہ مدت کی منفعت پر ہوا ہے اور مدت معلوم ہے۔

(د)..... سائڈ وغیرہ کو جفتی کے لئے کرائے پر لینا، شکاری کتے یا باز کو شکار کے لئے کرائے پر لینا درست نہیں، کیونکہ ان کی جو منفعت ہے وہ مستاجر وصول نہیں کر سکتا، اس لئے کہ اس کے لئے یہ ممکن نہیں کہ وہ سائڈ پر جفتی کے لئے زبردتی کرے، یا کتے اور باز کو زبردتی شکار پر بھیجے۔

یہ جمہور علماء یعنی حنفیہ، شوافع اور حنابلہ کی رائے ہے، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سائڈ کی اجرت سے منع فرمایا ہے۔ البتہ امام مالک فرماتے ہیں اگر مدت معلوم ہو تو عقد بھی جائز ہے باقی منافع کے اجارہ کی طرح۔

۴۔ معقود علیہ کا نفع شرعاً مباح ہو۔ مثلاً: کتاب کا اجارہ پڑھنے اور دوسری جگہ لے جانے کے لئے، یا گھر کا اجارہ رہائش کے لئے، جال شکار کے لئے وغیرہ۔

اس شرط پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے، اس پر یہ مسائل متفرع ہیں۔ گناہ پر اجارہ جائز نہیں، جیسے کسی انسان کو کھیل کود جادو کی تعلیم، حرام اشعار کی تعلیم، بدعت کی ترویج والی کتب کی اشاعت کے لئے اجارہ پر لینا، اور گانا گانے کے لئے میراثن (ادا کارہ) نوحہ کرنے والی کو روکنے کے لئے کرائے پر لینا جائز نہیں، کیونکہ یہ اجارہ گناہ پر ہے، اور معصیت عقد سے اجارہ کا استحقاق نہیں رکھتی، البتہ گانے اور نوحہ کو لکھوانے پر اجارہ صرف حنفیہ کے ہاں جائز ہے، کیونکہ حرام تو گانا گانا اور رونا ہے ان کو لکھنا نہیں، پس قاعدہ فقہیہ یہ ہے کہ گناہ پر اجارہ جائز نہیں۔

اسی طرح کسی شخص کے قتل کے لئے کسی کو کرائے پر لینا یا جیل میں ڈالنے کے لئے، یا اس کو ظلماً مارنے کے لئے یا کسی دوسرے ظلم کے لئے لینا جائز نہیں، کیونکہ یہ گناہ کے کام کے لئے اجارہ ہے۔ پس شرعاً معقود علیہ سپردگی کے قابل نہیں۔ لیکن اگر کام کسی حق کی بناء پر ہو مثلاً کسی نے کسی کا کوئی عضو کاٹنے کے لئے کسی کو اجارہ پر لیا تو یہ جائز ہے، اور اس کی سپردگی ممکن ہے کیونکہ کاٹنے کی جگہ معلوم ہے، امام ابوحنیفہ اور امام ابو یوسف رحمہما اللہ کے ہاں قصاص کے لئے اجارہ پر لینا جائز نہیں، کیونکہ قتل گردن مارنے کا نام ہے بسا اوقات صرف گردن کٹے گی جو کہ مشروع ہے۔ اور کبھی گردن کے سوا کوئی جگہ کٹے گی جو کہ ممنوع ہے، کیونکہ یہ تو مثلہ ہے۔ البتہ امام محمد کے ہاں قصاص لینے کے لئے اجارہ پر لینا جائز ہے، کیونکہ قصاص گردن کاٹنے سے حاصل ہوگی اور گردن معلوم ہے پس معقود علیہ مقدور التسلیم ہے۔

قرض اسے لے جانے والی چیز نہیں۔

اسی طرح ذمی کے لئے جائز نہیں کہ وہ اسلامی ممالک میں کسی مسلمان سے گھر لے اور لوگوں کی عبادت گاہ بنائے یا اس میں شراب فروخت کرے، کیونکہ یہ گناہ پر اجارہ ہے، یہ جمہور علماء کی رائے ہے، امام ابوحنیفہ عراق کے دیہاتوں میں عبادت خانہ کے لئے اجارہ پر لینے کے جواز کے قائل ہیں، کیونکہ ان کے زمانے میں دیہات کے اکثر لوگ اہل ذمہ مجوس تھے، پس یہ مسلمانوں کی توہین اور استخفاف کی طرف لانے والی چیز نہیں۔

۵۔ جو کام کروایا جا رہا ہے وہ اجیر پر قرض یا واجب پہلے سے نہ ہو: عقد سے پہلے اگر اجیر پر کوئی چیز قرض یا واجب ہے تو اجارہ درست نہیں، کیونکہ یہ ایسا کام کرے گا جو اس کے ذمہ پہلے سے ہے لہذا اجرت کا مستحق نہیں ہوگا، کس جس پر قرض ہے وہ اس کی ادائیگی کر دے، اسی طرح عبادت و طاعات پر اجارہ درست نہیں جیسے نماز، روزہ، حج، امامت، اذان، تعلیم قرآن وغیرہ پر کیونکہ فرائض میں تو فرض عمل پر اجارہ ہے اور اذان، اقامت، امامت، تعلیم قرآن اور علم وغیرہ کا اجارہ لوگوں کے جماعت سے نماز پڑھنے قرآن کی تعلیم سے متفرغ ہونے کا سبب ہے، روایت میں ہے کہ عثمان بن ابی العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں آخری بات جو آپ علیہ السلام نے فرمائی وہ یہ کہ ”مؤذن ایسا ہونا چاہئے جو اذان پر اجرت نہ لیتا ہو۔“ امام ترمذی فرماتے ہیں یہ حدیث حسن ہے۔ یہ حنفیہ اور حنابلہ کے ہاں بالاتفاق ہے۔

اور اس بارے میں حنفیہ کے قواعد میں سے یہ ہے کہ ”جسے اطاعت پر اجارہ سے لیا گیا ہو وہ اجرت کا مستحق نہیں ہوتا“ نیز جو پہلے سے اجرت کا مستحق ہو اس کا اجارہ جائز نہیں، اگر کسی نے اپنی بیوی سے ایک مہینے گھر کی خدمت کا اجارہ کیا تو یہ جائز نہیں، کیونکہ اس کے ذمہ پہلے سے خدمت ہے۔“

پھر بعد میں متاخرین نے تعلیم قرآن کی اجرت کے جواز کا فتویٰ دیا ہے اپنے زمانے میں۔

امام مالک اور شافعی رحمہما اللہ نے فرمایا: تعلیم قرآن پر اجارہ جائز ہے، کیونکہ یہ عمل معلوم اور بدل معلوم کا اجارہ ہے نیز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کی شادی میں مہر جو اسے قرآن یاد تھا وہ رکھا، پس قرآن کا عوض جائز ہے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے، جن چیزوں پر تم اجرت لیتے ہو ان میں سب سے زیادہ اجرت کی مستحق اللہ تعالیٰ کی کتاب ہے، یہ صحیح حدیث ہے۔ اور یہ بات ثابت ہے کہ ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک شخص کو فاتحہ دم کی اور اس پر اجرت لی اور وہ ٹھیک ہو گیا اس سلسلے میں جب انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر دی اور آپ سے استفسار کیا، تو آپ نے فرمایا: ”کہ تم نے حق پر اجرت لی ہے، ان بکریوں میں اپنے ساتھ میرا حصہ بھی رکھنا۔“ صاحب کنز الدقائق الحفی فرماتے ہیں ”آج کل فتویٰ تعلیم قرآن کی اجرت کے جواز پر ہے اور یہی متاخرین مشائخ کا مذہب ہے۔“

مالکیہ نے اذان جبکہ اس کے ساتھ امامت بھی ہو اور مسجد میں رہائش بھی ہو تو اس کی اجرت کے جواز کا فتویٰ دیا ہے البتہ صرف نماز کی اجرت ان کے ہاں بھی جائز نہیں غیر واجب افعال پر قیاس کرتے ہوئے، جیسا ان کے ہاں اور شوافع کے ہاں حج کا اجارہ جائز ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک صحابی کے حج کو دوسرے کی طرف سے برقرار رکھا، فرائض کی امامت میں شوافع کے ہاں اجرت لینا جائز نہیں اور صرف امامت جبکہ ساتھ اذان نہ ہو پر اجرت مالکیہ کے مشہور قول میں جائز نہیں۔

لغت کی تعلیم ادب، حساب، خطاطی، فقہ اور حدیث وغیرہ کی تعلیم پر نیز مساجد کی تعمیر، پلوں، اور مورچوں کی تعمیر پر بالاتفاق اجرت لینا جائز ہے، کیونکہ یہ کام نہ فرض ہیں نہ واجب، کبھی یہ بطور قربت ہوتے ہیں کبھی نہیں۔

حنفیہ کے ہاں..... غسل میت پر اجرت لینا جائز نہیں، کیونکہ غسل واجب ہے، اور قبر کھودنے پر اور جنازہ اٹھانے پر اجرت لینا جائز ہے، شوافع نے سنت کی تجہیز اور دفن پر اجرت لینا جائز قرار دیا ہے، تجہیز، غسل اور کفن دینے کو شامل ہے، کیونکہ یہ فرض کفایہ ہیں، اور واجب

الفقہ الاسلامی وادلتہ..... جلد پنجم..... ۳۲۱..... قرض
متعین مضطر کی طرح نقصان نہیں پہنچاتا، کیونکہ اس کے لئے کھانا متعین ہوتا ہے بدل کے ساتھ۔ اپنی ہی بیوی کو اسی سے پیدا شدہ بچے کو دودھ پلانے کے لئے اجرت پر لینا جائز نہیں کیونکہ یہ بچے کی خدمت پر اجارہ ہے اور دودھ اس کے تابع ہے، تو اجارہ ایک واجب چیز پر ہو گیا جو اس کے اور اللہ تعالیٰ کے درمیان ہے۔

۶۔ اجر اپنے عمل سے فائدہ نہ اٹھائے، اگر فائدہ اٹھائے گا تو اجارہ جائز نہیں، پس طاعات پر اجارہ درست نہیں کیونکہ اطاعت بجالانے والا اپنے لئے کام کرنے والا ہے، جیسا کہ اس طرح اجارہ جائز نہیں کہ ایک شخص گندم بیس کر دے اور اسی آٹے سے اپنی اجرت لے، یا تلوں سے تیل نکال کر دے اور اسی میں سے کچھ قبل اجرت رکھے، کیونکہ آجراپے عمل سے نفع اٹھا رہا ہے یعنی پیسے اور تیل نکالنے کے عمل سے۔ پس یہ اپنے لئے کرنے والا ہوا، اور روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ”قفیز طحان“ سے منع فرمایا ہے ”یہ ہے کہ کسی شخص کو معلوم وزن کے ساتھ گندم وغیرہ دی جائے کہ پیس کر دو اور اسی میں سے ایک قفیز رکھ لو، شوافع کی بھی یہی رائے ہے، اس حدیث پر عمل کرتے ہوئے، نیز اس میں شرائط اجارہ میں سے ایک شرط مفقود ہے وہ یہ کہ عقد کے وقت اجرت دینے پر قادر ہونا۔ اس بارے میں حنفیہ کے ہاں قاعدہ یہ ہے کہ ”اجیر کے عمل سے حاصل شدہ چیز کو اجرت مقرر کرنا مفسد عقد ہے۔“

حنابلہ اور مالکیہ کے ہاں:..... اگر کیل معلوم ہو تو یہ جائز ہے اور حدیث قفیز طحان ان کے ہاں ثابت نہیں ہے۔ اور اسی میں سے ہے کہ گندم وغیرہ گانے اور اٹھا کر لے جانے والے کو اسی میں سے اجرت دینا حنا بلکہ کے ہاں جائز ہے۔
۷۔ منفعت مقصودہ ہو اور اس کو اجارہ کے ذریعے حاصل بھی کیا جاتا ہو، اور لوگوں کا عمل اس پر جاری ہو پس درختوں کو کپڑے اوپر ڈال کر خشک کرنے کے لئے اور ان سے سایہ حاصل کرنے کے لئے اجرت پر لینا جائز نہیں، کیونکہ درخت سے اس قسم کا نفع حاصل کرنا مقصود نہیں ہوتا۔

عمل مقصود علیہ کی شرائط..... وہ یہ کہ اگر منقولی چیز ہے تو اس پر قبضہ ہونا چاہئے اگر قبضہ میں نہ ہو تو پھر اس کا اجارہ درست نہیں، آپ مایہ السلام نے منع فرمایا ہوا ہے اس چیز کی بیع سے جو قبضہ میں نہ ہو، اجارہ بھی بیع کی ایک قسم ہے نہی اس کو بھی شامل ہوگی۔ اور اگر جس چیز کو اجارہ پر لیا جا رہا ہے وہ غیر منقولی ہو تو اس میں وہی اختلاف ہے جو ”بیع فاسد“ کی بحث میں ذکر کیا ہے۔
اجرت کی شرطیں..... اجرت کی دو ہی شرطیں ہیں۔

پہلی شرط..... کہ اجرت مال متقوم اور معلوم ہو اس میں علماء کا اتفاق ہے اور اس شرط سے جن چیزوں سے احتراز ہے وہ معلوم شدہ ہیں عقد بیع میں ان کی وضاحت ہوگی ہے۔ اور اجرت کے علم کے بارے میں دلیل نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: ”جو کسی کو اجرت پر رکھے اسے اس کی اجرت دے“ اور اجرت کا معلوم ہونا، اشارہ، تعیین اور بیان ہی سے ہو سکتا ہے۔ اور اجرت ادا کرنے کی جگہ کا معلوم ہونا بھی ضروری ہے جبکہ اس چیز کا بوجھ اور اس میں مشقت ہو یہ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے ہاں ہے اور صاحبین کے ہاں یہ شرط نہیں بلکہ جہاں عقد ہوگا وہی جگہ اجرت کے لئے متعین ہے۔ اجرت۔ معلوم ہونے کی شرط پر یہ تفریح ہے کہ اگر کسی نے کسی شخص کو معلوم اجرت، اور کھانے کے ساتھ اجارہ پر لیا، یا کسی سواری کو معلوم اجرت، اور چارہ کے ساتھ اجارہ پر لیا تو اس طرح جائز نہیں، کیونکہ کھانا اور چارہ بھی اجرت میں شامل ہیں اور ان کی مقدار معلوم نہیں تو اجرت مجہول ہوگی۔ مالکیہ نے خدمت کے لئے اجیر رکھنے، اشیاء خورد و نوش اٹھانے کے لئے سواری، اور کپڑے وغیرہ کے لئے خادم رکھنے کو جائز قرار دیتے ہیں، تعامل الناس کی وجہ سے اسی طرح دانی کو اجارہ پر رکھنا وغیرہ۔

دانی کا اجارہ..... اگر دانی اجرت پر لی اور اس کی اجرت کھانا اور کپڑے مقرر کر کے تو قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ یہ اجارہ جائز نہیں صاحبین

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد پنجم..... قرآن کی وجہ سے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

اور امام شافعی رحمہ اللہ کا مذہب بھی یہی ہے، کیونکہ اجرت ”طعام اور کسوۃ“ مجہول ہیں البتہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ استحسانا اس کے جواز کے قائل ہیں نص قرآنی کی وجہ سے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

وَإِنْ أَمَدْتُمْ أَنْ تُسْتَرْضِعُوا أَوْلَادَكُمْ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِذَا سَأَلْتُمْ مِمَّا آتَيْتُم بِالْمَعْرُوفِ ط..... البقرہ ۲۳۳/۲

اللہ تعالیٰ نے رضاعت میں حرج کی مطلقاً نفی کر دی ہے اور اس حالت میں اجرت کی جہالت منازعت کی طرف مفضی نہیں۔ کیونکہ عاۃً دانیوں کے ساتھ چشم پوشی اور وسعت والا معاملہ کیا جاتا ہے اولاد کی شفقت کی وجہ سے تو یہ گندم کے ڈھیر کے قفیز کی جہالت کے مشابہ ہے۔ مالکیہ اور حنابلہ کی بھی یہی رائے ہے۔

اگر اجرت معقود علیہ کا حصہ اور جزو ہو: تو جمہور کے ہاں اجارہ فاسد ہوگا اگر کھال اتارنے والے نے کھال کے بدلے میں اجارہ کیا اور پینے والے نے بھوسی یا ایک صاع آٹے کے بدلے اجارہ کیا، تو اجارہ فاسد ہے کیونکہ نامعلوم کھال صحیح سلامت اترے گی یا نہیں اور وہ موٹی ہوگی یا باریک، اور میسے ہوئے آٹے کی کیا مقدار ہوگی کبھی کبھی دانے صاف ہوتے ہیں تو عوض کے مجہول ہونے کی وجہ سے اجارہ درست نہیں۔ نیز نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ساندک کی جفتی کی اجرت اور قفیر طحان سے منع فرمایا ہے۔

مالکیہ کے ہاں یہ جائز ہے، کیونکہ اجارہ معلوم حصہ پر کیا گیا ہے اور پسائی کی اجرت بھی معلوم ہے اور حدیث کے بارے میں ان کا کہنا ہے کہ قفیز کی مقدار مجہول ہے۔ ان کی موافقت ہادویہ، زیدیہ میں سے امام یحییٰ مہرزی اور حنابلہ نے کی ہے جبکہ اجرت آٹے کے اعتبار سے معلوم ہو، اور مالکیہ کے ہاں مشہور یہ ہے کہ کھال اتارنے کے بدلے کھال لینے والی صورت کا اجارہ فاسد ہے کیونکہ وہ کھال اتارنے کے بعد اس کا مستحق ہوگا اور کھال اتارنے میں صحیح سالم اترے گی یا کٹی ہوئی اس کا علم نہیں؟ لہذا یہ اجارہ فاسد ہے اسی طرح بھوسی کے بدلے آٹا پینے کا اجارہ بھی فاسد ہے کیونکہ بھوسی کی مقدار معلوم نہیں ہاں اگر معلوم مقدار پر اجارہ کیا تو پھر جائز ہے جیسا کہ اتری ہوئی کھال کے بدلے کھال اتارنے کا اجارہ جائز ہے۔

مقابل اخلو (خالی کرنے کا عوض، حقوق مجردہ کا بدلہ)..... آج کل جو رقم لی جاتی ہے جسے فروغ یا قبضہ نہ ہونے سے تعبیر کیا جاتا ہے میرے اندازے کے مطابق اس کی شریعت میں ممانعت نہیں پس مالک یعنی موجد کے لئے جائز ہے کہ وہ مستاجر سے ایک متعین مقدار مال کی لے لے جو ظلویا فروغ کے بدلہ میں ہو اور اس لی ہوئی رقم کو اجرت عقد میں مغل شمار کیا جائے گا اور اس کے علاوہ جو رقم ماہانہ یا سالانہ دی جائے گی تو وہ اجرت کا دوسرا حصہ شمار ہوگی جو اجرت کی تکمیل کرے گی۔

باقی جو مستاجر اپنا حق چھوڑ کر کسی دوسرے شخص کے لئے اپنے نفع میں سے اور اس کے بدلے وہ دوسرا نفع اٹھاتا ہے اور اس کا قائم مقام ہوتا اس کے بدلے میں یہ جو کچھ لیتا ہے یہ بھی اگر مدت اجارہ کے اندر اندر ایسا کیا تو جائز ہے۔ ورنہ غصب اور حرام ہے۔ شوافع نے اپنے کلام میں عقد بیع کے صیغوں سے بحث کرتے ہوئے اس مفہوم کی تصریح کی ہے: کہ قبضہ منتقل کرنے میں الفاظ کی شرط بعید نہیں ہے، یعنی زمین میں کھاڈا لےنے کے حق سے ہٹنے کے لئے مثلاً یوں کہے: کہ میں اس اختصاص سے اپنے ہاتھ کھینچتا ہوں اور قبضہ منتقل کرنے کے عوض بدلہ لینا جائز ہے، جیسا کہ وظائف سے دست بردار ہونے میں۔ البتہ یہ سب چیزیں مدت اجارہ کے باقی ہونے کے ساتھ شرعاً مقید ہیں۔ اور مستاجر کا دست بردار ہونا کسی دوسرے کے لئے کسی عوض کے بدلے مدت ختم ہونے کے بعد مالک کی رضامندی پر موقوف ہے۔

باوجود اس کے کہ حنفی مذہب میں حقوق مجردہ کا عوض لینا جائز نہیں جیسے حق شفعہ اسی طرح حق کافروخت کرنا بھی جائز نہیں، لیکن حنفیہ میں سے اکثر حضرات نے وظائف سے دست بردار ہونا مال کے بدلے میں جائز قرار دیا ہے، جیسے امامت، خطابت، اذان وغیرہ اور اس فتویٰ کو ضرورت عرف اور باری چھوڑنے پر قیاس کیا ہے، کیونکہ یہ سارے صرف اسقاط حق ہیں اور اس بات پر قیاس کیا کہ اوقاف کا متولی اپنے آپ کو

قاضی کے سامنے معزول کر سکتا ہے، اور اس معزولی ہی میں سے ہے کہ اپنے آپ کو کسی وظیفہ وغیرہ سے فارغ کرنا، اور اس دست برداری میں عرف میں عوض لیا جاتا ہے۔ ❶

میں نے مالکی علماء متاخرین کا ایک رسالہ جس کا نام (جملة تقایر وفتاویٰ فی الخلوات والا نزالات عندا التونیسیین) ہے یہ مالکیہ کے مفتی ابراہیم البریاجی رحمہ اللہ کا ہے جو تیونس کے رہنے والے ہیں (التونی: ۱۲۶۶ھ) اور شیخ محمد بیرم المربع التونی، شیخ الشاذلی بن صالح باس تیونس میں مالکیہ کے مفتی ہیں، اور شیخ محمد السنوسی تیونس کے قاضی اس میں انہوں نے عرف اور عادت کی وجہ سے ”خلو“ یعنی حقوق مجردہ کے معاوضہ کو جائز قرار دیا ہے، نیز اس لئے بھی کہ مستاجر منفعہ کا مالک ہے، تو اس کو اس کا عوض لے کر دست بردار ہونا بھی جائز ہے جیسے کہ اجارہ جائز ہے، اور عاریت کی طرح بغیر عوض کے دست بردار ہونا بھی جائز ہے۔ اور فاسینیوں کا فتویٰ نقل کیا ہے خلو کی بیع کے جواز میں، اور شیخ محمد بیرم نے فرمایا: اور خلو کے مشابہ مفاہست (درخت لگانا) ہے صرف اتنی بات ہے کہ خلو سے ملکیت حاصل نہیں ہوتی کیونکہ اس کا تعلق منفعہ سے ہے۔

قرارداد مجمع الفقہ الاسلامی فی جدۃ: رقم (۶) لعام ۱۴۰۸ھ الموافق ۱۹۸۸ء..... اس قرارداد کو یہاں پر نقل کرنا مستحسن ہے اور میں اس میں مجلس مضامین (ڈرافٹنگ کمیٹی) کا ریس تھا۔

پہلی بات..... جب مالک اور مستاجر اس بات پر متفق ہو جائیں کہ مستاجر، مالک کو مقررہ اجرت سے زائد رقم دے گا (جسے بعض علاقوں میں ”خلو“ سے تعبیر کرتے ہیں) تو اس متعین رقم کے دینے سے شرعاً کوئی چیز مانع نہیں اس شرط پر کہ متعین مدت اجارہ کی اجرت کا جزو اس کو شمار کیا جائے، اور فسخ کی صورت میں اس رقم پر بھی اجرت کے احکام جاری ہوں گے۔

دوسری بات..... جب مالک اور مستاجر مدت اجارہ میں اس بات پر اتفاق کر لیں کہ مالک، مستاجر کو بقیہ مدت منفعہ کے چھوڑنے پر کچھ رقم دے گا، تو یہ رقم دینا بھی شرعاً جائز ہے، کیونکہ یہ مستاجر کی دست برداری کا بدلہ ہے جو اس کی رضا سے مالک کو فروخت کر دیا ہے۔ لیکن اگر مدت اجارہ ختم ہوگئی اور صراحتاً یا ضمناً عقد اجارہ کی تجدید نہیں کی گئی تو پھر بدلہ خلو جائز نہیں کیونکہ مالک اپنی ملک کا زیادہ حق دار ہے مستاجر کے حق کے ختم ہونے کے بعد۔

تیسری بات..... اگر پہلے کرایہ دار یعنی مستاجر اور دوسرے مستاجر کے درمیان مدت اجارہ کے دوران اتفاق ہو جائے کہ مستاجر اول باقی مدت سے دست بردار ہو جائے، اور مقررہ اجرت سے زائد رقم پر تو یہ بدلہ خلو بھی شرعاً جائز ہے۔ لیکن اس میں عقد اجارہ کی مالک اور مستاجر اول کے درمیان ہونے بات چیت کا لحاظ کیا جائے، اور احکام شرع کے قوانین کے مقتضاء کے موافق ہو۔ اور طویل مدت کے اجاروں میں اختلاف ہے کیونکہ عقد اجارہ کی تصریح میں بعض قوانین میں گنجائش ہے۔ لہذا مستاجر کے لئے جائز نہیں کہ وہ عین چیز کو دوسرے مستاجر کو دے دے اور اس کا عوض لے لے ملک کی رضامندی کے بغیر۔

اور جب مدت اجارہ ختم ہونے کے بعد مستاجر اول اور ثانی کے درمیان اتفاق ہو گیا تو اس صورت میں بدلہ لینا جائز نہیں کیونکہ مستاجر اول کا حق عین کی منفعہ سے ختم ہو چکا ہے۔

چوتھی بات کہ اجرت معقود علیہ کی جنس منفعہ سے نہ ہو..... جیسے رہائش کا اجارہ رہائش سے، خدمت کا اجارہ خدمت سے، سواری کا اجارہ سواری سے، زراعت کا زراعت سے اور یہ شرط خفیہ کے ہاں رہا (سول یہ منقرع ہے۔ کیونکہ یہ حضرات اتحاد جنس کا

اعتبار کرتے ہیں ربانیہ کے عقد کے حرام ہونے میں، جیسا کہ ربا کی بحث میں گذرا، اور چونکہ ان کے ہاں اجارہ میں یہ عقد تھوڑا تھوڑا کر کے منافع کے پیدا ہونے کے ساتھ منعقد ہوتا ہے، پس منفعت بوقت عقد معدوم ہے، تو عاقدین میں سے ایک کا قبضہ متاخر ہوا، تو ربانیہ پایا گیا۔ ❶ اور ہمیں یہ بات معلوم ہے کہ شوافع کے ہاں منفرد جنس کا عقد سود کی وجہ سے حرام نہیں ہوتا، پس ان کے ہاں یہ عقد جائز ہوگا اور ان کے ہاں یہ شرط نہیں۔

عقد کی شرط..... یہ ہے کہ عقد ایسی شرط سے خالی ہو جس کا عقد نہ تقاضا کرتا ہو اور نہ ہی وہ اس کے مناسب ہو پس اگر مالک نے اس شرط پر کسی کو گھر کرائے پر دیا کہ ایک مہینہ مالک گھر میں رہے گا پھر متاجر کو دے گا یا زمین اس شرط پر اجرت پر دی کہ پہلے مالک اس میں کھیتی کرے گا پھر متاجر کو دے گا، یا سواری اس شرط کے ساتھ اجرت پر دی کہ مالک ایک ماہ اس پر سواری کرے گا پھر متاجر کو دے گا تو یہ اجارہ فاسد ہے، کیونکہ یہ ایسی شرط ہے جس کا نہ عقد تقاضا کرتا ہے اور نہ ہی یہ عقد کے مناسب ہے۔ بلکہ اس میں ایک زائد منفعت ہے جو متعاقدین میں سے ایک کے لئے عقد میں مشروط ہے جس کے مقابلہ میں عوض نہیں پس یہ سود ہے، یا اس میں شبہ ربا ہے یہ مفسد عقد ہے۔ ❷ مالکیہ اور حنابلہ کے ہاں یا اجارہ جائز ہے۔

لزوم اجارہ کی شرطیں..... عقد اجارہ کی بقاء کے لئے دو شرطیں لازم ہیں:

پہلی شرط..... جس چیز کو اجارہ پر لیا جا رہا ہے وہ ایسے عیب سے پاک ہو جس کی وجہ سے نفع اٹھانا ممکن نہ ہو: پس اگر کوئی ایسا عیب پیدا ہو گیا جس کی وجہ سے نفع اٹھانا ممکن نہیں تو متاجر کو اختیار ہے چاہے کل رقم دے کر اجارہ باقی رکھے یا پھر فسخ کر دے، جیسے کسی اجرت پر دیے ہوئے جانور میں کوئی بیماری پیدا ہوگئی یا وہ لنگڑا ہو گیا یا گھر کی عمارت گر گئی وغیرہ کیونکہ معقود علیہ تو منافع ہے جو تھوڑا تھوڑا کر کے پیدا ہوتا ہے، پس جب شئی متاجر میں عیب پیدا ہو گیا تو یہ ایسے ہے جیسے قبضہ سے پہلے پیدا ہوا، تو اس کی وجہ سے اختیار ثابت ہوگا جیسا کہ بیع میں ہوتا ہے۔ اور اگر گھر سارا گر گیا، یا پن چکی کا پانی ختم ہو گیا یا زمین کا پانی ختم ہو گیا تو اجارہ فسخ ہو جائے گا، کیونکہ معقود علیہ باقی نہ رہا، اور ہلاک ہونا فسخ عقد کا موجب ہے، البتہ حنفیہ کے ہاں اصح قول کے مطابق عقد فسخ نہ ہوگا البتہ حق فسخ ثابت ہوگا، کیونکہ معقود علیہ ختم ہو گیا اس طور پر کہ اس کا واپس آنا متصور ہے، پس یہ ایسا ہے جیسے کسی نے کوئی چیز خریدی اور وہ قبضہ سے پہلے بھاگ گئی، اور اس شے متاجر سے فی الجملہ نفع اٹھایا جاسکتا ہے۔ مثلاً خیمہ وغیرہ۔ اور اگر عیب عقد اجارہ فسخ کرنے سے پہلے ختم ہو گیا، بایں طور کہ مریض صحیح ہو گیا یا جانور سے لنگڑا پن ختم ہو گیا یا مالک نے گری ہوئی دیوار بنا دی تو متاجر کا حق فسخ کا اختیار باطل ہو جائے گا کیونکہ جس کی وجہ سے اختیار ثابت ہو رہا تھا وہ ختم ہو گیا، اور عقد قائم ہے، پس اختیار ختم ہوگا۔ اور حق فسخ متاجر کے لئے اس وقت ثابت ہوگا، جبکہ عیب ایسا ہو جس کی وجہ سے نفع اٹھانا ممکن نہ ہو، کیونکہ اس صورت میں نقصان معقود علیہ کی طرف لوٹتا ہے، اور اگر عیب ایسا ہے جس سے نفع اٹھانے میں کوئی خلل نہیں جیسے دار کی دیوار جس کا رہائش کے ساتھ تعلق نہیں تو پھر حق فسخ نہ ہوگا۔

متاجر اس وقت عقد فسخ کر سکتا ہے جبکہ موجر بھی موجود ہو اور اگر موجر موجود نہیں اور متاجر نے کوئی ایسا کام کیا جو فسخ پر منتج ہوتا ہے تو اس صورت میں متاجر کو فسخ کا حق نہیں، کیونکہ عقد کو صرف عاقدین یا ان کے قائم مقام کی موجودگی میں فسخ کیا جاسکتا ہے۔ البتہ گھر کے گرانے وغیرہ کی صورت میں متاجر گھر سے نکل سکتا ہے چاہے موجر موجود ہو یا نہ ہو، اور یہ فسخ ہونے کی دلیل ہے، اور اسی طرح متاجر کے لئے حق فسخ اس وقت بھی ثابت ہوتا ہے جب منافع میں سود مختلف ہو جائے جبکہ وہ حاصل اکٹھے ہوں، کیونکہ سود معقود علیہ یعنی منافع میں متفرق ہو گیا،

الفقہ الاسلامی وادلتہ..... جلد پنجم..... قرض اور تفرق سودا سے خیار ثابت ہوتا ہے، اس کی مثال یہ کہ ایک شخص دو گھروں کو ایک ہی سودے میں اجرت پر لے لے پھر موجر ایک گھر دینے سے انکار کر دے، تو مستاجر کو اختیار ہے کہ وہ عقد فسخ کر دے کیونکہ سودے میں تجزی ہو گئی ہے۔

دوسری شرط..... ایسا عذر پیدا ہونا جس کی وجہ سے اجارہ فسخ کرنا پڑھے مثلاً عاقدین میں سے کسی ایک کی طرف سے عذر یا شئی ماجور میں کوئی عذر ہو جائے تو عاقد کے لئے عقد کو فسخ کرنے کو اختیار ہے۔ میں ان اعذار کو بیان کرتا ہوں جو فسخ کے ہیں:

اجارہ فسخ کرنے کے عذر..... حنفیہ کے ہاں عذر کی وجہ سے اجارہ فسخ کیا جاسکتا ہے؟ کیونکہ عذر کے وقت ضرورت فسخ کی متقاضی ہوتی ہے۔ اس لئے کہ اگر عذر کی موجودگی میں بھی عقد کے لزوم کا اصرار ہو تو صاحب عذر کو ضرورت تکلیف لاحق ہوگی جس کا وہ عقد کے ساتھ التزام نہیں کر سکتا، اور عذر کا مطلب یہ ہے کہ ایسی چیز جس کی وجہ سے عقد باقی رکھنے میں عاقد کو نقصان ہو اور فسخ کے بغیر وہ عذر ختم نہ ہوتا ہو۔ ابن عابدین (علامہ شامی) نے فرمایا: ہر وہ عذر کہ جس کے ساتھ معقود علیہ کی وصولیابی اپنی ذات یا مال کے نقصان کے بغیر ممکن نہ ہو تو اس میں حق فسخ ثابت ہو جاتا ہے۔

جمہور علماء کے ہاں..... اجارہ، بیع کی طرح عقد لازم ہے، لہذا تمام لازمی عقود کی طرح یہ بھی فسخ نہ ہوگا، کسی بھی عاقد کی جانب سے بغیر کسی موجب کے جیسے عیب ہونا، یا محل منفعت کا ختم ہونا، وغیرہ۔

شواہغ کے الفاظ یہ ہیں..... اجارہ کسی عقد کی وجہ سے فسخ نہیں ہو سکتا مثلاً حمام میں مستاجر کے لئے روشنی کا نہ ہونا، یا گھر اجارہ پر لینے والے کا سفر کرنا، سواری کا بیمار (خراب) ہو جانا، کیونکہ معقود علیہ میں خلل نہیں، اور ان میں سے ہر ایک کا متبادل ممکن ہے، ہاں معقود علیہ کے فوت ہونے کی صورت میں اجارہ فسخ ہوگا اور یہ منفعت ہے جیسے گھر کا منہدم ہونا، یا خاص سواری اور چیز خاص کا مرجانا، اور یہ فسخ بھی مستقبل کے اعتبار سے ہوگا نہ ماضی کے اعتبار سے یا اجارہ پر لی جانے والی چیز میں عیب کا پایا جانا، سواری کا نہ چلنا یا بھاگنا یا اس کا پاگل ہونا، یا ملتے وقت پیٹھ موڑنا، یا لنگڑا ہونا، روشنی کم ہونا جذا م یا برص وغیرہ ہونا۔

خلاصہ..... منفعت معقود علیہ کے استیفاء کے لئے بالاتفاق اجارہ فسخ کیا جائے گا اور اس فسخ کی یہ دو حالتیں ہیں: عین شئی کے اجاری میں شئی موجرہ کا ہلاک ہونا، اور مدت صغیرہ میں شئی موجرہ کو سپرد نہ کرنا، اور عذرات کی وجہ سے اجارہ فسخ کرنے میں فقہاء کا اختلاف ہے، حنفیہ کے ہاں عذر کی وجہ سے اجارہ فسخ کیا جائے گا جبکہ جمہور کے ہاں نہیں، عاقدین میں سے کسی ایک کے مرجانے کی صورت میں اجارہ فسخ کرنے میں اختلاف ہے، حنفیہ کے ہاں فسخ کیا جائے گا جبکہ جمہور کے ہاں نہیں۔ مالک کی ملکیت سے شئی موجود کے نکلنے کی وجہ سے بالاتفاق اجارہ فسخ نہیں کیا جائے گا، جیسے کہ کسی نے گھر کرائے پر لیا پھر مالک نے اسے بہہ کر دیا یا کسی کو فروخت کر دیا۔

حنفیہ نے ان اعذار کو جو موجب فسخ ہیں تین قسموں میں تقسیم کیا ہے:

۱۔ مستاجر کی جانب سے عذر..... مستاجر کا مفلس ہو جانا، یا اس کا کسی پیشے کو چھوڑ کر کھیتی باڑی کی طرف منتقل ہونا یا زراعت سے تجارت کی طرف منتقل ہونا، یا ایک پیشے کو چھوڑ کر دوسرا پیشہ اختیار کرنا، اس لئے کہ مفلس یا ایک پیشے سے دوسرے پیشے کی طرف منتقل ہونے والا لکھن مل سے بغیر نقصان کے نفع نہیں اٹھا سکتا، اور اس کو پہلا پیشہ برقرار رکھنے پر مجبور بھی نہیں کیا جاسکتا، اسی طرح سفر بھی ہے یعنی اس شہر کو چھوڑ کر دوسرے شہر میں چلے جانا، کیونکہ مسافرت کے ساتھ عقد کو باقی رکھنے میں مستاجر کا نقصان ہے۔

اسی پر یہ مسائل متفرع ہیں کہ جب مستاجر کو نفع، کسی ایسے نقصان جو اس کی ملکیت، یا بدن میں لاحق ہوئے حاصل نہیں ہو سکتا، تو اس کو اجارہ فسخ کرنے کا اختیار ہے، جیسے کسی نے کسی شخص کو کپڑے دھونے اور استری کرنے کے لئے یا کپڑے سینے کے لئے یا اس کا گھر لیا، یا اس کو کھیتی بونے کے لئے یا درخت کا نئے کے لئے اجرت پر رکھا، یا اپنی ملکیت میں کوئی عمارت بنانے یا کنواں کھودنے یا بچھنے لگانے یا فصد کھلوانے یا ادانت نکالنے وغیرہ کے لئے اجرت پر رکھا، پھر اس کو یہ صورت ظاہر ہوگی کہ وہ یہ کام نہ کروائے تو اس کو اجازت ہے کہ وہ اجارہ فسخ کر دے اور مذکورہ اشیاء میں سے کسی کے کروانے پر اسے مجبور نہیں کیا جائے گا، کیونکہ یہ بات اس کے سامنے ظاہر ہوگی کہ اس کام میں اس کے لئے مصلحت نہیں، پس یہ کام نقصان کے ساتھ باقی رہا۔

۲۔ موجر کی جانب سے عذر..... ایسا قرض (دین) اس کے ذمے ہونا کہ وہ ان اشیاء کو فروخت کرنے کے بغیر اس کی ادائیگی پر قادر نہیں اور یہ بھی اس وقت ہے جبکہ قرض گواہوں کے ذریعے یا اقرار کے ذریعے اجارہ سے پہلے ثابت ہو چکا ہو، یا اجارہ گواہوں اور اقرار وغیرہ کے ذریعے ثابت ہو، اس لئے کہ ظاہر یہ ہے کہ کوئی شخص اپنے اوپر دین کا اقرار جھوٹ موٹ نہیں کر سکتا، البتہ صاحبین کے ہاں اقرار کے ذریعے دین کا ثبوت اجارہ کے بعد قابل قبول نہیں کیونکہ اس اقرار میں متمم ہے مثلاً موجر نے کوئی چیز خریدی پھر اس کو اجارہ پر دے دی اس کے بعد عیب کا علم ہو، تو اس کو اختیار ہے کہ وہ اجارہ فسخ کر دے اور عیب کی وجہ سے واپس کر دے، البتہ سفر اور کسی شہر سے دوسرے شہر میں موجر کا منتقل ہونا اس کے فسخ اجارہ کا عذر شمار نہیں ہوتا البتہ عقار وغیرہ کے اجارہ کا فسخ اس کے لئے مباح ہے، اس لئے کہ اس کی عدم موجودگی میں عقد کی منفعت کی وصولیابی میں کوئی نقصان نہیں۔ البتہ بوجھ اٹھانے والے اور اونٹ کے مالک (ساربان) کا ایسا بیمار ہونا کہ اس کی وجہ سے وہ بوجھ نہ اٹھا سکتا ہو، تو امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے ہاں اس کو عذر شمار کیا جائے گا، کیونکہ ان کے علاوہ کوئی چیز بغیر نقصان کے ان کے قائم مقام نہیں ہو سکتی، اور نقصان سے عقد کا اتحاق نہیں۔

البتہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی کتاب ”الاصل“ میں نقل کیا ہے کہ اونٹ کے مالک (ساربان) کا بیمار ہونا عذر نہیں۔ کیونکہ ساربان کا بذات خود اونٹوں کے ساتھ جانا عقد کی وجہ سے نہیں اس کو یہ اختیار ہے کہ وہ اپنے علاوہ کسی دوسرے کے ساتھ روانہ کر دے۔

۳۔ کرائے پر (اجارہ پر) لی جانے والی چیز کی جانب سے عذر

مثلاً پہلے کی مثال..... کسی شخص نے ایک بستی میں کام کرائے پر لیا، تاکہ ایک معلوم مدت تک اس سے فائدہ اٹھائے پھر اہل بستی وہاں سے ہجرت کر گئے تو اس پر موجر کے لئے اجرت واجب نہیں ہوگی، اور دوسرے کی مثال: غلام ماجور کی آزادی مثلاً کسی نے اپنا غلام ایک سال کے لئے کرائے پر دیا پھر جب چھ ماہ گزرے اس نے اس کو آزاد کر دیا تو غلام کو اختیار ہوگا چاہے تو اجارہ باقی رکھے یا فسخ کر دے، شوافع کے ہاں صحیح یہ ہے کہ اجارہ فسخ نہ کرے کیونکہ اس کی گردن پر ہے، اور منافع کا مولیٰ مالک نہیں ہے آزادی کے وقت، تو گویا آزادی ایسی گردن پر واقع ہوئی جس کا نفع مسلوب ہے، اصحیح یہ ہے کہ آزادی کے بعد غلام کو اجارہ فسخ کرنے کا حق نہیں، کیونکہ اس کے آقائے اپنی خاص ملکیت میں تصرف کیا ہے، جو توڑی نہیں جاسکتی، اور اصحیح یہ ہے کہ وہ اپنے آقا پر آزادی کے بعد اجرت میں رجوع نہیں کرے گا، اور دوسرے کی دوسری مثال: عامل موظف جو عمل کرتا ہے پھر اس کو قانونی طور پر عمل سے منع کر دیا گیا۔

شوافع کے ہاں اجارہ کی شرائط کا خلاصہ:

۱۔ عاقدین کا عقد کے اہل ہونا..... عاقدین یعنی موجر اور مستاجر دونوں کا بالغ، عاقل جو کہ مجبور نہ ہو، ہونا شرط ہے۔ لہذا بچے مجنون اور مجبور علیہ کا اجارہ صحیح نہیں۔ اس لئے کہ ان میں سے ہر ایک کو نہ اپنے اوپر ولایت ہے نہ اپنے مال پر۔

قرض
 ۲۔ صیغہ (الفاظ)..... اجارہ ایجاب قبول یا ان کے قائم مقام یعنی تعاطی اگر اس پر عرف جاری ہو مکمل ہوتا ہے ”توشیح“ نے فرمایا: مجھے معلوم نہیں کہ آیا امام نووی رحمہ اللہ نے اجارہ میں تعاطی کو اختیار کیا ہے یا نہیں جیسا کہ بیج میں ظاہر یہی ہے کہ تعاطی کو اختیار نہیں فرمایا کیونکہ اس میں عرف نہیں برخلاف بیج کے۔

البتہ صیغہ میں ایجاب کے ساتھ قبول کا ہونا شرط ہے اور درمیان میں سکوت یا اجنبی کلام کے ذریعے زیادہ فصل نہیں ہونا چاہئے اسی طرح شرط کے ساتھ معلق نہیں ہونا چاہئے مثلاً اگر فلاں آ گیا تو میں اپنا گھر تجھے اجارہ پردوں گا وغیرہ۔

۳۔ منافع..... منافع کا شرعاً یا عرفاً قیمتی ہونا شرط ہے، لہذا کھیل بولچب کے آلات کا اجارہ جائز نہیں، اور اصح قول کے مطابق کتے کو شکار یا چوکیداری کے لئے اجارہ پر لینا صحیح نہیں، اسی طرح کسی شخص کو ”لا تتعب“ کے الفاظ کہنے کے لئے اجارہ پر لینا صحیح نہیں اگرچہ سامان کی ترویج ہی اس سے ہوتی ہو۔ اسی طرح تزئین کے لئے دراہم و دنانیر کو اجارہ پر لینا جائز نہیں اور منفعت میں یہ بھی شرط ہے کہ موجد اس کے سپرد کرنے پر قادر بھی ہو پس کسی کی غضب شدہ چیز کو اجارہ پر دینا جائز نہیں۔

اور ایسی زمین کو جس میں پانی نہ ہو یا عام بارش زراعت کے لئے کافی نہ ہو زراعت پر اجارہ دینا جائز نہیں۔
 حائضہ اور نفاس والی عورت کو مسجد کی خدمت کے لئے اجارہ پر لینا جائز نہیں۔ اور یہ بھی شرط ہے کہ منفعت مستاجر کو حاصل ہونہ کہ موجد کو، پس ایسی عبادتوں اور قربانیوں کا اجارہ جائز نہیں جن کے لئے نیت کی ضرورت ہوتی ہے اور نہ ان میں نیابت ہو سکتی ہو، جیسے نماز، روزہ، کیونکہ ان کا نفع یعنی ثواب موجد کی طرف لوٹتا ہے نہ کہ مستاجر کی طرف اور یہ کہ منفعت میں ارادۂ عین کی وصولیابی نہ ہو، پس باغ کا اجارہ چل حاصل کرنے کے لئے جائز نہیں اور بکری کا اون یا دودھ حاصل کرنے کے لئے اجارہ جائز نہیں۔ نیز یہ کہ منفعت ذات اور مقدر اور صفت کے اعتبار سے معلوم ہو، محل منفعت، اس کی ذات اور صفت بیان ہو، اور اس کا فرمانے کے حساب سے اندازہ جیسے گھروں کا اجارہ رہائش کے لئے ایک سال تک، یا عمل کے ذریعہ مقدار ہو جسے کپڑے سینے کے لئے اجارہ یا دیوار لپیائی کے لئے کھانا پکانے کے لئے۔ یا قدرت اور کام میں سے ایک چیز، جسے کسی شخص کو کپڑے سینے کے لئے یا گاڑی کو سواری کے لئے، اور مقدار زمانے یعنی ایک دن یا ایک ماہ سے مقرر کی جاسکتی ہے، اور عمل کی متعین مکان تک پہنچانے کی مثلاً فلاں کھیت یا دمشق یا مکہ تک پہنچانے، زمانے اور عمل دونوں کو اکٹھے مقرر کرنا صحیح نہیں، جیسے کسی شخص کو کپڑے سینے کے لئے ایک دن اجارہ پر لینا، کیونکہ عمل بھی تو متعین وقت کو نہیں گھیرتا اور کبھی اس سے زیادہ وقت لیتا ہے لہذا اس میں دھوکہ ہے، جو صحت عقد سے مانع ہے، دھوکے کی وجہ سے کیونکہ کام وقت سے پہلے یا بعد تک ہو سکتا ہے۔

۴۔ اجرت..... اجارے کی اجرت میں بھی وہی شرائط ہیں جو بیع میں شمن کے لئے ہیں بایں طور کہ حلال ہو، پس اگر کتیا خنزیر یا مردار کی کھال یا شراب وغیرہ ہو تو اجارہ جائز نہیں، کیونکہ یہ نجس العین ہیں۔ اور یہ کہ اجرت سے نفع اٹھایا جاسکتا ہو، پس اگر اجرت ایسی چیز ہے جس سے نفع نہیں اٹھایا جاسکتا تو اجارہ صحیح نہیں ہوگا، نفع بخش نہ ہونا یا تو اس کے خسیس ہونے کی وجہ سے ہوگا جیسے حشرات الارض یا ایذا و تکلیف کی وجہ سے جیسے چیز پھاڑ کر کھانے والے حیوانات یا اس کا استعمال شرعاً حرام ہونے کی وجہ سے جیسے آلات لبو لعب، بت، تصاویر وغیرہ۔ اور یہ کہ اجرت سپرد کی جاسکتی ہو، پس ہوا میں پرندہ پانی میں مچھلی وغیرہ اجرت کے طور پر رکھنا صحیح نہیں اسی طرح شئی مغضوب سوائے غاصب کے یا اس سے نکالنے والے کے صحیح نہیں۔

اور یہ کہ عائدین کو اجرت معلوم ہو پس گاڑی کا اجارہ ایندھن اور سواری کا اجارہ چارہ مقرر کرنا صحیح نہیں کیونکہ اجرت معلوم نہیں، اسی طرح عامل کا کھیتی کے ایک حصہ پر اجارہ کرنا بھی صحیح نہیں، اسی طرح جمعہ اور مساجد وغیرہ کے لیے مال اور چندہ کرنے والے کو اسی مال میں سے اجرت دینا صحیح نہیں، اسی طرح دلال و گنہ کی قیمت میں سے مثلاً سو روپے میں سے دو روپے ذینا صحیح نہیں کیونکہ ان صورتوں میں اجرت معلوم

الفقہ الاسلامی وادلتہ..... جلد پنجم ۳۲۸ قرض

نہیں۔ باقی یہ چندہ وغیرہ کرنے والے عاملین صدقہ کی دلیل سے جو لینے کی کوشش کرتے ہیں یہ غیر مشروع اور حرام ہے کیونکہ صدقہ کرنے والا تو فقراء مساکین یا مساجد وغیرہ کے لئے دے رہا ہے نہ کہ ان عاملین کے جیب بھرنے کے لئے اگر یہ سفر وغیرہ کی تکالیف برداشت کئے بغیر لیس گے تو یہ ظلم اور جھوٹ شمار ہوگا۔

تیسری بحث..... اجارہ کی صفت اور اس کا حکم

صفت اجارہ..... حنفیہ کے ہاں اجارہ عقد لازم ہے البتہ کسی عذر کی بناء پر اس کو فسخ کرنا جائز ہے دلیل اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

أَوْفُوا بِالْعُقُودِ..... ”اپنے اقراروں کو پورا کرو۔“ المائدہ: ۱/۵

اور فسخ کرنا اصل کے اعتبار ایفاء اقرار و عقد نہیں۔ جمہور علماء کے ہاں اجارہ ایسا عقد لازم ہے جو صرف ان ہی وجوہات کی بنا پر فسخ ہو سکتا ہے جن سے دوسرے عقود لازمہ فسخ ہو سکتے ہیں مثلاً عیب پایا جانا، منفعت کے کُل کا ختم ہو جانا، دلیل اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

أَوْفُوا بِالْعُقُودِ..... ”اپنے اقراروں کو پورا کرو۔“ المائدہ: ۱/۵

نیز اجارہ منافع پر عقد ہے جو نکاح کے مشابہ ہے اور یہ عقد معاوضہ ہے بیع کی طرح فسخ نہیں ہوگا۔ اسی اختلاف پر مرتب ہے کہ حنفیہ کہتے ہیں کہ عاقدین یعنی مشاخر اور موجر میں سے کسی ایک کی فوت کی وجہ سے اجارہ فسخ ہو جائے گا، اس لئے کہ اگر عقد کو باقی رکھا جائے تو پھر منفعت جس کا مستاجر عقد کی وجہ سے مالک ہوا تھا یا اجرت جس کا موجر عقد کی وجہ سے مالک ہوا تھا بغیر عقد کرنے والے کے رہ جائیں گے اور یہ جائز نہیں، کیونکہ مورث سے وارث کی طرف انتقال منفعت یا اجرت مملوکہ میں متصور نہیں، اس لئے کہ عقد اجارہ منافع پر یکے بعد دیگرے منعقد ہوتا رہتا ہے۔

اگر ہم اس کے منتقل ہونے کے قائل ہو جائیں تو یہ ایسی بات ہوگی کہ مورث جس کا مالک نہیں وہ وارث کی طرف منتقل ہو رہی ہے، کیونکہ شئی عین کی ملکیت تو وارث کی طرف منتقل ہوتی ہے اور منافع تو وارث کی ملکیت میں پیدا ہوگا، جس کا مستاجر مستحق نہیں اس لئے کہ اس کے وارث کے ساتھ عقد نہیں کیا۔

مالکیہ، شوافع اور حنابلہ کہتے ہیں کہ اجارہ عاقدین میں سے کسی ایک کے مرجانے کی وجہ سے فسخ نہیں ہوتا، کیونکہ اجارہ عقد لازم ہے اور عقد معاوضہ ہے پس عاقد کی موت سے بیع کی طرح فسخ نہیں ہوگا۔

عقد اجارہ میں خیاریہ..... عین کے اجارہ میں خیاریہ ثابت ہے مثلاً زرعی زمین کے کنویں کا پانی ختم ہو جانا، گاڑی کے اسٹیرنگ و ہیل کا خراب ہو جانا۔ ذمہ کے اجارہ میں خیاریہ ثابت نہیں۔ اور موجر پر لازم ہے کہ جب عین عیب دار ہو جائے تو اس کا متبادل پیش کرے، نیز عقد اجارہ میں خیاریہ مجلس اور خیاریہ شرط ثابت نہیں، کیونکہ اجارہ عقد مغرورہ میں سے ہے اور خیاریہ بھی غرر ہے تو ایک غرر دوسرے غرر سے نہیں ملایا جاسکتا۔

اجارہ کا حکم..... صحیح اجارہ کا حکم یہ ہے کہ اس کی منفعت میں مستاجر کی ملکیت ثابت ہو جائے گی اور مقرر شدہ اجرت میں موجر کی ملکیت ثابت ہوگی، کیونکہ اجارہ بھی عقد معاوضہ ہے اس لئے کہ یہ منفعت کی بیع ہے۔ ❶

اور فاسد اجارہ کا حکم یہ ہے کہ جب مستاجر منفعت کو پورا پورا وصول کرے تو اجرت مثل اس طور پر واجب ہوگی کہ مقررہ اجرت سے زیادہ نہ ہو، مطلب یہ ہے کہ حنفیہ کے ہاں اجرت مثل اور مقررہ اجرت میں سے جو کم ہو وہ واجب ہے جبکہ کسی شرط فاسد کی وجہ سے اجارہ فاسد ہوا ہو

الفقہ الاسلامی وادلتہ..... جلد پنجم..... ۳۲۹..... قرض

نہ کہ مسمیٰ کی جہالت کی وجہ سے اور نہ ہی مقرر نہ کرنے کی وجہ سے کیونکہ ان دو صورتوں میں اجرت مثل ہی ہوگی چاہے جتنی بھی ہو۔ ❶ امام زفر، امام مالک اور امام شافعی رحمہم اللہ کے ہاں اجارہ فاسدہ میں اجرت مثل ہی واجب ہے چاہے جتنی بھی ہو جیسا کہ بیع میں اسی طرح ہے جب بیع فاسدہ ہو جائے تو۔ ❷ میں عنقریب اجارہ صحیحہ کے ثبوت کا حکم آنے والے مطلب میں اجارہ کی دو قسموں کے بیان میں واضح کروں گا۔

چوتھی بحث..... اجارہ کی دو قسمیں اور ان کے احکام

اجارہ کی دو قسمیں ہیں:

۱..... منافع کا اجارہ یعنی معقود علیہ منافع ہو۔

۲..... عمل کا اجارہ یعنی معقود علیہ عمل (کام) ہو۔

منافع کے اجارہ کے احکام..... منافع کا اجارہ جیسے گھروں، دکانوں، پلاٹوں، سوار یوں، کپڑوں اور زیور کا پہننے کے لئے بتوں کا استعمال کے لئے اجارہ، جائز ہے مباح منافع پر اجارہ کرنا، البتہ حرام منفعت کا اجارہ جائز نہیں کیونکہ یہ حرام ہیں لہذا ان پر اجرت و عوض لینا جائز نہیں جیسے مردار، اور خون وغیرہ اس میں سب علماء کا اتفاق ہے۔

اجارہ کے ثبوت حکم کی کیفیت..... حنفیہ اور مالکیہ کے ہاں محل عقد یعنی منفعت میں تھوڑا تھوڑا کر کے جیسا جیسا اس کا وجود ہو حکم اجارہ ثابت ہوتا جائیگا۔ کیونکہ اس کی وصولیابی تھوڑی تھوڑی کر کے ہوتی ہے۔ ❸

شواہق اور حنابلہ کے ہاں اسی وقت اجارہ کا حکم ثابت ہوگا اور مدت اجارہ کو تقدریاً موجود شمار کیا جائے گا یا کہ یہ عین اور موجود شئی ہے۔ ❹ اسی اختلاف پر یہ مسائل متفرع ہوتے ہیں۔

۱..... اجرت اگر مطلق ذکر کی تو شواہق اور حنابلہ کے ہاں صرف عقد ہی سے اس میں ملکیت ثابت ہو جائے گی، کیونکہ اجارہ عقد معاوضہ ہے اور معاوضہ جب بغیر کسی شرط کے ذکر ہو تو وہ عوضین پر عقد کے بعد ملک کا تقاضا کرتا ہے جیسے کہ بائع بیع کی وجہ سے ثمن کا مالک ہو جاتا ہے۔ حنفیہ اور مالکیہ کے ہاں صرف عقد سے اجرت میں ملکیت ثابت نہیں ہوتی، بلکہ جزو جزو کر کے اس میں منافع کے قبضہ کے ساتھ ساتھ ملکیت ثابت ہوگی، پس موجر اجرت کے مطالبہ کا استحقاق تدریجاً رکھتا ہے، کیونکہ وہ معاوضہ جس میں کوئی شرط ذکر نہ ہو جب اس میں کسی ایک عوض پر ملکیت ثابت نہ ہو تو دوسرے عوض میں بھی ملکیت ثابت نہ ہوگی کیونکہ عاقدین کے عقد میں برابری مطلوب ہے۔

حنفیہ اور مالکیہ کے ہاں اجرت کب واجب ہوتی ہے؟ تین چیزوں میں سے ایک چیز کی وجہ سے اجرت واجب ہوتی ہے اور موجر اس کا مالک ہو جاتا ہے۔

۱..... اجرت ارجنٹ بطور شرط رکھی گئی ہو عقد میں۔

۲..... بغیر شرط کے ارجنٹ اور دینا کیونکہ مستاجر کا اجرت تاخیر سے دینے میں اس کا حق ثابت ہو جاتا ہے پس وہ اس کے حق کو ارجنٹ ادائیگی سے باطل کر کے مالک بن سکتا ہے، جیسے اس پر کسی کا قرض ہو مؤجل تو وہ اس کو فوراً ادا کر دے۔

۳..... معقود علیہ یعنی منافع کی وصولی جو کہ تھوڑی تھوڑی ہوتی ہے یا وصولیابی کی قدرت یعنی شئی میں دستا جر کے سپرد کر دینا، یا چاہیاں دے دینا، کیونکہ مستاجر اس صورت میں عوض کا مالک ہو جاتا ہے اور موجر بھی عوض کا مالک ہو جائے گا اس کے مقابلہ میں معاوضہ مطلقہ میں عاقدین کے درمیان برابری ثابت کرنے کی وجہ سے۔ جب ماقدین کے درمیان اس بات پر اتفاق ہو گیا کہ اجرت مدت اجارہ مکمل ہونے کے

بعد واجب وثابت ہوگی تو اس طرح بھی جائز ہے، اس لئے کہ اجرت میں تا جیل ہے جیسا کہ ثمن میں بھی ہوتی ہے۔ لیکن اگر عقد اجارہ میں کوئی شرط نہ لگائی تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے اس بارے میں دو قول ہیں، ایک مقدم ایک موخر۔ البتہ قول مقدم جو پہلا ہے یہی امام زفر کا قول بھی ہے وہ یہ کہ اجرت مدت اجارہ کے آخر میں واجب ہوتی ہے کیونکہ مدت کا منافع ہو یا مسافت کا معقود علیہا ہونے میں دونوں برابر ہیں پس جب تک اس نے سب کا سب نفع حاصل کر لیا تو اس کے بدلے کچھ بھی ثابت نہیں ہوگا۔ اور امام صاحب کا قول متاخر جو کہ مشہور بھی ہے اور یہی صاحبین کا بھی قول ہے: وہ یہ کہ اجرت تھوڑی تھوڑی کر کے ثابت و واجب ہوتی ہے جیسے ایک دن گزرے متاخر اجرت سپرد کر دے کیونکہ اجرت پر ملکیت منافع کے اعتبار سے آتی ہے اور منافع میں ملکیت تھوڑی تھوڑی کر کے وقتاً فوقتاً وقت گزرنے سے ہوتی ہے پس اجرت پر ملکیت بھی اسی طرح ثابت ہوئی ① پس اس قاعدے کی وجہ سے اجرت وقتاً فوقتاً سپرد کرنا واجب ہوتی ہے جو معتذر کو مشکل ہے لہذا استحساناً یومیہ یا ایک مدت کے اعتبار سے لازم کی گئی ہے۔ شوافع اور حنابلہ کے ہاں اجرت کی معجل یا موبجل ہونے کے اعتبار سے تو ان حضرات نے لکھا ہے کہ اگر اجارہ، اجارہ ذمہ ہو تو اس میں مجلس عقد ہی میں اجرت سپرد کرنا شرط ہے، کیونکہ یہ بیع سلم کے رأس المال کی طرح ہے گویا کہ متاخر جرت ہونے کے لئے آپ کو دس لیرے (رومی کرنسی کے) دوں گا آپ میرا یہ سامان فلاں جگہ تک پہنچادیں یا یہ کہتا ہے میں آپ سے اجرت پر لیتا ہوں، کیونکہ اجرت کا موخر کرنا بیع الدین بالدین کے قبیل سے ہے۔ اور اگر اجارہ اجارہ غنبن ہے پھر اگر اس میں اجرت متعین ہے مثلاً میں آپ کو اجرت پر لیتا ہوں ایک سال کے لئے اس مجموعی رقم کے بدلے، تو اس کو مؤجل کرنا صحیح نہیں اور اگر اجرت ذمہ میں ہے مثلاً کہا: اس مجموعی صفحہات کے ساتھ تو اس کو معجل اور مؤجل ادا کرنا اور بوقت اطلاق معجل ادا کرنا واجب ہے، جیسا کہ عقد بیع میں حالاً اور مؤجل۔

۲..... مذکورہ خلاف پر ہی اجرت کے واجب ہونے کی کیفیت بھی متفرع ہے کہ حنفی اور مالکیہ کے ہاں موجر پر واجب ہے کہ عقد کے فوراً بعد شی متاخرہ کو سپرد کر دے، تاکہ متاخرہ اس چیز کی منفعت کا مالک بن گیا ہے، اور وہ اجرت کی وصولی تک اس کو روک کر نہیں رکھ سکتا، کیونکہ صرف عقد سے ان کے ہاں اجرت واجب نہیں ہوتی، پس یہ یومیہ طور پر اجرت کے مطالبہ کا حق رکھتا ہے کیونکہ معقود علیہ یعنی منافع بھی متاخرہ اسی طرح وصول کر رہا ہے گویا منافع بھی معدوم ہے تو اس پر اجرت واجب نہیں اور یہ بیع کے برعکس ہے کیونکہ بیع میں عقد کے بعد ثمن دینا واجب ہیں۔

۳..... اور اسی اختلاف کے مطابق حنفیہ، مالکیہ اور حنابلہ کے ہاں مستقبل کی طرف منسوب اجارہ جائز ہے، مثلاً وہ دوسرے شخص کو کہے کہ میں اپنا گھر تجھے فلاں مہینے کے شروع سے کرائے پر دیتا ہوں، یا پھر تمہیں ایک سال کے لئے کرائے پر رمضان المبارک کے شروع سے دیا، جبکہ عقد رجسٹر میں ہو رہا ہے، کیونکہ عقد اجارہ تھوڑا تھوڑا کر کے منعقد ہوتا ہے، معقود علیہ کے پیدا ہونے کے ساتھ ساتھ پس عقد منفعت کے پائے جانے کے وقت ضمنی دالت سے ہوگا، جبکہ یہ مستقبل کے اجارہ کی اجازت صرف اجارہ میں ضرورت کی وجہ سے ہے نہ کہ بیع میں۔ اور حنفیہ کے مذہب کے موافق اگر موجر، اجارہ پر دیئے ہوئے گھر کو فروخت کرے تو متاخر کے لئے اس کا خریدنا صحیح نہیں اگر وہ وقت نہ بھی آیا ہو جس کی طرف عقد اجارہ کو منسوب کیا ہوا ہے۔ حنابلہ نے اس کے صحیح ہونے پر استدلال کیا ہے کہ بایں طور کہ یہ مدت مستقبل میں ہے تو اس کے ساتھ کسی اور سے عقد کرنا درست ہے لہذا اکیلے اس سے بھی عقد کرنا درست ہے اور سپرد کرنے کی قدرت کی شرط تو وجوب تسلیم کے وقت ہے جیسا کہ مسلم فیہ میں ہوتا ہے۔

اور شوافع کے ہاں:..... عین کا اجارہ منفعت مستقبل کے لئے درست نہیں جیسے گھر کا اجارہ آئندہ سال کے لئے یا سال کے لئے جو آئندہ کل سے شروع ہو، جب تک مدت عقد کے ساتھ متصل نہ ہو اجارہ درست نہیں کیونکہ اجارہ منفعت کی بیع ہے اور اس کے جواز کی

الفقہ الاملائی وادلت..... جلد پنجم ۳۳۱ قرض

صورت ان کے ہاں یہ ہے کہ منافع کی مدت کو تقریری موجود مان لیا جائے عقد کے بعد، اس لئے کہ حکم عقد کے محل کا موجود ہونا ضروری ہے، تو منافع کو عین شمار کیا جائے گا، اور ایسے عین کی طرف عقد کی اضافت جو عین بعد میں پایا جائے گا صحیح نہیں، جیسا کہ عین کی بیع میں، البتہ اجارہ ذمہ اس میں منفعہ کو مؤجل کرنا درست ہے مستقبل میں مدت معلوم ہو مثلاً میں آپ کے بوجہ کو مکہ پہنچانے کا ذمہ اپنے لئے لازم کرتا ہوں فلاں مہینے کے شروع میں۔ یہاں منافع کے اجارہ کے اور احکام بھی ہیں جو میں آپ کے سامنے بیان کرتا ہوں وہ درج ذیل ہیں۔

اجارہ پردی گئی شے سے نفع اٹھانے کی کیفیت..... جب کسی آدمی نے گھر، دکان یا اس طرح کی کوئی چیز منزل وغیرہ کرائے پر لی تو اس سے وہ جس طرح بھی چاہے نفع اٹھا سکتا ہے یعنی خود اس میں رہائش اختیار کرے یا کسی دوسرے کو اجارہ پردے دے یا عاریہ دے دے، نیز اس کو یہ بھی اختیار ہے کہ اس میں وہ اپنا سامان رکھے یا کسی دوسرے کا سامان رکھوائے سوائے اس کے کہ اس میں کسی لوہار، دھوبی، آٹا پیسنے والے کو آٹے کے لئے اور ایسے استعمال کے لئے دے کہ جس سے عمارت کمزور ہوتی ہو جدید آلات وغیرہ کے لئے دینا صحیح نہیں ہوگا، اور اس کی دلیل یہ ہے کہ اجارہ نفع حاصل کرنے کے لئے ہوتا ہے، گھر وغیرہ رہائش کی صورت میں فائدہ حاصل کرنے کے لئے بنائے گئے ہیں اور رہائشی اعتبار سے لوگوں میں عادی کوئی تفاوت نہیں ہوتا، پس متعین کرنے کے بغیر بھی سب سے بہتر فائدہ معلوم ہے رہ گیا لوہار وغیرہ کا صحیح نہ ہونا، کیونکہ مطلق عقد لوگوں کے درمیان متعارف نفع کی طرف لوٹتا ہے، اور پیشہ ور حضرات کے آلات سے عمارت پر اثر ہوتا ہے جس کی وجہ سے عین اجارہ کی چیز کو نقصان ہوتا ہے اور اجارہ تو منفعہ کی بیع کا نام ہے نہ کہ عین کی بیع کا اور یہ کہ مستاجر نفع کا مالک ہوتا ہے تو اس کو اختیار ہے اس سے خود نفع اٹھائے یا کسی دوسرے کو نفع کے لئے دے دے بطور اجارہ یا عارہ۔

رہ گیا زمین کا اجارہ تو اس میں زراعت، درخت، عمارت وغیرہ بنانے کے اعتبار سے اس کی وضاحت ضروری ہے، ورنہ اجارہ فاسد ہوگا، اسی طرح اگر اجارہ زراعت کے لئے ہو تو پھر جو کچھ ہونا ہے اس کی وضاحت بھی ضروری ہے، یا اس طرح اجارہ کرے کے جو چاہے گا بونے گا۔ ورنہ اجارہ فاسد ہوگا، اس لئے کہ زمین کے منافع عمارت کی تعمیر، زراعت اور جو کچھ بویا جائے اس کے اعتبار سے مختلف ہوتے ہیں اور بیخ زمین میں مختلف تاثیر کرتے ہیں۔

اور سواروں (جانوروں) کے اجارہ میں دو چیزوں میں سے ایک چیز کا بیان کرنا ضروری ہے، مدت کا بیان یا جگہ کا بیان اگر ان دو میں سے ایک کی تعین نہ کی تو اجارہ فاسد ہو جائے گا، اسی طرح اس کا بیان بھی ضروری ہے کہ سامان لادنا ہے یا سواری کرنی ہے، کیونکہ یہ دونوں فائدے مختلف ہیں، اور اسی طرح اس چیز کا بیان بھی ضروری ہے کہ اس پر کیا لادے گا اور کون سواری کرے گا، کیونکہ بوجھ محمول کے اعتبار سے مختلف ہوتا ہے، اور لوگ سواری کرنے میں متفاوت ہوتے ہیں، پس اس کا بیان نہ کرنا نزاع کی طرف لے جانے والا ہے، تو اجارہ فاسد ہوگا اور جس وقت مستاجر منفعہ کو عقد فاسد سے حاصل کرے گا تو اس پر قیاس کے اعتبار سے اجر مثل واجب ہوگا، کیونکہ اس نے عقد فاسد سے منافع حاصل کیا، جیسا کہ ہم ”حکم الاجارہ“ میں جان چکے ہیں مگر احتساباً اجرت مسمی واجب ہوگی، کیونکہ مفید عقد وہ جہالت ہے جو منازعت کی طرف لے جانے والی ہے اور وہ زائل ہو چکی، اور علت مفیدہ کے ختم ہونے سے فساد ختم ہو جاتا ہے۔

عین مستاجرہ کی درستگی..... کبھی کبھی گھر وغیرہ اصلاح درستگی کا محتاج ہوتا ہے مدت اجارہ میں مثلاً دیواروں کی لیمپائی، پانی پینے کی جگہوں کا بند کرنا، اور صحیح اوزار کا خراب ہو جانا، اب اس اصلاح درستگی کو کون کرے گا یہ کسی کے ذمہ لازم ہے؟ تو حنفیہ کے ہاں مالک مکان موجر اکیلا اس کی درستگی کا ذمہ دار ہے نہ کہ مستاجر کہ وہ اس کی دیواروں کی لیمپائی کرائے۔ پانی آنے کی جگہوں کو بند کرے، اور جو چیز عمارت وغیرہ کی گرجانے، یعنی اس کو قابل نفع بنانا مالک کا کام ہے، کیونکہ گھر مالک کی ملکیت میں ہے، اور ملکیت کی اصلاح مالک کے ذمہ ہے، ہاں اتنی بات ہے کہ اسے درست کرنے پر مجبور نہیں کیا جائے گا، کیونکہ مالک کو اپنی ملوکہ چیز کی درستگی کے لئے مجبور نہیں کیا جاتا، اور مستاجر کے لئے خیار ہے

اجارہ فتح کرنے کا، کیونکہ یہ ظلم عیب شمار ہوتا ہے معقود علیہ میں۔ اسی طرح موجر وہ ایک کے ذمہ ہے کنویں اور نالی وغیرہ کے ڈول کو درست کرنا، اگرچہ وہ مستاجر کے عمل سے بھر جائے لیکن اس کو مجبور نہیں کیا جائے گا۔

اور مستاجر کے ذمہ وہ مٹی اٹھانا لازم ہے جو چھڑاؤں وغیرہ کے ذریعہ جمع ہو گئی ہے جبکہ مدت اجارہ ختم ہو، کیونکہ مٹی اس کے عمل سے جمع ہوتی ہے تو یہ ایسا مٹی کی طرح ہوگی جو گھر میں رکھی گئی ہو۔ قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ مستاجر ہی ذمہ دار ہو ڈول وغیرہ یا نالی وغیرہ کے بھر جانے کی صورت میں نکالنے کا، کیونکہ اس کا بھر جانا اس کے عمل سے ہے، پس کوڑا کرکٹ اور راکھ اٹھانے کی طرح یہ بھی وہ اٹھائے، مگر خفیہ استحسان سے اس کے نکالنے کو مالک مکان کے ذمہ لگاتے ہیں عرف و عادت کی وجہ سے، کیونکہ لوگوں کی عادت ہے کہ جو چیز زمین میں پوشیدہ ہو اس کا نکالنا مالک کے ذمہ ہے، اگر مذکورہ بالا اشیاء مستاجر نے درست کریں تو وہ اس میں متبرع شمار ہوگا، اس سے رقم کا حساب نہیں ہوگا، کیونکہ اس نے غیر کی مملوکہ چیز کو اس کی طلب کے بغیر درست کیا ہے لیکن اگر اس نے یہ کام مالک یا اس کے نائب کے کہنے پر کیا تو پھر اس کی اجرت شمار ہوگی۔ ①

مدت اجارہ ختم ہونے پر مستاجر کی ذمہ داریاں..... جب مدت اجارہ ختم ہو جائے تو مستاجر کے ذمہ بعض ذمہ داریاں ہیں ان میں سے اہم درج ذیل ہیں۔

پہلی ذمہ داری..... مستاجر کے ذمہ لازم ہے کہ وہ گھر اور دکان وغیرہ کی چابی مدت اجارہ ختم ہونے کی بعد مالک کو دے دے۔

دوسری ذمہ داری..... اگر کسی شخص نے جانور وغیرہ ایک خاص شہر سے سواری یا سامان لادنے کے لئے لیا معلوم جگہ تک آنے جانے کے لئے تو مستاجر کے ذمہ لازم ہے کہ وہ اس جگہ پر واپس پہنچائے جہاں سے اس نے لیا تھا، اس وجہ سے نہیں کہ اس کے ذمہ زارہ واجب ہے، بلکہ اس وجہ سے کہ وہ مسافت عقد کو شامل ہے، کیونکہ عقدہ اجارہ جانور کو واپس اس جگہ تک پہنچانے پر ہی ختم ہو جاتا ہے، اگر وہ جانور کو اپنے گھر لے گیا، اور اس کو ٹھہرائے رکھا یہاں تک کہ وہ ہلاک ہو گیا تو یہ اس کی قیمت کا ضامن ہوگا، کیونکہ اس نے تعدی کی ہے موضع عقدہ سے دوسری جگہ لے جانے میں۔ اگر مستاجر نے کہا: میں اس پر فلاں جگہ سے فلاں جگہ تک سوار ہو کر جاؤں گا اور واپس اپنے گھر آؤں گا۔ تو پھر مستاجر کے ذمہ مالک کے گھر پہنچانے کی ذمہ داری نہیں، کیونکہ جب وہ اپنے گھر واپس آ گیا تو مدت اجارہ ختم ہو گیا، تو جانور اس کے قبضہ میں امانت کے طور پر رہ گیا تو ودیعت کی طرح اس کو واپس کرنا لازم نہیں۔ اور اگر اس نے جانور کرائے پر لیا کہ وہ اس پر سوار ہو کر کسی بھی شہر میں وقت معلوم میں جائے گا، وقت گذر گیا تو مستاجر پر اس کا مالک کو لوٹانا واجب نہیں کہ وہ اس کے گھر پہنچائے، بلکہ موجر مالک کے ذمہ ہے کہ وہ مستاجر کے گھر سے خود لے کر آئے، کیونکہ منفعت جو مستاجر نے حاصل کی وہ عوض کے بدلے تھی، اور وہ اجرت ہے جس کا موجر مستحق ہے پس مستاجر کے ذمہ واپس کرنا واجب نہیں تو ودیعت کی طرح یہ اس کے قبضہ میں امانت کے طور پر ہے، یہاں تک کہ اگر اس نے اس کو کئی دن تک اپنے پاس روک رکھا اور وہ اس کے قبضہ میں ہلاک ہو گیا، تو یہ کسی چیز کا ضامن نہ ہوگا، برخلاف مستعیر اور غاصب کے کیونکہ یہ دونوں مالک تک پہنچانے کے ذمہ دار ہیں کیونکہ مستعیر عاریت سے نفع اٹھا رہا ہے بغیر عوض کے، اور غاصب کا مفسوب چیز میں کوئی حق نہیں۔ ②

کام (عمل) کے اجارہ کے احکام..... کام کا اجارہ یہ ہے کہ معلوم عمل پر عقد کیا جائے مثلاً تعمیر عمارت، قمیض وغیرہ سینا سامان (بوجھ) ایک جگہ سے دوسری جگہ لے جانا، کپڑے رنگنا، جوتے سینا وغیرہ۔

اجیر کی دو قسمیں ہیں:

۱..... اجیر خاص

۲..... اجیر مشترک

الفقہ الاسلامی وادلتہ..... جلد پنجم..... ۳۳۳..... قرض

اجیر خاص..... وہ شخص ہے جو کسی ایک ہی آدمی کا کام کرے معلوم مدت تک اس کا حکم یہ ہے کہ اس کے لئے اپنے مستاجر کے علاوہ کسی دوسرے کا کام کرنا جائز نہیں۔ اور اجیر مشترک وہ ہے جو عام لوگوں کا کام کرے جیسے رنگ ساز، لوہار، داغ لگانے والا یا کپڑے پر لیس کرنے والا وغیرہ۔ اس کا حکم یہ ہے کہ اس کے لئے تمام لوگوں کا کام کرنا جائز ہے، اور مستاجر اس کو کسی دوسرے کے کام سے منع کرنے کا مجاز نہیں۔ یہ بات روزہن میں رہے کہ دانی (دودھ پلانے والی) جیسے دودھ پلانے کے لیے اجرت پر لی جاتی ہے وہ اجیر خاص کے حکم میں ہے، اس کے لئے کسی دوسرے بچے کو دودھ پلانا جائز نہیں۔ اگر اس نے کسی دوسرے بچے کو بھی اس بچے کے ساتھ دودھ پلایا تو یہ نافرمانی ہے، اور اگر اس بچے کو تکلیف ہوتی ہے تو پھر یہ گناہ گار ہوگی۔

اور اس کے لئے دونوں بچوں کو دودھ پلانے کی اجرت ہوگی احتساباً، کیونکہ عقد مطلق دودھ پلانے پر ہوا ہے، اور یہ پایا گیا۔ جبکہ قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ اس کے لئے اجرت نہ ہو، کیونکہ عقد اس کے عمل پر ہوا ہے لہذا غیر کے لئے عمل کرنے کی وجہ سے اجرت کی مستحق نہیں ہونا چاہئے۔ دانی پر لازم ہے کہ وہ بچے کو دودھ دھوئے اور اس کی پرورش کرے جس چیز کا وہ محتاج ہے مثلاً غسل کرنا، کپڑے دھونا، اس کے لئے کھانا پکانا، اور بچے کے باپ کے ذمہ کھلانے کا خرچہ ہے، اور اسی طرح جس چیز کی بچے کو ضرورت ہے مثلاً تیل، خوشبو وغیرہ، باقی جو ”اصل“ (امام محمد کی کتاب) میں ہے کہ دانی کے ذمہ بچے کو خوشبو لگانا اور تیل لگانا ہے یہ اس علاقے کے لوگوں کی عادت پر معمول ہے۔

شواہق کے ہاں اجارہ کی دو قسمیں..... شواہق کے ہاں اجارہ کی دو قسمیں ہیں:

۱..... عین کا اجارہ ۲..... ذمہ کا اجارہ۔

۱۔ عین کا اجارہ..... یہ ہے کہ جو کسی متعین چیز کی نفع سے متعلق ہو مثلاً یہ گھر، یہ گاڑی وغیرہ، اور اس میں تین شرطیں ہیں۔ ۱۔ اجرت متعین ہو، ۲۔ یا اجرت معلوم ہو لہذا ”ان دو گھروں میں سے ایک گھر کو اجارہ پر دیتا ہوں“ کے الفاظ سے اجارہ درست نہیں ہوگا، ۳۔ جس چیز کا اجارہ ہو رہا ہے متعاقبین نے اس کو دیکھا بھی ہو، پس اس گھر یا گاڑی کا اجارہ درست نہیں ہوگا جس کو عاقبین نے دیکھا نہ ہو، ہاں اگر اتنی مدت پہلے اس کو دیکھا تھا کہ اس مدت میں اس میں کوئی تبدیلی واقع ہونا ممکن نہ ہو تو درست ہے، نیز اجارہ کو مستقبل کی طرف مضاف نہ کیا جائے، جیسے گھر کا اجارہ آئندہ ماہ سے یا آئندہ سال ہے۔

۲۔ اجارہ ذمہ..... وہ اجارہ جو موجد کے ذمہ کے نفع سے متعلق ہو، جیسے جانور یا کسی گاڑی کو کسی دوسری جگہ تک لے جانے کے لئے کرائے پر لینا، یا ایک خاص مدت تک کے لئے لینا، یا کسی متعین کام کو کرنا مثلاً عمارت تعمیر کرنا، کپڑے سینا، وغیرہ اس میں دو شرطیں ہیں۔ ۱۔ اجرت نقد ہو، کیونکہ یہ اجارہ بیع سلم سے منافع کی پس راس المال کو سپرد کرنا شرط ہے، ۲۔ عین مستجارہ کو متعین کرنا جنس، نوع اور صفت کے اعتبار سے جیسے گاڑی، کشتی، بڑی یا چھوٹی یا نئی یا پرانی۔

پانچویں بحث..... شئی مستجارہ کا ضمان، اجیر کا ضمان

اور عین کے ہلاک ہونے سے اس کی اجرت کے ساقط ہونے کا بیان

یہاں پر عین کے اجیر کا ضمان اور شئی مستاجرہ کے جس کو کوئی بھی فائدے کے لئے لے اس کے ضمان کے متعلق بات ہوگی۔

شئی مستاجرہ کا ضمان..... منافع کے اجارہ میں مستاجر کے عین کے قبضہ کو قبضہ امانت شمار کیا جاتا ہے، پس اس کی تعدی اور کوتاہی کے بغیر اگر کوئی نقصان ہو گیا تو وہ ضامن نہ ہوگا۔ اور نفع اٹھانا مقتضی عقد اور اس کی شرائط اور عرف سے مقید ہوگا۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد پنجم ۳۳۴ قرض

اجیر کا ضمان یہ بات معلوم ہے کہ اجیر کی دو قسمیں ہیں، خاص اور عام، اجیر خاص (تو وہ ہے جو مدت کے اندر اپنے آپ کو کسی کے سپرد کر دے تو اجرت کا مستحق ہوتا ہے چاہے کام نہ بھی کرے) جیسے گھروں میں نوکر اور کونٹھیوں کے چوکیدار وغیرہ تمام مذاہب کے آئمہ (یعنی حنفیہ، مالکیہ، شوافع اور حنابلہ) اس بات پر متفق ہیں کہ وہ اس شئی کا ضمان نہیں ہوگا جو اس کو کام کرنے کے لئے دی گئی ہے، کیونکہ اس کا قبضہ وکیل اور مضارب کی طرح امانت کا قبضہ ہے، جیسے کسی شخص نے درزی کو اجرت پر لے لیا یا لوبار کو ایک دن یا ایک ماہ کے لئے کہ وہ صرف اس کا کام کرے گا، پس وہ چیز جو اس کے ہاتھ سے ہلاک ہوگی اس کا یہ ضمان نہیں ہوگا، جب تک اس کی طرف سے کوتاہی اس کی حفاظت میں نہ پائی گئی ہو، چاہئے اس کے ہاتھ سے وہ چیز ضائع ہو جائے یا دوران کام ضائع ہو جائے۔ اور اجیر عام وہ ہے جو تمام لوگوں کا کام کرتا ہو یا جو اجرت کا مستحق کام کرنے کی وجہ سے ہوتا ہو، نہ کہ نفس سپرد کرنے کی وجہ سے۔ جیسے کارگر، رنگ ساز دھوبی وغیرہ، اس کے بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، امام اعظم ابوحنیفہ، زفر، حسن بن زیاد، صحیح مذہب کے مطابق حنابلہ اور امام شافعی ان کے صحیح قول کے مطابق البتہ یہ بات ہے کہ اس بات پر فتویٰ نہیں دیتے لوگوں کے فساد کی وجہ سے کہ اجیر مشترک کا قبضہ بھی قبضہ امانت ہے جیسے اجیر خاص، پس جو کچھ اس کے پاس تلف ہوگا وہ اس کا ضمان نہ ہوگا ہاں اگر کوتاہی اس کی طرف سے ہو تو پھر ضمان ہوگا کیونکہ قاعدہ ہے کہ ضمان صرف توری کی وجہ سے واجب ہوتا ہے اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی وجہ سے:

فَإِنْ أَنْتَهَوْا فَلَا عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ ﴿البقرة: ۱۹۳﴾

اب تعدی نہیں پائی گئی اس اجیر سے، کیونکہ یہ قبضہ کی وجہ سے اجازت یافتہ ہے، ہلاک ہونا اس کا سبب نہیں۔

صاحبین اور امام احمد رحمہ اللہ علیہ کی ایک روایت ہے کہ اجیر مشترک کا قبضہ ضمان کا قبضہ ہے جو کچھ اس کے ہاتھ میں ہلاک ہوگا وہ اس کا ضمان ہوگا اگرچہ اس کی کوتاہی بغیر ہی ہو ہاں اگر ہلاک عام آگ کی وجہ سے یا غرق غالب کی وغیرہ کی وجہ سے ہو یہ حضرات حضرت عمر اور علی رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے فعل سے استدلال کرتے ہیں۔ بغدادی نے حنفیہ کی بعض کتابوں کے حوالے سے نقل کیا ہے کہ صاحبین کے قول پر فتویٰ ہے کیونکہ لوگوں کے حالات تبدیل ہوئے ہیں اور کسی کی وجہ سے لوگوں کے مال محفوظ رہ سکتے ہیں۔

مالکیہ کے ہاں اجیر مشترک پر ضمان ہوگا ان اعیان کا جن میں اس کے عمل کا دخل ہو، اور جو چیز اس کے ہاتھ سے تلف ہو اگرچہ اس میں اس کی کوتاہی نہ بھی ہو، جبکہ چیز بھی ایسی ہو کہ اس کا پوشیدہ رکھنا ممکن ہو، پس دھوبی اس کپڑے کا ضمان ہوگا جو اس کے ہاتھ سے پھٹے گا اور کھانے پکانے والا جو کھانا ضائع ہو اس کا ضمان ہوگا، اور روٹیاں پکانے والا جو روٹیاں ضائع ہوں گی ان کا ضمان ہوگا، اور قلی ضمان ہوگا اس بوجھ کا جو اس سے گرے گا، یا اس کے پھسلنے سے جو مال ضائع ہوگا، اونٹ بان (ساربان) اپنی قیادت کی وجہ سے جس چیز کو تلف کرے گا اس کا ضمان ہوگا اور اس اسی کے چھوٹ جانے کی وجہ سے جس سے اونٹ باندھا جاتا ہے۔ اور ملاح اس کا ضمان ہوگا، جو اس کے ہاتھ سے تلف ہوگی یا اس کا جس سے کشتی باندھی جاتی ہے اور ان کی دلیل نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے، قبضہ والے کے اوپر ضمان ہے چونکہ وہ واپس نہ دے اور وہ حدیث جو حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ آپ رنگ ساز اور سونا ڈھالنے والے کو ضمان قرار دیتے تھے، اور فرماتے تھے ”لوگ اس کے بغیر درست نہیں ہوتے“ اور عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ آپ اجیر مشترک کو ضمان قرار دیتے تھے، لوگوں کے مالوں کی احتیاط کی وجہ سے، نیز اس وجہ سے بھی کہ اجیر مشترک نے عین کو قبضہ کیا ہے منفعت کے لئے استحقاق کے بغیر لہذا مستاجر کی طرح ضمان ہوگا، اور اسی طرح امام مالک رحمہ اللہ علیہ کے ہاں طعام والا اجیر جو کچھ اٹھایا ہے اس کا ضمان ہوگا، سدا الذرائع۔

امانت سے ضمان میں چیز کب تبدیل ہوتی ہے شئی ما جو جیسے رنگنے کے لئے کپڑے یا سینے کے لئے یا کشتی میں موجود مال یا سواری پر لادنا ہوا مال وغیرہ پر اجیر کا قبضہ امانت ہے اور یہ اس عام قاعدے کی وجہ سے جو امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ اور ان کی موافقت کرنے

والے علماء کے ہاں ہے۔ اسی بناء پر درج ذیل حالتوں میں امانت، ضمانت میں تبدیل ہوتی ہے: ❶ پہلی حالت..... حفاظت چھوڑ دینا کہ اجیر سامان کی حفاظت نہ کرے تو اس پر ضمان و تاوان لازم ہوتا ہے جیسا کہ مودع ودیعت کی حفاظت چھوڑ دے یہاں تک کہ وہ ضائع ہو جائے تو وہ ضامن ہے۔

دوسری حالت..... تلف کرنا اور فاسد کرنا، جب اجیر اس میں کوتاہی کرے یا اس طور کہ جان بوجھ کر اس کو ہلاک کر دے یا کپڑے کوٹنے میں مبالغہ کرے اور وہ پھٹ جائیں تو ان صورتوں میں ضامن ہوگا چاہے اجیر خاص ہو یا عام۔ اور اگر اجیر اس کو ضائع کرنے میں کوتاہی نہ کرے بلکہ غلطی سے وہ ضائع ہو جائے اس کے عمل کی وجہ سے تو اب اگر اجیر اجیر خاص ہے تو بالاتفاق ضامن نہیں ہوگا، اور اگر اجیر مشترک (عام) ہے جیسے دھوئی جب کپڑے کوٹے اور وہ پھٹ جائیں یا اس کو کیمیکل ڈالے جس کی وجہ سے کپڑے جل جائیں یا ملاح کشتی کو جان بوجھ کر غرق کر دے یا قلعی (بوجھ اٹھانے والا) زمین پر پھینک دے اور سامان ضائع ہو جائے، ہاں مشترک چرواہا جانوروں کو ہانتے ہوئے بعض جانوروں کو مارے تو اس میں کوئی ہلاک ہو جائے تو ان سب صورتوں میں امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ علیہ اور صاحبین کا ہاں ضمان تاوان ہوگا۔ اس لئے کہ جس کام کی اجازت تھی وہ عمل صحیح تھا نہ کہ عمل مفسد کی، اور اس لئے بھی کہ عقل مند شخص اپنے مال کے ضائع ہونے پر راضی نہیں ہوتا، اور فاسد کے مقابلہ میں اجرت کا التزام نہیں کرتا، پس حکم مقید ہوگا اصلاح کے پہلو سے دلالت۔

شوائع اور امام زفر رحمہ اللہ کے ہاں ان تمام صورتوں میں اجیر کی طرف سے اگر کوتاہی اور تعدی نہ پائی جائے تو اجیر ضامن نہ ہوگا، اس لئے کہ وہ فی نفسہ ما ذون ہے اپنے عمل میں اگر اس کو اس کی اجازت نہ ہو تو پھر اس فساد سے بچنا ممکن نہیں، اس لئے کہ اس کے اختیار ہی میں نہیں اس کام کو بغیر حرج کے پورا کرنا اور حرج مضی ہے۔ ❷

اجیر مشترک کا شاگرد..... اگر ان مذکورہ بالا حالتوں میں اجیر عام کے شاگرد کے ہاتھ سے کوئی چیز ضائع ہو جائے، تو اس شاگرد پر کوئی ضمان نہیں، بلکہ ضمان و تاوان اس کے استاد پر ہوگا اس لئے کہ اصل میں وہی جواب دہ ہے، تو گویا اس نے یہ خود کیا۔ اگر شاگرد نے کپڑوں کو سفیدی کرتے ہوئے زیادہ گرگڑایاں تک کہ کپڑے پھٹ گئے تو یہ شاگرد ضامن ہوگا کیونکہ کپڑوں کو گرگڑنے کی اجازت نہ تھی۔ اگر شاگرد کے ہاتھوں چراغ گر کر سفیدی والے کپڑے جل گئے تو اس صورت میں تاوان معلم (استاد) پر ہوگا، نہ کہ شاگرد پر کیونکہ چراغ لانے لے جانے کی اجازت ہے تو استاد ہی اس کا جواب دہ ہوگا، گویا کہ یہ کام اس نے خود کیا، اسی طرح اگر شاگرد سے کپڑے کوٹنے کی موٹی گر کر کپڑے پھٹ گئے تو تاوان استاد پر ہوگا، کیونکہ سفیدی کرنے کے کام سے ہے لہذا فعل اسی کی طرف منسوب ہوگا۔ اگر وہ کپڑے جن پر موٹی گر گئی ہے ودیعت تھے تو ضمان شاگرد پر ہوگا، کیونکہ استاد سے شاگرد کے اسی کام کے بارے میں سوال ہو سکتا ہے جس کا وہ مالک ہے اور استعمال کر سکتا ہے وہ صرف کارگیری کے پیشے سے متعلق۔ ❸

دانت نکالنے والا، سینگی لگانے والا اور ختنہ کرنے والا..... یہ بات ذہن میں رہے کہ ان کا حکم پہلے حالات کے حکم سے مختلف ہے، جب یہ حضرات اپنا کام کریں پھر ان کے عمل کا اثر سرایت کر جائے اور وہ بندہ مر جائے تو ان کے ذمہ تاوان نہیں، کیونکہ اس سے بچنا ان کی طاقت میں نہیں۔ ❹

تیسری حالت..... مستاجر اگر موجد کی شرائط کی مخالفت کرے صراحتہ و لالہ تو یہ مخالفت تاوان واجب ہونے کا سبب بن جائے گی۔ اور مخالفت کی کئی صورتیں ہیں یا تو جس میں مخالفت ہوگی یا مقدر میں یا صفت میں یا مکان اور زمانے میں اور یہ مخالفت یا تو جانوروں کے اجارہ میں ہوگی یا کارگیروں کے اجارہ میں۔

جانوروں کے اجارہ میں مخالفت..... جانور کا نقصان یا تو ہلکے پن یا بوجھل پن کی وجہ سے ہوگی یا جنس کے مختلف ہونے کی وجہ سے۔

(الف)..... اگر جانور کا نقصان ہلکے پن یا بوجھل پن کی وجہ سے ہو تو، اگر لادی جانے والی چیز اس کے مثل ہے جس پر موجر اور مستاجر دونوں متفق ہیں یا اس سے کم ہے تو جانور کے ہلاک ہونے کی صورت میں مستاجر پر کوئی تاوان نہیں، اس لئے کہ لادی جانے والی چیز کی تعیین کی صورت میں کوئی فائدہ نہیں، اور نہ ہی اس میں مخالفت ہے برابر ہونے یا کم ہونے کی وجہ سے۔ اور اگر لادی جانے والی چیز متفق علیہ وزن سے زیادہ ہے، اب اگر وہ اس جنس کے علاوہ ہے جس کا کہا گیا تھا، مثلاً جو کی جگہ پر گندم لاددی اور جانور ہلاک ہو گیا تو مستاجر قیمت کا ضامن ہوگا، اور اس کے ذمہ اجرت نہیں ہوگی، کیونکہ یہ ایسے فعل کی وجہ سے ہلاک ہوا ہے جس کی موجر کی طرف سے اجازت نہیں تھی، اور اس وجہ سے کہ اجرت اور ضمان دونوں جمع نہیں ہوتے اس لئے کہ ضمان واجب ہوا ہے اس کے غاصب ہونے کی وجہ سے تو غاصب پر اجرت نہیں ہوتی۔ ❶ اور اگر وہ چیز جو متفق علیہ وزن سے بوجھل ہے اسی جنس میں سے ہے جس پر اتفاق ہوا تھا، مثلاً گیارہ رطل لاددی، دس رطلوں کی جگہ پر اب اگر جانور صحیح سالم رہا تو مستاجر کے ذمہ صرف وہی اجرت ہے جو مقرر ہوئی تھی، اور اس کے ذمہ ضمان نہیں لیکن اگر جانور ہلاک ہو گیا، تو مستاجر کے ذمہ دو چیزیں ہیں ایک تو جانور کی قیمت کا گیارہواں حصہ اور دوسرے طے شدہ اجرت، اس لئے کہ جانور اسے فصل کی وجہ سے ہلاک ہوا ہے جس کی اجازت بھی تھی اور ایسے کی وجہ سے بھی جس کی اجازت نہ تھی لہذا نقصان کو اسی مقدار میں گیارہ حصوں میں تقسیم کر دیا جائے گا، لہذا زیادہ مقدار کا ضامن ہوگا۔

(ب)..... اگر جانور جنس کے مختلف ہونے کی وجہ سے ہلاک ہو، مثلاً کسی نے ایک جانور روئی کی گٹھری لادنے کے لئے کرائے پر لیا اور اس پر لوہے کی گٹھری یا اس سے کم وزن لاد دیا جس کی وجہ سے جانور ہلاک ہو گیا تو مستاجر اس کی قیمت کا ضامن ہوگا، اس لئے کہ روئی کا بوجھ جانور کی پیٹھ پر پھیل جاتا ہے، جبکہ لوہے کا بوجھ ایک ہی جگہ پر جمع رہتا ہے جس کی وجہ سے جانور کی پیٹھ زچ ہو جاتی ہے اور اس سے وہ زخمی ہوتا ہے، پس اس کی اس کو اجازت نہ تھی تو یہ غاصب ہوا تو اس کی قیمت کا ضامن ہوگا اور اس پر اجرت نہ ہوگی، جیسا کہ گزر چکا۔ اسی پر متفرع ہے یہ مسئلہ کہ اگر کسی نے اپنے سوار ہونے کے لئے جانور کرائے پر لیا، پھر اس نے کسی دوسرے کو سواری کے لئے دے دیا بوجھ میں اس سے بھاری یا ہلکا تھا اگر جانور ہلاک ہو گیا تو وہ اس کی قیمت کا ضامن ہوگا، کیونکہ یہاں پر مخالفت بوجھل اور ہلکے ہونے کے اعتبار سے نہیں بلکہ ماہر اور ماہر نہ ہونے کے اعتبار سے ہے چونکہ اس اعتبار سے لوگوں میں واضح تفاوت پایا جاتا ہے۔ اور اگر جانور لیا اپنے سوار ہونے کے لئے پھر ساتھ ایک اور کو بھی سوار کر لیا، تو نصف قیمت کا ضامن ہوگا، یہ بھی اس صورت میں جبکہ جانور پر دو کا سوار ہونا ممکن ہو، کیونکہ اٹلاف اس صورت میں اجازت شدہ اور غیر اجازت شدہ عمل کی وجہ سے ہوا ہے۔ لیکن اگر جانور دو کے سوار ہونے کا متحمل نہ تھا اور دو سوار ہو گئے تو پوری قیمت کا ضامن ہوگا اس لئے کہ دوسرے کو سوار کرنے کی وجہ سے نقصان ہوا۔

اگر کسی نے جانور زین کے اوپر والے کمر کے ساتھ کرائے پر لیا پھر اس کمر کو اتار دیا اور زین ڈال دی تو اس پر کوئی ضمان نہیں، کیونکہ زین کا نقصان کمر سے کم ہے، اس لئے کہ زین جانور کی پیٹھ کا کم نقصان کرتی نہ کے کمر۔ اگر کسی نے گدھا لیا زین سمیت پھر اس پر ایک اور زین ڈال دی اب اگر وہ پہلی زین کی طرح ہے تو اس پر کوئی تاوان نہیں اس لئے کہ دو زینوں میں نقصان کے اعتبار سے کوئی فرق نہیں، لیکن اگر اس پر اس نے گھوڑے والی زین ڈالی تو ضامن ہوگا، کیونکہ وہ بڑی ہوتی ہے جس کی وجہ سے نقصان زیادہ ہوتا ہے گویا یہ جانور ہلاک کرنے کے مترادف ہے۔ اگر کسی نے گدھا زین سمیت کرائے پر لیا اور اس سے زین اتار دی اور اس پر پالان رکھ دیا جس کی وجہ سے گدھا مر گیا تو امام محمدؒ

کی کتاب ”اصل“ میں ہے کہ زین سے جتنی مقدار پالان کی زیادہ ہے اس مقدار کا ضامن ہوگا۔ اور جامع صغیر میں امام محمدؒ نے حنفیہ کے درمیان اختلاف ذکر کیا ہے، تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے قول کے مطابق پوری قیمت کا ضامن ہوگا اس لئے کہ پالان بوجھل ہونے میں۔ زین سے کہیں کم نہیں۔ بلکہ یہ اس سے مختلف صرف اس اعتبار سے ہے کہ اس کے ذریعہ جانور کی پیٹھ زیادہ نرمی ہوتی ہے نسبت زین کے، اور مختلف ہو یا جب بوجھ کے اعتبار سے نہ ہو تو ضامن پوری چیز کا ہوتا ہے جو ہلاک کرنے والی ہے۔ اور صاحبین کے ہاں زیادہ مقدار کا ضامن ہوگا، کیونکہ پالان اور زین دونوں میں سے ہر ایک پر سوار ہوا جاتا ہے عادتاً ان میں اختلاف بوجھل اور ہلکے ہونے کے اعتبار سے ہے، کیونکہ پالان زیادہ بوجھل ہے، لہذا بقدر بوجھ ضامن ہوگا، اگر کسی نے خالی گدھا بغیر زین کے کرائے پر لیا، پھر اس پر زین رکھ کر سواری کی جس کی وجہ سے وہ مر گیا تو یہ ضامن ہوگا، کیونکہ زین بوجھل ہوتی ہے جانور کے لئے اور ایک قول یہ بھی ہے کہ یہ اس وقت ہے جب وہ اسے شہر کے اندر کے لئے کرائے پر لے، اور یہ گدھا بھی ایسا ہو کے عام طور پر شہر میں اس پر بغیر زین کے سواری کی جاتی ہو، لیکن اگر اس نے شہر سے باہر کے لئے کرائے پر لیا تو پھر ضامن نہیں ہوگا، کیونکہ گدھے پر ایک شہر سے دوسرے شہر جانے کے لئے زین اور بانوں استعمال ہوتا ہے اور جسم شخص عادتاً بغیر زین کے سواری نہیں کرے پس زین دلالتاً ماذون فیہ ہے لہذا ضامن نہیں ہوگا۔

(ج)..... اگر مخالفت جگہ کے اعتبار سے ہو یاں طور کہ ایک مخصوص جگہ تک کے لئے جانور سواری یا بوجھ لادنے کے لئے کرائے پر لیا، اور پھر اس جگہ سے آگے نکل گیا، تو کل قیمت کا ضامن ہوگا۔

(د)..... اگر مخالفت وقت اور زمانے کے اعتبار سے ہو۔ یاں طور کہ مخصوص وقت تک کے لئے جانور سواری یا بوجھ لادنے کے لئے کرائے پر لیا پھر طے شدہ وقت سے زیادہ وقت لگایا اور اس کے پاس وہ ہلاک ہو گیا تو بھی قیمت کا ضامن ہوگا غاصب ہونے کی وجہ سے اور کاریگروں کے اجارہ میں یعنی جولا ہے، درزی، رنگ ساز وغیرہ کے اجارہ میں تو اگر جنس کی حالت میں مخالف ہو یاں طور ایک شخص نے اگر رنگ ساز کو ایک متعین رنگ کرنے کے لئے کپڑے دیئے اور اس نے دوسرا رنگ کر دیا، تو کپڑے والے کو اختیار ہے چاہے تو رنگ ساز سے کپڑوں کی قیمت لے لے اور چاہے تو رنگ ساز سے کپڑے لے لے اور جو زیادہ رنگ اس نے لگایا اس کی قیمت دے دے اور اسی طرح اگر کسی نے درزی کو سوتی کپڑا یا قمیض سینے کے لئے درزی نے واسکٹ یا کوٹ بنا دیا تو اب کپڑے والے کو اختیار ہے کہ چاہے تو سوتی کپڑے کی قیمت درزی سے لے لے یا اس سے سلا ہو اکوٹ ہی لے لے اور اجرت مثل دے دے۔

(ہ)..... اگر مخالفت صفت میں ہو یاں طور کہ رنگ ساز کو ایک متعین رنگ کرنے کے لئے کپڑے اور اس نے اسی رنگ کی جنس میں سے کوئی دوسرا رنگ کر دیا تو کپڑے والے کو اختیار ہے چاہے قیمت لے لے یا وہی کپڑا لے لے اور اجرت مثل دے دے۔

اسی طرح اگر مقدار میں اختلاف ہو مثلاً ایک شخص جولا ہے کہ دوہا گدھے ایک خاص موٹائی میں بننے کے لئے اور اس نے زیادتی یا نقصان میں مخالفت کی تو زیادہ موٹا ہونے کی صورت میں کپڑے (دھاگے) والے کو اختیار ہے چاہے تو دھاگے کے برابر قیمت لے لے یا دھاگے لے لے اور اجرت مقررہ کر دے۔ اور باریک بننے کی صورت میں دو روایتیں ہیں ایک کتاب ”الاصول“ کی روایت ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ کپڑا لے لے اور اس کے حساب سے جولا ہے کو اجرت دے دے اور دوسری روایت میں کہ کپڑے والا اجرت مثل دے دے ان سب کے دلائل بدائع الصنائع وغیرہ میں دیکھ لئے جائیں اور اگر اس سے بھی تشفی نہ ہو تو دوسری کتب کھنگالی جائیں۔

عمل (کام) کے اجارہ میں عین کے ہلاک ہونے سے اجیر کی اجرت کا ساقط ہونا..... ماقبل میں ہم اجیر مشترک کے بارے میں جمہوری رائے جان چکے ہیں کہ اس کا قبضہ، قبضہ امانت ہوتا ہے، پس وہ عین کے ہلاک ہونے کی صورت میں ضامن نہیں ہوگا یہ الگ بات ہے اگر اس نے تعدی اور کوتاہی کی تو ضامن ہوگا۔ اور جمہور کے علاوہ یعنی مالکیہ اور حنفیہ میں سے صاحبین کے ہاں اجیر مشترک کا

، قبضہ ضمان ہے، وہ ہلاک شدہ شئی کا ضامن ہوگا اگرچہ اس کی تعدی اور کوتاہی کے بغیر ہو۔ رہ گیا عین مستاجرہ کا ضمان تو اس بارے میں کے درمیان کوئی اختلاف ہی نہیں کہ شئی مستاجرہ اجیر کے قبضہ میں امانت ہے اگر بغیر کوتاہی کے وہ ہلاک ہو جائے یا اس میں کوئی عیب ہو جائے تو وہ ضامن نہیں ہوگا، اس لئے کہ عین پر قبضہ نفع اٹھانے کے لئے ہے جس کا وہ مستحق ہے لہذا یہ امانت ہوتی اور اس بناء پر کہ اجیر قبضہ کون سا ہے اس بات یہ ہے کہ اجارہ عمل کی صورت میں اگر عین ہلاک ہو جائے تو کیا اجرت ساقط ہوگی یا نہیں۔

شواہح کے ہاں..... شافعیہ کے ہاں جب اجیر مستاجر کی ملک میں یا اس کی موجودگی میں کام کرے تو اس پر اجرت واجب ہے کیونکہ اس کے قبضہ میں ہے پس جب وہ کام کرے گا تو گویا وہ چیز اس کو سپرد کرنے والا ہوگا، لیکن اگر کام اجیر کے قبضہ میں ہو تو اس چیز کے ہلاک کرنے کی وجہ سے اجرت کا مستحق نہ ہوگا، کیونکہ اپنا کام اس نے سپرد نہیں کیا۔

حنفیہ کے ہاں..... بھی یہی حکم ہے لیکن ان کے مذہب کے موافق کچھ تفصیل کی ضرورت ہے وہ یہ کہ حنفیہ کہتے ہیں وہ عین جس میں کام کر رہا ہے یا تو اجیر کے قبضہ میں ہوگی یا مستاجر کے قبضہ میں۔ ❶

اگر عین شئی اجیر کے قبضہ میں ہو تو اس کی دو حالتیں ہیں: ۱..... اگر اجیر کے کام کا اثر عین میں ظاہر ہوتا ہو جیسے سلائی، یزی، سفیدی وغیرہ کرتا تو مطلوب سپرد کرنے پر اجرت واجب ہوگی، اگر وہ شئی ہلاک ہوگئی سپرد کرنے سے پہلے اجیر کے ہاتھ میں جرت ساقط ہو جائے گی، کیونکہ معقود علیہ پر اثر یعنی کپڑے کا سلا ہوا ہونا سپرد نہیں کیا گیا اور عوض اس اثر کے مقابل تھا تو یہ بیع کی ح ہے۔

۲..... اور اگر اجیر کے کام کا ظاہری اثر عین میں نہ ہو جیسے قلی، ملاح وغیرہ تو کام مکمل ہونے پر اجرت واجب ہوگی اگرچہ وہ شئی کو مالک سپرد نہ بھی کرے، کیونکہ عوض (اجرت) عمل کے مقابل ہے، پس جب مدت اجارہ مکمل ہو تو وہ عمل سے فارغ ہو گیا تو وہ عین کو مالک کے کرنے والا شمار ہوگا تو عمل مکمل ہونے کے بعد عین کے ہلاک ہونے سے اجرت ساقط نہ ہوگی۔

عین کو اجرت کی وصولی تک روکے رکھنا..... ان دونوں حالتوں کے حکم کے مختلف ہونے کی وجہ سے حنفیہ کہتے ہیں کہ اگر عمل کا میں اثر ہو تو اجیر کو اجرت وصول کرنے تک عین کو روکنے کا حق ہے، کیونکہ بدل (اجرت) اثر مطلوب کے عوض میں ہے۔ اور جس عمل کا میں اثر نہ ہو تو اس کو روک بھی نہیں سکتا کیونکہ وہ عمل معقود علیہ عین شئی میں نہیں اسی وجہ سے حنفیہ کے ہاں اگر قلی اپنی اجرت کی وصولی کے سامان کو روکے رکھے یہاں تک کہ اس کے پاس وہ ہلاک ہو جائے تو وہ ضامن ہوگا، کیونکہ عین (سامان) اس کے قبضہ میں امانت تھا جب نے اس کو روک لیا تو غاصب ہو گیا لہذا ضامن ہوگا۔

اگر عین شئی مستاجر کے قبضہ میں ہو..... بایں طور کہ اجیر، مستاجر کی ملکیت میں یا اس کی ملک وغیرہ ہی میں کام کرے تو اجیر عمل فارغ ہونے کے بعد اجرت کا مستحق ہوگا اگر کام مکمل کر لیا اور اگر کام مکمل نہیں ہوا کچھ ہو تو اس کی مقدار اجرت کا مستحق ہوگا اور جو کام ہو چکا د کرنے والا ہوگا اور وہ مطالبہ کا مالک ہوگا مدت اجارہ میں۔

پس اگر کسی نے کوئی شخص دیوار بنانے کے لئے اجرت پر رکھا، گھر میں یا اپنی ملکیت میں بایں طور کہ اپنے گھر میں کمرہ بنانے یا چھت، یا دفتر بنانے یا کنواں کھودنے، یا قنات بنانے یا نہر بنانے کے لئے اجرت پر لیا اس نے کچھ کام کر دیا تو اس کو بقدر عمل اجرت کے مطالبے کا ہے، لیکن اس کو کام مکمل کرنے پر مجبور کیا جائے گا یہاں تک کہ اگر عمارت گر گئی یا کنواں خراب ہو گیا یا دفتر گر گیا اب اگر یہ کام مکمل ہونے

کے بعد گئے تو اجرت ساقط نہ ہوگی اور اگر مکمل ہونے سے پہلے گئے تو بقدر عمل اجرت کا مستحق ہوگا۔

یہ مسئلہ آج کے برخلاف ہے کہ جب مستاجر کی ملک میں یا اس کے قبضہ میں کام نہ کرے، کیونکہ اس صورت میں کام مکمل کرنے تک اجرت موقوف رہے گی، جب اجیر عمل کو مستاجر کے سپرد نہیں کرے گا تو مستاجر قبضہ کرنے والے شمار نہ ہوگا اور معقود علیہ کے خراب ہونے کی وجہ سے اجرت ساقط ہوگی یا سپرد کرنے سے پہلے ہلاک ہونے کی وجہ سے۔

اسی وجہ سے جب کسی نے کسی کو اینٹیں بنانے کے لئے اپنی ملکیت یا قبضہ میں اجرت پر لیا تو اینٹیں بنانے والا اجرت کا مستحق نہ ہوگا اور مستاجر بھی قابض شمار نہ ہوگا یہاں تک کہ اینٹیں خشک نہ ہو جائیں اور امام ابوحنیفہ کے قول کے مطابق ان کو اکٹھا نہ کر دیا ہو، کیونکہ یہ اس کا اتمام ہے، اور صاحبین کے قول کے مطابق جب تک اینٹوں کو تہ بہ تہ نہ رکھے اس وقت تک اجرت کا مستحق نہیں ہوگا کیونکہ اس پر اس کا کام ختم ہوتا ہے۔ اسی خلاف کی وجہ سے اگر اینٹیں نصب کرنے سے پہلے ضائع ہو گئیں تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے ہاں اگر تہ بہ تہ رکھنے سے پہلے ضائع ہو گئیں صاحبین کے ہاں اجرت کا مستحق نہ ہوگا، کیونکہ عمل مکمل ہونے سے پہلے ضائع ہوئی ہیں۔

اور اگر اینٹیں مستاجر کی ملک یا قبضہ میں نہیں بنا رہا تو جب تک مالک کو اینٹیں سپرد نہ کر دے اجرت کا مستحق نہ ہوگا، اور سپرد کرنا یہ ہے وہ مستاجر اور اینٹوں کے درمیان کوئی رکاوٹ نہ رہے، امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے ہاں نصب کے بعد ”وصاحبین“ کے ہاں تہ بہ تہ رکھنے کے بعد کیونکہ اینٹیں مستاجر کے قبضہ میں نہیں گئی کہ عمل اس تک پہنچایا ہو امر ادلیا جائے، لہذا عمل سے فارغ ہونے کے بعد درمیان سے رکاوٹ ہٹانا درزی ہے۔

اور اسی کی مثل ہے جب انسان درزی کو اپنے گھر میں سلائی کے لئے لائے اب اگر اس نے قمیص کا کچھ حصہ سے دیا تو اس کے لئے مستحق نہیں ہوئی کیونکہ یہ عمل منقطع نہیں جب اس سے فارغ ہوا پھر وہ ضائع ہو یا تو اس کی اجرت دی جائے گی اور اس پر امام صاحب کے قول کے مطابق ضمان نہیں ہوگا کیونکہ مالک کی موجودگی میں وہ اپنا عمل سپرد کرنے والا ہے اور صاحبین کے ہاں عین کا ضامن ہوگا اگر مالک کو کسی کرے نہ دے تو ضمان سے بری نہ ہوگا اب اگر وہ ہلاک ہو گیا تو چاہے تو کپڑے کی قیمت دے دے اور اجرت نہ ملے گی اور چاہے سلعے ہوئے کپڑے کی قیمت دے دے تو اس کو اجرت ملے گی۔

چھٹی بحث..... عاقدین کا اجارہ میں اختلاف

جب عاقدین عقد اجارہ میں بدل، مبادل کے سلسلے میں اختلاف کریں اور یہ اجارہ صحیح ہی ہو تو یہ اختلاف یا تو منافع حاصل کرنے سے ہوگا یا منافع حاصل کرنے کے بعد۔ اگر منافع حاصل کرنے سے پہلے اختلاف ہو تو دونوں کو حلف دیا جائے گا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا سادہ ہے ”جب دو خرید و فروخت کرنے والے اختلاف کریں تو دونوں حلف اٹھائیں اور وہ چیز واپس کر دیں۔“ اب چونکہ اجارہ بھی بیع کی ایک قسم ہے اس کو بھی حدیث شامل ہوگی جب حلف اٹھائیں گے تو اجارہ فسخ ہو جائے گا اور اگر کوئی ایک حلف سے انکار کرے گا تو اس کے ذمہ مرنے کا دعویٰ لازم ہو جائے گا۔ اگر دونوں نے اپنے دعویٰ کے گواہ پیش کر دیئے، اب اگر اختلاف بدل میں ہے تو موجر (مالک) کے گواہ معتبر آئیں گے۔ کیونکہ یہ زیادہ اجرت ثابت کر رہے ہیں اور اگر اختلاف مبادل میں ہو تو مستاجر کے گواہوں پر فیصلہ ہوگا، کیونکہ یہ نفع زیادہ ثابت کر رہے ہیں۔

اور اگر اختلاف مستاجر کے کچھ منفعت حاصل کرنے کے بعد ہو مثلاً کچھ مدت وہ مکان میں سکونت اختیار کرنے کے بعد یا سواری پر سوار ہونے کے بعد یا غلط کرنے کے بعد بات کرتا ہے تو پھر مستاجر کا قول معتبر ہوگا قسم کے ساتھ، اور دونوں قسمیں اٹھائیں گے اجارہ فسخ ہو جائے گا باقی

میں، کیونکہ عقد منافع پر ہوتا ہے تھوڑا تھوڑا کر کے جس طرح منافع پیدا ہوتا رہے تو سارا معقود علیہ منفعت کے اجزاء تھے ابتداء ہی سے الہذا باقی مدت اور مسافت کو علیحدہ شمار کیا جائے گا اس میں قسم اٹھائیں گے دونوں۔ اور اگر ان دونوں میں اختلاف مدت اجارہ ختم ہونے کے بعد ہوا ہو یا اس مسافت تک پہنچنے کے بعد ہوا تو عقد مکمل شمار ہوگا دونوں حلف نہیں اٹھائیں گے اور بات مستاجر کی معتبر ہوگی بدل میں قسم کے ساتھ موجر پر قسم نہیں ہوگی، کیونکہ دونوں کو قسم دینا اجارہ فسخ کرنے کے لئے ہے اور یہاں منافع موجود ہی نہیں کہ عقد فسخ، لہذا تحالف نہیں ہوگا۔

اگر درزی اور کپڑے والا اختلاف کریں، کپڑے والا کہے کہ میں نے تمہیں کہا تھا قبا بنانی ہے اور درزی کہے: آپ نے قمیص بنانے کا کہا تھا یا کپڑے والا کہے میں نے سرخ رنگ کرنے کا کہا تھا اور آپ نے زرد رنگ کر دیا اور رنگ ساز کہے نہیں، بلکہ آپ نے زرد رنگ ہی کہا تھا، تو بات کپڑے والے کی قسم کے ساتھ معتبر ہوگی یہ شواہح کے مذہب میں ظاہر قول ہے، کیونکہ اصل اجازت تو مالک کی جانب سے ہوتی ہے اگر وہ مطلقاً ہی انکار کر دے تو اسی کی بات معتبر ہوگی تو اسی طرح اگر وہ اجازت کی صفت میں انکار کرے، جب مالک ان حالات میں قسم کھالے تو درزی ضامن ہوگا، یعنی مالک کو اختیار ہے چاہے تو درزی کو ضامن بنائے یا چاہے تو درزی کو اجرت مثل دے کر کپڑے لے لے اور رنگ ساز والی صورت میں بھی اسی طرح اختیار ہے۔

اگر جولا ہے اور کپڑے والے کا اختلاف ہو جائے، اجرت میں، کپڑے والا کہے آپ نے بغیر اجرت کے بنا کر دیئے ہیں اور جولا ہا کہے اجرت پر بنا کر دیئے ہیں تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے ہاں کپڑے والے کی بات معتبر ہوگی کیونکہ وہ اس کے کام کی قیمت کا انکار کرتا ہے کیونکہ اس کا عمل عقد کی وجہ سے قیمتی ہوتا ہے اور ضمان کا بھی انکار کر رہا ہے، جبکہ جولا ہا اس کا دعویٰ کر رہا ہے تو بات منکر کی معتبر ہوگی۔

امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے ہاں اگر یہ معاملہ ان کے درمیان پہلے اجرت پر ہوتا رہا ہے تو اب بھی جولا ہے (بننے والے) کے لئے اجرت ہوگی، ورنہ نہیں، کیونکہ پہلے جو معاملہ ہوا ہے وہ اجرت طلب کرنے میں مددگار ہے جس کی وجہ سے ان کی عادت ظاہر ہو جائے گی۔

امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں اگر بنانے والا (جولا ہا) اجرت کے ساتھ بنانے میں مشہور ہو تو پھر اس کی بات معتبر ہوگی، کیونکہ اس نے دکان کھولی ہی اجرت پر کام کرنے کے لئے ہے جو اجرت پر کام کرنے کے لئے نص ہے ظاہر پر حکم ہونے کی وجہ سے، صاحب ہدایہ نے ہدایہ میں فرمایا: قیاس کا تقاضا بھی وہی ہے جو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں، کیونکہ مالک منکر ہے اور صاحبین کے استحسان کا جواب یہ ہے کہ ظاہر حال سے استدلال دفع حق کے لئے ہوتا ہے نہ کہ اثبات حق کے لئے جبکہ اس مسئلہ میں اثبات حق مطلوب ہے اور یہ صرف ظاہر حال یا قرنیہ سے استدلال کر کے ثابت کرنا کافی نہیں بلکہ گواہوں اور اقرار کی طرح مضبوط دلیل کی ضرورت ہے۔

شواہح کہتے ہیں: اگر اختلاف موجر اور مستاجر میں ہلاکت یا عیب کے سلسلے میں ہو تو مستاجر کی بات معتبر ہے کیونکہ وہ امین ہے اس کی قسم کے ساتھ تصدیق کی جائے گی اور اگر واپس لوٹانے میں اختلاف ہے بایں طور کہ مستاجر شئی عین کے موجر کے پاس لوٹانے کا دعویٰ کرے اور موجر اس کا انکار کرے تو موجر کی بات قسم کے ساتھ معتبر ہوگی کیونکہ اصل نہ لوٹانا ہے تو قول منکر کا ہوگا قسم کے ساتھ۔

ساتویں بحث..... عقد اجارہ کا ختم ہونا

..... صفت الا جارہ کی بحث میں یہ بات معلوم ہوگئی ہے کہ حنفیہ کے ہاں اجارہ متعاقدین میں سے کسی ایک کی موت سے ختم ہو جاتا ہے، کیونکہ وراثت موجود مملوک میں جاری ہوتی ہے اور یہ بات کے اجارہ میں منافع تھوڑا تھوڑا کر کے پیدا ہوتا ہے تو عورت کی موت کے وقت یہ معدوم ہوگا اس کا مملوک نہیں ہوگا، اور جب تک مالک نہ ہو تو اس کی وراثت جاری کرنا وارث کے ساتھ تجدید عقد سے ہی ہو سکتی ہے ورنہ نہیں تاکہ عقد مالک کے ساتھ قائم ہو اگر وکیل اجارہ فوت ہو جائے تو اجارہ باطل نہیں ہوگا کیونکہ عقد اجارہ اس کے لئے نہیں تھا، بلکہ عاقد کے لئے تھا، اگر دائی یا بچہ مر جائے تو اجارہ ختم ہو جائے گا کیونکہ ان میں سے ہر ایک معقودہ ہے۔ جمہور کے ہاں عاقدین میں سے کسی ایک کے مرنے

سے اجارہ ختم نہیں ہوتا ہے کیونکہ بیع کی طرح یہ بھی عقد لازم ہے، یعنی مستاجر کی وجہ سے بیک وقت ہی منافع کا مالک ہو جاتا ہے لہذا اس کی وراثت ہوگی لیکن دائی یا بچے کے فوت ہونے کی وجہ سے اجارہ فسخ ہو جائے گا کیونکہ محل کے فوت ہونے کی وجہ سے منفعت فوت ہوگئی جو کہ دائی ہے کیونکہ معقود علیہ کو وصول کرنا مستعذر ہے، کیونکہ اس بچے کے لئے غیر کو قائم مقام بنانا ممکن ہے۔

۲..... اقالہ سے بھی اجارہ ختم ہو جائے گا، کیونکہ اجارہ معاوضہ مال بالمال ہے یہ اقالہ کا محتمل ہے جیسے بیع۔

۳..... اگر شئی موجرہ معین ہو اور وہ ہلاک ہو جائے جیسے معین گھریا متعین سواری تو اجارہ ختم ہو جائے گا، اسی طرح جس چیز پر اجارہ ہو وہ ہلاک ہو جائے مثلاً درزی کو دیے ہوئے کپڑے یا رنگ کے لئے دیئے ہوئے کپڑے ہلاک ہو جائیں تو بھی اجارہ ختم ہو جائے گا کیونکہ ہلاکت کے بعد معقود علیہ کی وصولی ممکن نہیں تو عقد باقی رکھنے کا کوئی فائدہ نہیں اگر مطلق جانوروں کا اجارہ ہو جو بھیا سواری کے لئے مستاجر نے جانور سپرد کر دیئے پھر وہ ہلاک ہو گئے تو اجارہ باطل نہ ہوگا بلکہ موجر کے ذمہ ہے کہ وہ ان کے علاوہ دوسرے جانور مہیا کرے تاکہ سامان اٹھایا جاسکے اور موجر کو اجارہ فسخ کرنے کا اختیار نہیں اس لئے کہ اجارہ ایسی منفعت پر ہوا ہے جو ذمہ میں ہے اور موجر اس کو پورا کرنے سے عاجز بھی نہیں اور سامان دوسری جگہ منتقل کرتا ہے اور یہ مسئلہ بالاتفاق ہے چاروں ائمہ کے ہاں۔ ① امام زلیعی رحمہ اللہ نے امام محمد رحمہ اللہ کی رائے کو لیتے ہوئے فرمایا: صحیح یہ ہے کہ اس حالت میں اجارہ فسخ نہیں ہوگا، کیونکہ منافع اس طور پر ضائع ہوا ہے کہ اس کی واپسی متصور ہے، اور عمارت گرنے کے بعد کہ اس حالت میں اجارہ فسخ نہیں ہوگا، کیونکہ منافع اس طور پر ضائع ہوتے ہیں کہ اس کی واپسی متصور ہے، اور عمارت گرنے کے بعد اس کا صحن استعمال میں آسکتا ہے خیمہ وغیرہ اگر اکرا اور ظاہر بات یہی ہے کہ حنفیہ کے ہاں یہی صحیح رائے ہے، یعنی اجارہ بڑی قوت سے بھی فسخ نہیں ہوتا جیسا کہ گھر کا منعدم ہو مکمل طور پر دلیل اس کی وہ جس کو صاحب درمختار نے ذکر کیا اور ابن عابدین علامہ شامی نے اس کی تائید کی ہے کہ اگر گھر خراب ہو جائے تو پوری اجرت ساقط ہو جائے گی اور اس کی وجہ سے اجارہ فسخ نہیں ہوگا جب تک مستاجر اس کو فسخ نہ کرے اور یہی صحیح ہے، اور ابن عابدین رحمہ اللہ نے مزید اضافہ فرمایا کہ سارے گھر کے منعدم ہونے پر مستاجر، موجر کی عدم موجودگی میں بھی فسخ کر سکتا ہے، اور موجر اس وقت تک فسخ نہیں کر سکتا جب تک مستاجر فسخ نہ کرے کیونکہ خیمہ وغیرہ لگانے کی صلاحیت اس جگہ میں ہے۔

۴..... مدت ختم ہونے پر بھی اجارہ ختم ہو جائے گا ہاں اگر عذر ہو تو پھر نہیں، اس لئے کہ جو چیز ایک غایت کے لئے ثابت ہو تو غایت کے پائے جانے کے وقت وہ ختم ہو جاتی ہے پس اجارہ مدت ختم ہونے پر ختم ہو جائے گا ہاں اگر وہاں کوئی عذر ہو باس طور کہ مدت ختم ہوگئی لیکن زمین میں کھیتی ہے جو کئی نہیں گئی تو کاٹنے تک اجرت مثل پروہ کھیتی چھوڑی جائے گی اور مدت ختم ہونے پر اجارہ کا ختم ہونا فقہاء کے درمیان متفقہ فیصلہ ہے۔

چوتھی فصل..... انعام کا وعدہ

اس فصل میں ہم بحالہ کی تعریف اس کی مشروعیت اس کے صیغے، اس کے اور اجارہ عمل کے درمیان فرق، اس کی شرائط، صفت، حکم اس میں کمی زیادتی اور عامل اور رب المال کے اختلاف کا تذکرہ کریں گے۔

تعریف..... بحالہ، جعل اور جعلیت کا لغوی معنی ہے وہ چیزیں جو انسان کو کسی کام کے کرنے پر دی جاتی ہے اور قانونین کے ہاں اس کو انعام کا وعدہ کہتے ہیں یہ عقد لازم ہے منفرد طور پر۔ اور شرط کسی متعین یا مجبول کام جس کا معلوم کرنا مشکل ہو کے بدلے میں معلوم بدلہ عوض دینا۔ ① مالکیہ نے اس کی تعریف کی ہے: ② یہ اجارہ ہے ایک ایسی منفعت کے بدلے میں جس کا حاصل ہونے کا گمان ہو، مثلاً کہنے والے

کا کہنا: جس نے میرا بدکا ہوا جانور واپس لا کر دیا یا میرا گم شدہ سامان لا کر دیا یا میرے لئے یہ دیوار بنائی یا یہ کنواں اتنا کھودا کہ اس میں پانی آجائے یا مجھے قیض سی کر دی تو اس کے لئے اتنی رقم ہے۔

اسی میں سے وہ رقم بھی ہے جو پہلے کام کرنے والے یا گھوڑ دوڑ میں سبقت کرنے والوں کے لئے مقرر ہوتی ہے، یا قائد جس متعین رقم یا حصے کا التزام کرے مال غنیمت میں سے اس شخص کے لئے جو قلعے پر مضبوطی دکھائے یا ہوائی جہاز گرائے۔

اسی انعام میں سے ہے وہ وعدہ جو کسی خاص بیماری سے شفاء پڑا کٹر کے لئے خاص کیا جاتا ہے، یا استاد کے لئے بچے کو حفظ کرانے پر اور فقہاء اس کی مثال بدکے ہوئے جانور کو واپس لانے اور بھاگے ہوئے غلام کو لانے سے دیتے ہیں۔

انعام کی مشروعیّت..... حنفیہ کے ہاں مطلقاً جعالہ کی اجازت نہیں کیونکہ اس میں دھوکہ ہے چونکہ عمل ہی مجہول ہے اور مدت بھی یہ قیاس کیا ہے ان تمام اجاروں پر جن کے لئے عمل اجرت اور مدت وغیرہ شرط ہیں، البتہ بھگوڑے غلام کو لانے پر انہوں نے استحساناً اجازت دی ہے اگرچہ یہ بلا شرط بھی ہو مسافت سفرا یا اس سے زیادہ موت کی اور جمل کے مقدار چالیس درہم ہیں مدت سفر کے نفع کے برابر اگر اس سے کم ایام میں وہ واپس لوٹا دے تو پھر اس کے حساب سے اس کو انعام ملے گا پس اگر اس نے دو دن کی مسافت میں واپس لا کر دیا تو اس کو دو ثلث (۲/۳) ملے گا اور اگر ایک دن میں لا کر دیا تو اس کو (۱/۳) ملے گا، اور اگر اس سے بھی کم وقت میں کسی نے لا کر دیا تو مثلاً اپنے ہی شہر سے واپس لے کر آیا تو اس کو عمل کی بقدر اجرت ملے گی اور عمل اس کا بھگوڑے غلام کو مالک تک پہنچانا ہے، پس انعام دینا مالک کے مال کی حفاظت ہے۔

مالکیہ، شوافع اور حنابلہ کے ہاں انعام دینا جائز ہے استدلال اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد جس میں یوسف علیہ السلام کے قصہ میں ان کے بھائیوں کے ساتھ ذکر ہے:

قَالُوا لَنَقُودَ صُوعًا مِّلْكٍ وَ لِمَنْ جَاءَ بِهِ حِجْلٌ بَعِيْرٌ وَ اَنَا بِهٖ زَعِيْمٌ ﴿۱۲﴾ یوسف ۱۲/۲۲

”وہ بولے کہ بادشاہ (کے پانی پینے) کا گلاس کھو گیا ہے اور جو شخص اس کو لے آئے اس کے لئے ایک بارشتر (انعام) اور میں اس کا ضامن ہوں۔“

نیز اس حدیث سے بھی استدلال کرتے ہیں جو فاتحہ پڑھ کر دم کرنے کی اجرت سے متعلق ہے کہ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ صحابہ میں سے ایک صحابی رضی اللہ عنہ ایک عرب قبیلے کے ہاں گئے انہوں نے ان کی ضیافت نہ کی اسی دوران اس قبیلے کے ایک سردار کو سانپ نے ڈس لیا تو انہوں نے صحابہ سے پوچھا کہ تم میں کوئی دم کرنے والا ہے تو صحابہ نے کہا جب تک تم ہمیں اس کی اجرت نہیں دو گے ہم دم نہیں کریں گے تو انہوں نے انہیں کافی ساری بکریاں دیں اس صحابی نے سورہ فاتحہ پڑھ کر دم کی اور اس پر تھوکا جس کی وجہ سے وہ شخص ٹھیک ہو گیا جب صحابہ کرام نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے استفسار کیا تو آپ اس پر مسکرائے اور ان کی خوش طبعی کے لئے فرمایا ان بکریوں میں اپنے ساتھ میرا حصہ بھی رکھنا۔ ﴿۱﴾ (رواہ ابیہامہ ۱۱۱ انسائی)

عقل بھی اس کی تائید کرتی ہے ضرورت انعام مقرر کرنے کی داعی ہے جو شخص بدکے ہوئے جانور یا بھگوڑے غلام کو یا ایسا کام کرے جس کو مالک نہیں کر سکتا تو انعام دینا جائز ہے جیسے اجارہ اور مضاربت ہیں البتہ انعام میں عمل اور مدت کی وجہ سے کوئی نقصان نہیں ہوتا جبکہ اجارہ میں اس سے ہوتا ہے، کیونکہ جعالہ لازم نہیں جبکہ اجارہ لازم ہے اور اس میں مدت کی تعیین کی ضرورت پیش آتی ہے تاکہ منفعت کی مقدار معلوم ہو سکے، اور نیز اس لئے بھی کہ انعام میں اتفاقاً رخصت ہے کیونکہ اس میں جہالت بھی ہوتی ہے اور اذن شارع کی وجہ سے اس کی اجازت ہے۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد پنجم..... ۳۴۳..... قرض

الفاظ (صیغے) انعام..... انعام چونکہ ایک شخص کے ارادہ سے ہوتا ہے لہذا یہ صرف انہی صیغوں سے متحقق ہوگا جو تعریف میں ذکر ہوئے ہیں اور یہ انعام دینے والے کی طرف سے ہوں گے اور ایسی الفاظ جو واضح طلب کے ذریعہ عمل کی اجازت پر دلالت کرنے والے ہوں اور عوض بھی معلوم ہونا چاہئے عادیہ مقصود بھی ہو، اگر کسی نے بغیر اجازت کے کوئی کام کیا یا انعام دینے والے نے اس کو اجازت دی اس کے علاوہ کسی دوسرے نے کام کر دیا تو اس کے لئے کچھ بھی نہیں ہوگا، اس لئے کہ پہلے شخص نے وہ کام تبرعاً کیا ہے اور دوسری صورت میں متعین شخص نے کام نہیں کیا اور انعام دینے والے کا اس چیز کا مالک ہونا شرط نہیں کسی دوسرے شخص کا انعام کا اعلان کرنا صحیح اور وہ چیز واپس لانے والا مستحق ہوگا، اسی طرح حامل کا قبول کرنا شرط نہیں اگرچہ انعام دینے والا اس کو متعین کر دے کیونکہ انعام ایک جانب سے التزام کا نام ہے جیسا کہ واضح ہوا پس کسی ایک متعین کے لئے بھی انعام صحیح ہے اور غیر متعین کے لئے بھی جیسا کہ یہ صحیح ہے کہ انعام دینے والا کسی ایک کے لئے ایک متعین چیز مقرر کر دے اور باقی لوگوں کے لئے دوسری چیز۔

انعام اور اجارہ عمل میں فرق..... انعام، اجارہ عمل سے چار اعتبار سے مختلف ہے اجارہ عمل یعنی عمارت کی تعمیر، سینے کے کپڑے اور کوئی چیز ایک متعین جگہ سے دوسری جگہ لے جانے سے۔

پہلا فرق..... منفعت کی وصولی انعام دینے والے کے لئے کام پورا ہونے پہلے مکمل نہیں ہوگی مثلاً بدکا ہوا جانور واپس کرنا، اور مریض کا ٹھیک ہونا۔ اور اجارہ میں اجر کے عمل کی مقدار منفعت کی وصولی پائی جاتی ہے۔ بالفاظ دیگر انعام میں منفعت کام تمام کرنے سے پوری ہوتی ہے، اور اجارہ میں ایک حصہ عمل کا مکمل ہونے سے منفعت مکمل ہو جاتی ہے۔ اسی بناء پر عامل انعام کی صورت میں کام مکمل کرنے سے پہلے کسی چیز کا مستحق نہیں ہوتا جبکہ اجیر اجارہ میں کچھ کام بھی کر دے تو اس کی بقدر مستحق اجرت ہوتا ہے۔

دوسرا فرق..... انعام ایک ایسا عقد ہے کہ اس میں دھوکا ہو سکتا ہے اور عمل اور مدت کی جہالت بھی اس میں جائز ہے جبکہ برخلاف اجارہ کے کیونکہ انعام میں کبھی عمل معلوم ہوتا ہے اور کبھی مجہول جیسے گم شدہ جانور کا لوٹانا اور کنوئیں کا کھودنا کہ اس میں پانی آ جائے، جیسے انعام میں عمل معلوم و مجہول سے کوئی فرق نہیں پڑتا اسی طرح مدت میں بھی جہالت سے کوئی فرق نہیں پڑتا، رہ گیا اجارہ تو اس میں عمل کا معلوم ہونا ضروری ہے جیسے سلائی اور تعمیر عمارت اور مدت کا معلوم ہونا بھی ضروری ہے، جب اجارہ مدت کے اعتبار سے ہو تو اجیر کے ذمہ لازم ہے کہ پورا وقت کام میں لگائے اور اس کے بعد کام لازم نہیں رہ گیا انعام اس میں عمل ضروری ہے مدت کی قید نہیں۔

تیسرا فرق..... انعام میں اجرت پہلے دینے کی شرط لگانا صحیح نہیں برخلاف اجارہ کے۔

چوتھا فرق..... انعام ایک غیر لازم عقد ہے برخلاف اجارہ کے کہ وہ لازم عقد ہے فسخ نہیں ہو سکتا۔

انعام کی شرطیں..... انعام میں درج ذیل شرائط ہیں:

پہلی شرط..... عقد کا اہل ہونا، شوافع اور حنابلہ کے ہاں انعام دینے والے کے لئے چاہے وہ مالک ہو یا نہ ہو شرط یہ ہے کہ تصرف کر سکتا ہو (یعنی بالغ عاقل سمجھدار) بچے مجنون اور مجبور کا انعام درست نہیں رہ گیا عامل اگر وہ متعین ہے تو عمل کی اہلیت اس میں شرط ہے، اگر وہ عمل سے عاجز ہے تو پھر درست نہیں جیسے بچہ کہ کام کرنے پر قادر نہیں کیونکہ منفعت موجود نہیں اور اگر غیر متعین ہے تو اس کے لئے انعام کے اعلان کا ہونا کافی ہے، مالکیہ اور حنفیہ کے ہاں تمیز کرنے والے بچے کا عامل بنا صحیح ہے رہ گیا مکلف ہونا تو وہ شرط لازم ہے۔

دوسری شرط..... انعام معلوم مال ہونا چاہئے اگر انعام مجہول ہو تو عقد فاسد ہوگا کیونکہ عوض مجہول ہے، مثلاً جس نے میری کاریالی

الفقہ الاسلامی وادلتہ..... جلد پنجم

اس کے لئے کپڑا ہے یا اس کو راضی کر دے گا وغیرہ پانے والی کو اجرت مثل ملے گی جیسے اجارہ فاسدہ میں ہوتا ہے، اور اگر انعام کوئی حرام چیز ہو جیسے شراب یا غصب شدہ چیز تو بھی عقد فاسدہ ہو جائے گا کیونکہ شراب ذاتی طور پر نجس ہے اور مغصوب شئی پر دینے کی قدرت نہیں۔

تیسری شرط..... منفعت ہقیقہ معلوم اور شرعاً اس سے نفع اٹھانا جائز ہو۔ پس کسی شخص سے جن اتارنے کو انعام میں رکھنا یا جادو اتارنے کو انعام بنا جائز نہیں کیونکہ جن کا نکل جانا یا نہ نکلنا معلوم کرنا مشکل ہے، یا جادو اتارنا نہیں یہ معلوم کرنا مستعذر ہے، جیسا کہ اس چیز کو بطور انعام دینا جائز نہیں جس کا نفع اٹھانا حرام ہے جیسے گانا گانا، مزامیر نوحد اور تمام حرام آلات لبو لعب، اس میں قاعدہ یہ ہے کہ: ہر وہ چیز جس پر اجارہ میں عوض لینا جائز ہے تو انعام میں اس کو بطور انعام لینا بھی جائز ہے اور جس چیز پر اجارہ میں عوض لینا جائز نہیں تو انعام میں بھی اس کو بطور انعام لینا جائز نہیں اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی وجہ سے:

وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانَ..... المائدہ: ۲/۵

گناہ اور ظلم کے کاموں میں مدد مت کرو۔ اور مالکیہ نے اضافہ کیا ہے اس بات کا کہ ہر وہ چیز جس میں انعام جائز ہے جیسے صحراء میں کنویں کھدوانا، تو اس میں اجارہ بھی جائز ہے اس کا نکلنا جائز نہیں، پس ہر وہ چیز جس میں اجارہ جائز ہو اس میں انعام بھی جائز ہے ایسا نہیں۔ جیسے کپڑے فروخت کرنا، ایک ماہ کی خدمت کرنا ملکیت میں کنواں کھدوانا، ان میں اجارہ صحیح ہے انعام صحیح نہیں، اجارہ عام مطلق ہے معقود علیہ کے اعتبار سے اور انعام صحیح نہ ہونے کی وجہ مذکور ہوئی کہ انعام وہاں ہی ہوتا ہے جہاں جاعل (انعام دینے والے) کو نفع کام مکمل ہونے پر ہی ہو، اور ان کاموں میں انعام دینے والے کو نفع ہوتا ہے چاہے کام مکمل ہو یا نہ ہو۔ جو عبادات بدنیہ جن کا نفع کرنے والوں کے علاوہ کسی کو نہیں ہوتا، جیسے نماز، روزہ اور دوسرے نیکی کے کام ان میں انعام لینا جائز نہیں۔

اور جن عبادات کا نفع دوسروں کو بھی ہوتا ہو جیسے اذان، فقہ کی تعلیم، قرآن کی تعلیم، قضاء، واقفہ، تو ان پر انعام اور اجرت لینا جائز ہے دلیل ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی فاتحہ پڑھ کر دم والی حدیث سابقہ ہے اور مالکیہ کے ہاں مشہور یہ ہے کہ انعام دینے والے کے لئے منفعت مقصود کا ثابت ہونا ضروری ہے پس جس نے پہاڑ پر چڑھنے کے لئے ایک دینار انعام رکھا کو پہاڑ پر چڑھنے والے کے لئے کوئی چیز نہیں اس کا التزام اور اس کا انعام درست نہیں اور شوائع نے عمل میں یہ شرط رکھی ہے کہ اس میں تکلیف ہو ورنہ کسی چیز کا مستحق نہ ہوگا اس لئے کہ جس چیز میں تکلیف نہیں اس کا کوئی عوض بھی نہیں۔

چوتھی شرط..... مالکیہ نے یہ شرط رکھی ہے کہ انعام کا اعلان کرنے والا کوئی مدت مقرر نہ کرے اور ان کے علاوہ باقی حضرات کہتے ہیں کہ عمل اور مدت دونوں کو جمع کرنا صحیح ہے مثلاً جو میرے لئے ہر کپڑا ایک دن میں ہی دے اس کے لئے اتنا انعام ہے پس اگر وہ اس مدت میں اس کام کو کر گیا تو اس کے لئے وہ انعام ہوگا، اور کوئی چیز لازم نہ ہوگی اور اگر اس مدت میں کام نہ کیا تو اس کے لئے کچھ بھی نہ ہوگا برخلاف اجارہ کے۔

پانچویں شرط..... مالکیہ میں سے قاضی عبدالوہاب رحمہ اللہ نے ایک پانچویں شرط بھی رکھی ہے وہ یہ کہ انعام تھوڑے کام پر ہونا چاہئے اگرچہ وہ متعدد ہوں جیسے بہت سارے اونٹ بدک گئے اور مالکیہ نے یہ شرط بھی رکھی ہے نقد رقم کا ہونا انعام میں ضروری نہیں اگر نقد کی شرط لگالی تو عقد فاسدہ ہو جائے گا کیونکہ یہ تو قرض ہو گیا جس میں نوع کا احتمال ہے البتہ بغیر شرط کے انعام پہلے دینے سے عقد فاسد نہیں ہوگا۔

انعام کا حکم اور انعام کے استحقاق کا وقت..... انعام جائز قرار دینے والے لفتہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ انعام، اجارہ کے برخلاف مقدم جائز غیر لازم ہے۔ انعام مقرر کرنے والے اور عامل دونوں کو اسے منجھ کرنے کا اختیار ہے۔

الفقہ الاسلامی وادلتہ..... جلد پنجم

البتہ فسخ جائز ہونے کے وقت میں ان کا اختلاف ہے، مالکیہ کے ہاں: کام شروع کرنے سے پہلے فسخ کرنا جائز ہے اور لازم ہو جائے گا مقرر کرنے والے کے ذمہ جب کام شروع ہو گیا، رہ گیا عامل اس پر کوئی چیز بھی لازم نہیں کام سے پہلے بعد اور شروع کرتے وقت۔ شوافع اور حنابلہ کے ہاں: انعام مقرر کرنے والا اور معین عامل جب چاہیں فسخ کر سکتے ہیں جیسے کہ تمام عقود جائزہ شرکت و وکالت وغیرہ کام مکمل ہونے سے پہلے اب اگر کام شروع کرنے سے پہلے مالک یا عامل متعین نے عقد فسخ کر دیا یا عامل نے کام شروع کرنے کے بعد فسخ کر دیا تو ان دونوں حالتوں میں اس کے لئے کچھ بھی نہیں۔ اس لئے کہ پہلی صورت میں اس نے کوئی کام نہیں کیا اور دوسری صورت میں مالک کی غرض پوری نہیں ہوئی اگر مالک نے کام شروع ہونے کے بعد فسخ کیا تو عامل کے لئے اس کے ذمہ اس کے عمل کی بقدر اجرت مثل ہے شوافع کے اصح قول کے مطابق۔ کیونکہ اس عوض کی وجہ سے کام کیا ہے اور اس کو اس کے عمل کی اجرت سپرد نہیں کی گئی جیسا کہ مضاربت میں رب المال کام شروع کرنے کے بعد اسے فسخ کر دے تو عامل انعام یا اجرت معین کا مستحق ہوگا کام مکمل کرنے پر لیکن اگر عامل کام مکمل کرنے سے پہلے فسخ کر دے تو کسی چیز کا بھی مستحق نہ ہوگا۔ اگر مالک نے گم شدہ سامان واپس لانے کے لئے ایک مکان متعین کر دیا اور عامل نے اس سے قریب ترین جگہ پر وہ مال پہنچا دیا تو اس کو انعام کا حصہ ملے گا جیسا کہ شوافع کے ہاں ایسا ہی ہے۔

اگر دو شخص سامان واپس کرنے میں شریک ہوں گے تو دونوں انعام میں بھی شریک ہوں گے کیونکہ دونوں نے اسے لوٹا یا ہے۔ اگر عامل نے وہ چیز واپس لا دی تو انعام حاصل کرنے کی غرض سے اسے روک رکھنا جائز نہیں جیسا کہ اس پر مالک کی اجازت سے خرچ کیا ہو مال لینے کے لئے نہیں روک سکتا، کیونکہ انعام کا مستحق ہی وہ اس شئی کو سپرد کرنے سے بنتا ہے نہ کہ رکھنے سے۔

عامل صرف صاحب عمل کی اجازت سے انعام کا مستحق ہوتا ہے وہ بھی عمل سے فارغ ہونے کے بعد جیسا کہ مریض کا صحت یاب ہونا قراۃ و کتابت سکھانا، ورنہ نہیں۔

انعام میں کمی بیشی کرنا..... شوافع اور حنابلہ کے ہاں مالک انعام کے لئے انعام میں کمی بیشی کرنا جائز ہے، کیونکہ انعام ایک ایسا جائز عقد ہے جو لازم نہیں ہوتا، لہذا اس میں مضاربت کی طرح کمی بیشی جائز ہے البتہ شوافع عمل اور کام سے فارغ ہونے سے پہلے اس کو جائز قرار دیتے ہیں چاہے کام شروع کرنے سے پہلے کرے یا شروع کرنے کے بعد، مثلاً کہے جو میری فلاں چیز واپس لائے گا اس کے لئے دس روپے ہیں پھر کہے پانچ ہیں یا اس کا عکس، اس کا فائدہ کام شروع کرنے کے بعد ظاہر ہوگا، تو اس صورت میں اجرت مثل واجب ہوگی، کیونکہ یہ کمی یا زیادتی کی ترمیم اعلان سابق کو فسخ قرار دینا ہے۔ اور مالک کی جانب سے فسخ اجرت مثل کا تقاضا کرتا ہے۔ البتہ حنابلہ نے اس ترمیم کو کام شروع کرنے سے پہلے کے ساتھ مقید کیا ہے اس کے لئے کام کرنا جائز ہے۔

مالک اور عامل کے اختلاف کا حکم..... جب مالک اور عامل کے درمیان اختلاف ہو جائے اب کس کی تصدیق ہوگی بمعہ قسم اس میں تفصیل ہے، اگر اختلاف انعام مقرر کرنے میں ہو کہ ان میں سے ایک اس کا انکار کرے تو انکار کرنے والے کی تصدیق ہوگی قسم کے ساتھ مثلاً عامل کہے میرے لئے انعام مقرر کیا گیا تھا، اور مالک انکار کرے تو مالک کی تصدیق ہوگی قسم کے ساتھ، کیونکہ اصل یہ ہے کہ انعام مقرر نہ ہو، لیکن اگر کام کی تقسیم میں اختلاف ہو مثلاً گم شدہ گاڑی تلاش کرنا یا سامان تلاش کرنا، یا اختلاف ہو کام کرنے والے کے بارے میں تو عامل کی تصدیق قسم کے ساتھ کی جائے گی، کیونکہ عامل ایسی چیز کا دعویٰ کر رہا ہے جس کی اصل نہ ہونا ہے لہذا منکر کی تصدیق ہوگی اسی طرح انکار کرنے والے کی تصدیق ہوگی جب عامل کی کوشش میں اختلاف ہو جائے بایں طور کہ مالک کہے اس نے واپس نہیں لائی بلکہ خود واپس آیا ہے تو مالک کی تصدیق قسم کے ساتھ ہوگی کیونکہ اصل نہ لوٹانا ہے۔ اگر دونوں کا اختلاف انعام کی مقدار میں ہو جائے یا مسافت یا جگہ کی تعیین میں تو مالکیہ

قرض اور شوافع کے ہاں دونوں قسم اٹھائیں گے اور عقد فسخ کر دیا جائے گا اجرت مثل واجب ہوگی جیسا کہ اگر دونوں عقد اجارہ میں اختلاف کریں۔ اور حنابلہ کے ہاں مالک کا قول قسم کے ساتھ معتبر ہوگا کیونکہ اصل اس زیادہ رقم کا نہ ہونا ہے جس میں اختلاف ہے اور اس لئے بھی کہ اصل عوض میں بھی مالک کا قول معتبر ہے لہذا اس کی مقدار میں بھی اسی کا قول معتبر ہو جیسا کہ مضاربت میں رب المال کا اعتبار ہے۔ نیز وہ اس زیادتی کا منکر ہے جس کا عامل دعویٰ کرتا ہے اور اصل اس سے بری ہونا ہے اور یہ بھی احتمال ہے کہ دونوں حلف اٹھائیں جیسا کہ بیع و شراہ کرنے والے جب ثمن کی مقدار میں اختلاف کریں یا اجیر اور مستاجر اجرت کی مقدار میں اختلاف کریں اگر دونوں حلف اٹھائیں جیسا کہ بیع و شراہ کرنے والے جب ثمن کی مقدار میں اختلاف کریں یا اجیر اور مستاجر اجرت کی مقدار میں اختلاف کریں اگر دونوں نے حلف اٹھالیا تو عقد فاسد ہو جائے گا اور اجرت مثل واجب ہوگی۔

انعام اور اجارہ میں وجہ اختلاف..... اجارہ اور انعام پانچ وجوہ سے اختلاف ہے۔

۱..... انعام غیر متعین عامل کے لئے بھی درست ہے، جبکہ اجارہ مجہول سے درست نہیں۔

۲..... انعام مجہول کام پر بھی درست ہے جبکہ اجارہ صرف معلوم کام کا درست ہے۔

۳..... انعام میں عامل کا قبول کرنا شرط نہیں، کیونکہ یہ صرف ایک کے ارادہ سے ہوتا ہے، اور اجارہ میں اجیر کا قبول کرنا ضروری ہے۔

۴..... جعالہ (انعام) ایک جائز غیر لازم عقد ہے جبکہ اجارہ عقد لازم ہے اسے دونوں کی رضامندی کے بغیر فسخ نہیں کیا جاسکتا۔

۵..... انعام میں کام سے فارغ ہونے سے پہلے اس کا مستحق نہیں ہوتا اگر جلدی کی شرط لگائی تو فاسد ہو جائے جبکہ اجارہ میں تعجیل اجرت کی شرط جائز ہے۔

پانچویں فصل..... شرکتوں کے بیان میں

اس میں دو بحثیں ہوگی ایک مالوں میں شرکت، اور دوسری شرکت مضاربت۔

پہلی بحث..... شرکت اموال

تمہید شرکت کی تعریف اور اس کی مشروعیت..... شرکت کا لغوی معنی ملانا ہے یعنی دو مالوں کو آپس میں اس طرح ملانا کہ دونوں میں سے کوئی بھی دوسرے سے ممتاز نہ ہو، پھر جمہور کے ہاں ایک خاص عقد پر اس کا اطلاق ہونے لگا اگرچہ دو حصے نہ بھی ملے ہوں، کیونکہ یہ عقد ہی اختلاف کا سبب ہے ❶ اور شرکت کی اصطلاحی تعریف میں فقہاء کی عبارات مختلف ہیں۔ مالکیہ کے ہاں دونوں کا مال میں تصرف کرنے اذن ہے یعنی کہ دو شریکوں میں سے ہر ایک دوسرے کو اجازت دے اسی مال میں تصرف کی جو ان دونوں کا ہے جس میں دونوں کے تصرف کا حق باقی ہو اور حنابلہ کے ہاں شرکت، حق یا تصرف میں اجتماع کا نام ہے۔ شوافع کے ہاں: مشترک طور پر دو یا زیادہ آدمیوں کا کسی چیز میں استحقاق کا ثبوت۔ حنفیہ کے ہاں: شرکت، شریکوں کا اصل مال اور منافع میں شریک ہونے کا عقد ہے۔ یہ سب سے عمدہ تعریف ہے کیونکہ اس حقیقت شرکت سے تعبیر کیا گیا ہے کہ یہ ایک عقد ہے اور باقی تعریفیں یا تو شرکت کے مقصد یا اس کے اثر یا اس پر مرتب ہونے والے نتیجہ کے اعتبار سے ہیں۔

شرکت کی مشروعیت..... شرکت کی مشروعیت قرآن کریم، احادیث مبارکہ اور اجماع سے ثابت ہے۔

الفقہ الاسلامی وادلتہ..... جلد پنجم

قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

فَهُمْ شُرَكَاءٌ فِي الْعُدْثِ..... النساء ۱۲/۴

نیز اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

إِنَّ كَثِيرًا مِّنَ الْخُلَطَاءِ لَيَبْتَغِي بَعْضُهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَقَلِيلٌ مَّا هُمْ..... ص ۲۴/۳۸

احادیث سے ثبوت..... حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی حدیث قدسی میں ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”کہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: جب تک ایک ساتھی دوسرے کے ساتھ خیانت نہ کرے تو میں ان دونوں کا تیسرا شریک ہوں جب کوئی خیانت کرے تو میں ان دونوں کے درمیان سے نکل جاتا ہوں“ رواہ ابو داؤد و الحاکم و صحیح اسنادہ۔ ① مطلب اس حدیث کا یہ ہے کہ میں ان دونوں کی حفاظت اور مدد کرتا ہوں، اللہ تعالیٰ ان دونوں کی ان کے مالوں میں مدد فرماتے ہیں اور ان کی تجارت میں برکت نازل کرتے ہیں، جب خیانت ہوتی ہے تو ان سے برکت اور مدد اٹھالی جاتی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس حال میں مبعوث ہوئے کہ لوگ آپس میں شرکت کا معاملہ کرتے تھے اس پر ان کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے برقرار رکھا۔ جیسا کہ بہت سی احادیث سے یہ ثابت ہے۔ ② نیز آپ علیہ السلام نے فرمایا: جب تک دو شریک خیانت نہ کریں اس وقت تک اللہ تعالیٰ کا ہاتھ ان پر ہوتا ہے۔ ③ مسلمانوں کا شرکت کے جواز پر اجماع ہے البتہ اس کی اقسام میں اختلاف ہے، اسی وجہ سے شرکت کی تمام اقسام پر بات ہوگی۔ اس کی مشروعیت کی یہ ہے کہ لوگوں کو ایسے مال کے بڑھانے اور سرمایہ کاری کرنے میں تعاون کی قدرت اور بڑی بڑی صنعتی، تجارتی اور زرعی مشینیں بنانے کی اجازت ہے جو ایک شخص نہیں کر سکتا۔

شرکت کی قسمیں..... شرکت کی دو قسمیں ہیں:

۱..... شرکت املاک یہ قوانین کے اعتبار سے جبری شرکتیں ہیں۔

۲..... شرکت عقدیہ تو انہیں کے اعتبار سے اختیاری شرکتیں ہیں۔

۱۔ شرکت املاک..... یہ ہے کہ دو شخص بغیر عقد شرکت کیے کسی شے کے مالک ہو جائیں۔ اور اس کی دو قسمیں ہیں:

۱۔ اختیاری شرکت..... وہ شرکت ہے جو دو شریکوں کے عمل سے پیدا ہو جائے مثلاً دونوں کوئی چیز خرید لیں، یا دونوں کو کوئی چیز ہبہ کی

گئی ہو، یا دونوں کو وصیت میں ملے، دونوں اسے قبول کر لیں، بیس خریداروں، موہوب اور جن دونوں کی لئے وصیت ہے، یہ اس چیز میں شرکت املاک کے اعتبار سے مشترک ہیں۔

۲۔ جبری شرکت..... وہ شرکت جو کسی کے لئے ثابت ہو جائے اپنے عمل کے بغیر جیسے دو آدمی کسی چیز کے وارث ہو جائیں تو شری

موروث ان دونوں میں شرکت ملک کے اعتبار سے مشترک ہوگی۔

شرکت ملک کی دونوں قسموں کا حکم..... یہ ہے کہ شریکوں میں سے ہر ایک دوسرے کے حصہ کے اعتبار سے اجنبی ہے اس

کے لئے دوسرے کے حصہ میں تصرف بغیر اجازت کے جائز نہیں، اس لئے کہ ان میں سے کسی کو بھی دوسرے کے حصہ میں کوئی ولایت حاصل نہیں۔

۲۔ شرکت عقود..... مال اور منافع میں، دو یا دو سے زیادہ آدمیوں کا عقد کرنا اور یہی حنفیہ کی سابقہ تعریف تھی ہے، حنابلہ کے ہاں اس

کی پانچ قسمیں ہیں:

۱..... شرکت عنان ۲..... شرکت مفاوضہ ۳..... شرکت ابدان

۴..... شرکت وجوہ ۵..... مضاربت

حنفیہ نے اس کی چھ قسمیں کی ہیں:

۱..... شرکت اموال ۲..... شرکت اعمال

۳..... شرکت وجوہ پھر ان میں سے ہر قسم یا تو مفاوضہ ہوگی یا عنان۔ خلاصہ یہ کہ فقہاء میں سے مالکیہ اور شوافع کے ہاں شرکت کی چار

قسمیں ہیں:

۱..... شرکت عنان ۲..... شرکت مفاوضہ ۳..... شرکت ابدان ۴..... شرکت وجوہ۔

شرکت عنان کے جائز اور صحیح ہونے پر علماء کا اتفاق ہے، باقی اقسام کی مشربیت کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے۔ شوافع، اصحاب ظواہر اور امامیہ، شرکت عنان اور مضاربت کے علاوہ باقی شرکتوں کو باطل قرار دیتے ہیں، جبکہ حنابلہ شرکت مفاوضہ کے علاوہ باقی تمام شرکتوں کو جائز قرار دیتے ہیں، اور مالکیہ شرکت وجوہ اور حنفیہ کی تعریف کے مطابق شرکت مفاوضہ کے علاوہ تمام شرکتوں کو جائز قرار دیتے ہیں۔ حنفیہ اور زیدیہ تمام شرکتوں کو متعین شرائط ہونے کی صورت میں جائز قرار دیتے ہیں۔ میں حنفیہ کے مذہب کے مطابق شرکت عقود کی تقسیم آئندہ مذکورہ مقاصد میں بحث کروں گا، اور شرکت مضاربت کو الگ طور پر مستقل بیان کروں گا۔

پہلا مقصد..... شرکت عقود کے منعقد ہونے کی کیفیت کے بیان میں۔

دوسرا مقصد..... شرکت عقود کی شرائط۔

تیسرا مقصد..... شرکت عقود کے احکام۔

چوتھا مقصد..... عقد شرکت اور شریک کے قبضہ کی نوعیت۔

پانچواں مقصد..... عقد شرکت باطل کرنے والی چیزیں۔

چھٹا مقصد..... شرکت فاسدہ۔

پہلا مقصد: شرکت عقود کے منعقد ہونے کی کیفیت..... حنفیہ کے ہاں شرکت عقود کے ارکان ایجاب اور قبول ہیں بایں طور کہ دو شریکوں میں سے ایک دوسرے کو کہے، میں تمہیں فلاں، فلاں چیز میں شریک کرتا ہوں، اور دوسرا کہے۔ میں نے قبول کیا اور اس کی تین قسمیں ہیں: شرکت اموال، شرکت وجوہ، شرکت اعمال وغیرہ عنقریب ان میں سے ہر قسم کی تعریف ذکر کروں گا۔ جمہور کے ہاں شرکت کے ارکان تین ہیں، عاقدین، معقود علیہ اور الفاظ ویغنی۔

پہلی بات: شرکت اموال کی تعریف..... یہ کہ دو آدمی مال میں شریک ہو جائیں اور دونوں کہیں: ہم دونوں اس مال میں خرید و فروخت کے اعتبار سے اکٹھے شریک ہیں۔ یا مطلقاً کہیں: جو اللہ تعالیٰ نے ہمیں مناج دیا وہ اس شرط کے ساتھ ہمارے درمیان مشترک ہوگا، یا ایک یہ کہے اور دوسرا کہے میں نے قبول کیا۔ پھر اس کی دو قسمیں ہیں مفاوضہ، اور عنان۔

۱۔ شرکت عنان..... یہ کہ دو آدمی اپنے مال میں اس طور پر شریک ہوں کہ وہ اس مال میں تجارت کریں گے اور منافع دونوں کے

الفقہ الاسلامی وادلتہ..... جلد پنجم
درمیان تقسیم ہوگا۔ یہ بالا جماع جائز ہے، ابن منذر نے اسی طرح ذکر کیا ہے۔

البتہ اس کی بعض شرطوں میں اختلاف ہے جیسا کہ اس کے نام کی علت میں اختلاف ہے کہا گیا ہے اس کو عنان اس وجہ سے کہتے ہیں کہ دونوں شریکوں میں اصل یہ ہے کہ وہ دونوں مال اور تصرف میں شریک ہوں جیسے جب دو گھڑ سوار اپنے گھڑوں اور رفقاء میں برابر ہوں تو ان دونوں کے گھڑوں کی گردنیں برابر ہوں گی۔ اور شرکت عنان میں بھی دو آدمی اپنے معلوم مال میں شریک ہوتے ہیں اور باقی مال میں منفرد ہوتے ہیں یہ دونوں جس مال میں شریک ہوتے ہیں اس میں برابر ہوتے ہیں۔ فراء نے کہا: یہ عن الشئ سے مشتق ہے (یعنی جب کوئی چیز پیش کی جائے جب کوئی ضرورت پیش آئے تو کہا جاتا ہے مجھے حاجت پیش ہے۔ شرکت عنان کو بھی اس وجہ سے عنان کہتے ہیں کیونکہ اس میں بھی ہر ایک اپنے شریک کو مال پیش کرتا ہے یا تجارت وغیرہ کے اعتبار سے اپنے حصے پیش کرتے ہیں۔ سبکی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہ عنان الدابہ کے لفظ سے مشتق ہے اور یہ رسم ہے جس سے جانور کو کھینچا جاتا ہے، گویا دونوں شریک ایک دوسرے کی گردن کھینچ رہے ہیں مطلقاً تصرف کی اجازت نہیں شرکت کی اقسام میں سے یہ قسم لوگوں کے درمیان جامی ہے، کیونکہ شرکت عنان میں نہ مال میں برابر شریک ہے نہ ہی تصرف میں، پس دو شریکوں میں سے ایک کا مال اگر زائد ہو تو یہ جائز ہے جیسا کہ یہ جائز ہے کہ دونوں میں سے ایک ہی مسؤل ہو، اسی وجہ سے اس میں کفالت نہیں سوائے اس تصرف کے جس کے بارے میں عقد کیا ہے اس میں ہی ان سے مطالبہ ہوگا، باقی شریک کے تصرفات کے بارے میں اس سے سوال نہیں ہوگا اس کے باوجود منافع میں وہ دونوں برابر ہوں یا الگ الگ یہ جائز ہے، پس منافع اسی شرط کے مطابق تقسیم ہوگا جس پر دونوں متفق ہوں گے اور خسارہ صرف اصل مال کے اعتبار سے ہوگا، اس قاعدے پر عمل درآمد کرتے ہوئے کہ منافع شرط کے مطابق اور نقصان مالیت کے اعتبار سے۔

۲۔ شرکت مفادوضہ..... اس قسم کو شرکت مفادوضہ اس لئے کہتے ہیں کہ اصل مال، منافع اور تصرف میں دونوں برابر ہوتے ہیں۔ ہدایہ میں ہے: کیونکہ یہ شرکت تمام تجارتوں میں عام ہے اور ہر ایک شرکت کے معاملہ کو دوسرے کو سپرد کرتا ہے مطلقاً، اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ تفویض سے ہے کیونکہ ان میں سے ہر ایک اپنے تصرف کو دوسرے کے سپرد کرتا ہے ہر حال میں موجودگی اور عدم موجودگی میں۔

مالکیہ اور شوافع کے ہاں مفادوضہ دو آدمیوں کا بات چیت میں برابر سے ہے، اور شریعت میں ہر اعتبار سے۔ اور اصطلاح میں مفادوضہ دو یا دو سے زیادہ آدمیوں کا اس بات پر عقد کرنا کہ وہ شریک ہیں کام میں اس شرط پر کہ دونوں مال، تصرف اور نفع اور مذہب کے اعتبار سے شریک ہیں۔ دونوں میں سے ہر ایک دوسرے کا کفیل ہے، بیع و شراء میں یعنی تجارتی حقوق میں ہر وہ چیز لازم ہے جو ایک پر ہے اور جو ان میں سے ایک پر لازم ہے وہ دوسرے پر بھی لازم ہے یعنی تجارت سے متعلقہ حقوق و واجبات میں دونوں ایک دوسرے کے ضامن ہیں۔ اور ان میں سے ہر ایک دوسرے کے لئے بمنزلہ وکیل ہے، اور جو اس کے ذمہ ہے اس میں بمنزلہ کفیل۔ یہ دونوں اصل مال اور نفع میں برابر کے شریک ہیں لہذا ایک کا مال دوسرے سے زیادہ ہو یہ صحیح نہیں۔ مثلاً ایک ہزار دینار کا مالک ہو دوسرا پانچ سو کا، اور اگر سارا مال تجارت میں نہ ہو، یعنی یہ جائز نہیں کہ مال شرکت میں سے وہ دونوں کچھ باقی رکھیں، سوائے اس کے کہ وہ اس کو شرکت میں داخل کر دیں، اور تصرف میں برابر شریک ہے لہذا بچے اور بالغ شرکت درست نہیں، مسلمان اور کافر کے درمیان بھی درست نہیں۔ اسی طرح ایک کا تصرف دوسرے سے زیادہ ہو یہ بھی درست نہیں۔ جب مکمل برابر شریک پائی جائے گی تو شرکت منعقد ہوگی ان میں سے ہر ایک دوسرے کا وکیل اور عقد کا کفیل ہوگا، اور اس سے تمام تصرفات کے بارے میں پوچھا جائے گا، جب بھی ان شرائط میں سے کوئی شرط نہ پائی گئی یا کوئی ایک مال کا مالک ہو کہ وہ شرکت میں لگ سکتا ہے تو شرکت مفادوضہ، شرکت عنان میں تبدیل ہو جائے گی، برابر نہ ہونے کی وجہ سے اسی بناء پر یہ شرکت دونوں شریکوں کے درمیان ان کے سارے مال میں حقوق یعنی وراثت رکاز اور لفظ میں اشتراک چاہتی ہے اور جو ان پر واجبات ہیں جن کا ان میں سے ہر ایک التزام کرتا ہے

تجارتی قرض، ضمان، غصب، تلف، شہ چیز کی قیمت جانور کی جنایت کی دیت، کپڑے وغیرہ کی دیت اور اس طرح کے دوسرے تاوان مالی وغیرہ طرفین کے ہاں۔

بالفاظ دیگر، شرکت مفادہ منعقد ہوتی ہے اس اشترک کی بنیاد پر جس کا ہر ایک شریک مالک ہوتا ہے ایسے مال سے جس کا رأس المال ہونا شرکت کے لئے صحیح ہے اور وہ موجود نقدی ہے اور اس میں منافع اور اصل مال میں برابری کے ساتھ، اور یہ کہ ہر شریک دوسرے کے مال میں عمل کرے گا اپنی رائے سے۔ جب ایک شریک نے بھی اس مال کا اختصاص کر لیا جو شرکت کے عقد میں اصل مال بن سکتا ہے جیسے نقدی وغیرہ تو پھر یہ شرکت مفادہ نہ رہے گی، اگرچہ اس کے الفاظ ہی سے اس کا انعقاد ہوا ہو کیونکہ برابری نہیں ہے مال میں، ہاں اگر ان میں سے کوئی ایک کسی سامان یا کسی کے دین کو اپنے لئے خاص کر لے یا زمین کی مالیت کا جو مملوک کی صحت میں مؤثر نہیں، کیونکہ ان میں سے ہر چیز اس بات کی صلاحیت نہیں رکھتی کہ اس پر شرکت ہو سکتی تو یہ اختصاص اس کا ایسا ہے جیسا زوجہ کا، پس جب ایک شریک وراثت وغیرہ سے کسی مال کا مستحق ہوا تو اگر وہ مال نقدی ہے یعنی درہم، دینار اور اس کا بالفعل قبضہ بھی مکمل ہو گیا تو شرکت مفادہ فاسد ہو جائے گی البتہ جسے مالکین زمین وغیرہ پر قبضہ کیا تو شرکت مفادہ فاسد نہیں ہوگی۔

حنفیہ اور زید یہ اس شرکت کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کی وجہ سے جائز قرار دیتے ہیں: ”کہ جب تم شرکت مفادہ کرو تو اچھی طرح برابری کرو۔“ نیز آپ نے فرمایا: ”شرکت مفادہ کیا کرو کیونکہ اس میں بہت برکت ہے“ نیز لوگوں کا اس میں تعامل رہا ہے ہر زمانے میں بغیر کسی تکلیف کے، رہ گئی اس میں وہ جہالت جو وکالت پر مبنی ہونے کی وجہ سے مجہول شئی کے خریدنے کی وجہ سے ہوتی ہے اور کفالت مجہولہ تو یہ اس کو برداشت کر سکتی ہے، کیونکہ یہ تبعا ثابت ہوتی ہے، اور تبعا تصرف صحیح ہے مقصود درست نہیں جیسا کہ مضاربت میں اسی طرح ہوتا ہے، کیونکہ یہ بھی وکالت کو متضمن ہے مجہول اجنس چیز کے خریدنے پر۔

مالکیہ شرکت مفادہ کی اجازت دیتے ہیں اس مفہوم کے علاوہ جیسے حنفیہ ذکر کرتے ہیں وہ یہ کہ شرکت مفادہ اس طور پر منعقد ہو کہ ہر ایک شریک اصل مال میں مستقل طور پر تصرف کرنے والا ہو دوسرے شریک کی رائے لئے بغیر چاہے وہ حاضر ہوں یا غائب، چاہے بیع ہو یا شراء، لینا ہو یا دینا، کرائے پر ہو یا دیا جائے، ضمان ہو یا وکالت و کفالت، قرض ہو یا تبرع، اور اس کے علاوہ چیزیں جو تجارت میں تصرف کی محتاج ہیں اور ہر شریک پر دوسرے شریک کا عمل لازم ہوگا، اور یہ صرف اس مال پر ہوگی جس پر عقد تمام ہوا، نہ کہ وہ مال جس کے وہ منفرد مالک ہوئے ہیں وہ شرکت میں داخل نہیں ہوگا۔ باقی جب اس طور پر شرکت کا عقد کریں کہ ہر ایک منفرداً اصل مال میں تصرف کرے اور اس کو سارے شریکوں کے ساتھ کام کرنا پڑے تو یہ ان کے ہاں شرکت عنان ہے۔ اس مفہوم کے مطابق شرکت مفادہ جو مالکیہ کے ہاں ہے اس میں فقہاء کا کوئی اختلاف نہیں۔ البتہ شرکت مفادہ کا وہ مفہوم جسے حنفیہ اور زید یہ ذکر کرتے ہیں اسے حنا بلہ شوافع اور جمہور فقہاء جائز قرار نہیں دیتے، کیونکہ یہ ایسا عتر ہے جس کے بارے میں شریعت کا حکم نہیں۔

نیز اس برابری کا پایا جانا جو اس شرکت میں مطلوب ہے ایک مشکل کام ہے، نیز اس میں بہت دھوکا ہے اور جہالت، کیونکہ اس میں وکالت اور کفالت مجہول ہے لہذا صحیح نہیں جیسے بیع غرر۔ اور اس میں غرر کی وضاحت یوں ہے کہ ان میں سے ہر ایک اس کا التزام کرے گا جس کا دوسرے نے کیا، اور کبھی ایسی چیز کو بھی التزام کرنا پڑے گا جس کے کرنے پر قادر نہیں ہوگا، اسی وجہ سے شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: ”اگر شرکت مالکین نہ ہو تو میں دنیا میں پھر کوئی باطل نہیں جانتا“ رہ گئی گذشتہ حدیث تو وہ معروف نہیں اور نہ ہی اسے اصحاب سنن نے روایت کیا۔ بنا اس میں جو کچھ ہے اس سے یہ عقد مراد نہیں یہ بھی احتمال ہے کہ اس میں مفادہ مراد ہو اسی وجہ سے اس کو بہ بھی مروی ہے کہ جھگڑا مت کرو، کیونکہ جھگڑا شیطان کی طرف سے ہے۔ واقع یہ ہے کہ شرکت مفادہ کا حنفیہ والا

مفہوم معتذر نہیں تو مشکل ضرور ہے۔

دوسری بات: شرکت وجوہ کی تعریف..... دو صاحب وجاہت شخص شرکت کریں کہ ان کے پاس مال نہ ہو اس بات پر نہ دونوں ادھار اپنے ذمہ خریدیں گے اور اس کو نقد فروخت کریں گے، لوگوں کے ہاں ان کی دید کی وجہ سے پس وہ دونوں کہیں ہم دونوں اس بات میں شریک ہیں کہ ادھار خرید کر نقد فروخت کریں گے، اس پر جو اللہ تعالیٰ ہمیں منافع عطا کریں گے وہ ہمارے درمیان طے شدہ تناسب کے ساتھ ہوگا۔ اور اس شرکت کو شرکت وجوہ کہتے ہیں، کیونکہ اسے ادھار صرف لوگوں کے درمیان وجاہت کی وجہ سے خرید سکتے ہیں، اور شرکت علی الذمہ کے نام سے مشہور ہے بغیر صنعت و مال کے۔

یہ حنفیہ، حنابلہ اور زید یہ کے ہاں جائز ہے، کیونکہ یہ ایسا عقد ہے جس میں ہر شریک اپنے ساتھی کا بیع و شراء میں وکیل ہوتا ہے اور ان دونوں کی ایک دوسرے کی وکالت اس بات پر کہ ان کے درمیان شئی مشتری صحیح ہے۔ پس اسی طرح وہ شرکت جو اس کو مقصم ہے۔ اور یہ بھی اس طور پر کہ تمام زمانوں میں لوگ یہ معاملہ کرتے رہے بغیر انکار کے، خلاصہ یہ کہ جس چیز پر کام کے اعتبار سے یہ متفق ہوں تو اس کا عقد شرکت منعقد کرنا بھی صحیح ہے۔

مالکیہ، شافعیہ، ظاہریہ، امامیہ، لیثیہ، ابوسلیمان، اور ابو ثور کے ہاں یہ شرکت باطل ہے، کیونکہ شرکت یا تو مال سے متعلق ہوتی ہے، یا مال سے اور اس مسئلہ میں یہ دونوں معدوم ہیں۔ ایسا مال نہیں پایا جا رہا جو شرکاء کے درمیان مشترک ہو، نیز اس میں غرر بھی ہے، اس لئے کہ ہر ایک شریک اپنے ساتھی کو غیر متعین صنعت کے کسب کا معاوضہ دے گا، یا عمل مخصوص کا پس منافع، مال کی بڑھوتری نہ ہو، اور عمل کے مقابل، لہذا اس کا استحقاق نہیں ہوگا۔ پہلی رائے کے مطابق، دو شریکوں کا اپنے حصہ میں کسی چیز کی ملکیت میں جدائی ڈالنا درست ہے، پس ایک کے لئے نصف یا نصف سے زیادہ درست ہے۔ دلیل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: ”مسلمان اپنی شریکوں کے مطابق ہیں، اور ان کے درمیان منافع حصہ ملکیت کے اعتبار سے ہوگا، اور کسی ایک کا اپنے حصے سے زیادہ منافع لینا جائز نہیں، کیونکہ اس شرکت میں منافع خریدے ہوئے سامان کے ثمن کے ضمان کے بقدر ہوتا ہی، اور ضمان ملک کے اعتبار سے ہوتا ہے، لہذا منافع بھی اسی اعتبار سے ہوگا، اگر منافع، ضمان سے بڑھا دیا تو یہ بغیر مقابل کے زیادہ ہونے کی وجہ سے جائز نہیں، رہ گیا نقصان تو شرکت گام پر بقدر ضمان ہوگا بالاتفاق۔“

تیسری بات: شرکت اعمال و ابدان کی تعریف..... یہ ہے کہ دو آدمی اس طرح شریک ہوں کہ وہ اپنے ذمہ کام لیں گے اور اس کی کمائی دونوں کے درمیان ہوگی، مثلاً سلائی، لوہار رنگ سازی وغیرہ، دونوں کہیں ہم دونوں شریک ہیں کہ یہ کام کریں اس میں سے جو بھی اللہ تعالیٰ ہمیں اجرت دیں یہ ہمارے درمیان طے شدہ شرط کے مطابق ہوگی، اور یہ مشہور ہے شرکت عمال اور سارے پیشوں میں جیسے درزی، دھڑی، دلال، وغیرہ تاکہ ان کی کمائی ان دونوں کے درمیان برابر یا تقادوت کے ساتھ ہوگی، چاہے ان کا پیشہ ایک ہو جیسے بڑھئی، یا مختلف ہو جیسے درزی اور بڑھئی، اور یہ معاملہ آج کا عام ہے لوہاروں اور بڑھئیوں کے درمیان، اور نقب لگانے کی شرکت اور شرکت تفریع و تخن وغیرہ شرکت عمال میں سے ہیں۔

یہ شرکت مالکیہ، حنفیہ، حنابلہ اور زید یہ کے ہاں جائز ہے کیونکہ اس سے مقصود منافع حاصل کرنا ہے، یہ وکالت سے ممکن ہے اور لوگوں میں کاتعال بھی ہے، نیز یہ شرکت بالمال یا عمل بھی ہے، جیسا کہ مضاربت میں۔ اور یہ یہاں ایک عمل ہے۔

ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: میں، حضرت عمار اور حضرت سعد نے بدر کے دن شرکت کی حضرت سعد نے دو قیدی بنائے اور عمار کوئی بھی قیدی نہ بنا سکا، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے نکیر نہیں فرمائی اور یہ شرکت لڑائی میں مال کے اعتبار سے ہے البتہ مالکیہ

اس شرکت کی صحت کے لئے اتحاد صنعت و پیشہ کی شرط لگاتے ہیں۔ اگرچہ کام دو جگہوں میں ہی ہو، پس ایک ہی صنعت میں اہل صرف کی شرکت جائز ہے، اور دو مختلف صنعتوں اور پیشوں والوں کی شرکت جائز نہیں ہاں اگر دونوں کا کام لازم ملزوم ہو کہ ایک کے کام کا وجود دوسرے کے کام پر موقوف ہو، جیسے بنا اور دھاگہ نکالنا، مالکیہ یہ بھی شرط لگاتے ہیں کہ عقد میں اتفاق ہو، منافع تقسیم ہونے کے اعتبار سے کہ بقدر عمل منافع ملے، اور اس کے بعد تبرع سے کچھ نقصان نہیں۔ اگر منافع میں تفاوت کی شرط لگائی تو شرکت فاسد ہو جائے گی، اور عرفاً منافع اور عمل میں قربت کافی ہے، اور کام میں کم تفاوت نقصان دہ نہیں، جبکہ منافع دونوں کے درمیان برابر سراسر ہو۔

حنا بلہ بھی اس شرکت کے جواز کے قائل ہیں یہاں تک مباح العامہ چیزوں میں بھی جواز کے قائل ہیں جیسے لکڑیاں اور گھاس وغیرہ لیں۔ پس ان کے ہاں جس میں دو شریک بدوں کے اعتبار سے شریک ہوں وہ مباح میں بھی ہو سکتے ہیں جیسے گھاس، خشکار، اور دارالحرب میں جاسوسی، اور مقتولین جنگ کا سلب، البتہ ان کے ہاں دلالوں کی شرکت جائز نہیں۔ شواہغ، امامیہ اور حنفیہ میں سے امام زفر اس شرکت کو باطل قرار دیتے ہیں، کیونکہ ان کے ہاں شرکت مالوں کے ساتھ خاص ہے نہ کہ عمل کے ساتھ، کیونکہ عمل کو منضبط نہیں کیا جاسکتا، اس میں غرر ہے اور عدم انضباط، اس لئے کہ ان میں سے کوئی بھی نہیں جانتا کہ اس کا ساتھی کمائے گا بھی یا نہیں۔ اور بسا اوقات ایک شریک سارا کام کرتا ہے جبکہ دوسرا کچھ بھی نہیں کر پاتا، تو اس میں عمل کا شرعاً تقسیم کرنے میں غبن ہے، اور ان میں سے ہر ایک دوسرے سے بدن اور منافع کے اعتبار سے ممتاز ہے، لہذا فوائد میں بھی ممتاز ہوگا، جیسا کہ دونوں اگر لکڑیاں چننے میں یا خشکار میں یا سارے مباحات میں شریک ہو جائیں۔ یہ تو جائز نہیں یہاں کے حنفیہ کے ہاں بھی کیونکہ شرکت کا مقتضی وکالت ہے، اور مباح چیز کی ملکیت میں وکالت درست نہیں، کیونکہ یہ تو استیلاء سے مالک بنا ہے۔

دوسرا مقصد: شرکت عقود کی شرائط..... علماء حنفیہ نے شرکت عقود میں شرائط لگائی ہیں، بعض وہ ہیں جو تمام انواع شرکت عقود کو شامل ہیں اور بعض خاص ہیں۔

پہلی قسم: شرکت عقود کی عام شرطیں..... شرکت عقود کی صحت کے لئے یہ شرائط ہیں۔

۱۔ قابلیت وکالت..... وہ یہ کہ عقد شرکت میں معقود علیہ یہ تصرف قابل وکالت ہو، کیونکہ شرکت کا حکم ہے کہ منافع حاصلہ تجارت وغیرہ سے ہوا ہے میں اشتراک کا ثبوت، اور تجارت سے حاصل شدہ منافع اس وقت تک مشترک نہیں ہو سکتا جب تک ان میں سے ہر ایک دوسرے کا بعض مال شرکت میں وکیل نہ ہو، اور دوسرے بعض میں عامل نہ ہو۔ اسی بناء پر یہ شرکت ہر شریک سے دوسرے کے لئے بیع و ثراء کا تصرف اور عمل قبول کرنا طلب کرتی ہے، اور وکیل غیر کی اجازت سے تصرف کرنے والا ہے۔ اور یہ کہ شرکت کی مختلف انواع کے باوجود یہ وکالت کو متضمن ہے۔ لہذا شرکت میں قابلیت وکالت شرط ہے، اور یہ کہ ہر ایک شریک وکالت اور توکیل کا اہل ہونا چاہئے۔ اور جن چیزوں میں وکالت جائز نہیں برخلاف جمہور کے یعنی مباحات پر قبضہ وغیرہ۔

۲..... منافع طے شدہ طریقہ سے معلوم ہونا چاہئے۔ بایں طور کہ ہر شریک کا منافع کا حصہ معلوم تناسب سے ہو مثلاً سو میں دس، تین یا پانچ فیصد، اگر منافع مجہول ہو تو شرکت فاسد ہوگی، کیونکہ منافع ہی معقود علیہ ہے، اور معقود علیہ کی جہالت فساد عقد کو واجب کرتی ہے۔

۳..... منافع ایک عام حصہ ہو متعین نہ ہو، اگر متعین منافع کسی ایک کے لئے خاص کر دیا مثلاً دس یا سو، تو شرکت فاسد ہوگی، کیونکہ عقد منافع میں اشتراک کے تحقق کا تقاضا کرتا ہے اور یہ جائز ہے کہ منافع متحقق نہ ہو اس مقدار متعین کے جو شریکوں کے درمیان ہے پس خاص کرنا شرکت کے منافی ہے۔

دوسری قسم: شرکت اموال کے ساتھ خاص شرطیں..... شرکت اموال کے لئے خاص شرطیں ہیں چاہے وہ شرکت عنان ہو یا

مفاوضہ اور وہ یہ ہیں۔

۱..... مال شرکت عین اور موجود ہونا چاہئے یا تو عقد کے وقت یا خریداری کے وقت یہی جمہور فقہاء کی رائے ہے، پس رأس المال کا دین ہونا جائز نہیں اور نہ غیر موجود مال، کیونکہ شرکت کا مقصد منافع ہے۔ اور یہ مکمل ہوتا ہے تصرف سے، اور دین اور غیر موجود مال میں تصرف نہیں ہو سکتا، پس شرکت کا مقصد ثابت و محقق نہیں ہوگا۔ نیز مدیون بسا اوقات دین نہ دے اور کبھی غائب مال کو حاضر نہ کرے۔ اسی بناء پر اگر کسی نے دوسرے کو ایک ہزار درہم دیئے، اور اس سے کہا اس کے برابر اپنے بھی لگا، ان کے ذریعے خرید و فروخت کر، جو نفع ہوگا وہ ہمارے درمیان ہوگا، اب اس نے ایک ہزار نکالے اور ان کے ذریعے خریداری کی تو جائز ہے، پس اس طور پر اہم یہ ہے کہ مال خریداری کے وقت حاضر ہونا چاہئے عقد کے وقت شرط نہیں، کیونکہ شرکت خریداری سے تمام ہوتی ہے، لہذا اس وقت حاضر ہونا ضروری ہے۔

کیا دونوں مالوں کو ملانا شرط ہے؟..... جمہور (حنفیہ، مالکیہ اور حنابلہ) کے ہاں دونوں مالوں کو مکس کرنا خلط کرنا ضروری نہیں، کیونکہ شرکت عقد سے ہوتی ہے نہ کہ مال سے، اور عقد کا مورد وہ عمل ہے، اور منافع اس کا نتیجہ ہے، اور مال اس کے تابع ہے، لہذا مضاربت کی طرح مال کو یہاں بھی خلط ملط کرنا شرط نہیں۔ نیز اس وجہ سے بھی کہ شرکت تصرف پر عقد ہے۔ اور اس میں وکالت کا مفہوم ہے، اور دونوں کی وکالت خلط سے پہلے بھی جائز ہے۔

پس شرکت بھی اسی طرح جائز ہے، شرکاء جب تصریح کر دیں کہ ان میں سے ایک ان درہم کا یہ خریدے گا اور دوسرا دانا نیر کے ذریعے فلاں چیز خریدے گا اور شری مشتری ان دونوں کے درمیان مشترک ہوگی تو یہ صحیح ہے، البتہ مالکیہ کے ہاں اختلاط کی شرط نہ ہونے کا یہ مطلب نہیں کہ وہ مالک الگ بھی نہ کریں من کل الوجوہ بلکہ حسناً یا حکماً اختلاط ہونا چاہئے مثلاً دونوں مال ایک صندوق میں ہوں، یا دونوں کے قبضہ میں ظاہر ہوں۔

امام زفر، شوافع اور اصحاب ظواہر کے ہاں..... دونوں مالوں کو اس طرح خلط ملط کرنا کہ وہ ایک دوسرے سے ممتاز نہ ہو سکیں یہ شرط ہے، اور یہ اختلاط عقد سے پہلے ہونا چاہئے، اگر بعد العقد اختلاط ہو تو اوصح قول کے مطابق صحیح نہیں کیونکہ شرکت کا مطلب اختلاط ہے، اور دو مالوں کے ممتاز ہونے کے ساتھ اختلاط محقق نہیں ہوگا لہذا شرکت کا معنی ثابت نہیں ہوگا، اور احکام شرکت میں سے یہ بھی ہے کہ دونوں مال خرچ ہوں، اگر خلط سے پہلے کسی ایک کا مال ہلاک ہو گیا تو وہ صرف اسی کا ہلاک ہوگا، اور یہ مقتضائے شرکت میں سے نہیں۔ اسی اختلاف پر مرتب ہے کہ جمہور کے ہاں شرکت صحیح ہے جبکہ دونوں مال مختلف الجنس ہوں مثلاً درہم، دینار وغیرہ یا ایک ہی جنس کے ہوں لیکن مختلف صفت کے جیسے تازہ گندم اور پرانی گندم یا سفید اور سیاہ گندم یا سفید اور سرخ کیونکہ ان کے ہاں خلط شرط نہیں۔

جبکہ شوافع اور امام زفر کے ہاں یہ درست نہیں کیونکہ ان میں تمیز ممکن ہے، اگرچہ اس میں تنگی و مشکل ہے کیونکہ ان کے ہاں دونوں مالوں کا اختلاط ضروری ہے تاکہ تمیز نہ ہو سکے، اور یہ مختلف الجنس والصفات مال سے حاصل نہیں۔

ابن رشد مالکی رحمہ اللہ نے فرمایا ہے: سمجھداری یہ ہے کہ مال کو مختلط کرنا شریکوں کے عمل میں افضل و اتم ہے کیونکہ خلوص اس میں جس طرح اس کے لئے پایا جاتا ہے اسی طرح اس کے ساتھی کے لئے بھی ہے۔

۲..... یہ کہ اس المال مطلق ثمن ہوں یعنی گذشتہ زمانہ میں درہم و دینار اور آج کل رائج نقدی اور یہ شرط جمہور علماء کے ہاں ہے، لہذا سامان میں شرکت جائز نہیں مثلاً زمین یا منقولی اشیاء، کیونکہ یہ ذوات الامثال میں سے نہیں ہیں، بلکہ یہ ذوات القیم میں سے ہیں، جو کہ عین کے مختلف ہونے سے مختلف ہوتی رہتی ہے۔

اور اس میں شرکت منافع کی جہالت کو مستلزم ہے تقسیم مال کے وقت، کیونکہ رأس المال سامان کی قیمت ہے نہ کہ سامان، اور قیمت مجہول ہے، اس کی پہچان سمینے اور انکل سے ہے جو کہ قیمت کے اعتبار سے مختلف ہوتی رہتی ہے، منافع مجہول ہو گیا، جو تقسیم کے وقت جھگڑے کی طرف لے جائے گا، پھر یہ بات بھی ہے کہ شرکت وکالت کو متضمن ہے، اور عروض میں وکالت درست نہیں، اگر کسی شخص نے دوسرے سے کہا: اپنا گھریا سامان فروخت کرو اس طور پر کہ اس کے ثمن ہمارے درمیان تقسیم ہوں گے تو اس طرح کرنا جائز نہیں اس لئے کہ اس پر صرف اس کی ولایت ہے نہ کہ دوسرے کی البتہ اگر کہا: اپنے مال میں سے سو درہم کی فلاں چیز خریدو جو خریدو گے ہمارے درمیان مشترک ہوگی یا میں اپنے مال میں سے ایک ہزار درہم کی کوئی چیز خریدتا ہوں جو خریدو گادہ ہمارے درمیان ہوگی، تو یہ جائز ہے، کیونکہ شرکت نقدی میں ہے۔

امام مالک رحمہ اللہ کے ہاں رأس المال کا نقدی ہونا شرط نہیں جیسے دراہم و دنانیر میں شرکت جائز ہے اسی طرح عروض و سامان میں بھی جائز ہے چاہے ایک جنس کا ہو یا مختلف اجنس ہو، اور سامان کی شرکت قیمت کے اعتبار سے ہوگی، اس کی دلیل یہ ہے کہ شرکت معلوم رأس المال پر عقد کا نام ہے لہذا یہ نقدی کے مشابہ ہوگی۔

اس شرط کے مطابق یہ مسئلہ حنفیہ کے راجح روایت اور حنابلہ کے ہاں مرتب ہوگا کہ سونے چاندی کی ڈلی اور سونے چاندی کے پانی چڑھے ہوئے ٹکڑے میں شرکت درست نہیں چونکہ یہ عروض کی طرح ہیں۔ البتہ حنفیہ کی دوسری روایت کے مطابق ان چیزوں میں شرکت جائز ہے کیونکہ یہ ثمن مطلق کی طرح ہیں اور اس کا مدار لوگوں کے تعامل پر ہے، جب وہ اس کے ذریعہ معاملہ کریں تو ان کا حکم نقدی کا ہوگا، اگر معاملہ نہ کریں تو پھر ان کا حکم عروض کا سا ہوگا۔ رہ گئے شوافع تو وہ ان چیزوں میں شرکت جائز قرار دیتے ہیں، کیونکہ ان کو مثلیات میں شمار کرتے ہیں۔ فلوس (پیتل کے سکے) میں شرکت جائز نہیں شیخین کی مشہور روایت کے مطابق کیونکہ جب اس کا رواج ختم ہو جائے تو یہ عروض کے حکم میں ہیں۔ اور اگر ان کا رواج ہو تو پھر بھی یہ شیخین کے ہاں ثمن مطلق نہیں (یعنی ثمنیت کی صفت ان کو لازم نہیں) کیونکہ یہ متعین کرنے سے متعین ہو جاتے ہیں۔ اور عاقدین کی اصطلاح سے بیع بن جاتے ہیں جب یہ متعین ہونے کی وجہ سے ثمن مطلق نہیں ہیں معاوضات کے عقد میں۔ تو ان کو شرکت میں سارے عروض کی طرح رأس المال بنانا بھی درست نہیں، یہی مذہب ہے شوافع، حنابلہ اور مالکیہ میں سے ابن القاسم کی، کیونکہ کبھی تو یہ رائج ہوتے ہیں اور کبھی ان کا رواج ختم ہو جاتا ہے لہذا سامان کے مشابہ ہوں گے۔ امام محمد رحمہ اللہ کے ہاں جو فلوس رائج ہوں انہیں شرکت میں رأس المال بنانا درست ہے کیونکہ اصل کے اعتبار سے ان کو ثمن مطلق مانا جاتا ہے اس لئے کہ اس صورت میں ثمنیت ان کو لازم ہے۔

مثلیات میں شرکت؟..... وزنی، کیلی اور عددی متقارب اشیاء جو ثمن مطلق نہیں جیسے اخروٹ، انڈے وغیرہ مثلیات میں شرکت: شوافع اور مالکیہ کے ہاں ان میں شرکت جائز ہے، کیونکہ شوافع عددی متقارب کو مثلیات میں شمار کرتے ہیں، لہذا ان میں شرکت شوافع کے اظہر قول کے مطابق درست ہے، اور اس لئے بھی کہ جب کیلی اور وزنی چیزیں اپنی جنس سے مختلف ہو جائیں تو ان کے درمیان تیسرے ختم ہو جاتی ہے، یہ نقدین (سونا، چاندی) کے مشابہ ہو گئے۔

اور مالکیہ ان چیزوں میں جب اختلاط ہو جائے تو قیمت کے اعتبار سے شرکت جائز قرار دیتے ہیں، نہ کہ فروخت کے وقت قیمت۔ جیسا کہ عروض میں ہوتا ہے، کیونکہ دو قسم کے غلوں کے اختلاط میں علیحدگی کرنا معجز رہے، برخلاف عروض کے، کیونکہ ہر عرض (سامان) کا دوسرے سے علیحدہ کرنا ممکن ہے۔ حنابلہ کے ہاں ظاہر مذہب کے مطابق کیلی، وزنی اور عددی متقارب چیزوں میں بھی تمام عروض کی طرح شرکت جائز نہیں۔

حنفیہ وغیرہ کے ہاں اختلاط سے پہلے، کیلی، وزنی اور عددی متقارب چیزوں میں شرکت جائز نہیں، اس لئے کہ متعین کرنے سے متعین

الفقه الاسلامی وادلت..... جلد پنجم ۳۵۵ ----- قرض

ہو جاتی ہیں، جب عین ہوں تو عروض کی طرح ہوگی، اور یہ ثمن مطلق بھی نہیں، اور اس بات کا علم ہونے کے باوجود کہ شرکت کارأس المال ایسا ہو جو متعین کرنے سے متعین نہ ہو سکے، اگر کسی آدمی نے دوسرے سے کہا اپنی گندم فروخت کرو اس پر جو رقم حاصل ہوگی ہمارے درمیان مشترک ہوگی تو یہ جائز نہیں، ان کو ملانے کے بعد اگر شرکت، دو مختلف اجناس اجناس میں ہو جیسے گندم، چاول، جو وغیرہ تو بھی شرکت جائز نہیں۔ اگر ایک جنس کے ہوں تو بھی امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے ہاں اس میں شرکت جائز نہیں، بلکہ یہ شرکت املاک بن جائے گی، جبکہ طرفین کے ہاں اختلاط کے بعد شرکت جائز ہے، پس حنفیہ کا مذہب، شوافع کے قریب ہے۔

اس اختلاف کا فائدہ دونوں مالوں کی برابری اور منافع میں کمی، زیادتی کی صورت میں نکلے گا، بایں طور کہ کیلی چیز دونوں شریکوں کے درمیان نصف نصف ہوگی، لیکن ان دونوں نے شرط لگائی کہ منافع ۳/۱ کے حساب سے تقسیم ہوگا، پھر انہوں نے دونوں کو ملا لیا، تو امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے قول کے مطابق دونوں کے درمیان منافع مقدار مال کے اعتبار سے نصف نصف ہوگا، اور امام محمد کے قول کے مطابق جس طرح ملے ہو اس طرح تقسیم ہوگا۔

امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے قول کی وجہ یہ ہے کہ وہ اس اصل پر چل رہے ہیں جو حنفیہ کے ہاں عدم جواز شرکت کی بنیاد ہے کیلی وزنی وغیرہ چیزوں میں اختلاط سے پہلے۔ اور وہ یہ کہ یہ ثمن مطلق نہیں ہر حال میں، بلکہ کبھی تو ثمن ہوتے ہیں اور کبھی بیع، کیونکہ فی الجملہ فلوس کی طرح یہ متعین کرنے سے متعین ہو جاتے ہیں، اور شرکت کے جواز کی شرط یہ ہے کہ رأس المال ایسا ہونا چاہئے جو متعین کرنے سے متعین نہ ہو۔ اور امام محمد رحمہ اللہ کے قول کی دلیل یہ ہے کہ وکالت کا مفہوم جو شرکت کو متضمن ہوتا ہے وہ ان اشیاء میں اختلاط کے بعد ثابت ہے لہذا یہ دراہم و دانیر کے مشابہ ہونے، برخلاف قبل اخلط کیونکہ وکالت، شرکت کے مقتضیات میں سے ہے اور ان اشیاء میں اختلاط سے پہلے صحیح نہیں۔

ان اشیاء میں جواز شرکت کی تدبیر امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے ہاں یہ ہے: کہ مالوں کو اس طرح ملا لیا جائے کہ شرکت ملک دونوں کے درمیان ہو جائے، پھر اس پر عقد شرکت کریں۔

تیسری قسم: شرکت مفادضہ کے ساتھ خاص شرطیں..... حنفیہ نے شرکت مفادضہ کے لئے خاص شرطیں رکھی ہیں جو یہ ہیں: ۱..... یہ کہ دونوں شریک وکالت اور کفالت کے اہل ہوں۔ بایں طور کہ دونوں آزاد ہوں بالغ، عاقل سمجھدار ہوں، اس لئے کہ مفادضہ کے احکام میں سے ہے کہ جو چیز ایک شریک کے ذمہ حقوق واجبات وغیرہ میں سے لازم ہوگی تجارت میں سے وہ دوسرے کو ذمہ بھی لازم ہوگی، اور ان میں سے ہر ایک دوسرے کے لئے بمنزلہ کفیل ہوگا، جیسا کہ ان میں سے ہر ایک دوسرے کا وکیل بھی ہوتا ہے۔

۲۲ مشہور روایت کے مطابق رأس المال مقدار اور قیمت کے اعتبار سے ابتداءً و انتہاءً برابر ہونا چاہئے۔ اگر دونوں مال مقدار میں کم زیادہ ہوں تو شرکت مفادضہ نہ ہوگی، کیونکہ مفادضہ نام ہی مساوات و برابری کا ہے، لہذا جہاں تک ممکن ہو سکے اس میں برابری کا لحاظ رکھا جائے گا، اور اگر دونوں مال قیمت کے اعتبار سے کم زیادہ ہوں تو مشہور روایت کے مطابق مثلاً بیع صرف میں نقدین میں تفاضل ہو تو مفادضہ صحیح نہیں کیونکہ قیمت کا زیادہ ہونا بمنزلہ وزن کے زیادہ ہونے کے ہے۔ لہذا مقتضی عقد جو مساوات و برابری ہے وہ ثابت نہ ہوگی۔

۳..... ہر وہ چیز جو شرکت میں رأس المال بننے کی صلاحیت رکھتی ہے وہ شرکت میں داخل ہوگی۔ اگر شرکت میں داخل نہ کی تو مفادضہ صحیح نہیں۔ کیونکہ اس میں ابتداءً برابری نہیں۔

البتہ وہ چیزیں جن میں شرکت مفادضہ صحیح نہیں جیسے سامان، زمینیں، دیون اور غیر موجود مال تو ان میں شرکت لازم نہیں جیسے بیویوں اور اولاد میں کمی زیادتی۔

مال میں ایک جنس کا ہونا ضروری اور شرط نہیں جب تک قیمت ایک اور متحد ہو برخلاف زید یہ کہ، اسی بناء پر اگر ایک کاراؤس المال سونا ہو اور دوسرے کا چاندی اور دونوں کی قیمت ایک ہو تو شرکت مفروضہ صحیح ہے، اسی طرح دونوں مالوں کا اختلاف بھی شرط نہیں، برخلاف امام زفر کے۔

۴۔ شرکت مفروضہ..... میں منافع میں برابری پس اگر دونوں نے منافع میں کمی بیشی کی شرط رکھی تو شرکت مفروضہ نہیں ہوگی، برابری نہ ہونے کی وجہ سے۔

۵..... شرکت مفروضہ تمام مباح تجارتوں میں ہو۔ کسی ایک شریک کا ایک تجارت خاص کر لینا دوسرے کے علاوہ صحیح نہیں، اس لئے کہ اس اختصاص کی وجہ سے مفروضہ کا معنی یعنی برابری ختم ہو جائے گی، اس شرط کی بناء پر امام ابوحنیفہ اور امام محمد کے ہاں شرکت مفروضہ دو مسلمانوں میں ہو سکتی ہے، ایک مسلمان اور ایک کافر کے درمیان درست نہیں۔ کیونکہ ذمی کافر ایسی تجارت کر سکتا ہے جو مسلمان کے لئے جائز نہیں جیسے شراب اور خنزیر کی تجارت۔

امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے ہاں شرکت مفروضہ مسلمان اور کافر دونوں کے درمیان ہو سکتی ہے کیونکہ اہلیت میں دونوں برابر ہیں۔

۶..... شرکت مفروضہ کے لفظ کے ذریعہ ہو، اس لئے کہ مفروضہ کے لئے ایسی شرائط میں جو اس لفظ کے علاوہ میں نہیں لہذا مفروضہ یا اس کے قائم مقام الفاظ سے یہ شرکت درست ہے۔ یہ تمام شرکت مفروضہ کی شرائط ہیں جب بھی ان میں سے ایک شرط نہ پائی جائے گی تو یہ شرکت عنان بن جائے گی، کیونکہ شرکت عنان میں یہ شرائط نہیں۔ پس شرکت عنان میں کفالت کی اہلیت شرط نہیں اسے آدمی کے ساتھ بھی شرکت عنان درست ہے جس سے کفالت درست نہیں جیسے بچہ ماذون التجارۃ، اسی طرح راس المال میں بھی برابری شرط نہیں۔ لہذا شریکین کے راس المال میں تقاضل کے باوجود صحیح ہے۔ اور اسی طرح اگر ایک کے پاس کچھ اور مال ہو اور وہ عقد شرکت میں داخل نہ کرے تو بھی درست ہے۔ اسی طرح تجارت میں بھی عموم شرط نہیں، لہذا عام اور خاص تجارت مثلاً غلہ، لوہا وغیرہ میں بھی جائز ہے۔ اسی طرح مسلمان اور ذمی دونوں کے ساتھ جائز ہے، کیونکہ شرکت عنان میں برابری شرط نہیں اسی طرح منافع میں بھی برابری شرط نہیں، اس میں کمی بیشی اور برابری دونوں صورتیں جائز ہیں۔

ہمارے استاذ الشیخ علی الحنفی نے فرمایا: فی الواقع جس شرکت مفروضہ کی طرف حفیہ گئے ہیں اس کو شرکت واقعی شمار نہیں کیا جا سکتا، اور اس کے وجود کے لئے پائے جانے کے وقت بقائیں۔ اس لئے کہ شرکاء بچے مالوں میں برابری کی شرط اور ہر شریک کا اسی مال کے ساتھ اختصاص کہ راس المال کا شرکت میں تمام مراحل میں پایا جانا طویل عرصہ تک ممکن نہیں۔ اگر ہر شریک اپنے ان نقود پر دائرہ ہمارے بھی جن پر اس شرکت کے ابتداء ہوئی ہے اور اس کی بعد اس میں زیادتی کا نہ ہونا ایک مشکل معاملہ ہے۔

چوتھی قسم: شرکت اعمال کی شرطیں..... اگر شرکت اعمال مفروضہ ہو تو اس میں مفروضہ کی مذکورہ بالا شرائط کا پایا جانا ضروری ہے۔ مثلاً اہلیت کفالت، منافع میں برابر، اور لفظ مفروضہ کی رعایت وغیرہ۔ اور اگر شرکت اعمال ہو تو اس کے لئے مفروضہ کی کوئی شرط ضروری نہیں، صرف وکالت کی اہلیت شرط ہے۔ امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: جس چیز میں وکالت جائز ہے اس میں شرکت بھی جائز ہے اور جس چیز میں وکالت جائز نہیں اس میں شرکت بھی جائز نہیں۔ جب کسی صنعت کو کوئی آلہ استعمال کرنے کی ضرورت ہو تو کسی ایک شریک کا استعمال ثبوت شرکت میں کوئی اثر نہیں کرے گا، اور یہ اس شرط پر ہے کہ اس کا عمل غیر کے اجارہ میں نہ ہو، البتہ اگر وہ اس کو اجارہ پر لے تو اس کی اجرت خاص اسی کے لئے ہوگی مشترک نہ ہوگی، کیونکہ اجرت اس کے ملوکہ آلہ کے مقابل عوض ہے۔ لہذا اس کے لئے خاص ہوگی۔ اسی بناء پر ایسے دو آدمیوں کے درمیان شرکت فاسد ہوگی کہ ایک کا خچر ہو اور دوسرے کا اونٹ، اور وہ دونوں اس کو اجارہ پر دیں، جیسا کہ مختصر یہ شرکت فاسدہ میں اس کا ذکر ہوگا، اور یہ سب شرائط، حنفیہ اور حنابلہ کے ہاں ہیں۔

الفقه الاسلامی وادلت..... جلد پنجم..... ۳۵..... قرض

پانچویں قسم: شرکت وجوہ کی شرطیں..... اگر شرکت وجوہ مفاوضہ ہو تو اس میں دونوں شریکوں کا کفالت کے اہل ہونا، اور خریدی گئی چیز میں ہر ایک کے ذمہ نصف شمن لازم ہونا، اور خرید کردہ چیز دونوں کے درمیان نصف نصف ہونا، اور منافع کا نصف نصف ہونا، اور مفاوضہ کے لفظ سے اس کا انعقاد کرنا شرط ہے، اس لئے کہ یہ شرکت دونوں شریکوں کی درمیان مکمل مساوات پر قائم ہے۔ اور اگر شرکت وجوہ عنان ہو تو اس میں مفاوضہ والی شرائط کا ہونا شرط نہیں خرید کردہ شئی میں تقاضل صحیح ہے اور اس کے شمن بقدر ملک ہوں گے اسی طرح ربح و منافع بھی شمن کی مقدار کے اعتبار سے تقسیم ہوگا، اگر کسی ایک کے لئے اس کے حصہ سے زیادہ منافع کی شرط لگائی تو یہ شرط باطل ہوگی، اس لئے کہ منافع تو خرید کردہ چیز کے شمن کے ضمان کے اعتبار سے مقرر ہوتا ہے۔

تیسرا مقصد: شرکت عقود کے احکام..... شرکت عقود یا صحیح ہوگی یا فاسد اگر فاسد ہو وہ یہ کہ اس میں جو صحت کی شرائط ہیں ان میں سے کسی ایک کا نہ پایا جانا، لہذا ہم شرکت صحیح کے جو احکام ذکر کریں گے اس حوالہ سے فاسد کا کوئی فائدہ نہ ہوگا۔ خلاصہ یہ کہ حنفیہ، شوافع اور حنابلہ کے ہاں، اگر شرکت فاسد ہوگئی تو منافع اصل مال کی مقدار اعتبار سے تقسیم ہوگا، اور ہر شریک دوسرے سے اپنے عمل کی اجرت کے متعلق اس کے مال سے رجوع کرے گا۔ کیونکہ مقرر اجرت عقد فاسد میں ساقط ہو جاتی ہے اور اگر شرکت صحیح ہو یعنی اس میں صحت کی تمام شرطیں پائی جاتی ہوں تو ان کا حکم شرکت کی اقسام، کے اعتبار سے پیمانہ جائے گا جیسا کہ آنے والے احکام سے ظاہر ہے۔

پہلی بات: شرکت عنان فی المال کے احکام

۱۔ عمل کی شرط..... شرکت عنان میں دونوں شریک آپس میں دونوں ہر کام کی ذمہ داری ڈال سکتے ہیں اور یہ بھی کر سکتے ہیں کہ کام صرف ایک کرے، مثلاً: یہ شرط ہو کہ دونوں خرید و فروخت کریں گے اس طور پر کہ اللہ تعالیٰ نے تجارت میں جو نفع دیا وہ دونوں کے درمیان طے شدہ تناسب کے اعتبار سے ہوگا، یا یہ شرط ہو کہ ایک ہی خرید و فروخت کرے گا دوسرا نہیں۔

۲۔ منافع کی تقسیم..... منافع رأس المال کے اعتبار سے برابر ہر ایک زیادہ رکھا جاسکتا ہے اگر رأس المال دونوں کا برابر برابر ہو تو منافع بھی برابر برابر ہوگا، چاہے کام دونوں کے ذمہ ہو یا ایک کے، کیونکہ منافع کا استحقاق حنفیہ کے ہاں یا تو مال یا عمل یا ضمان کے التزام سے ہوتا ہے، اب اس المال میں برابری ہے، تو منافع میں بھی برابری چاہئے۔

امام زفر کے علاوہ حنفیہ کے ہاں رأس المال کے برابر ہونے کے باوجود منافع میں کمی زیادتی کرنا صحیح ہے اس شرط کے ساتھ کہ کام دونوں کریں یا کام وہ کرے جس کے لئے زیادہ منافع طے ہوا ہے، کیونکہ منافع کا استحقاق یا تو مال کی وجہ سے ہوتا ہے یا کام (عمل) یا ضمان کی وجہ سے اور اس حالت میں زیادہ منافع زیادہ عمل کی وجہ سے ہوگا، کیونکہ بسا اوقات ایک شریک زیادہ ماہر اور تربیت یافتہ ہوتا ہے اور زیادہ کام کرنے والا اور قوی ہوتا ہے، لہذا وہ اپنے شریک کے اعتبار سے زیادہ منافع کا مستحق ہوگا دلیل حدیث ہے ”کہ منافع طے شدہ تناسب کے ساتھ اور نقصان ماییت کی مقدار کے اعتبار سے برداشت کرنا ہوگا۔“ ① اگر کم نفع لینے والے پر عمل کی شرط لگائی تو اس طرح شرکت جائز نہیں۔ اس لئے کہ ان میں سے ایک شریک کو بغیر کام اور ضمان کے زیادہ منافع دینے کی شرط ہے جبکہ منافع کا استحقاق تو صرف مال یا عمل یا ضمان کی وجہ سے ہوتا ہے۔ اسی طرح شرکت درست نہیں جب سارا منافع ایک شریک کے لئے طے کر دیا جائے، یہ بات یاد رہے عمل سے مراد اس کا وجود شرط نہیں بلکہ شرط عمل کافی ہے۔ ② حنابلہ کا مذہب بھی حنفیہ کی طرح ہے کہ دونوں شریک منافع میں کمی زیادتی کر سکتے ہیں ③ رہ گیا نقصان تو بالاتفاق وہ رأس المال کی مقدار کے اعتبار سے ہوگا۔

①۔ نصب الرایة: ۵۳، ۵۴۔ ②۔ فتح القدير: ۲۱/۵۔ ③۔ المغنی: ۲۷/۵۔

مالکیہ شوافع، ظاہریہ، اور حنفیہ میں سے امام زفر رحمہ اللہ کے ہاں: شرکت عنان کی صحت کے لئے شرط ہے کہ منافع اور نقصان راس المبالغہ کی مقدار کے حساب سے ہو، کیونکہ منافع ان دونوں کے مال کی بڑھوتری ہے اور نقصان ان دونوں کے مال کا ہے۔ لہذا دونوں بقدر مالیت ہوں گے، یعنی منافع، نقصان کے مشابہ ہے، پس جیسے ایک شخص کے لئے خسارہ برداشت کرنے کے شرط لگانا جائز نہیں اسی طرح ایک خاص حصے منافع کی شرط لگانا بھی جائز نہیں۔ پس منافع اور خسارہ دونوں مال کے تابع ہیں۔ اسی پر مرتب ہے اگر دونوں شریکوں، منافع اور خسارہ میں کمی زیادتی کی شرط لگائی مال کے برابر ہونے کے باوجود یا منافع اور خسارہ میں برابری کی شرط لگائی جبکہ مال کم زیادہ ہے تو عقد صحیح نہیں ہوگا، کیونکہ یہ ایسی شرط ہے جو مقتضائے عقد شرکت کے منافی ہے، لہذا شرکت صحیح نہیں، جیسا کہ اگر کسی ایک کے لئے منافع کی شرط کی صورت میں صحیح نہیں۔

۳۔ مال شرکت کا ہلاک ہونا..... حنفیہ اور شوافع کے ہاں جب مال شرکت سارے کا سارا یا کسی ایک کا خلط سے پہلے ہلاک ہو جائے تو شرکت باطل ہے۔ کیونکہ معقود علیہ عقد شرکت میں مال ہے اور اسی میں شرکت متعین ہے، جب معقود علیہ ہلاک ہو جائے تو عقد باطل ہو جاتا ہے، جیسے بیع یا اس وقت ہے جب دونوں مال ہلاک ہو جائیں، رہ گیا ایک کے مال کے ہلاک ہونے پر عقد کا باطل ہونا تو یہ اس لئے کہ اس کا وہ شریک جس کا مال ہلاک نہیں ہوا وہ دوسرے کے مال کے بغیر شرکت پر راضی نہیں ہوگا، جب مقصود فوت ہو گیا کہ دونوں راضی نہیں شرکت یہ تو فائدہ نہ ہونے کی وجہ سے عقد باطل ہو جائے گا، جو سبھی مال ہلاک ہوگا وہ اس کے ساتھی کے مال میں سے ہلاک ہوگا، بخلاف اس صورت کے کہ جب مال ملایا گیا ہو پھر ہلاک ہو تو مال شرکت میں سے ہلاک شمار ہوگا۔

اگر کسی ایک شریک نے اپنے مال سے کچھ خریدا، اور خریدنے کے بعد دوسرے کا مال ہلاک ہو گیا، تو جو چیز خریدی گئی وہ دونوں کے درمیان ہوگی، کیونکہ اسے شرکت پائے جانے کے وقت خریدا گیا ہے، پس یہ دونوں کی ملوک ہوئی، اس کے بعد مال کا ہلاک ہونا، مالک کے حکم کو تبدیل نہیں کر سکتا، جب خرید کردہ چیز شرکت پر ہے تو وہ شریک اپنے ساتھی سے اس کے شئ کے حصہ میں رجوع کرے گا کیونکہ اس نے نصف اس کی وکالت کی وجہ سے خریدی اور شئ اپنے مال سے ادا کئے۔ ❶

مالکیہ اور حنابلہ کے ہاں..... شرکت صرف عقد ہی سے منعقد ہو جائے گی اور اس وجہ سے راس المال شرکاء کے درمیان مشترک ہو جائے گا پس اگر کسی ایک کا مال خلط ملط کرنے سے پہلے یا تصرف سے پہلے ہلاک ہو گیا تو یہ شرکاء کے حساب سے ہوگا۔ ❷

۴۔ مال شرکت میں تصرف..... شرکت عنان کے دونوں شریکوں میں سے ہر ایک کو اختیار ہے کہ وہ مال شرکت کو فروخت کریں، کیونکہ عقد شرکت کی وجہ سے دونوں کی ایک دوسرے کو مال شرکت فروخت کرنے کی اجازت ہے نیز شرکت وکالت کو متضمن ہے، پس دونوں میں سے ہر ایک دوسرے کا بیع کا وکیل ہوگا۔ اور ہر شریک کو یہ اختیار ہے کہ وہ مال شرکت کو نقداً فروخت کرے یا ادھار، کیونکہ مطلقاً بیع کی اجازت ہے شرکت کی وجہ سے، نیز شرکت تاجروں کی عادات کے مطابق منعقد ہوتی ہے اور ان کی عادات میں سے ہے نقد فروخت کرنا اور ادھار۔

شوافع کے ہاں ادھار فروخت کرنا جائز نہیں، جبکہ حنابلہ سے اس بارے میں دو روایتیں ہیں ان میں سے راجح یہ ہے کہ لفظ جائز ہے۔ ❸

اور شریک کو یہ بھی اختیار ہے غبن فاحش کے علاوہ چاہے کم شئ پر فروخت کرے چاہے زیادہ پر، کیونکہ عقد سے مقصود نفع کمانا ہے جو غبن فاحش سے حاصل نہیں ہوتا، لہذا یہ دلالۃ عقد سے مستثنیٰ ہے۔

❶..... فتح القدیر: ۳۳/۵ المبسوط: ۱۶۷/۱۱۔ غایت المنتہی: ۱۶۶/۲۔ مغنی المحتاج: ۲/۲۱۴۔

قرض جب شریک کے پاس نقد (یعنی درہم و دنانیر ہوں) تو وہ نقد بھی خرید سکتا ہے ادھار بھی، کیلی چیز بھی خرید سکتا ہے اور زنی بھی، اگر اس نے درہم و دینار کے ساتھ کوئی چیز ادھار خریدی یا کیلی اور زنی چیز ادھار خریدی، تو خرید سکتا ہے، کیونکہ شریک خریدنے کا وکیل ہے اور وکیل بالشرع ادھار خریدنے کا بھی مالک ہوتا ہے، نیز اس وقت ثمن ادا کرنا بھی ممکن ہے جو اس کے قبضہ میں مال ہے اس میں سے۔

اگر اس کے پاس درہم و دنانیر نہ ہوں اور مال شرکت سارا عین ہو یا سامان، پھر وہ ذرا ہم اور دنانیر سے کوئی چیز ادھار خریدے، تو خریدی گئی چیز اس کے لئے ہوگی اس کی شریک کے لئے نہیں ہوگی، اس لئے کہ اگر اس کے ساتھی کے حق میں یہ صحیح ہو تو یہ پھر مال شرکت پر قرض (دین) ہوگا، جبکہ شریک مال شرکت میں بغیر اجازت کے قرض (دین) کا مالک نہیں ہوتا، جیسے مضاربت میں شریک، کیونکہ اس صورت میں رأس المال اس سے زیادہ ہو جائے گا جس میں ساتھی شرکت پر راضی تھا۔ اس کی رضامندی کے بغیر اس طرح کرنا جائز نہیں۔^۱ میں یہاں تصرف کی اہم اقسام ذکر کرتا ہوں:

الف۔ مال شرکت کو بضاعت اور ودیعت دینا..... شریک کو یہ اختیار ہے کہ وہ مال شرکت کو بضاعت دے دے، کیونکہ شرکت تجار کی عادت کے موافق منعقد ہوتی ہے اور بضاعت مال دینا (یعنی کسی دوسرے کو مال شرکت دینا کہ اس سے کام کرو اور نفع سارا رأس المال کا ہوا عامل کو کچھ نہ ملے) تجارت کی عادت میں سے ہے اور اس لئے کہ اس کو اختیار ہے کہ بضاعت میں کسی کو کام کے لئے اجرت پر لے لے، تو بضاعت کا اختیار اس کو بدرجہ اولیٰ ہوگا اس لئے کہ جو اعلیٰ کا مالک ہو وہ ادنیٰ کا بھی مالک ہوتا ہے۔ نیز شریک کو یہ بھی اختیار ہے کہ وہ مال شرکت کو ودیعت رکھے کیونکہ ودیعت رکھنا بھی تجارت کی عادت ہے اور تجارت کی ضرورت بھی ہے۔ شوائع کا اس میں اختلاف ہے اور حنا بلکہ کی دو روایتیں ہیں۔

ب۔ مال شرکت سے مضاربت کرنا..... شریک کو یہ بھی اختیار ہے کہ وہ مال شرکت کسی دوسرے کو مضاربہ دے دے حنفیہ کے ہاں ظاہر الرویۃ اور صحیح یہی ہے، کیونکہ شریک اس بات کا مالک ہے کہ وہ کسی کو اجرت پر لے لے تاکہ وہ مال شرکت میں کام کرے تو مضاربت کے طور پر دینے کا بدرجہ اولیٰ مالک ہے، کیونکہ اجیر اجرت کا مستحق ہے چاہے شرکت سے منافع حاصل ہو یا نہ ہو، جبکہ مضارب اپنے کام کی وجہ سے کسی چیز کا بھی مستحق نہیں ہوتا جب تک مضاربت میں نفع نہ ہو، پس جب شریک اجارہ کا مالک ہے تو مضاربت کے طور پر دینے کا بدرجہ اولیٰ مالک ہونا چاہئے۔

ج۔ بیع و شراء کا وکیل بنانا..... شریک کو اختیار ہے کہ خرید و فروخت کا وکیل بنائے، کیونکہ وکالت مضاربت سے کم ہے نیز وکالت بالبیع و الشراء تجارت کے اعمال میں سے ہے، اس لئے کہ تاجر کے لئے تمام تصرفات خود کرنا ممکن نہیں وہ تو وکیل کا محتاج ہوتا ہے، لہذا وکیل بنانا تجارت کی ضروریات میں سے ہے۔

د۔ گروی رکھنا رکھوانا..... شریک کی اجازت سے سامان شرکت کو کسی ایسے دین کی وجہ سے گروی رکھ سکتا ہے جو عقد کی وجہ سے واجب ہوا ہو یعنی خریدنے کی وجہ سے یا جو کچھ فروخت کیا اس کے بدلے رہن رکھوائے، کیونکہ گروی رکھنا دین کی ادائیگی کے لئے اور گروی رکھوانا دین کی وصولی کے لئے ہے اور یہ وصولی اور ادائیگی کا مالک ہے۔

ہ۔ بضاعت کے ثمن کا حوالہ..... اس کو اختیار ہے کہ بضاعت کے ثمن کا حوالہ قبول کرے یا حوالہ کرے، کیونکہ حوالہ اعمال تجارت میں سے ہے، اس لئے کہ تاجر لوگوں کے مالدار اور تنگ دست ہونے کی وجہ سے حوالہ کا محتاج ہوتا ہے۔ پس حوالہ وصولیابی کا ذریعہ ہے، پس یہ گروی کے معنی میں ہے وصولی کے وثیقہ کے طور پر۔

الفقہ الاسلامی وادلتہ..... جلد پنجم ۳۶۰ قرض

و- حقوق عقد کا التزام..... ہر وہ چیز جو حقوق عقد سے متعلق ہے یعنی قبضہ کرنا، سپرد کرنا، اور دعویٰ میں خصومت، تو یہ اس شریک پر لازم ہیں جو عقد کر رہا ہے نہ کہ دوسرے شریک پر، اگر کسی نے ان میں سے کچھ چیز فروخت کی تو دوسرے کو شہن پر قبضہ کرنے کا اختیار نہیں، اسی طرح ہر وہ دین جو کسی کی وجہ سے لازم ہوا عقد میں تو دوسرے کو اس پر قبضہ کرنے کا اختیار نہیں، اور مدیوں اس دوسرے کو وصولی سے روک سکتا ہے، کیونکہ قبضہ کرنا حقوق عقد میں سے ہے۔ اور اس کا تعلق عاقد سے ہے اسی طرح کسی ایک شریک کو یہ اختیار نہیں کہ وہ بیع میں یا ادائیگی میں ہونے والے کسی معاملہ میں دوسرے شریک کی طرف سے خصم بنے، کیونکہ خصومت حقوق عقد میں سے ہے، اگر کسی نے کوئی چیز خریدی تو دوسرے سے شہن کا مطالبہ نہیں کیا جاسکتا اور شریک کو بیع پر قبضہ کرنے کا اختیار نہیں لہذا ذکر۔

ز۔ مال شرکت کو ساتھ رکھ کر سفر کرنا..... طرفین، مالکیہ اور حنابلہ کے ہاں مال شرکت کے ساتھ سفر کرنا جائز ہے، کیونکہ تصرف کی اجازت مقتضائے عقد سے ثابت ہے اور شرکت مطلق ہے اور مطلق اپنے اطلاق پر جاری ہوتا ہے جب تک کوئی دلیل اس کے خلاف نہ ہو۔ امام ابو یوسف اور امام شافعی رحمہما اللہ کے ہاں شریک کی اجازت کے بغیر مال شرکت کے ساتھ سفر کرنا جائز نہیں، کیونکہ سفر میں خطرہ ہوتا ہے لہذا غیر کی ملکیت کے ساتھ اس کے اجازت کے بغیر درست نہیں۔

ح۔ مال شرکت سے تبرع کرنا اور قرض دینا..... کسی شریک کو بھی یہ اختیار نہیں کہ وہ مال شرکت کو ہبہ کرے کیونکہ ہبہ احسان ہے اور یہ شریک کے مال سے احسان کرنے کا مالک نہیں جیسا کہ مال شرکت میں سے قرض دینے کا مالک نہیں، کیونکہ قرض کا فی الحال کوئی عوض نہیں ہوتا یہ تبرع اور احسان کی طرح ہے جبکہ تبرع و احسان کرنے کا یہ مالک نہیں۔ شوافع کے کلام کا خلاصہ یہ ہے کہ شریک بغیر نقصان کے تصرف کر سکتا ہے جیسے وکیل، ادھار نہیں فروخت کر سکتا غری کی وجہ سے، اور اس شہر کے علاوہ کی نفوذ سے نہیں فروخت کر سکتا، غبن فاحش نہیں کر سکتا، مال کے ساتھ سفر نہیں کر سکتا، اور نہ کچھ حصر کے ساتھ بغیر اجازت کے، کیونکہ شرکت فی الحقیقت وکالت و توکل ہے۔

دوسری بات: شرکت مفروضہ فی الممال کے احکام..... شرکت عنان میں مذکورہ احکام جن کا بجالانا اور کرنا ایک شریک کے لئے جائز ہے تو شرکت مفروضہ کے شریکوں کے لئے بھی ان کا کرنا جائز ہے، جب وہ یہ کام کرے گا تو اس کے لئے یہ کرنا جائز ہے، کیونکہ شرکت مفروضہ، عنان سے انحصار ہے، اسی طرح صحت عنان کے لئے جو شرائط ہیں وہی شرکت مفروضہ کی صحت کے لئے بھی ہیں، اور جس چیز سے شرکت عنان ناسد ہو جاتی ہے اس سے مفروضہ بھی ناسد ہوگی کیونکہ شرکت مفروضہ، عنان اور کچھ زیادہ کا نام ہے۔ باقی جو احکام شرکت مفروضہ کے ساتھ خاص ہیں، وہ درج ذیل ہیں۔

۱۔ دین کا اقرار کرنا..... مفروضہ کے شریک کے ساتھ خاص ہے کہ وہ اپنے اوپر دین کا اقرار کرے اور شریک پر بھی اور قرض خواہ جس سے چاہے مطالبہ کر سکتا ہے، کیونکہ ان میں سے ہر ایک دوسرے کا کفیل ہے پس اقرار کرنے والے کے ذمہ اپنے اقرار کی وجہ سے اور دوسرے ساتھی کے ذمہ کفالت کی وجہ سے دین لازم ہوگا، اسی طرح شریک کی اجازت کے بغیر دین رکھنا اور رکھوانا اس کے ساتھ خاص ہوگا، برخلاف شرکت عنان کے۔

۲۔ تجارتی قرض اور اس کے مثل چیزوں کا التزام..... یہ بھی اسی طرح خاص ہے کہ ہر وہ چیز تجارتی دین وغیرہ میں سے جو ان میں سے ایک یا واجب ہوگی وہ دوسرے پر بھی واجب ہوگی مساوات ثابت کرنے کے لئے اور ان تمام التزامات کی طرح ہے جو عقد تجارت کی وجہ سے ثابت ہوتے ہیں مثلاً بیع کے شہن بیع میں اور بیع فاسد میں بیع کی قیمت، کرائے پر لی گئی چیز کی اجرت، اور جو چیزیں تجارت کے معنی

الفقہ الاسلامی وادلتہ..... جلد پنجم.....
میں ہیں، جیسے شئی مغضوب کا ضمان، ودیعت اور عاریت کا ضمان جب مخالفت کرے مودع حفاظت کی کیفیت میں، اور ہلاک شدہ چیزوں کا ضمان، اجارہ، رہن رکھنا اور رکھوانا وغیرہ کے ضمان۔

دین تجارت کا ہر شریک پر لازم ہونے کا سبب یہ ہے کہ یہ دین شرکت کی وجہ سے ہے، کیونکہ یہ عقد شرکت کے مقتضیات میں سے ہے بیع اور تجارت کا ہونا، اور ہر شریک دوسرے ساتھی کا کفیل ہے اس چیز میں جو شرکت کی وجہ سے اس پر لازم ہوئی ہے، رہ گیا غصب کا ضمان، تو یہ ضمان تجارت کے معنی میں ہے، کیونکہ ضمان کا اس میں ثابت ہونا اس شئی مضمون کی ملکیت کا فائدہ دیتا ہے۔ تو یہ بیع کے ضمان کے معنی میں ہو گیا، اور ودیعت عاریت وغیرہ میں مخالفت تو ان کا ضمان، غصب کے ضمان کے معنی میں ہے کیونکہ یہ غیر یہ ظلم کرنے کے باب میں سے ہے بغیر مالک کی اجازت کے۔

۳۔ کفالت مالی کا التزام..... امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے ہاں ہر شریک اگر کسی اجنبی شخص سے مالی کفالت کو اپنے ذمہ لے تو دونوں کے ذمہ اس کی کفالت ہوگی، کیونکہ کفالت اگرچہ ابتداء تبرع اور احسان سے، لیکن نتیجہ یہ معاوضہ ہے اس میں کفیل اور مکفول عنہ کے درمیان تملیک اور تملک پایا جاتا ہے، پس کفیل مکفول عنہ سے اس چیز پر رجوع کرے گا جس کا کفیل بنا تھا جبکہ کفالت اس کی طلب پر کی ہو، صاحبین کے ہاں کفالت مالی شریک پر لازم نہیں، کیونکہ یہ تبرع اور احسان ہے دلیل یہ ہے کہ بیع کی طرف سے صحیح نہیں، اور اگر یہ کفیل سے حالت مرض میں ہو تو ثلث مال سے اس کا اعتبار ہوگا صرف۔

۴۔ خرید و فروخت کے حقوق کا مطالبہ..... ہر شریک سے خرید و فروخت سے متعلق حقوق کا مطالبہ ہوگا، اگر کسی ایک شریک نے کوئی چیز خریدی تو دوسرے سے ثمن کا مطالبہ کیا جاسکتا ہے جیسا کہ خریدنے والے سے کیا جاتا ہے، اسی طرح دوسرا شریک بیع پر قبضہ کر سکتا ہے جیسا کہ مشتری کر سکتا ہے، اسی طرح دوسرا شریک کسی عیب کی وجہ سے بیع بائع کو واپس کر سکتا ہے اور اس کو یہ بھی استحقاق ہے کہ اگر بیع غیر کی نکلے تو ثمن کا مطالبہ بائع سے کر سکتا ہے، اسی طرح اگر کسی بات میں جھگڑا ہو جائے تو گواہ پیش کر سکتا ہے، جیسا کہ عیب کے انکار کی صورت میں حلف اٹھا سکتا ہے۔

۵۔ جنایت انسان، مہر، نفقہ اور گھریلو خرچہ کا ضمان..... کسی انسان کے زخموں کی دیت، مہر، نفقہ، بدل خلع، قتل عمد بدل خلع و صلح وغیرہ میں دوسرے شریک سے مطالبہ نہیں ہوگا، کیونکہ یہ ایسے دیون ہیں جن میں شرکت صحیح نہیں، لہذا یہ صرف مباشرت کے ذمہ ہوں گے، کیونکہ دیون تجارت کے علاوہ کسی چیز کا التزام شریکوں میں سے کسی نے نہیں کیا، اور یہ چیزیں تجارت سے متعلق نہیں اور نہ تجارت کے معنی میں ہیں، کیونکہ معاوضہ مال بالمال نہیں پایا گیا۔

اسی طرح ہر شریک جو طعام، کپڑے وغیرہ اپنے اہل و عیال کے لئے خریدے گا اور ضروری اشیاء جس میں گھر خریدنا رہائشی اور کرائے پر یا سواری وغیرہ حج کے لئے کرائے پر لینا وغیرہ یہ سارے کام جائز ہیں اور ضرورت اتحسان کی وجہ سے اس کے ساتھ خاص ہیں، کیونکہ یہ وہ اشیاء ہیں جن کے بغیر چارہ کار نہیں، لہذا شرکت مفروضہ سے مستثنیٰ ہیں، اس لئے کہ دلالت حال سے معلوم شدہ چیز ایسے ہے جیسے شرط ٹھہرائی گئی ہو، لیکن بائع کو اختیار ہوگا کہ خریدی گئی چیزوں کی رقم کا جس شریک سے چاہے مطالبہ کرے، اگرچہ یہ مشتری کے لئے ہی خاص ہیں، لیکن یہ وہ چیزیں ہیں جن میں شرکت جائز ہے اور ہر شریک اس چیز میں جس میں اشتراک جائز ہو دوسرے کا کفیل ہوتا ہے، البتہ فقہاء کہتے ہیں کہ دوسرا شریک جو ادائیگی کرے گا اس پر اپنے ساتھی سے رجوع کر سکتا ہے، کیونکہ یہ دین کی ادائیگی ہے مال مشترک میں سے دلالت اذن کی وجہ سے نہ کہ تبرعاً، قیاس کا تقاضا تو یہ ہے کہ دونوں شریکوں میں سے ایک نے جو کچھ کھانا کپڑے، سالن وغیرہ اپنے اہل و عیال کے لئے خریدا ہے وہ

دونوں کے درمیان مشترک ہو، کیونکہ یہ عقد تجارت میں سے ہے لہذا اس کی جنس میں سے ہے جسے شرکت شامل ہے۔

تیسری بات: شرکت وجوہ کے احکام..... شرکت وجوہ مفروضہ ہو یا عنان اس کی دونوں شریک اس چیز میں جو ان پر واجب ہوئی اور وہ کام جو جائز ہیں اور جو ناجائز ہیں ان میں یہ دونوں شریک شرکت اموال میں مفروضہ اور عنان کی طرح ہیں اگر مطلق شرکت رکھی تو شرکت عنان ہوگی، کیونکہ مطلق شرکت شرکت عنان کا تقاضا کرتی ہے۔ یہ بات یاد رہے کہ حنا بلکہ اگرچہ شرکت وجوہ کے جواز کے قائل ہیں، لیکن یہ اس کو شرکت عنان پر خاص کرتے ہیں اگر شرکت وجوہ مفروضہ ہو تو ان کی ہاں یہ جائز نہیں مطلقاً، کیونکہ یہ ایسا عقد ہے کہ اس کے مثل پر شریعت کا حکم نہیں آیا، اس غرر کی وجہ سے لہذا بیع غرر کی طرح یہ بھی صحیح نہیں، اور غرر کی وجہ گزر چکی ہے۔

کیونکہ ان میں سے ہر ایک وہ چیز لازم ہوگی جو دوسرے پر لازم ہو، اور کبھی ایسی چیز بھی لازم ہوگی جس کے کرنے پر وہ قادر ہوتا۔

چوتھی بات: شرکت اعمال کے احکام:

الف۔ اگر شرکت اعمال مفروضہ ہو..... بایں طور کہ مفروضہ کا لفظ ذکر ہو یا اس کے قائم مقام لفظ تو پھر ہر شریک پر وہ چیز لازم ہوگی جو اس کے ساتھی پر اس شرکت کی وجہ سے لازم ہوئی ہے، اور اس میں دوسرے سے اس کا مطالبہ ہوگا، اسی طرح ایک شریک کا دین کا اقرار کرنا بھی جائز ہے مثلاً صابن کی قیمت، اشنان کی قیمت کا اقرار، یا مزدور کی مزدوری، یا مکان کا اقرار اپنے پر بھی اور شریک پر بھی اور جس کے لئے اقرار کیا گیا ہے اس کو اختیار ہے جس شریک سے بھی چاہے دین کا مطالبہ کرے، کیونکہ ان میں سے ہر ایک دوسرے کا کفیل ہے، پس اقرار کرنے والے کے ذمہ اس کے اقرار کی وجہ سے دین لازم ہوگا، اور شریک پر کفالت کی وجہ سے۔ اور شرکت مفروضہ فی الاعمال کی مثال یہ ہے کہ مثلاً دو کارگر کام قبول کرنے میں شریک ہوں اور دونوں برابر کام کرنے کے ضامن ہوں اور نفع نقصان میں دونوں برابر ہوں، اور ان میں سے ہر ایک دوسرے کا کفیل ہو اس چیز میں جو اس شرکت کی وجہ سے لازم ہوئی ہے۔

ب۔ اگر شرکت اعمال عنان ہو..... تو جو عمل بھی ایک شریک قبول کرے گا وہ دوسرے پر لازم ہوگا، یہ شرکت مفروضہ کے مشابہ ہے ضمان عمل کی طرف نسبت کرتے ہوئے استحساناً پس کام کروانے والے کو اختیار ہے کہ ان دونوں میں سے جس سے چاہے کام کا مطالبہ کرے، کیونکہ یہ ان دونوں میں سے ہر ایک پر واجب ہے، جیسا کہ ہر ایک شریک کو یہ اختیار ہے کہ وہ کام کرانے والے سے ساری اجرت کا مطالبہ کرے، کیونکہ سارا عمل لازم ہے، لہذا اس کو ساری اجرت کے مطالبہ کا حق ہے، اور کام کرانے والے کسی بھی شریک کو ادائیگی کرنے سے بری الذمہ ہو جائے گا۔ رہ گیا قیاس تو اس کے مطابق کام کروانے والے کو یہ حق نہیں کہ جس شریک سے چاہئے مطالبہ کرے جیسا کہ جس نے کام نہیں لیا اس کو اجرت کے مطالبے کا حق نہیں اور قیاس کی وجہ یہ ہے کہ یہ شرکت عنان ہے نہ کہ مفروضہ اور شرکت عنان کا حکم یہ ہے کہ جو چیز ایک شریک پر لازم ہو اس کا مطالبہ دوسرے سے نہیں کیا جاسکتا۔

وجہ استحسان..... یہ ہے کہ یہ شرکت وجوب عمل کا تقاضا کرتی ہے ہر ایک شریک سے، جب ایسا ہی سے تو یہ ضمان عمل کے وجوب کے مقتضی میں سے ہوا تو یہ مفروضہ کے معنی میں ہوگی وجوب ضمان کی وجہ سے دوسرے شریک پر، لیکن یہ حقیقت واقعی کے اعتبار سے مفروضہ نہیں، دلیل یہ ہے کہ ان دونوں چیزوں (یعنی ہر ایک سے عمل کا مطالبہ اور بدل کا تقاضا) کے علاوہ باقی چیزوں پر شرکت عنان کی احکام لاگو ہوں گے۔ پس جب کسی ایک شریک نے دین کا اقرار کیا مثلاً صابن یا اشنان جو کہ ہلاک کر دیئے گئے کہ شمن، یا کسی مزدور کی مزدوری یا مکان کے کرائے کا مدت اجارہ گزرنے کے بعد تو اس کے ساتھی کے اقرار کی تصدیق صرف اقرار یا قسم کے علاوہ نہیں ہوگی، کیونکہ اقرار کا نصف دوسرے پر یہ تو مفروضہ کے مقتضیات میں سے ہے اور اس کی تصریح نہیں، ہاں جب مشتری نے ان چیزوں کو استعمال نہ کیا ہو اور مدت اجارہ ختم نہ ہوئی ہو، تو

قرض.....

پھر ایک کا اقرار دوسرے کو لازم ہوگا، اس سے پتا چلا کہ یہ شرکت ہر اعتبار سے معاوضہ کے حکم میں نہیں، بلکہ صرف وجوب عمل کے اعتبار سے ہے، تو عمل میں ہر شریک دوسرے کا فیصل ہوگا، یہی حنا بلکہ کا بھی مذہب ہے، زید یہ کہ ہاں یہ شرکت ان کے ہاں وکالت کو متضمن ہے نہ کفالت کو ان کے دو قولوں میں سے صحیح قول کے مطابق۔

ج۔ اس شرکت میں منافع کی تقسیم..... منافع اس شرکت میں ضمان کے اعتبار سے تقسیم ہوگا حقیقہً عمل کے اعتبار نہیں، اگر ایک شریک نے کام کیا دوسرے نے کسی وجہ سے نہیں کیا بائیں طور کہ وہ بیمار ہو گیا، یا اس نے سفر شروع کر لیا، تو اجرت ان دونوں کے درمیان طے شدہ تناسب سے ہوگی، کیونکہ اس شرکت میں اجرت کا استحقاق کام کے ضمان کی وجہ سے ہوتا ہے نہ کہ بالفعل کام کی وجہ سے۔ کیونکہ عمل تو کبھی نفس شریک کی وجہ سے ہوتا ہے کبھی اس کے علاوہ سے جیسے سلائی کہ اس میں دوسرے آدمی سے مدد لے، تو یہ اجرت کا مستحق ہوگا اگرچہ کام نہ بھی کیا ہو، اور صرف عمل کی شرط اس پر لگانا کافی ہے۔ اس شرکت میں اگر کام کے ضمان میں کمی بیشی کی شرط لگائی گئی ہو تو کمائی میں بھی کمی بیشی کی شرط لگانا جائز ہے، بائیں طور کہ ایک کے لئے دو ملٹ کمائی (اجرت) کی شرط لگائی گئی ہو اور دوسرے کے لئے ملٹ کی اور کام کی بھی شرط ان دونوں پر ایسی ہی ہو، یہ الگ بات ہے کہ جس کے لئے کمائی میں زیادتی کی شرط ہے وہ کام کرے یا نہ کرے، کیونکہ اجرت کا استحقاق اس شرکت میں ضمان کی وجہ سے ہوتا ہے کام کی وجہ سے نہیں۔ چونکہ جب اصل اجرت کا استحقاق ضمان عمل کی وجہ سے ہوتا ہے نہ کہ عمل کی وجہ سے حقیقہً تو زیادہ اجرت کا استحقاق بھی زیادہ ضمان کی وجہ سے ہوگا نہ کہ زیادہ عمل کی وجہ سے، اگر اس شخص نے زیادہ کام کیا جس کے لئے تھوڑی اجرت مقرر ہے تو یہ جائز ہے کیونکہ نفع ضمان عمل کے اعتبار سے ہوتا ہے نہ کہ حقیقہً عمل کی وجہ سے۔

د۔ خسارہ کی تقسیم..... اس شرکت میں خسارہ اور نقصان بھی بقدر ضمان ہوگا یہاں تک کہ اگر دونوں شریکوں نے یہ شرط لگائی کہ جو بھی کام یہ لیں گے اس میں سے دو ملٹ ایک کرے گا اور ایک ملٹ دوسرا کرے گا اور خسارہ ان دونوں میں نصف نصف ہوگا، تو یہ شرط جو خسارے کی ہے باطل ہوگی اور شرکت طے شدہ ضمان عمل کے اعتبار سے درست ہوگی، کیونکہ منافع جب بقدر ضمان تقسیم ہوتا ہے تو نقصان بھی بقدر ضمان تقسیم ہوگا۔

اگر کسی ایک نے جنایت کی تو ضمان سب پر ہوگا، کیونکہ جنایت کا ضمان، ضمان عمل کی وجہ سے ہے جبکہ ان دونوں نے عمل کا ضمان لیا تھا۔

چوتھا مقصد: شرکت اور شریک کے قبضہ کی نوعیت

پہلی بات: لزوم شرکت کا حکم..... جمہور فقہاء کے ہاں عقد شرکت جائز غیر لازم ہے، لہذا یہ ایک شریک کو یہ اختیار ہے کہ وہ عقد کو فسخ کر دے سوائے اس کے کہ جواز فسخ کی شرائط میں سے یہ شرط ہے کہ دوسرے شریک کو فسخ کا علم ہو، کیونکہ شریک کو بتائے بغیر فسخ کرنا اس کا نقصان ہے، یہی وجہ ہے کہ وکیل کو بتائے بغیر موزول کرنا جائز نہیں، لہذا شرکت میں موجود وکالت میں بھی فسخ کا علم ہونا ضروری اور شرط ہے۔ مالکیہ کے ہاں بھی عقد شرکت جائز غیر لازم ہے جیسا کہ ابن رشد رحمہ اللہ نے بدایۃ المجتہد میں اور مقدمات میں نقل کیا ہے۔ لیکن مختصر الخلیل اور اس کے شرح نے ذکر کیا ہے کہ مشہور مذہب یہ ہے کہ عقد لازم ہے، چاہے شرکاء کے مال خلط ہو چکے ہوں یا نہ، اور ابن عبد السلام نے فرمایا کہ مذہب اور فتویٰ عقد لازم ہونے کا ہے، اور یہ تصرف شروع کرنے پر موقوف نہیں۔ اور یہ مالکیہ میں سے سخون رحمہ اللہ علیہ کی رائے ہے، بعض نے ترجیح اس بات کو دی ہے تصرف یا کام شروع کرنے سے مالکیہ کے ہاں یہ عقد لازم ہو جاتا ہے، اور یہی ہے جس کو خطاب رحمہ اللہ نے ظاہر کیا ہے کہ یہ شرکت اموال میں ہے البتہ شرکت اعمال میں عمل سے لازم ہوتا ہے۔

دوسری بات: شریک کا قبضہ، قبضہ امانت ہے..... فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ شریک کا مال پر قبضہ، ودیعت کے قبضہ کی طرح، قبضہ امانت ہے، کیونکہ اس نے دوسرے ساتھی کی اجازت سے مال پر قبضہ کیا ہے، نہ اس لئے کہ وہ اس کا شئین دے گا جیسا کہ خریدنے کے ارادہ سے قبضہ میں ہوتا ہے، کیونکہ اس صورت میں تو شئین دینے کے لئے قبضہ ہوتا ہے، اسی بنا پر اگر مال شریک کے ہاتھ سے ضائع ہو جائے اس کی تعدی کوتاہی کے بغیر تو وہ ضامن نہیں ہوگا، کیونکہ وہ شریک کی طرف سے حفاظت اور تصرف میں نایب ہے، تو اس کے قبضہ میں ہلاک ہونا ایسا ہی ہے جیسا اس کے ساتھی کے قبضہ میں ہلاک ہونا نفع کی مقدار اور نقصان کی مقدار کچھ مال ضائع ہونے اور سارا مال ضائع ہونے میں اس کی بات قسم کے ساتھ معتبر ہوگی اگرچہ وہ مال تجارت نہ بھی ہو، البتہ کوتاہی اور تعدی کی صورت میں تمام امانتوں کی طرح ضامن ہوگا۔

پانچواں مقصد: عقد شرکت باطل کرنے والے کام..... بعض وہ چیزیں ہیں جو تمام شرکتوں کے بطلان پر عام ہیں اور بعض بعض کے ساتھ خاص ہیں، وہ مبطلات جو تمام شرکتوں میں عام ہیں یہ ہیں:

۱..... کسی ایک شریک کا فتح کر دینا، کیونکہ یہ جمہور کے ہاں عقد جائز غیر لازم ہے کما عرفنا، لہذا یہ فتح کا احتمال رکھتا ہے، اور مالکیہ کی ہاں دونوں کے اتفاق کے بغیر فتح نہیں ہو سکتا، کیونکہ ان کے ہاں عقد لازم ہے، حنا بلہ کے ہاں: اگر شرکاء میں سے کسی نے کہا میں اپنے شریک کو معزول کرتا ہوں اگرچہ مال دراہم ودانیز کی شکل میں نہ ہی ہو تو وہ معزول ہو جائے گا، اور معزول اپنے حصہ میں تصرف کر سکے گا، اگر کہا میں شرکت کو فتح کرتا ہوں، تو دونوں معزول ہو جائیں گے لہذا یہ شریک صرف اپنے حصہ میں تصرف کر سکے گا۔

۲..... دونوں میں سے ایک ۵ مر بانا، ارنون ام شریک..... گیا تو شرکت فتح ہو جائے گی ملک کے باطل ہونے کی وجہ سے اور موت کی وجہ سے اہلیت زائل ہونے سے چاہے دوسرے شریک کو اس کی موت کی خبر ہو یا نہ ہو، کیونکہ یہ شریک دوسرے کا وکیل ہے۔ اور مؤکل کی موت، وکیل کے معزول ہونے کی چیز ہے چاہے جانتا ہو یا نہ، کیونکہ موت حکماً معزول کرنے کا نام ہے۔

۳..... (العیاذ باللہ) کسی ایک شریک کا مرتد ہو جانا اور دار الحرب چلے جانا، کیونکہ یہ بھی بمنزلہ موت ہے۔

۴..... شریک کا ہمیشہ کے لئے جنون ہو جانا، کیونکہ جنون کی وجہ سے وکیل وکالت سے نکل جاتا ہے جبکہ یہ بات معلوم ہے کہ شرکت، وکالت کو متضمن ہے، بے ہوشی بھی جنون کی طرح ہے اور ہمیشہ کے جنون کی مقدار ایک مہینہ یا آدھا سال ہے۔

وہ مبطلات جو بعض بعض شرکتوں کے ساتھ خاص ہیں:

۱..... شرکت اموال میں کچھ خریدنے سے قبل مال شرکت سارا کا سارا یا کسی ایک شریک کے مال کے ضائع ہونے کی وجہ سے چاہے دونوں مال ایک جنس کے ہوں یا مختلف اجنس ہوں دونوں مالوں کے احتیاط سے پہلے اور اس کا سبب یہ ہے کہ معقود علیہ ایسا مال ہوتا ہے اور شرکت میں مال متعین کرنے سے متعین ہو جاتا ہے۔ اور معقود علیہ کے ہلاک ہونے کی وجہ سے عقد باطل ہو جاتا ہے جیسا کہ بیع میں اور یہ سب اس صورت میں ہے جب سارا مال شرکت ہلاک ہو جائے۔

اگر ایک شریک کا مال ضائع ہو تو بھی شرکت باطل ہو جاتی ہے، کیونکہ شریک دوسرے کے مال کے بغیر شرکت یہ راضی نہیں، جب اس کا مال ہلاک ہو گیا تو وہ شرکت پر راضی نہیں ہند افاکہ نہ ہونے کی وجہ سے شرکت باطل ہو جائے گی اور اس صورت میں اس کا اپنا مال ہلاک ہوگا کیونکہ جب مال اس کے قبضہ میں ہو تو حکم ظاہر ہے اور اگر ساتھی کے قبضہ میں ہو تو اس کے پاس امانت ہے کما عرفنا۔

اگر مال دوسرے ساتھی کے مال کے ساتھ ملانے کے بعد ہلاک ہو تو بغیر شرکت کے اعتبار سے ہلاک شمار ہوگا، کیونکہ وہ دوسرے سے

الفقہ الاسلامی وادلتہ..... جلد پنجم ۳۶۵ قرض

ممتاز نہیں لہذا دونوں مالوں سے ضائع ہونا شمار ہوگا، اور اسی طرح اگر ایک شریک نے اپنے مال سے کچھ خرید لیا اور دوسرے کا مال کچھ خریدنے سے پہلے ہلاک ہو گیا تو خرید کردہ چیز دونوں کے درمیان مشترک ہوگی طے شدہ شرط کے ساتھ کیونکہ کسی چیز کا مالک ہونا خریدنے سے وقت خرید شرکت ہونے کی وجہ سے مشترک ہوگا، اس کے بعد دوسرے مال کے ہونے سے شرکت کا حکم تبدیل نہ ہوگا۔

پھر اسی شئی کو خریدنے کے بعد دوسرے مال کے ہلاک ہونے کی صورت میں یہ شرکت ہی ہے امام محمد کے ہاں جبکہ حسن بن زیاد کا اس میں اختلاف ہے، کیونکہ ان کے ہاں، یہ شرکت ملک ہے، لہذا ان میں سے کسی کی بیع اپنے حصے کے علاوہ درست نہیں ہوگی کیونکہ عقد شرکت مال کے ہلاک ہونے کی وجہ سے باطل ہو گیا، جیسا کہ کچھ خریدنے سے پہلے ہلاکت صرف خریداری کا حکم یعنی ملکیت باقی رہے گی پس اس سامان میں ان کی شرکت شرکت ملک ہے۔

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے قول کے مطابق یہی راجح قول ہے کہ ان میں سے ہر ایک کو اس سامان کا فروخت کرنا جائز ہے اور اس کی بیع نافذ ہوگی کیونکہ شرکت خرید کردہ چیز میں مکمل ہے، اور اس کے مکمل ہونے کے بعد شرکت ختم نہ ہوگی جیسا کہ دونوں مالوں سے خریدنے کے بعد ہلاک ہونے کا حکم ہے۔

جب خرید کردہ چیز میں شرکت ہے تو مشتری اپنے ساتھی سے بقدر حصہ شمن وصول کرنے کا مجاز ہے کیونکہ اس نے نصف اپنے لئے خریدی اور نصف وکیل ہونے کی حیثیت سے دوسرے کے لئے خریدی اور شمن اپنے مال سے دیئے اس حساب سے اس سے رجوع کرے گا۔ اگر کسی ایک شریک کا مال ضائع ہو گیا اس کے بعد دوسرے نے اپنے مال سے کوئی چیز خریدی، تو دیکھا جائے گا، اگر عقد شرکت میں انہوں نے وکالت کی تصریح کی تھی بایں طور کہ عقد شرکت میں تصریح کی کہ ان دونوں میں سے جو بھی اپنے مال سے کچھ خریدے گا وہ دونوں کے درمیان مشترک ہوگا، تو پھر خرید کردہ چیز دونوں کی شرط کے مطابق ہوگی اگرچہ شرکت تو باطل ہوگی لیکن وکالت کی تصریح موجود ہے اور یہ شرکت ملک ہوگی۔ لیکن اگر وکالت کی تصریح نہیں تھی بلکہ صرف عقد شرکت کا تذکرہ کیا تھا تو خرید کردہ چیز ان کی ہوگی جس نے خریدی ہے۔ کیونکہ جب شرکت باطل ہوگی تو اس کے ضمن میں وکالت بھی باطل ہوگی۔

۲..... شرکت مفاوضہ میں ابتدا، عقد کے وقت رأس المال برابر نہ ہونا، کیونکہ دونوں مالوں میں ابتدا، عقد سے برابر ہونا اس عقد کے صحیح ہونے کی شرط ہے، پس اس مساوات کا باقی رہنا، اس شرکت کے باقی رہنے کی شرط ہے، کیونکہ یہ شرکت مفاوضہ ہے۔ چاہے ابتدا، عقد میں ہو یا درمیان عقد میں۔

جب شرکت مفاوضہ منعقد ہو جائے اور اس المال برابر ہوں دونوں شریکوں کے پھر کوئی ایک کسی مال کا وارث ہو گیا اگر وہ درابم دانیر ہیں تو ان میں شرکت درست ہے، تو شرکت مفاوضہ باطل ہو جائے گی اس مساوات کے باطل ہونے کی وجہ سے جس کا ہونا ضروری تھا، اسی طرح خریداری سے قبل اگر کسی نے اپنا مال زیادہ کر دیا مثلاً ایک کے درہم تھے دوسرے کے دینار کسی ایک کی قیمت خریدنے سے پہلے زیادہ ہوگئی تو شرکت مفاوضہ باطل ہو جائے گی۔

چھٹا مقصد: حنفیہ کے ہاں شرکت فاسدہ..... شرکت فاسدہ کا حکم ہم جان چکے اب میں حنفیہ کے ہاں شرکت فاسدہ کی انواع و اقسام کا تذکرہ کروں گا۔

پہلی بات..... وہ مباح چیزیں جنہیں قبضہ کرنے سے مالک بن جاتا ہے ان میں شرکت کرنا فاسدہ ہے مثلاً شکار، بکریاں، چننا، گھاس کاٹنا، پانی پلانا، پھل چننا، مینا نکالنے کے لئے زمین کھودنا وغیرہ اگر دو آدمی ان کاموں کے لئے شرکت کریں کہ جو بھی مہینہ بیڑے پائے گا وہ دونوں کے درمیان ہوگی تو یہ شرکت حنفیہ کے ہاں فاسدہ ہے، جو کچھ جس نے لیا وہ اس کا ہوگا کیونکہ شرکت میں وکالت باقی رہتی ہے۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد پنجم ۳۶۶ قرض

لینے کے لئے وکیل بنانا باطل ہے، کیونکہ مؤکل کا مباح چیز لینے کا حکم کرنا صحیح نہیں، ملکیت اور ولایت نہ ہونے کی وجہ سے، اور وکیل مباح کا مالک ہو جائے گا بغیر وکالت کے مؤکل کا نائب نہ ہوگا مباح چیز میں، کیونکہ وکالت ولایت کے اثبات کا نام ہے اور یہ وکیل کے لئے ثابت نہیں اور نہ ہی یہاں پائی جاتی ہے، جب وکالت ثابت نہیں تو شرکت بھی ثابت نہ ہوگی۔ جب مباح چیزوں میں شرکت فاسد ہے تو ہر ایک کی ملکیت اسے قبضہ میں لینے سے ثابت ہوگی اور محفوظ کرنے سے پھر دیکھا جائے گا:

(الف)..... اگر دونوں نے اکٹھے اس کو جمع کیا تو وہ ان دونوں کے درمیان نصف نصف ہوگی، کیونکہ استحقاق کے سبب میں دونوں برابر ہیں لہذا استحقاق میں بھی برابر ہوں گے۔

(ب)..... اگر مذکورہ اشیاء کو ہر ایک نے علیحدہ علیحدہ لیا تو لی گئی چیز اس کی ملکیت ہوگی، کیونکہ مباح چیزوں میں ثبوت ملکیت لینے اور نعلبہ پانے کی وجہ سے ہوتی ہے، اور ان میں سے ہر ایک لینے اور غلبہ پانے میں اکیلا ہے، لہذا ملکیت میں بھی اکیلا ہوگا۔

(ج)..... اگر دونوں نے انگ الگ ان چیزوں میں سے کوئی چیز لی تھی پھر اس کو ملا لیا اور فروخت کر دیا اگر وہ چیز کیلی یا وزنی تھی تو پھر وزن بقدر کیل وزن تقسیم ہوں گے ہر ایک کے اعتبار سے، اگر کیلی یا وزنی نہ تھی تو قیمت کے اعتبار سے ثمن تقسیم ہوں گے ان میں سے ہر ایک اپنی اپنی قیمت لے لے گا، کیونکہ کیلی اور وزنی اشیاء آپس میں مماثل ہیں تو کیل اور وزن کے اعتبار سے ثمن تقسیم ممکن ہے، رہ گئی غیر کیلی وزنی اشیاء جو شہادت ہیں، تو عین چیز کے اعتبار سے ثمن تقسیم کرنا ممکن نہیں لہذا قیمت کے اعتبار سے تقسیم ہوں گے، اور اگر کیل، وزن اور قیمت معلوم نہ ہو، تو ہر ایک کی اس کی قسم کے ساتھ تصدیق کر دی جائے گی نصف لی گئی چیز میں اور اگر نصف سے زیادہ کا دعویٰ کرے تو اس کی بات قسم کے بغیر معتبر نہ ہوگی۔

(د)..... اگر ایک نے کام کیا اور دوسرے نے اس کے ساتھ تعاون کیا یا اس طور کہ ایک نے لکڑیاں کاٹی یا گھاس کاٹا اور دوسرے نے جمع کیا یا ایک نے کاٹ کر جمع کیا اور دوسرے نے اٹھا کر لائی، تو یہ ساری چیزیں کام کرنے والے کے لئے ہوں گی اور تعاون کرنے والے کے لئے اجرت مثل ہوگی چاہے جتنی بنے امام محمد رحمہ اللہ کے ہاں، کیونکہ مقرر کردہ مجہول ہے، اس لئے کہ معلوم نہیں لکڑیوں کی کون سی قسم ان کو لیں، اور کتنی مقدار وہ جمع کریں گے اور دونوں کو یہ بھی معلوم نہیں کہ آیا انہیں کچھ ملے گا، بھی یا نہیں، تو مجہول چیز پر راضی ہونا لغو و بیکار ہے، لہذا اس کے رضا مندی نصف کی جہالت کی وجہ سے ساقط ہے، وہ عقد فاسد سے منافع حاصل کرنے والا ہے لہذا اس کو صرف مثل ملے گی جتنی بھی بنے۔ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اس کو اجرت مثل اس شرط پر ملے گی کہ مقرر نصف یا اس کی قیمت سے زیادہ نہ ہو، اس لئے کہ وہ اس کے نصف پر راضی تھا۔

اس کے لئے تمام اجارہ فاسدہ کے حکم کو قیاس کیا ہے انہوں نے، کیونکہ ان میں نصف مسمیٰ سے زیادہ نہیں دیا جاتا، یہاں پر بھی معاملہ ایسا ہی ہے، اور ان دونوں میں جامع، اس بات پر رضا مندی ہے کہ مقررہ سے زیادہ نہ ہو لہذا زیادہ کا مستحق نہ ہوگا، اس کا حکم ایسا ہو جائے گا جیسے کسی نے کسی شخص سے کہا: اس کپڑے کو فروخت کرو اس کی نصف قیمت تمہیں ملے گی اس نے اس کو فروخت کر دیا تو اس کو اجرت مثل ملے گی جو نصف ثمن سے زیادہ نہ ہو۔ ①

مجہور کے ہاں اور شوافع کے اظہر قول کے مطابق لکڑیاں چننے، گھاس جمع کرنے اور شرکاء وغیرہ میں شرکت صحیح ہے، اور پہاڑوں اور معدنیات میں سے جو کچھ لیں گے وہ بھی مباح کے مشابہ ہے، کیونکہ اس میں وکیل بنانا جائز ہے، لہذا مؤکل کی ملکیت بھی اس میں ہوگی اگر وکیل نے اس کی نیت کی ہو، کیونکہ مباح چیزوں کا مالک ہونا اسباب ملک میں سے ایک سبب ہے۔ یہ خریدنے کے مشابہ ہو گیا شوافع نے ایسا ہی کہا ہے۔ ②

دوسری بات..... شرکت فاسدہ کی اقسام میں سے یہ بھی ہے کہ ایک شریک کا خچر ہو اور دوسرے کا گدھا مثلاً، اب دونوں اس میں شریک ہوئے کہ وہ دو جانوروں کو کرائے پر لیں گے جو کچھ اللہ تعالیٰ نے اس میں سے عطا کیا وہ مشترک ہوگا، ان دونوں نے ایک معلوم اجرت پر معلوم چیز اٹھانے کے لئے کرائے پر لیا۔ تو یہ شرکت فاسدہ ہے، کیونکہ شرکت میں وکالت پائی جاتی ہے، اس طور پر وکالت درست نہیں، کیونکہ ان میں سے ہر ایک اپنے ساتھی کا مؤکل ہے کہ وہ اس کے جانور کو کرائے پر لے تو اس کے لئے نصف اجرت ہے، یہ وکالت باطل ہے، جیسا کہ ایک شخص کہے: کہ اپنا اونٹ اجرت پر دے دو جو اجرت ہوگی وہ ہمارے درمیان آدھی آدھی ہوگی، یہ وکالت فاسدہ ہے، پس اسی طرح شرکت ہی فاسدہ ہے کیونکہ وکالت اور شرکت دونوں معنی ہیں، وہ یہ کہ وکالت اس چیز میں ہوتی ہے جس کا وکیل وکالت سے پہلے مالک نہ ہو، جبکہ مالک کو اختیار ہے کہ اپنے جانور کو فروخت کرے یا اجرت پر دے وکالت سے پہلے پس جب وہ دونوں اپنے جانوروں کو اجرت پر نہیں دے سکتے، لیکن اگر وہ کوئی معلوم سامان اٹھانے کے لئے اجرت معلومہ پر نہیں اور وہ سامان ان پر لادیں تو اجرت بحسب شرط ہوگی، کیونکہ اس صورت میں شرکت صحیح ہے، کیونکہ اس عقد کی وجہ سے وہ سامان مضمون ہو گیا۔

کوئی بھی کام جس سے وہ لے سکتے ہیں۔ سوائے اس کے کہ جب شرکت فاسدہ ہوگی تو اجارہ صحیح ہے، کیونکہ یہ منافع معلوم پر بدل معلوم کے ذریعہ واقع ہوا ہے، لہذا جو اجرت ملے گی پھر خچر اور گدھے کی اجرت کے مثل اس کو تقسیم کر لیں۔

یہاں ایک اور مثال بھی ہے وہ یہ کہ دو آدمیوں کی گاڑیاں ہوں تو ان دو گاڑی والوں کا تقسیم منافع میں اشتراک درست نہیں اس حاصل شدہ منافع پر جو بطور اجارہ لوگوں کو لانے لے جانے میں حاصل ہوا ہے کیونکہ ان میں سے ہر ایک اپنے منافع کا مالک ہے۔

شوافع بھی اس شرکت کو جائز قرار نہیں دیتے، اس لئے کہ یہ ممتاز اشیاء کے منافع پر ہوا ہے ہر شریک پر دوسرے کے لئے اس کے مال کی بقدر اجرت مثل ہے۔

تیسری بات..... شرکت فاسدہ کی اقسام میں سے یہ بھی ہے کہ ایک شخص دوسرے کو اپنا جانور دے دے تاکہ وہ اس کے ذریعہ کمائی کرے اور اجرت ان دونوں کے درمیان مشترک ہوگی، تو یہ شرکت بھی فاسدہ ہے منافع سارے کا سارا مالک کا ہوگا، کیونکہ اس اجارہ میں اس نے وکیل کو بیہ دیا ہے، تو وکیل کا اجارہ مؤکل کے اجارہ کی طرح ہوتا ہے اسی کے مثل گھر اور شتی کا اجارہ ہے۔

فساد کا سبب یہ ہے کہ عقد دوسرے کی ملکیت پر اس کی اجازت سے ہوا ہے جب عقد فاسد ہو گیا تو عامل کے لئے اجرت مثل ہوگی کیونکہ وہ جانور کے منافع کا عوض چاہتا ہے، عوض فساد عقد کی وجہ سے نہیں ملے گا تو اس کو اجرت مثل ملے گی۔

چوتھی بات..... شرکت فاسدہ کی اقسام میں سے یہ بھی ہے کہ ایک شخص کوئی چیز خریدے، دوسرا اس سے کہے مجھے بھی اس میں شریک کرلو، یہ بمنزلہ خرید و فروخت ہے، جو چیز خریدی ہے اس کے نصف میں اگر یہ عقد مشتری اول کے قبضہ سے پہلے تمام ہوا تو شرکت جائز نہیں اس لئے کہ شرکت اور تولیہ قبضہ سے پہلے جائز نہیں جیسا کہ عقد بیع کے تحت معلوم ہوا۔ یہ عقد فاسد ہوگا کیونکہ یہ منقولی بیع کی بیع ہے قبل القبض، اور یہ جائز نہیں۔ کما عرفنا سابقاً۔

اور اگر یہ قبضہ کے بعد ہو تو پھر جائز ہے مشتری پر شریک کے لئے نصف ثمن لازم ہوں گے اگر شریک ثمن کی مقدار نہیں جانتا تو اس کو اختیار ہے جب اسے معلوم ہو چاہے تو بیع کا حصہ لے لے چاہے چھوڑ دے۔

اگر دو آدمی گھوڑا خریدیں اس میں قبضہ کے بعد کسی تیسرے شخص کو شریک کر لیں تو قیاس کا تقاضا ہے کہ اس شریک کے لئے نصف حصہ ہو، کیونکہ ان میں سے اگر ہر ایک اپنے حصہ میں اسے الگ طور پر شریک کرتا تو یہ نصف حاقق دار ہوگا، لہذا جب اکٹھے شریک کریں گے تو بھی نصف ہی کا مستحق ہوگا۔

استحسان کا تقاضا یہ ہے کہ شریک کے لئے ملٹ ہو، کیونکہ شرکت مساوات اور برابری کا تقاضا کرتی ہے۔ جب دونوں نے ایک شخص سے کہا، ہم تجھے گھوڑے میں شریک کرتے ہیں تو گویا ان دونوں نے کہا ہم تجھے شریک کرتے ہیں اگر ان میں سے ایک نے اپنے اور اپنے ساتھی کے حصہ میں سے شریک کیا اور اس کے ساتھی نے اس کی اجازت بھی دے دی تو پھر اس نے شریک کے لئے نصف حصہ ہوگا، اور پہلے دو کے لئے بھی نصف ہوگا، اس لئے کہ جب اس کے شریک نے اپنے حصے میں سے شرکت کی اجازت دے دی تو اس کا نصف حصہ اس دوسرے نئے کا ہو جائے گا، اور اس نے اپنے حصے میں اس کو شریک کر لیا پس نیا شریک جس کا حق دار بنا وہ نصف حصہ ہے، ان میں سے باقی ہر ایک کے لئے چوتھا حصہ بچا، اور ہر شرکت فاسدہ میں منافع راس المال کے اعتبار سے تقسیم ہوگا اور تقاضل کی شرط باطل ہوگی جیسا کہ شرکت کے حکم میں ہم جان چکے ہیں۔

دوسری بحث: شرکت مضاربت..... شرکت کی اقسام میں سے مضاربت، قراض یا معاملہ بھی ہے، اہل عراق کی لغت میں اس کو مضاربت کہتے ہیں، اور اہل حجاز کی لغت میں اسے قراض کہتے ہیں: قراض، قرض سے مشتق ہے اس کا معنی ہوتا ہے کاٹنا، کیونکہ مالک بھی اپنے مال میں سے ایک ٹکڑا کاٹ کر عامل کے سپرد کرتا ہے تاکہ وہ اس میں تصرف کرے اور اسے منافع کا ایک حصہ دیتا ہے۔ یا یہ متاخرہ سے مشتق ہے جس کا معنی برابری ہے، کیونکہ یہ دونوں بھی منافع میں برابر ہوتے ہیں یا یہ کہ مال، مالک کی طرف سے ہوتا ہے اور عمل (کام) عامل کی جانب سے اس طور پر یہ اجارہ کے مشابہ ہے، کیونکہ اس میں عمل کرنے والا اپنے کام کی وجہ سے منافع کا مستحق ہوتا ہے۔

اہل عراق قراض کو مضاربت کہتے ہیں، کیونکہ عاقبت میں سے ہر ایک منافع میں اپنا ایک حصہ مقرر کرتا ہے، نیز اس لئے بھی کہ عامل سفر وغیرہ کرتا ہے اور سفر کو ”ضرباً فی الارض“ کہا جاتا ہے لہذا اس سے مضاربت ہے۔

اس عقد کے بارے میں پانچ مقاصد کے تحت بات ہوگی جو یہ ہیں۔

پہلا مقصد..... مضاربت کی تعریف، اس کی مشروعیت، رکن، اور اس عقد کی نوعیت۔

دوسرا مقصد..... مضاربت کی شرطیں۔

تیسرا مقصد..... مضاربت کے احکام۔

چوتھا مقصد..... رب المال اور مضارب کے اختلاف کا حکم۔

پانچواں مقصد..... مضاربت کو باطل کرنے والی چیزیں۔

پہلا مقصد..... مضاربت کے تعریف، اس کی مشروعیت، رکن، اقسام اور عقد کی نوعیت:

مضاربت کی تعریف..... یہ ہے کہ مالک مال دے عامل کو تاکہ وہ اس سے تجارت کرے اور منافع دونوں کے درمیان طے شدہ تناسب سے مشترک ہو۔ اور خسارہ صرف رب المال پر ہوگا، عامل مضارب نقصان میں سے کسی چیز کا ذمہ دار نہیں ہوگا وہ تو صرف اپنے کام اور محنت کا خسارہ برداشت کرے گا۔ صاحب کس نے تعریف اس طرح کی ہے یہ شرکت ہے اس میں ایک جانب سے مال اور دوسری جانب عمل ہوتا ہے۔

پہلی تعریف کے فوائد قیود..... ”یدفع“ سے معلوم ہوا کہ کسی منفعت پر مضاربت کرنا صحیح نہیں مثلاً رہائش کے لئے گھر وغیرہ، کیونکہ یہ دین کے طور پر بیع نہیں چاہے عامل سے ہو یا کسی اور سے اور ”الربح مشترکاً“ سے واضح ہوا کہ وکیل مضارب نہیں بن سکتا، اور منافع میں

قرض عاقدین کے مشترک ہونے کی وجہ یہ ہے کہ رب المال تو اپنے مال کی وجہ سے منافع کا مستحق ہے، کیونکہ یہ اس کے مال کی بڑھوتری ہے اور مضارب اپنے عمل کی وجہ سے منافع کا مستحق ہے جو منافع کے وجود کا سبب ہے، اسی بناء پر اگر سارا نفع رب المال کے لئے طے کر دیا گیا تو یہ عقد مباخذہ ہوگا، اور اگر سارا نفع مضارب کے لئے طے کر دیا گیا تو یہ قرض ہوگا۔

مضاربت کی مشروعیت..... تمام مذاہب کے ائمہ اس بات پر متفق ہیں کہ مضاربت جائز ہے قرآن کریم، سنت، اجماع اور قیاس کی وجہ سے، البتہ دھوکے اور مجہول اجارہ سے یہ مستثنیٰ ہے۔
قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

واخرون يضرّبون فى الارض يبتغون من فضل الله

اور بعض اللہ کا فضل (یعنی معاش) کی تلاش میں ملک میں سفر کرتے ہیں۔ مضارب بھی زمین میں اللہ تعالیٰ کا فضل تلاش کرنے کے لئے چلتا پھرتا ہے۔ نیز اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

فَاِذَا قُضِيَتِ الصَّلٰوةُ فَانْتَشِرُوْا فِى الْاَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللّٰهِ..... الجمعة ۱۰/۲۳

پھر جب نماز ہو چکے تو اپنی اپنی راہ لو اور اللہ کا فضل تلاش کرو۔

یہ آیت اپنے عموم کی وجہ سے مضاربت کو شامل ہیں۔

احادیث..... ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ سیدنا عباس بن عبدالمطلب جب مال مضاربت پر دیتے تو معاملے سے یہ شرط رکھتے کہ اس مال کو لے کر سمندر میں سفر نہیں کرنا، کسی وادی میں نہیں ٹھہرنا، اور اس کے ذریعے کسی جانور کو نہیں خریدنا، اگر ایسا کیا تو ضامن ہوگے، ان کی یہ شرط رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچی تو آپ نے اس کی اجازت مرحمت فرمائی۔^①
ابن ماجہ میں حضرت صہیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”تین چیزوں میں برکت ہے، ادھار فروخت کرنا، مضاربت اور اپنے گھر کے لئے گندم میں جو ملانا“^②

اجماع..... صحابہ کرام کی ایک بڑی جماعت سے منقول ہے کہ وہ یتیم کے مال کو مضاربت پر دیتے تھے۔^③

کسی نے بھی نکیر نہیں کی تو یہ اجماع ہوا، اور مروی ہے کہ حضرت عبداللہ، عبید اللہ، عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے بیٹے عراق کی فوج میں گئے، جب واپس لوئے تو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ایک عامل سے ان کا گذر ہوا وہ ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ تھے انہوں نے ان کا استقبال کیا اور حضرت بہل کا، اور کہا اگر میں تمہیں ایک معاملے کے بارے میں کہوں اگر تم اسے کرو تو وہ تمہیں نفع دے گا پھر کہا کیوں نہیں! یہاں اللہ تعالیٰ کا مال ہے میں چاہتا ہوں کہ اسے امیر المؤمنین کے پاس بھیج دوں، تم دونوں کو قرض دیتا ہوں تم اس سے عراق سے سامان خرید لو پھر مدینہ منورہ میں جا کر اسے فروخت کر دینا اس مال امیر المؤمنین تک پہنچا دینا اور منافع تم دونوں کا ہوگا، انہوں نے کہا: ہم یہ چاہتے ہیں تو آپ نے ایسا کیا اور حضرت عمر کو خط لکھا ہے کہ ان سے مال وصول کر لینا، جب وہ مدینہ آئے تو انہوں نے اسے فروخت کر کے نفع حاصل کیا، حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا ساری فوج نے قرض لیا جس طرح تم دونوں نے لیا تو انہوں نے فرمایا نہیں، حضرت عمر نے فرمایا: تم دونوں امیر المؤمنین کے بیٹے تھے اس لئے تمہیں قرض دیا گیا، لہذا مال اور منافع بیت المال میں جمع کراؤ، حضرت عبداللہ خاموش رہے البتہ عبید اللہ نے فرمایا: اے امیر المؤمنین اگر مال ضائع ہو جاتا تو ہم ضامن تھے، انہوں نے فرمایا جمع کراؤ، عبداللہ خاموش رہے عبید اللہ نے جواب دیا، مجلس میں ایک شخص نے کہا اے امیر المؤمنین اگر آپ اسے مضاربت قرار دے دیں کہ نصف ان دونوں کا نفع ہو اور نصف بیت المال کا تو اس پر

حضرت عمر رضی ہوئے آپ نے رأس المال اور آدھا نفع لے لیا اور حضرت عبداللہ اور عبید اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے آدھا نفع لے لیا۔ ۱ ابن تیمیہ نے بھی مضاربت کی مشروعیت کو اجماع سے ثابت کیا ہے جو کہ نص پر قائم ہے، اس لئے کہ مضاربت زمانہ جاہلیت میں بھی مشہور تھی خاص کر قریش میں، ان کی اکثر تجارت اسی طرح ہوتی تھی، مال والے عاملوں کو مال دیتے تھے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی نبوت سے پہلے غیروں کا مال لے کر سفر کرتے تھے جیسا کہ حضرت خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا مال لے کر سفر کیا، اور وہ قافلہ ابوسفیان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا اس میں بھی اکثر مضاربت کا مال تھا، جب اسلام آیا تو اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے برقرار رکھا صحابہ کرام رضی اللہ عنہم بھی دوسروں کے مال مضاربت پر لے کر تجارت کرتے تھے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع نہیں فرمایا، پس جب آپ کا قول فعل اور اقرار اس کو حاصل ہے تو یہ سنت سے ثابت ہے۔

قیاس..... مضاربت کو مساقات پر قیاس کیا جائے گا لوگوں کی حاجت کی وجہ سے کیونکہ لوگوں میں امیر و غریب دونوں طرح کے لوگ ہیں، اور ایک انسان کے پاس مال ہوتا ہے لیکن وہ تجارت کو نہیں سمجھتا اور ایسے لوگ بھی ہیں جن کے پاس مال نہیں ہوتا لیکن وہ تجارت کے ماہر ہیں، یہی اس عقد کی مشروعیت میں لوگوں کی ضرورت کا اثبات ہے اور اللہ تعالیٰ نے بھی تمام عقود و لوگوں کی مصلحت اور ضرورت کی وجہ سے جائز قرار دیئے ہیں۔

مضاربت کی مشروعیت کی حکمت..... لوگوں کو مالوں میں بڑھوتری اور آپس میں تعاون کی قدرت دینا ہے اور مہارت کو رأس المال سے ملانا تاکہ عمدہ ثمرات ظاہر ہوں۔

مضاربت کا رکن، الفاظ اور قسمیں..... حنفیہ کے ہاں مضاربت کا رکن ایسے الفاظ سے ایجاب قبول کرنا جو مضاربت پر دلالت کریں ایجاب کے الفاظ، لفظ مضاربت، مقارضہ، معاملہ اور وہ جو اس کے قائم مقام ہوں بایں طور کہ رب المال کہے: اس مال کو مضاربت کے طور پر لے لو جو اللہ تعالیٰ اس میں سے نفع ہمیں دیں گے وہ ہمارے درمیان نصف، ربع یا ثلث وغیرہ کے اعتبار سے تقسیم ہوگا، اسی طرح جب کہا مضاربت یا معاملہ کے طور پر لے لو، یا کہا: اس مال کو لے لو اور اس میں کام کرو جو نفع اللہ تعالیٰ دیں گے وہ ہمارے درمیان ہوگا، اگر اس پر کچھ زیادتی نہ بھی کی تو یہ جائز ہے کیونکہ یہ ایسے الفاظ ہیں جو مضاربت کے معنی میں ہیں اور عقود میں معانی کا اعتبار ہوتا ہے نہ کہ الفاظ کا اور قبول کے الفاظ یہ ہیں، مضارب کہے، میں نے لے لیا میں راضی ہو گیا، یا میں نے قبول کیا وغیرہ، جب ایجاب قبول ہو گئے تو عقد منعقد ہو گیا جمہور کے ہاں مضاربت کے ارکان تین ہیں: عاقدان (مالک اور عامل) معقود علیہ (رأس المال، عمل اور نفع) اور الفاظ (ایجاب و قبول) اور شواہغ کے ہاں پانچ ہیں، مال، عمل، منافع، الفاظ اور عاقدین۔

مضاربت کی قسمیں..... دو ہیں مطلق، اور مقید ۱ مضاربت مطلق: یہ ہے کہ ایک شخص دوسرے کو مال دے بغیر کسی عقد کے اور کہے: یہ مال میں تمہیں مضاربت کے طور پر دیتا ہوں اس شرط پر کہ منافع میرے اور تمہارے درمیان نصف نصف یا ثلث ثلث وغیرہ ہوگا یا بغیر عمل، مکان، زمانہ وغیرہ کی تعیین کے مضاربت پر مال دے دے۔

مضاربت مقید..... کہ ان اشیاء میں سے کوئی چیز متعین کر دے یا دوسرے کو ایک ہزار دینار دے مضاربت کے طور پر کہ فلاں شہر میں کام کرنا ہے یا فلاں سامان میں کام کرنا، یا فلاں وقت میں کرنا، یا فلاں شخص کے علاوہ کسی سے خرید و فروخت نہ کرنا، یہ آخری دونوں قسمیں وقت کی قید اور شخص کی قید والی امام ابوحنیفہ اور امام احمد کے ہاں جائز ہیں۔ امام مالک اور شافعی کے ہاں جائز نہیں۔ اسی طرح اس کی اضافت مستقبل

الفقہ الاسلامی وادلتہ..... جلد پنجم ۳۷۱ قرض

کی طرف کرنا پہلے دونوں کے ہاں جائز ہے آخری دونوں کے ہاں جائز نہیں ہاں طور رب المال کہے: اس مال میں مضاربت کرو آئندہ مہینے سے، رہ گیا مضاربت کو کسی شرط پر معلق کرنا جیسا کہ مال والا کہے: جب فلاں شخص جس کے ذمہ میرا قرض ہے آ جائے وہ میں تمہارے سپرد کروں گا اس میں مضاربت کرنا، اس کو حنا بلہ نے جائز قرار دیا ہے مالکیہ شوافع اور حنفیہ کے ہاں یہ جائز نہیں، کیونکہ مضاربت میں نفع کے ایک حصہ کی تملیک ہوتی ہے اور تملیک تعلق کو قبول نہیں کرتی۔

شوافع اور مالکیہ کے ہاں مضاربت میں یہ شرط ہے کہ مطلق ہو کسی متعین تجارت کی قسم سے مقید درست نہیں اور نہ متعین شخص سے نہ متعین شہر سے اور اس میں مدت متعین کرنا شرط نہیں۔ اگر ایسی مدت متعین کی کہ عامل اس میں تجارت نہیں کر سکتا تو شرکت فاسد ہوگی، اگر اتنی مدت مقرر کی جس میں تجارت کر سکتا تھا پھر عامل کو خریدنے سے روک دیا فروخت کرنے سے نہ روکا تو یہ درست ہے کیونکہ بیع سے منافع حاصل ہوگا۔

عقد مضاربت کی نوعیت..... علماء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ عقد مضاربت عامل کے عمل شروع کرنے سے پہلے لازم نہیں ہوتا، دونوں کو فسخ کا اختیار ہے۔ اختلاف اس بات میں ہے کہ جب عامل مضاربت شروع کر دے تو لازم ہے یا نہ تو امام مالک رحمہ اللہ کے ہاں شروع کرنے سے عقد لازم ہے۔

یہ ایسا عقد ہے اس میں وراثت جاری ہوگی اس لئے کہ اگر مضارب کے بیٹے امین ہوں تو وہ مضاربت میں باپ کی طرح ہیں، اگر وہ امین نہیں تو وہ کسی امانت دار کو لائیں اگر مضارب نے کام شروع کر دیا تو پھر فسخ نہیں کیا جا سکتا جب تک کہ مال نقدی کی شکل میں نہ آ جائے۔

امام ابو حنیفہ، شافعی اور احمد کے ہاں یہ عقد غیر لازم ہے عاقدین کو اختیار ہے جب چاہیں فسخ کر دیں اور اس میں وراثت جاری نہ ہوگی دونوں فریقوں کا مرجع اختلاف کہ امام مالک اس کو عقد لازم قرار دیتے ہیں کام شروع کرنے کے بعد کیونکہ فسخ سے نقصان ہوتا ہے لہذا یہ عقد موردی میں سے ہوا جبکہ فریق ثانی کام شروع کرنے کے بعد کو کام شروع کرنے سے پہلے کے ساتھ تشبیہ دیتے ہیں، کیونکہ مضاربت دوسرے کے مال میں اس کی اجازت سے تصرف کرنے کا نام ہے، لہذا دونوں عقد فسخ کرنے کے مالک ہیں جیسا کہ ودیعت اور وکالت میں۔ البتہ حنفیہ اور ان کی موافقت کرنے والے صحت فسخ اور انتہاء مضاربت کے لئے دوسرے عاقد کے علم کو شرط قرار دیتے ہیں، جیسا کہ تمام شرکتوں میں ہے، اور یہ کہ حنفیہ کے ہاں اس المال نقدی ہونا چاہئے بوقت فسخ اگر سامان یعنی زمین اور منقولی اشیاء ہوں تو فسخ درست نہیں۔

شوافع اور حنا بلہ کے ہاں اگر فسخ مضاربت کے وقت رأس المال سامان ہو، متعاقدین اس کے فروخت کرنے یا تقسیم کرنے پر متفق ہوں گے تو جائز ہے کیونکہ دونوں کا حق ہے۔ اگر عامل بیع طلب کرے اور رب المال انکار کرے تو رب المال پر فروخت کرنے کے لئے زبردستی کی جائے گی، کیونکہ عامل کا حق منافع میں ہے وہ بیع ہی سے حاصل ہوگا۔

زیادہ مضارب ہونا..... مالکیہ کے ہاں جب مضارب زیادہ ہوں تو ان پر منافع بقدر عمل تقسیم کیا جائے گا جیسے شرکاء ابدان میں ہوتا ہے، یعنی ان میں سے ہر ایک اپنے کام کی بقدر نفع لے گا یہ جائز نہیں کہ کام برابر کریں اور نفع کم زیادہ لیں یا اس کے برعکس بلکہ منافع بقدر عمل ہوگا۔

جدید قانونی شرکتوں کا حکم..... جدید قانونی اشخاص کا شرکت کرنا شرکت تضامن، شرکت توصیہ بسیطہ اور شرکت محاصہ ان سب کو اسلامی فقہ میں شرکت مضاربت کی قبیل سے شمار کیا جاتا ہے باوجود اس کے کہ بعض احکام میں قانون اور شریعت میں اختلاف ہے لیکن لوگوں کی مصلحت کی خاطر شرکت تضامن میں تمام شرکاء کا مال ہوتا ہے اور عمل بعض کا، عامل غیر کے مال میں مضارب ہوتا ہے اور شرکت توصیہ بسیطہ

شرکاء تضامن سے وجود میں آتی ہے جو کہ شرکت کے التزامات کے مسؤل ہوتے ہیں اور اس کے شرکاء میں سے ہر ایک سے مسؤلیت ہومال کے حصہ میں لہذا مومنین کے مال میں شرکت مضاربت ہوتی ہے۔ اور شرکت محاصہ: جب کسی ایک شریک کو حصص سرمایہ کاری کے لئے دے دیئے جاتے ہیں تو یہ شریک اس مال میں سرمایہ کاری کے لئے ان کی طرف سے وکیل ہوتا ہے اور دوسروں کے مال میں اس کا عمل مضاربت ہے۔ اسی طرح کمپنی کی شرکت میں ہوتا ہے کہ عاۃً غیر کے مال میں عمل ہوتا ہے اس حالت میں یہ بھی مضاربت میں سے شمار ہوتی ہے اور اسی طرح وہ شرکتیں ہیں جو لیٹڈ کمپنی کی ہوتی ہیں۔

اس میں پچاس شریکوں سے زیادہ تعداد نہیں رکھی جاتی مدیر کا کام اس میں مضاربت ہوتا ہے، ہمارے استاذ اعلیٰ الخفیف کی یہی رائے ہے زیادہ دقیق بات یہ ہے کہ ان کے کام کو ملازمت میں سے شمار کیا جائے، وہ ملازم کی طرح اجرت پر عمل کرے گا نہ کہ شرکت کے طور پر اور کمپنی کی شرکت اور شرکت تضامن میں اگر نیجر کو کام کا ملازم مان لیا جائے تو پھر اس میں شرعاً کوئی ممانعت نہیں اور اس چیز سے بھی کوئی مانع نہیں کہ ایک ہی چیز میں شرکت اور اجارہ ہوں، کیونکہ منع دو عقدوں اور شرطوں سے عقد میں اس وقت ہے جب علت کے زائل ہونے سے عقد زائل ہو جائے یا اس کی حکمت فوت ہو جائے، یعنی نزاع اور خلاف کا ہونا، اور اس نزاع کا نہ ہونا جس پر عرف اور عادت جاری ہیں لہذا یہ شرط مفسد نہیں میں عنقریب اس کو واضح کروں گا۔

دوسرا مقصد: مضاربت کی شرطیں..... مضاربت کے صحیح ہونے کے لئے عاقدین، رأس المال اور منافع کے لئے شرطیں ہیں: عاقدین یعنی مضارب اور رب المال کے لئے شرط یہ ہے کہ وہ وکالت کے اہل ہوں کیونکہ مضارب رب المال کے حکم سے تصرف کرتا ہے یہی توکل (وکیل بنانے) کا معنی ہے دونوں کا مسلمان ہونا شرط نہیں، پس مسلمان اور ذمی، اور متامن سے دارالاسلام میں مضاربت صحیح ہے، جبکہ مالکیہ کے ہاں مسلمان اور ذمی کے درمیان مضاربت مکروہ ہے جبکہ سود کا عمل نہ ہو ورنہ حرام۔

رأس المال کی شرطیں: پہلی شرط..... یہ کہ رأس المال مروجہ سکتے یعنی دراہم و دانیر وغیرہ ہونا چاہئے جیسا کہ شرکت عمان میں یہی شرط ہے، لہذا عروض میں مضاربت جائز نہیں یعنی زمین اور منقولی اشیاء میں جمہور کے ہاں اگرچہ منقول مثل ہی کیوں نہ ہو حنفیہ اور حنابلہ کے ہاں۔ ابن ابی لیلیٰ اور اوزاعی اس کی اجازت دیتے ہیں، اس وقت یہ قیمت کے اعتبار عقد مضاربت منعقد ہوگا۔

جمہور کی دلیل یہ ہے کہ رأس المال جب عروض ہو تو اس میں غرر ہے، کیونکہ مضاربت اس وقت منافع کی جہالت کی طرف لے جانے والی ہے تقسیم کے وقت، اس لئے کہ عروض کی قیمت ظن و تخمین سے لگائی جائے گی لہذا قیمت لگانے والوں کے اعتبار سے مختلف ہوئی اور جہالت منازعت کی طرف لے جانے والی ہے اور منازعت فساد کی طرف لہذا اس صورت میں عامل کو اجرت مثل ملے گی۔

مالکیہ کے ہاں عروض کی مضاربت جائز نہیں باوجودیکہ شرکت عمان میں یہ جائز ہے، کیونکہ مضاربت رخصت ہے اپنے مورد پر بند رہے گی۔

البتہ اگر رأس المال ایسی چیز ہو جس سے عروض کو بیچا جائے، بایں طور کہ کسی شخص کو عروض دے اور کہے اسے فروخت کر کے اس کے شمن میں مضاربت کرو اس نے اس کو نقدی سے فروخت کیا اور اس میں تصرف کیا تو یہ جائز امام ابوحنیفہ، مالک اور احمد کے ہاں کیونکہ اس نے مضاربت کی نسبت عروض کی طرف نہیں کی، بلکہ شمن کی طرف نسبت کی ہے اور شمن میں مضاربت صحیح ہے۔

امام شافعی کے ہاں یہ عقد درست نہیں، کیونکہ اس نے مضاربت اس چیز سے کی ہے جس سے سامان کو فروخت کرے گا اور یہ مجہول ہے تو گویا اس نے مجہول رأس المال پر مضاربت کی۔ جیسے عروض سے مضاربت درست نہیں، ایسے ہی سونے، چاندی کے بے ڈھلے ڈلے اور خالص سونے چاندی کی ڈلی سے بھی مضاربت درست نہیں اور امام ابوحنیفہ، ابو یوسف اور مالک کے ہاں فلوس سے بھی مضاربت صحیح نہیں

الفقہ الاسلامی وادلت..... جلد پنجم ۳۷۳ قرض

کیونکہ یہ ثمن مطلق نہیں امام محمد رحمہ اللہ کے ہاں جائز ہے کیونکہ یہ ثمن ہے جیسا کہ شرکت اموال کی بیع میں معلوم ہوا۔

خلاصہ..... یہ کہ ہر وہ چیز جو شرکت میں اس المال بننے کی صلاحیت رکھتی ہے اور اس سے عقد شرکت درست ہے تو اس سے مضاربت بھی درست ہے ورنہ نہیں۔

دوسری شرط..... اس المال کی مقدار معلوم ہونی چاہئے اگر مجہول ہو تو مضاربت درست نہیں، کیونکہ اس المال کی جہالت منافع کی جہالت کی طرف لے جانے والی ہے، جبکہ منافع کا معلوم ہونا صحت مضاربت کے لئے شرط ہے۔

تیسری شرط..... اس المال متعین اور موجود ہونہ کہ دین، پس مضاربت دین اور غالب مال پر درست نہیں ہوگی اسی وجہ سے جس پر دین ہو اس کا یہ کہنا جائز نہیں کہ ”اس دین سے مضاربت کرو جو تم پر ہے“ یہ شرط اور اس سے پہلی شرط بالاتفاق ہے اور مضاربت دین کے ذریعہ فاسد ہے، کیونکہ مدیون کے قبضہ میں جو مال ہے وہ تو قرض خواہ کا ہے قبضہ کے ساتھ اور یہاں قبضہ نہیں۔ ❶ جبکہ شرط یہ ہے کہ تصرف کے وقت مال حاضر ہو، مجلس عقد میں مال کا حاضر ہونا شرط نہیں، اگر اس نے دین ادا کر دیا اور مضارب کے سپرد کر دیا یا غائب مال حاضر کر دیا اور سپرد کر دیا تو مضاربت درست ہے۔

اسی بنا پر اگر رب المال کا دین ہو کسی پر اور وہ اس سے کہے: میرے دین میں جو آپ کے ذمہ ہے نصف پر مضاربت کرو، تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے ہاں: جب مدیون اس سے کچھ خرید و فروخت کرے گا تو جو کچھ بھی اس خرید و فروخت کی وہ اس کا مالک ہوگا اور اس میں سے اسے منافع ملے گا اور خسارہ اسی پر ہوگا اور دین اپنی جگہ پر باقی رہے گا اور یہ اس اصل پر مبنی ہے جو امام صاحب کے ہاں ہے کہ اگر کسی نے کسی کو وکیل بنایا کہ اس کا جو قرض ہے اس کے ذمہ اس سے کچھ خرید کر دے تو یہ جائز نہیں۔ یہ بات شوافع، مالکیہ اور حنابلہ کے ہاں بھی ایسی ہی متفق علیہ ہے کہ دین کے بدلے میں مضاربت جائز نہیں، بلکہ قرض خواہ کو سپرد کرنا ضروری ہے پھر دوبارہ قرض خواہ مضارب کو دے۔

صاحبین کے ہاں..... اس نے جو کچھ بھی خرید اور فروخت کیا وہ رب المال کا ہوگا، منافع بھی اس کے لئے ہوگا اور اس کا فساد بھی اسی پر ہوگا، اور یہ ان کے ہاں اس اصل پر ہے جو کالت میں ان کے ہاں ہے کہ وکیل بنانا جائز ہے اور مدیون کو دین سے بری کرنا بھی لیکن مضاربت فاسد ہوگی، کیونکہ خریداری موکل کے لئے ہوتی ہے، تو یہ مضاربت اس کے بعد مضاربت عروض ہو جائے گی گویا کہ اس نے عروض خریدنے کے لیے اسے وکیل بنایا پھر اسے مضاربت کے طور پر دیا، اور عروض سے مضاربت درست نہیں۔

دین پر قبضہ..... جب کوئی آدمی کسی دوسرے سے کہے: فلاں سے میرے دین کو وصول کر کے اس میں مضاربت کر دو، تو یہ بالاتفاق جائز ہے کیونکہ مضاربت کی نسبت یہاں اس مال کی طرف ہے جو اس کے ہاتھ میں امانت ہے تو اس المال متعین ہو دین نہ ہو یعنی مضارب اس کی وصولیابی کے لئے وکیل اور مؤتمن ہے، کیونکہ اس کا قبضہ مالک کی اجازت سے ہے لہذا اسے مضاربت کے طور پر دینا جائز ہے جیسے وہ کہے میرے غلام سے مال لو اور مضاربت کرو۔

ودیعت..... اگر کسی شخص کے پاس وديعت ہو تو اس میں حنفیہ، شوافع اور حنابلہ کے ہاں مضاربت جائز ہے، مودع اس سے کہے کہ اس سے مضاربت کرو، کیونکہ وديعت رب المال کی ملکیت میں ہے، پس اس کے لئے جائز ہے کہ اسے مضارب بنائے، جیسے حاضر کی صورت میں کہے میں اس ہزار پر تمہیں مضارب بناتا ہوں، اور ایسے گھر کے کونے کی طرف اشارہ کرے، اس حالت اور دین میں فرق یہ ہے کہ عین مال دین

کی صورت میں قبضہ سے پہلے اس کی ملکیت میں نہیں ہوتا۔ مالکیہ کے ہاں شئی مرہون اور ودیعت میں سے کسی کو بھی مال مضاربت، مانا جائز نہیں کیونکہ یہ دین کے مشابہ ہیں۔

غصب شدہ چیز..... اگر مال غصب شدہ ہو تو اس میں بھی مضاربت جائز ہے غاصب مضاربت بنایا جاسکتا ہے، کیونکہ یہ رب المال کا مال ہے اس نے غاصب کے لئے فروخت کرنا مباح کر دیا ہے، اور اس کے لئے بھی جو اس سے وصول کر سکتا ہو لہذا ودیعت کے مشابہ ہو گیا۔

چوتھی شرط..... رأس المال، عامل کے سپرد ہونا چاہئے، تاکہ وہ کام کر سکے نیز رأس المال اس کے ہاتھ میں امانت ہے، سپرد کرنے کے بغیر درست نہیں اور وہ تخلیہ ہے جیسے ودیعت، اور رب المال کے مال پر قبضہ باقی رہنے کی صورت میں مضاربت درست نہیں، کیونکہ قبضہ کے ساتھ سپرد کرنا نہیں پایا گیا، اور اسی پر مرتب ہے کہ اگر مالک کا قبضہ باقی رکھنے کی شرط لگائی تو مضاربت فاسد ہو جائے گی، اس لئے کہ عامل کا تصرف اور عمل میں مستقل ہونا ضروری ہے تجارت کے طبعی تقاضے اور ان آلات جن میں شرکت معتذر ہے جو سرعت اور جلدی سے ضرورت ہوتے ہیں۔ اگر عامل نے مالک سے کام میں مدد لی بغیر شرط تو یہ جائز ہے کیونکہ اس کی مدد سے مال عامل کے قبضہ سے نہیں نکلتا۔ یہ شرط بھی جمہور (ابوحنیفہ اور صاحبین، مالک، شافعی، اوزاعی، ابو ثور اور ابن المنذر) کے ہاں متفق علیہ ہے، البتہ حنابلہ مالک کے قبضہ کو شرط قرار دینے کو جائز قرار دیتے ہیں۔

اور مالکیہ عامل کی اس شرط کو کہ رب المال مفت میں مال مضاربت میں کام کرے، جائز قرار دیتے ہیں، اور رب المال کی سواری کو اگر مال زیادہ ہوانے کرنے کی شرط، جیسا کہ یہ اس بات کی بھی اجازت دیتے ہیں کہ ایک عامل دو دفعہ دیکھے بعد دیگر مضاربت کے لئے مال دینا جائز ہے جبکہ دوسرا مال دینے کے ساتھ غلط کی شرط ہو، کیونکہ اس صورت میں ایک معلوم اجرت متعین ہوگی۔

اس شرط کی وجہ سے مضاربت شرکت اموال سے مختلف ہو جاتی ہے، کیونکہ شرکت اموال میں رأس المال کے مال پر قبضہ کے باوجود صحیح ہوتی ہے۔ فرق یہ ہے کہ مضاربت کا انعقاد ایک کی طرف سے رأس المال اور دوسرے کی طرف سے عمل پر ہوتا ہے، اور عمل اس وقت تک نہیں ہو سکتا جب تک مال مالک کے قبضہ سے نکل کر عامل کے قبضہ میں نہ آ جائے تاکہ وہ تصرف کر سکے، رہ گئی شرکت تو وہ دونوں جانب سے عمل پر منعقد ہوتی ہے، پس اگر شرکت میں رأس المال کے کام سے الگ ہونے کی شرط لگائی، تو یہ شرط مقتضی عقد کے خلاف ہوگی، جیسے مضاربت میں رب المال کے عمل کی شرط لگانا، اس سے مضاربت فاسد ہو جائے گی چاہے رب المال، مضاربت کے ساتھ کام کرے یا نہ کرے، کیونکہ عمل کی شرط لگانا ہی مال پر قبضہ باقی رکھنے کے مترادف ہے اور یہ شرط فاسد ہے۔

کیونکہ اس کی وجہ سے مضاربت عمل و تصرف کرنے سے رکا رہے گا تو عقد کا مقصد حاصل نہ ہوگا۔ یہ شرط مطلوب ہے چاہے مالک عاقد ہو یا کوئی اور اس کے قبضہ کا نہ ہونا ضروری ہے صحت مضاربت کے لئے۔ اسی پر مرتب ہے کہ اگر والد یا وصی نے بچے کے مال میں مضاربت کی اور بچے کا کام بھی شرط رکھا تو مضاربت صحیح نہیں، کیونکہ بچے کا قبضہ ثابت ہے، اور اس کے قبضہ کا باقی رہنا مضاربت کے سپرد کرنے سے مانع ہے۔ یہی حکم ہے جب شریک منفاوضہ اور منان میں جب کوئی ایک شریک مال مضاربت پر دے اور شریک کے کام کو مضاربت کے ساتھ شرط قرار دے تو مضاربت فاسد ہے، کیونکہ شریک کی ملکیت باقی ہے اگرچہ وہ عاقد نہ ہو لیکن سپردگی سے مانع ہے۔ اسی شرط کے مطابق اگر مضاربت رب المال کو ثلث پر مضاربت کے لئے مال دے تو دوسری مضاربت فاسد ہے اور پہلی اپنی حالت پر جائز ہے۔

منافع کی شرطیں..... یہ ہیں:

پہلی شرط..... منافع کی مقدار معلوم ہونی چاہئے، کیونکہ معقود علیہ یا معقود عقد سے منافع ہے اور معقود علیہ کی جمالت عقد کو فاسد

الفقہ الاسلامی وادلتہ..... جلد پنجم

کردیتی۔ جب کسی شخص نے دوسرے کو ایک ہزار درہم دیئے کہ منافع میں دونوں شریک ہوں گے منافع کی مقدار بیان نہ کی تو یہ عقد جائز ہے اور منافع دونوں کے درمیان نصف نصف ہوگا، کیونکہ شرکت مساوات اور برابری کا تقاضا کرتی ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

فَهُمْ شُرَكَاءٌ فِي الْعُقُودِ..... النساء: ۱۲/۳

مضارب بت کے فساد کی حالت اور شرط کے فساد کی حالت حنفیہ کے ہاں..... اگرچہ یہاں شرط ایسی ہو جس کی وجہ سے منافع مجہول ہو تو مضارب بت فاسد ہو جاتی ہے، کیونکہ عقد کا جو مقصد ہے منافع اس میں خلل کی وجہ سے، اور اگر شرط ایسی ہو کہ منافع مجہول نہ رہے تو شرط باطل ہو جائے گی عقد صحیح ہوگا مثلاً مالک یہ شرط لگائے کہ خسارہ مضارب پر ہوگا یا دونوں پر ہوگا تو یہ شرط باطل ہوگی اور عقد صحیح رہے گا اور خسارہ مالک پر ہوگا مال مضارب بت میں، اس کی وجہ کہ خسارہ کی شرط دونوں پر شرط فاسد ہے یہ ہے کہ خسارہ مال میں سے ہلاک شدہ ایک حصہ ہے تو یہ صرف رب المال پر ہی ہوگا، اس لئے نہیں کہ اس سے منافع مجہول ہوتا ہے، کہ عقد کو فاسد کر دے۔ اسی طرح اگر ایک شخص نے دوسرے کو ایک ہزار درہم دیئے مضارب بت کے طور پر کہ منافع دونوں کے درمیان نصف نصف ہوگا، اس شرط پر کہ رب المال مضارب کو اپنی زمین دے گا کہ ایک سال اس میں زراعت کرے یا گھر دے کہ اس میں ایک سال رہائش اختیار کرے تو یہ شرط باطل ہے اور مضارب بت جائز ہے، کیونکہ رب المال نے ایک فاسد شرط رکھی ہے جس کا عقد تقاضا نہیں کرتا، اور اگر مضارب پر یہ شرط ہو کہ وہ اپنی زمین ایک سال کے لئے رب المال کو زراعت کے لئے دے گا یا اپنا گھر رب المال کو رہائش کے لئے دے گا تو اس صورت میں مضارب بت فاسد ہے، کیونکہ اس نے اپنے عمل کا نصف منافع اجرت رکھا ہے گھر یا زمین کے لئے تو عمل کا حصہ مجہول ہو گیا لہذا عقد صحیح نہیں۔

خلاصہ..... حنفیہ کے فساد کے ضابطے کا خلاصہ مضارب بت میں شرط لگانا ہے بائیں طور کہ وہ شرط مضارب بت کی صحت کی شرائط کے خلاف ہو تو وہ مضارب بت کو فاسد کر دے گی، جیسے منافع معلوم نہ ہونا، یا مال سارا مضارب کو سپرد نہ کرنا، ہاں اگر شرط ایسی ہو کہ مضارب بت کی صحت کی شرائط کے خلاف نہ ہو، کیونکہ شرط فاسد مضارب بت کو فاسد نہیں کرتی، بلکہ شرط خود فاسد اور لغو ہوتی ہے اور مضارب بت صحیح، جیسے نقصان مضارب کے ذمہ لگادینا، یہ شرط باطل ہے اور مضارب بت صحیح ہے۔ اگر منافع سارا رب المال کے لئے قرار دیا اور مضارب نے اس کو قبول کیا کہ وہ مفت میں کام کرے گا تو یہ عقد مضارب بت نہ ہوگا، بلکہ یہ البضاع اور مباحہ ہوگا اور عامل اس میں مستضعف کہلائے گا۔ اور سارا منافع مضارب کے لئے مشروط رکھا تو حنفیہ اور حنابلہ کے ہاں یہ عقد قرض کا ہوگا، اور شوائع کے ہاں مضارب بت فاسد ہے، اس صورت میں عامل کو اجرت مثل ملے گی، کیونکہ مضارب بت کا تقاضا یہ ہے کہ منافع میں اشتراک ہو، جب منافع عامل کے لئے رکھا تو یہ شرط فاسد ہے۔

حنفیہ کے ہاں یہ جائز ہے کہ عاقدین میں سے کسی ایک کے لئے معلوم درہم شرط قرار دیئے جائیں کہ اگر اتنے درہم سے زیادہ منافع ہو تو تمہیں اتنے ملیں گے یہ شرط صحیح ہے مضارب بت کی صحت پر اس کا کوئی اثر نہیں ہوگا کیونکہ منافع مجہول نہیں۔ مالکیہ کے ہاں عامل کے لئے سارے منافع کی شرط لگانا صحیح ہے، اور ان کی عبارت یہ ہے: کہ مضارب بت میں سارا نفع رب المال یا مضارب یا کسی تیسرے آدمی کے لئے شرط قرار دینا جائز ہے، کیونکہ یہ تبرع اور احسان ہے، اور اس صورت میں اسے مضارب بت کہنا مجاز ہے، حقیقت یہ مضارب بت نہیں، یعنی عامل جب سارا منافع لے گا تو مال کا ضامن ہوگا کیونکہ یہ قرض کے مشابہ ہے۔

حنفیہ اور حنابلہ کے قول کی وجہ یہ ہے کہ جب عقد کو مضارب بت بنانا صحیح نہیں تو اسے قرض قرار دیں گے، کیونکہ یہ قرض کے مفہوم میں ہے اور عقد میں معنی کا اعتبار ہوتا ہے، اسی پر متفرع ہے جب سارا منافع رب المال کے لئے شرط قرار دیا تو یہ ان کے ہاں مباحہ ہے کیونکہ اس میں البضاع کے معنی پائے جاتے ہیں مگر مقدم۔

دوسری شرط..... کہ منافع ایک مشاع جزو ہونا چاہئے، یعنی دسواں یا ایک حصہ منافع بائیں طور کہ دونوں ثلث ربع نصف وغیرہ پر مشق

ہو جائیں، یہ اجارہ مجبوز کے حکم سے مستثنیٰ ہے، کیونکہ مضارب بت کا جواز لوگوں پر نرمی کے لئے ہے، پس جب عاقدین ایک متعین مقدار متعین کریں بایں طور کہ دونوں شرط رکھیں کہ ایک کے لئے سودینار ہیں یا کم زیادہ اور باقی دوسرے کے لئے تو یہ شرط صحیح نہیں اور مضارب بت فاسد ہوگی، کیونکہ مضارب بت تو منافع میں اشتراک چاہتی ہے اور یہ شرط منافع میں اشتراک کو روکتی ہے، کیونکہ یہ احتمال ہے کہ اس مقدار سے زیادہ مضارب کو نفع ہی نہ ہو، تو منافع ایک کو ملے گا دوسرے کو نہیں، شرکت متحقق نہیں ہوگی، لہذا یہ تصرف مضارب بت نہیں ہوگا۔

اسی طرح جب عامل کے لئے منافع سے ہٹ کر کسی مال کو منافع کا حصہ قرار دیا تو یہ جائز نہیں۔ جبکہ مالکیہ نے تصریح کی ہے کہ یہ جائز ہے متعاقداً کی رضا مندی سے۔ اسی طرح مضارب بت فاسد ہوگی، جب کسی ایک کے لئے زیادہ منافع شرط قرار دیا گیا، جیسے دس درہم کسی ایک شریک کے لئے، کیونکہ ہو سکتا ہے صرف اتنا ہی منافع ہو، لہذا منافع میں شرکت متحقق نہ ہوگی اس صورت میں عامل کے لئے اجرت مثل ہوگی جیسا کہ مضارب بت کی تمام فاسد قسموں کا یہی حکم ہے۔

ابن منذر فرماتے ہیں تمام اہل علم کا اس بات پر اجماع ہے کہ جب مضارب بت میں کسی ایک یا دونوں کے لئے معلوم درہم شرط لگائے جائیں تو مضارب بت باطل ہے۔ اس بناء پر کسی متعین محدود نفع پر مضارب بت درست نہیں جیسا کہ وہ مصارف جو دو یعتوں میں پہلے ہوتے ہیں۔ کیونکہ مضارب بت نفع میں شرکت چاہتی ہے خاص رقم مختص کے بغیر جیسے سو میں سے سات، اور اس طرح بھی مضارب بت درست نہیں کہ عامل ماہانہ تنخواہ لیتا رہے اور اس کا حساب شرکت کے تصفیہ کے یا سال کے بعد کیا جائے۔

تیسرا مقصد: مضارب بت کے احکام..... مضارب بت یا تو صحیح ہوگی یا فاسدان میں سے ہر ایک کے لئے احکام ہیں میں پہلے مضارب بت فاسدہ کے احکام بیان کرنا چاہتا ہوں جس میں صحت کی شرطوں میں سے کوئی شرط نہ پائی جائے کیونکہ اس بارے میں کلام آسان ہے۔

مضارب بت فاسدہ کا حکم..... مضارب بت جب فاسد ہو مثلاً ایک شخص دوسرے سے کہے، میرے جال سے شکار کرو اور شکار دونوں کے درمیان مشترک ہوگا، پس مضارب کے لئے حنفیہ شوافع اور حنابلہ کے ہاں کوئی کام کرنا صحیح نہیں جس کا مضارب بت صحیح تقاضا کرتی ہے، اور اس کے ذریعے مضارب بت صحیح کے احکام میں سے کوئی حکم ثابت نہیں ہوگا، جسے ہم منقریب معلوم کریں گے، نہ ہی یہ نفع کا مستحق ہے اور نہ ہی مقرر نفع کا، بلکہ اس کو اپنے کام کی اجرت ملے گی چاہے اس مضارب بت میں نفع ہو یا نہ ہو، کیونکہ مضارب بت فاسدہ، اجارہ فاسد کے حکم میں ہے، اور اجارہ فاسدہ میں اجیر نفع اور مقررہ اجرت کا مستحق نہیں ہوتا، بلکہ اجرت مثل کا مستحق ہوتا ہے، اسی بناء پر اگر مضارب کو نفع نہ بھی ہو تو اس کو اپنے عمل کا بدلہ اجرت مثل ملے گی، کیونکہ رب المال نے اسے کام میں ایک مدت تک استعمال کیا ہے، پس اس کے ذمہ مثل کی اجرت ہے، عامل کا تصرف نافذ ہوگا اور نفع مالک کا ہوگا۔ جو نفع اسے اس وقت حاصل ہوگا یا شکار وغیرہ تو یہ سارے کا سارا رب المال کا ہوگا، کیونکہ نفع اس کی ملکیت کی بڑھوتری ہے، اور فساد عقد کی وجہ سے مضارب اس میں سے کسی چیز کا مستحق نہیں ہوگا، اور نقصان بھی رب المال پر ہوگا۔ جب عقد فاسد ہوگا تو اس میں مضارب کی بات قسم کے ساتھ معتبر ہوگی اور یہ بلاست یا ضائع ہونے کے دعویٰ میں ہے مال اس کے ہاتھ میں امانت ہے، جیسا کہ مضارب بت صحیح میں۔ مضارب بت فاسدہ میں شوافع اور حنابلہ کا مذہب بھی حنفیہ کی طرح ہے البتہ اتنی بات ہے کہ ان کے ہاں جب مضارب تصرف کرے گا تو اس کا تصرف نافذ ہوگا، کیونکہ اس کی اس کو اجازت ہے جب عقد باطل ہو تو اجازت باقی ہے تو یہ تصرف کا مالک ہوگا جیسے کہ وکالت فاسدہ میں: وتا سے اور یہ بیع کے برخلاف ہے، اگر بیع فاسد ہو جائے تو مشتری کا تصرف نافذ نہیں ہوتا، باوجودیکہ بائع نے اسے تصرف کی اجازت دی ہوئی ہے۔ فرق یہ ہے کہ مشتری ملکیت کی وجہ سے تصرف کرتا ہے نہ کہ اجازت کی وجہ سے اور بیع فاسد میں ملکیت نہیں ہوتی، ان دونوں مذہبوں کے مطابق فساد

الفقه الاسلامی وادلت..... جلد پنجم ۳۷۷

کی صورت میں نفع سارے کا سارا رب المال کا ہوگا، کیونکہ یہ اس کی ملکیت کی بڑھوتری ہے، اور نقصان بھی اسی پر ہوگا اور مضارب کو اجرت مثل ملے گی اگرچہ منافع نہ بھی ہوا ہو، کیونکہ اس نے مقرر شدہ منافع کے لالچ میں کام کیا جب مقررہ شدہ اس کو حاصل نہیں تو اس کا عمل واپس کرنا واجب جبکہ یہ معتذر ہے، تو اس کی قیمت واجب ہوگی جو کہ اجرت مثل ہے، جیسا کہ دونوں بیع فاسد کریں اور قبضہ کر لیں اور کوئی ایک عوض قابلض ہاتھ میں ضائع ہو جائے تو قیمت لوٹانا واجب ہوتی ہے۔

مالکیہ کے ہاں..... مضاربت فاسدہ کے تمام احکام میں عامل کو اس کے مثل مضاربت میں نفع نقصان وغیرہ کی طرف لوٹایا جائے گا اور ان حالات کے علاوہ میں اسے اجرت مثل ملے گی اور اس پر اگر پہلی حالت میں نفع ہوا تو نفع جب اس کا حق ثابت ہو جائے گا نہ کہ رب المال کے ذمہ یہاں تک کہ اگر مال ہلاک ہو گیا تو مضارب کو کوئی چیز نہ ملے گی اگر منافع نہ ہو تو بھی اسے کچھ نہیں ملے گا۔ مضاربت مثل اور اجرت مثل میں فرق یہ ہے کہ اجرت مثل کی صورت میں اجرت رب المال کے ذمہ ہوتی ہے چاہے مال میں نفع ہو یا نہ ہو، اور مضاربت مثل میں ایسا نہیں اگر نفع ہوا تو مضارب کو ملے گا ورنہ نہیں۔

مضاربت فاسدہ کو مضاربت مثل کی طرف پھیرنے والی اہم صورتیں یہ ہیں، جب مضاربت بوعروض کے ساتھ، منافع مجہول ہو اور عادت بھی نہ ہو۔ مضاربت کے لئے وقت متعین کر دینا مثلاً سال کہ ایک سال اس میں مضاربت کرو، یا مضاربت کی مستقبل کی طرف نسبت کر دی، مثلاً جب فلاں وقت آئے تو اس میں کام کرنا اگر اس المال کا ضمان عامل کے ذمہ شرط ہو اگرچہ اس کی تعدی وہ ضائع ہوا ہو، یا اس سے کہا: ادھا خریدو اس نے نقد خرید لیا، منافع اور خسارہ دونوں کے ذمہ ہوں گے۔ کیونکہ ثمن اسی کے ذمہ قرض ہوں گے، یا نادرا لوجود چیز اس کے ذمہ شرط لگائی، یا عاقدین کا منافع میں کام کے بعد اختلاف ہو گیا، رب المال اور مضارب ایسے مال کا دعویٰ کر رہے ہیں جس میں ہر ایک کے ہونے کا شبہ ہو مثلاً عامل کہے: دو ملٹ اور رب المال ایک ملٹ کہے۔

اجرت مثل ملنے والی اہم صورتیں یہ ہیں چاہے منافع ہو یا نہ ہو رب المال کے ذمہ اجرت ہوگی: مضاربت اس دین پر ہو جو عامل کی ذمہ ہے قبضہ سے پہلے یا اس کے پاس ودیعت ہے، قبضہ سے پہلے۔ رب المال کا قبضہ بھی عامل کے ساتھ بیع و شراء لینے دینے میں شرط ہو، یا رب المال کی مشاورت عامل کے لئے بیع و شراء وغیرہ میں شرط ہو یا اس طور کہ اس کی اجازت کے بغیر کام نہ کر سکے، یا مالک، عامل یہ ایک امین مقرر کر دے جو اس کی نگرانی کرے، یا عامل پر تجارت کے پکڑے سینے کی شرط ہو یا ان کھالوں کی حفاظت کرے جو اس کے لئے خریدی گئی ہیں، یا اس پر یہ شرط ہو کہ وہ مال مضاربت میں دوسرے کو بھی شریک کرے، یا عامل پنہاں اس کے مال کے ساتھ یا مال مضاربت کے ساتھ ملائے، یا وہ مال مضاربت میں بیضاعت کرے یعنی عامل مفت میں اس میں اس طرح تجارت کرے کہ کسی دوسرے کے ذریعہ اس کو فروخت کرے، ان تمام صورتوں میں عامل کے لئے اجرت مثل واجب ہوگی۔

مضاربت صحیحہ کے احکام..... اس کے بہت سے احکام ہیں بعض کا تعلق مضارب کے قبضہ کے ساتھ ہے بعض کا تعلق مضارب کے کام کے ساتھ، بعض کا تعلق مضارب کے نفع کے ساتھ اور بعض کا تعلق رب المال کے نفع کے ساتھ ہے۔

۱۔ مضارب کے قبضہ کی نوعیت..... آئمہ مذاہب کا اس بات پر اتفاق ہے کہ عامل مضارب کے پاس جو اس المال ہے وہ ودیعت کی طرح امانت ہے، کیونکہ اس نے مالک کی اجازت سے اس پر قبضہ کیا ہے نہ کہ کسی عوض کے بدلہ جیسے خریدنے کی نیت پر قبضہ اور نہ بطور وثیقہ جیسے رہن۔

جب مضارب کوئی چیز خریدے تو وہ بمنزلہ خرید و فروخت کہ وکیل کے ہوگا، کیونکہ اس کا تصرف غیر کے مال میں اس کی اجازت سے

ہے جس کا مفہوم وکالت کا ہے، اس پر وکالت بالشراء کے احکام جاری ہوں گے بایں طور کہ وہ چیز قیمت کے اعتبار سے یا اس میں اتنا دھوکا ہو ہی جاتا ہو وکیل بالشراء کی طرح ہے، اور خریدنے میں وکیل بالبیع کی طرح ہے۔ جب مضارب کو نفع ہوگا تو اپنے منافع کی بقدر شریک ہوگا کیونکہ اب اس کی ملکیت مال کا ایک جزو ہے، اور باقی رب المال کا ہوگا، کیونکہ یہ اسی کے مال کی بڑھوتری ہے، اسی کے لئے ہوگی۔ اور اگر کسی فاسد سبب کی وجہ سے مضارب ت فاسد ہو جائے تو اجارہ بن جائے گی اور مضارب، رب المال کا اجیر ہوگا اور اس صورت میں اجرت مثل کا مستحق ہوگا۔

اگر مضارب، رب المال کی شرائط کی خلاف ورزی کرے اس طرح ایسا کام کرے جس کا کرنا نہ تھا، یا ایسی چیز خریدے جس کے خریدنے سے منع کیا گیا ہو، تو بمنزلہ غاصب ہوگا، اور مال ضمان والا ہوگا کیونکہ اس نے غیر کی ملکیت میں تعدی و ظلم کیا ہے۔ اگر مال اس کی کوتاہی کے بغیر اس کے ہاتھ سے ضائع ہو جائے تو ضامن نہ ہوگا، کیونکہ وہ رب المال کا نائب ہے تصرف کرنے میں، تو ودیعت کی طرح بغیر کوتاہی ضامن نہ ہوگا۔ اگر خسارہ ہو تو وہ صرف رب المال کا ہوگا پہلے اسے منافع سے پورا کیا جائے گا جبکہ منافع ہوتو۔ اگر اس مال کے ضائع ہونے کی صورت میں ضمان مضارب پر لگایا تو یہ شرط باطل ہے، اور حنفیہ اور حنابلہ کے ہاں عقد صحیح ہے۔ اسی بناء پر منافع کے اعتبار سے مال کو مشغول کرنا اس مال کے ضمان کے ساتھ درست ہے اور عقد باطل ہے۔ مالکیہ اور شوافع کے ہاں اس صورت میں مضارب ت فاسد ہوگی کیونکہ اس میں غرر کی زیادتی کی شرط ہے جو طبیعت عقد کے منافی ہے، لیکن ابن قدامہ نے المغنی ۵/ ۱۴۴ باب المضاربت میں فرمایا ہے: کہ اگر رب المال نے کہا یہ مال لو اور اس میں تجارت کرو، منافع سارے کا سارا آپ کا، تو یہ قرض ہوگا مضارب ت نہیں در یہ مالکی نے فرمایا، اگر سارا منافع مضارب کے لئے ہو تو پھر اس مال کے بلا تعدی ضائع ہونے کی صورت میں ضمان مضارب پر شرط کرنا جائز ہے، کیونکہ یہ قرض ہے اور امانت ضمانت میں تبدیل ہوگئی ہے۔

۲۔ مضارب کے تصرفات..... مضارب کے تصرفات مضارب ت مطلقہ اور مقیدہ کے اعتبار سے مختلف ہیں۔ اور مضارب ت مطلقہ یہ کہ مالک مال دے دے عمل، جگہ، وقت، کام کی نوعیت اور لوگوں سے معاملہ کیا جائے کوئی بھی متعین نہ کرے اور مقیدہ یہ کہ ان میں سے کچھ متعین کرے جب مضارب ت مطلقہ ہو تو مضارب کو اختیار ہے کہ وہ مال مضارب ت میں تصرف کرے جس طرح کی تجارت کے ذریعہ بھی تمام جگہوں پر تمام لوگوں کے ساتھ کیونکہ عقد مطلق ہے، اور وہ اس سے خرید و فروخت کرے، کیونکہ مضارب کا مقصد نفع کمانا ہے اور نفع خرید و فروخت کے بغیر حاصل نہیں ہو سکتا، البتہ خریدنے میں مثلی اشیاء خریدنے کا ساتھ مقید ہوگا، اور لوگ جس غبن میں نہیں بیچ سکتے اسی کے ساتھ، کیونکہ یہ وکیل ہے اور وکیل کی خریداری متعارف پر واقع ہوئی ہے، رہ گیا فروخت کرنا تو اس میں صاحبین اور امام صاحب کا اختلاف ہے کہ اس میں وکالت ہے یا نہ، امام صاحب کے ہاں نقد اور غبن کے ساتھ فروخت کرنے کا مالک ہے، اور صاحبین کے ہاں ادھار فروخت کرنے کا مالک نہیں نہ غبن فاحش کے ساتھ، بلکہ متعارف طریقہ کے ساتھ مقید ہے، اور یہی راجح رائے ہے، اسی کی طرف مالکیہ شوافع اور حنابلہ بھی مائل ہیں البتہ حنابلہ مضارب کو نقد اور ادھار فروخت کرنے کی اجازت دیتے ہیں جیسے امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا مذہب ہے۔

مضارب بضاعت بھی مال دے سکتا ہے کیونکہ تجارت کی یہ عادات میں سے ہے نیز اس عقد کا مقصد بھی نفع کمانا ہے، اور البضاع اس کے حاصل کرنے کا ذریعہ ہے، نیز اجارہ کا مالک ہے البضاع کا تو بدرجہ اولیٰ مالک ہوگا، کیونکہ استیجار کسی شخص کو بوجہ مال میں استعمال کرنے، اور البضاع بغیر عوض تو یہ بدرجہ اولیٰ ہے۔ مالکیہ کے ہاں رب المال کی اجازت کے بغیر البضاع درست نہیں ورنہ ضامن ہوگا، حنفیہ کے ہاں مضارب ودیعت رکھ سکتا ہے، اس لئے کہ ودیعت تاجروں کی عادت میں سے ہے، اور تجارت کی ضرورت بھی اور مالکیہ کے ہاں مضارب کسی شخص کو مال کا گران نہیں بنا سکتا، نہ ودیعت پر رکھ سکتا ہے، اگر مخالفت کی تو ضامن ہوگا، مضارب کو اختیار ہے کہ وہ مزدور لے لے مال میں کام

کے لئے کیونکہ یہ تاجروں کی عادت اور تجارت کی ضرورت ہے۔ جیسے اسے یہ اختیار ہے کہ وہ گھر کرائے پر لے تاکہ ان میں مال رکھے، کیونکہ مال کی حفاظت اسی طرح ہو سکتی ہے، نیز وہ کشتی اور جانور وغیرہ بھی کام کے لئے کرائے پر لے سکتا ہے، کیونکہ بوجھ کو ایک جگہ سے دوسری جگہ لے جانا منافع کے حصول کے ذریعہ ہے جو منتقلی کے بغیر ناممکن ہے۔ اسے یہ بھی اختیار ہے کہ وہ بیع و شراء کا وکیل بنا لے، اس لئے کہ وکیل بنانا تاجروں کی عادت ہے۔

نیز منافع کے حاصل کرنے کا ذریعہ، اور مضاربت کے دین کے بدلے مال مضاربت کو رہن رکھ سکتا ہے، کسی پر قرض ہو اس سے گروی رکھ سکتا، کیونکہ رہن اور تھان قرض وصول کرنے کے ذریعے ہیں، اور ان کا یہ مالک ہے البتہ اگر رب المال منع کر دے یا مر جائے تو پھر گروی نہیں رکھ سکتا، کیونکہ منع کرنے اور مرنے سے مضاربت باطل ہو جاتی ہے۔ حنفیہ کی مشہور روایت کے مطابق اسی طرح مالکیہ کے ہاں اور ایک روایت کے مطابق حنابلہ کے ہاں بھی مضارب مال مضاربت کے ساتھ سفر کر سکتا ہے، کیونکہ مضاربت کا مقصد مال کی بڑھوتری ہے نیز اس لئے بھی کہ عقد مطلق ہے جیسے کہ مضاربت کا نام ہی جواز سفر کی دلیل ہے کیونکہ مضاربت ”زمین میں چلنے اور سیر کرنے“ سے مشتق ہے۔ امام شافعی اور ایک روایت میں امام احمد کے ہاں مالک کی اجازت کے بغیر سفر نہیں کر سکتا۔

جو کام مضارب کے لئے جائز نہیں..... بعض افعال ایسے ہیں کہ مضاربت مطلقہ میں بھی تصریح کے بغیر مضارب کو انجام دینا جائز نہیں، پس بغیر اجازت کے قرض نہیں لے سکتا مال مضارب پر اگر اس نے لے لیا تو یہ رب المال پر نہیں ہوگا بلکہ مضارب پر اس نئے مال میں ہوگا، کیونکہ قرض لینا اس المال میں رب المال کی اجازت کے بغیر زیادتی ہے، بلکہ اس میں رب المال کی اجازت درضا مندی کے بغیر اس پر تاوان کی زیادتی ثابت کی جا رہی ہے، کیونکہ خریدی ہوئی چیز کے ثمن رب المال پر مضمون ہیں، اگر ہم مضاربت میں قرض جائز قرار دے دیں تو ہم لازم کرنے والے ہوں گے ایسے ضمان تاوان کے جس سے رب المال راضی نہیں اور ایسا کرنا جائز نہیں، پس جب قرض لینا جائز نہیں تو پھر اس المال سے قرض دینا بھی بدرجہ اولیٰ جائز نہیں ہوگا، اور یہ حنابلہ شوافع کا مذہب بھی ہے (جیسے کہ حنفیہ کا ہے)۔

مالکیہ کے ہاں، مضاربت سامان وغیرہ قرض نہیں خرید سکتا اگرچہ رب المال نے اجازت بھی دی ہو اگر اس نے ایسا کیا تو اس کا ضامن ہوگا اور منافع اس کا ہوگا اکیلے۔ رب المال کو کچھ بھی نہیں ملے گا، کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ایسے منافع سے منع فرمایا ہے جس کا ضامن نہ ہو، پس رب المال کے لئے اس منافع کو لے سکتا ہے جو عامل کے ذمہ ہے۔ مضارب کے لئے ایسے ہی یہ بھی جائز نہیں کہ وہ سامان خریدے مال مضاربت سے زیادہ تم کا نقد یا ادھار اسی نبی کی وجہ سے ”ربح مالہم یضمن“ اور یہ اس لئے کہ عامل زیادہ کا ضامن ہے۔ پس اگر اس نے ایسے کر دیا تو جو کچھ اس نے خریدا ہے اس میں وہ اور رب المال شریک ہوں گے جو مال مضاربت سے زیادہ ہے، اور یہ اس وقت ہے جب رب المال راضی نہ ہوں لیکن اگر وہ تصرف پر راضی ہو گیا تو یہ بھی مضاربت ہی میں سے ہوگا۔ اور مضارب کے لئے جائز نہیں کہ وہ مال مضاربت سے بہت کچھ بغیر ثواب کے بہہ کرے۔ اور مضارب کے لئے یہ اختیار بھی نہیں کہ وہ بطور قرض مال لے تاکہ اپنے قرض خواہ کو دوسرے شہر میں دے، کیونکہ یہ خطر طریق کا احتمال رکھتا ہے، اور اس لئے بھی کہ مقرض اس کام سے استفادہ حاصل کر رہا ہے، جبکہ ایسا قرض جس پر نفع لیا جائے وہ منع ہے اور فقہ میں یہ مسئلہ، مسئلہ سفتہ کے نام سے مشہور ہے۔

اسی طرح مضارب کو اختیار نہیں کہ وہ دوسرے کو مال دے دے مضاربت کے طور پر یا کسی کو اس میں شریک کرے یا اپنے مال یا کسی دوسرے کے مال کے ساتھ اس کو مخلوط کرے ہاں اگر رب المال نے اسے کہا کہ اپنی رائے پر عمل کرو یا اس نے تصرف کی اجازت دی تو پھر کر سکتا ہے۔ البتہ مضاربت نہیں کر سکتا کیونکہ یہ پہلی مضاربت کی طرح ہے، اور ایک چیز اپنے مثل کے تابع نہیں بن سکتی، پس مطلق عقد مضاربت سے اس طرح استفادہ نہیں کیا جائے گا جیسے وکیل دوسرے کو وکیل نہیں بنا سکتا مطلق عقد کی وجہ سے رہ گئی شرکت تو وہ بدرجہ اولیٰ

الفقہ الاسلامی وادلتہ..... جلد پنجم.....
 نہیں کر سکتا کیونکہ وہ مطلق عقد سے اس کا مالک نہیں کیونکہ وہ مضاربت سے اعم ہے، کوئی اور چیز اپنے مثل کے تابع نہیں بن سکتی تو اس سے اوپر والی چیز کے تابع بھی نہیں بن سکتی، اور مال مخلوط کرنا تو کیونکہ اس کے ذریعہ رب المال کے مال میں غیرہ کا حق واجب ہوتا ہے بغیر اجازت ایسا کرنا جائز نہیں۔

مضارب پر کون سے کام کرنے واجب ہیں..... عادتاً جو کام کرنا ممکن ہیں مضاربت میں سے ان کاموں کا کرنا مضارب پر واجب ہے اسی طرح تجارت کی عادت کے موافق جو معاملات وہ کرتے ہیں۔ جب اس نے اجرت کیا تو اس کے ذمہ اس کو پورا کرنا لازم ہوگا، اور اس کے مال میں سے اجرت واجب ہوگی نہ کہ مال مضاربت سے اور اس کو اختیار ہے کہ وہ مال مضاربت سے ان کاموں کے لئے اجیر لے جن کی ضرورت دوران تجارت ہوتی ہے۔

مضارب کا آگے مضاربت پر مال مضاربت کو دینا:

پہلی بات: حنفیہ کا مذہب..... مضارب کے لئے جائز نہیں کہ وہ کسی دوسرے شخص کے ساتھ مضاربت کرنے مال مضاربت سے ہاں اگر رب المال نے اس کی ذمہ داری اٹھائی تو یہ الگ بات ہے، جب مضارب نے رب المال کی اجازت کے بغیر دوسرے کو مضاربت کے لئے مال دیا تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے ہاں مضارب اول صرف دوسرے کو مال دینے کی وجہ سے یا اس کے تصرف کی وجہ سے ضامن نہیں ہوگا جب تک کہ وہ حاصل نہ ہو جائے جب مضارب ثانی نے نفع حاصل کیا تو پھر مضارب اول، رب المال کا ضامن ہوگا اور اگر مال مضارب ثانی کے قبضہ میں نفع ہونے سے پہلے ہلاک ہو گیا تو یہ امانت کی طرح ہوگا۔

تصرف سے پہلے کی دلیل..... یہ ہے کہ صرف مال دینا مضارب کا یہ اس کی طرف سے ودیعت ہے، اور مضارب ودیعت رکھنے کا مالک ہے لہذا صرف دینے سے ضامن نہ ہوگا اور تصرف کے بعد کی دلیل یہ ہے کہ مضارب اول کا مضارب ثانی کو دینا ابضاع تصور کیا جائے گا اور یہ ابضاع کا مالک ہے۔ پس جب دوسرے کو نفع ہو تو پہلے کی مال میں شرکت ثابت ہو جائے گی تو اب یہ رب المال کا ضامن ہوگا جیسے مال غیر سے مخلوط کرنے سے ہوتا ہے اور یہ جو اس صورت میں ہے جب مضاربت صحیحہ ہو اور اگر مضاربت فاسد ہوئی تو مضارب اول نفع کے بعد بھی ضامن نہیں ہوگا۔ کیونکہ اس صورت میں مضارب ثانی اجیر اور اس کو اجرت ملے گی پس وہ شرکت ثابت نہ ہوئی جو ضمان کی موجب ہے۔

امام زفر فرماتے ہیں..... مضارب اول صرف دینے ہی سے ضامن ہوگا چاہے دوسرا عمل کرے یا نہ کرے۔ کیونکہ مضارب بطور ودیعت دینے کا مالک ہے اور یہ بطور مضاربت دے رہا ہے پس جب دے گا تو اس کی وجہ سے مخالفت کرنے والا ہوگا، تو ودیعت کی طرح اس کا ضامن ہوگا صاحبین کے ہاں اور یہی ظاہر روایت بھی ہے جب مضارب ثانی عمل کرے گا تو مضارب اول ضامن ہوگا چاہے نفع ہو یا نہ ہو۔ کیونکہ مضارب ثانی نے جب کام کیا تو اول نے مالک کی اجازت کے بغیر مال میں تصرف کیا ہے تو ضمان متعین ہوگا چاہے نفع ہو یا نہ ہو اس وقت جب مضارب ثانی عمل کرے تو رب المال کو اختیار ہوگا چاہے تو مضارب اول کو اس المال کا ضامن ٹھہرائے اور چاہے تو ثانی کو ٹھہرائے۔

حنفیہ کے ہاں راجح یہ ہے کہ مضارب اول مضاربت صحیحہ میں صرف ثانی کے سپرد کرنے سے ضامن نہ ہوگا، بلکہ اس وقت ضامن ہوگا جب مضارب ثانی عمل کرے نفع ہو یا نہ ہو۔ اور منافع جو مضاربت سے حاصل ہوگا وہ طے شدہ تناسب سے تقسیم ہوگا، پس رب المال کو مضاربت اولیٰ میں طے شدہ تناسب سے نفع دیا جائے گا، اور جو باقی بچ جائے گا وہ مضارب اور ثانی میں طے شدہ تناسب سے تقسیم ہوگا۔ یہ حنفیہ اور حنابلہ میں سے قاضی ابویوسفی رحمہ اللہ کی رائے ہے۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد پنجم..... ۳۸۱..... قرض

ابن قدامہ فرماتے ہیں۔ یہ رائے اصل مذہب حنابلہ کے موافق نہیں اور نہ ہی احمد نے اس کی تصریح کی ہے، بلکہ امام احمد نے فرمایا کہ مضارب کے لئے نفع لینا طیب نہیں۔

دوسری بات..... حنفیہ کے علاوہ باقی مذاہب: مالکیہ کے ہاں: جب مضارب اول رب المال کی اجازت کے بغیر مضاربت پر مال دے تو ضامن ہوگا کوتاہی کی وجہ سے، اور اس صورت میں منافع مضارب ثانی اور رب المال کے لئے ہوگا اور مضارب اول کے لئے نفع نہیں ہوگا، کیونکہ مضاربت کا نفع جعل (انعام) ہے کام مکمل کرنے سے قبل اس کا مستحق نہیں۔ جبکہ مضارب اول نے کام نہیں کیا لہذا اس کے لئے نفع بھی نہیں ہوگا اور مضارب اول ثانی کے لئے مشروط زیادہ نفع کا بھی ضامن ہوگا جو رب المال سے زیادہ ہے۔ شوائع کے ہاں اصح قول کے مطابق عامل کے لئے جائز نہیں کہ وہ دوسرے کو مضاربت پر مال دے کہ وہ اس کے منافع اور کام میں شریک ہو۔ اگرچہ یہ مالک کی اجازت سے بھی ہو۔ اس صورت میں مضارب اول کے ساتھ مضارب صحیح ہوگی، اور مضارب ثانی، مضارب اول سے اجرت مثل لے گا اگر اس نے کچھ کام کیا ہو، کیونکہ مضارب بت خلاف قیاس ہے، اور اس کا موضوع یہ ہے کہ عاقدین میں سے ایک مالک ہو اور وہ عمل نہ کرے اور دوسرا عامل ہو اگر وہ متعدد ہوں اور اس کے مطابق وہ دو عاملوں سے عقد نہیں کر سکتا پس دو مضاربوں کے ساتھ مضارب بت صحیح نہیں۔

خلاصہ..... یہ کہ مذاہب اربعہ اس بات پر متفق ہیں کہ مضارب بت کا ضمان اول پر ہوگا۔

تصرفات مضارب کے احکام..... مضارب کے تصرفات کے احکام کا خلاصہ مضارب بت مطلقہ میں حنفیہ کے ہاں تین قسم پر ہے۔
۱..... ایک قسم جس کا عرفاً مضارب مالک ہوتا ہے اور وہ تمام اعمال تجارت میں جیسے بیع و شراء کی وکالت اگرچہ صراحتاً اجازت نہ بھی ہو، اور اس کی خریداری معروف طریقہ پر ہو اس سے تجاوز نہ ہو جس میں لوگ عادتاً دھوکا کھاتے ہیں۔ کیونکہ یہ وکیل ہے اور وکیل کی خریداری عادت کے موافق ہوتی ہے رہ گئی بیع تو اس میں حنفیہ کے درمیان اختلاف ہے راجح یہی ہے کہ یہ بھی عتاد کے ساتھ مقید ہے۔
۲..... دوسری قسم کہ مضارب اس کا مالک نہیں ہوتا بااں اگر مالک اس کو تفویض کر دے کہ اپنی رائے سے کام کرے یا جیسے سمجھو کرو اور یہ قسم ہے جو اعمال تجارت سے ملحق ہوتی ہے۔ جیسے دوسرے شخص کو مضارب بت کے طور پر مال دینا یا اس المال کو شرکت عنان میں تبدیل کرنا جب اس کو اس کی تفویض ہو تو صحیح ہیں۔

۳..... اور ایک قسم وہ ہے جس کا مضارب تصریح کے بغیر مالک نہیں ہوتا جیسے تبرع اور احسان، ہبہ، بیع و شراء میں چشم پوشی قرض، مالکیہ شوائع اور حنابلہ کے ہاں ادھار خریدنا، اس المال سے زیادہ کا خریدنا اکثر فقہاء کے ہاں۔

مضارب بت مقیدہ..... جتنے احکام ذکر کئے ہیں مضارب بت مطلقہ کے وہی احکام مضارب بت مقیدہ کے بھی ہیں اور فرق صرف اس قید سے آتا ہے جس کے ساتھ اس نے اسے مقید کیا ہے۔ اگر رب المال نے مضارب بت کے تصرف کسی خاص شہر کی خاص سامان وغیرہ کے ساتھ خاص کر دیئے تو اس سے تجاوز کرنا جائز نہیں۔ کیونکہ یہ وکالت ہے اور تخصیص میں فائدہ ہے اسی کے ساتھ خاص رہے گی۔

الف: جگہ متعین کرنا..... اسی بناء پر جب قید جگہ اور مکان کی ہو مثلاً کسی شخص کو مضارب بت کے طور پر مال دے اس شرط پر کہ متعین شہر مثلاً دمشق میں کام کرنا ہے تو مضارب کے لئے دمشق کے علاوہ کسی شہر میں کام کرنا جائز نہیں کیونکہ مالک کا یہ قول ”اس شرط پر“ یہ الفاظ شرط میں سے ہے اور یہ شرط مقید ہے کیونکہ مہنہ کا غیرہ میں شہروں میں فرق ہوتا ہے۔ اور سفر میں خطرہ بھی ہوتا ہے۔ اسی طرح بضاعت کے طور پر بھی نہیں دے سکتا اس شخص کو جو دمشق سے باہر کام کرے، کیونکہ جب وہ بنفسہ اس شہر سے باہر نکلے گا مالک نہیں تو اجازت دینے کا بھی مالک نہیں۔ اگر وہ دمشق سے نکل گیا، اور اس نے خرید و فروخت کی تو ضامن ہوگا، کیونکہ اس کا تصرف بغیر اجازت کے ہوا پس مخالفت کرنے والا ہوا

تو ضامن ہوگا اور جو کچھ خریدتا ہے وہ اسی کا ہوگا، نفع بھی اس کا نقصان بھی اس کا لیکن امام ابوحنیفہؒ اور امام محمدؒ کے ہاں اس کے لئے یہ منافع ظاہر نہیں، اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے ہاں ظاہر ہے، اور اگر اس نے مال مضاربت سے کچھ بھی نہ خریدا، یہاں تک کہ متعین شہر میں واپس آ گیا تو ضمان سے بری ہوگا، اور مال مضاربت اپنے حال پر ہوگا، جیسا کہ ودیعت میں مودع کی مخالفت کرے پھر اس سے رجوع کرے۔ اگر کسی شخص کو مال دیا تاکہ وہ دمشق کے بازاروں میں کام کرے اور خود وہ دمشق کے کسی دوسرے بازار میں کام کرے تو یہ حنفیہ کے ہاں اتحساناً جائز ہے، اور قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ یہ جائز نہ ہو، وجہ قیاس یہ ہے کہ اس نے اس پر ایک متعین جگہ کی شرط رکھی ہے اس کے علاوہ جائز نہیں جیسا کہ ایک متعین شہر کی شرط ہو۔

اتحسان کی وجہ یہ ہے کہ دمشق کے بازار کی قید لگانا، مفید نہیں اس لئے کہ ایک شہر ایک ٹکڑے کی طرح ہے اس شرط کا کوئی فائدہ نہیں یہ لغو ہوگی اور طے شدہ بات یہ ہے کہ شرط وہ معتبر ہے جو مفید ہو۔ اگر اس نے اس سے کہا کہ کام صرف دمشق کے بازار میں کرنا ہے، اور اس نے اس کے بازار سے ہٹ کر کام کیا تو یہ ضامن ہوگا کیونکہ اس کی پہلی بات اس پر پابندی لگانا ہے، پابندی کے بعد تصرف جائز نہیں۔ اور پہلی صورت میں یہ پابندی نہیں تھی بلکہ یہ شرط تھی کہ بازار میں کام کرنا اور شرط مفید نہ تھی لہذا لغو ہوگی۔

اسی طرح اگر اس نے کہا کہ یہ مال لے لو اس کے ذریعہ دمشق میں کام کرنا، تو اس کے لئے دمشق کے سوا کسی اور جگہ کام کرنا جائز نہیں کی لفظ ”فی“ ظرف کے لئے ہے پس دمشق اس تصرف کے لیے جس کی اسے اجازت ہے ظرف ہوگا، اگر دمشق کے علاوہ اجازت دے دی جائے تو پھر دمشق ظرف نہیں رہے گا، اور اس کا قول (فاعل بہ) فاء وصل اور تعقیب کے لئے ہے اور اس سے متصل بہم اس کی تفسیر ہے، اور اسی طرح اس کا قول ”خذ بالتقص وادمش“ کیونکہ بقاء الصاق کا فائدہ دیتی ہے، اور یہ صفت کا موصوف کے ساتھ التصاق چاہتی ہے، یعنی اس پر واجب ہے کہ وہ مال میں کام کرے دمشق میں۔ اگر اس نے کہا ”یہ مال لے لو اور اس کے ساتھ دمشق میں کام کرو“ تو اسے دمشق اور غیر دمشق میں کام کرنے کی اجازت ہے کیونکہ او عطف کے لئے ہے، اور اس کے ذریعہ ابتداء جائز ہے، پس یہ مشورہ ہوگا گویا کہ اس نے کہا کہ اگر اس طرح کرو گے تو زیادہ نفع بخش ہوگا۔

ب: شخص کی تعیین..... اگر رب المال نے کہا اس شرط پر کہ فلاں سے ”خرید و فروخت کرو“ تو حنفیہ اور حنابلہ کے ہاں یہ قید صحیح ہے، کیونکہ معاملہ میں زیادہ توثیق کے لئے یہ صحیح ہے، اس میں مالکیہ اور شوافع کا اختلاف ہے کیونکہ یہ قید مضاربت کے مقصود سے روکتی ہے اور وہ بازاروں وغیرہ میں نفع کی غرض سے جانا ہے۔

ج: وقت مقرر کرنا..... اگر مضاربت کے لئے وقت متعین کیا کہ اس شرط پر اگر یہ وقت گزر گیا ”تو مضاربت باطل ہوئی“ تو حنفیہ اور حنابلہ کے ہاں یہ عقد صحیح ہے کیونکہ یہ وکالت ہے لہذا وقت کے ساتھ مؤقت ہوئی۔ اور وقت مقرر کرنا مفید ہے اور اس لئے بھی کہ اس نے اسے زمانہ کے ساتھ مقید کیا تو یہ مکان کے ساتھ مقید کرنے کی طرح ہو گیا۔ شوافع اور مالکیہ کے ہاں یہ عقد صحیح نہیں جیسا کہ ہم جان چکے کہ وقت مقصود مضاربت میں خلل کا باعث ہے۔ اس لئے کہ اس مدت میں کبھی کبھی نفع نہیں ہو سکتا، اور کبھی نفع ہو جاتا ہے اور بہتر یہ ہے کہ مدت معینہ کے بعد تک اس کو باقی رکھا جائے۔

حنفیہ کے ہاں مضاربت کو مقید کرنے کا ضابطہ یہ ہے کہ مقید قید مضاربت میں قبول ہے اگرچہ وہ عقد کے بعد ہی ہو جب تک مال سامان میں تبدیل نہ ہوا ہو، کیونکہ جب مال سامان تجارت بن گیا تو پھر مالک مضارب کو معزول کرنے کا مالک نہیں۔ پس اس کو خاص کرنے کا بھی مالک نہیں اور رہ گئی وہ قید جو مفید نہیں تو اس کا اعتبار نہیں۔

شوافع اور مالکیہ کے ہاں: مضارب کا کام مال میں نفع اور بڑھوتری کے لئے تجارت کرنا ہے یعنی بیع شراء جو تجارت میں ہوتی ہے لہذا

لفقہ الاسلامی وادلتہ..... جلد پنجم..... ۳۸۳..... قرض
 ایسی شرط جو اس کے متعاذ عمل کے درمیان رکاوٹ پر وہ مفسد عقد ہے۔

مضاربت مطلقہ پر عارضی تقید..... حنفیہ کے ہاں: جب مضاربت مطلقہ ہو اور عقد کے بعد رب المال اس کی تخصیص کرے اب اگر رأس المال نقد موجود ہو یا اس سے مضاربت نے اس سے سامان خرید پھر اسے فروخت کرے اس کی ثمن نقد کی شکل میں وصول کر لئے تو اس صورت میں تخصیص جائز ہے جیسے کہ ابتداءً جائز ہے لیکن اگر مال مضاربت عروض و سامان کی شکل میں ہو تو پھر رب المال کی تخصیص صحیح نہیں یا کسی کام سے منع کرنا اس وقت تک درست نہیں جب تک رأس المال نقد نہ ہو جائے مثلاً یہ کہا ادھار فروخت نہ کرنا۔ کیونکہ مضاربت خریدنے سے مکمل ہوگئی۔

۳۔ مضاربت کے حقوق..... مال مضاربت میں کام کی وجہ سے جن حقوق کا وہ مستحق ہوتا ہے وہ دو طرح کے ہیں نفقہ اور عقد میں مقرر شدہ نفع۔

پہلی بات..... مال مضاربت سے نفقہ کا ہونا: فقہاء کا اس کی وجوب میں اختلاف ہے۔ اور اس میں تین قول ہیں۔ امام شافعی کے ہاں: مضاربت کے لئے مال مضاربت میں سے نفقہ نہیں نہ سفر کے لئے نہ حضر کے لئے سوائے اس کے کہ رب المال اسے اجازت دے دے، کیونکہ مضاربت کے لئے بھی نفع کا ایک حصہ ہے کسی اور چیز کا مستحق نہ ہوگا اور لی گئی چیز مضاربت میں نفع شمار ہوگی، نیز اس لئے بھی کہ نفقہ کبھی کبھی بقدر نفع ہوتا ہے پس یہ انفراداً اتنا مال لینے والا ہوگا، اور کبھی نفقہ زیادہ ہوتا ہے تو اس المال سے اسے لینا پڑے گا، اور یہ مقتضی عقد کے منافی ہے پس اگر عقد میں نفقہ کی شرط لگائی گئی تو عقد فاسد ہوگا۔ انہی میں سے ابراہیم نخعی اور حسن بصری رحمہما اللہ کے ہاں سفر و حضر میں اس کے لئے نفقہ ہوگا۔ جمہور فقہاء ان میں سے حنفیہ اور مالکیہ کے ہاں سفر میں مضاربت کے لئے نفقہ ہے حضر میں نہیں اگر نفع ہو تو اس میں سے ورنہ رأس المال سے یہ اپنا نفقہ لے لے گا کھانے اور کپڑے کے لئے البتہ امام مالک کے ہاں جب مال اس کو تحمل ہو اور حال اقامت میں مال مضاربت سے نفقہ نہیں، اپنے مال سے خرچ کرے گا، البتہ اگر مضاربت کی وجہ سے وہ ایسے کام میں مشغول ہو تو پھر اس کے لئے گنجائش ہے، اس صورت میں اسے مال مضاربت سے نفقہ لینا جائز ہے۔

اور حنا بلہ کے ہاں مضاربت اگر نفقہ کی شرط لگالے سفر یا حضر میں تو اسے نفقہ ملے گا، ورنہ نہیں یہ بھی شوافع کی طرح مضاربت کے لئے نفقہ واجب نہیں قرار دیتے نہ سفر میں نہ حضر میں سوائے شرط کے۔ ان کی دلیل جو جواز کے قائل ہیں یہ ہے کہ اگر مضاربت کا نفقہ مال مضاربت سے نہ ہو تو لوگ اپنی حاجت کی بناء مضاربت کرنے سے رک جائیں گے، اور نفقہ سفر میں لازم ہونے کا سبب یہ ہے کہ اس نے اپنے آپ کو کمائی سے روکا ہو ہے اور مضاربت کی وجہ سے سفر کر رہا ہے، تو یہ اس زوجہ کے مشابہ ہو گیا جو اختباس کی وجہ سے نفقہ کی مستحق ہے برخلاف حضر کے کیونکہ اگر مضاربت اپنے خاص مال سے سفر میں خرچ کرے گا تو اس سے اس کا نقصان ہوگا۔ مال مضاربت سے واجب نفقہ حنفیہ کی تصریح کے مطابق یہ ہے کہ کھانا کپڑا، سالن، پانی، مزدور کی مزدوری، جام کی اجرت، چراغ کا تیل، لکڑیاں، بستر، جانور کا چارہ کپڑے دھونے وغیرہ کا صابن اور وہ چیزیں جو سفر میں ضروری ہوتی ہیں عاۃً، اور دوائی کی قیمت مال مضاربت سے ظاہر روایت کے مطابق، ہو کیونکہ نفقہ کی ضرورت تو معلوم ہے اور دوائی کسی عارض کی وجہ سے ہوتی ہے، یہی وجہ ہے کہ بیوی کا نفقہ شوہر پر ہے لیکن دوا علاج اس کے اپنے مال سے ہے جیسا کہ متقدمین حنفیہ کا مذہب ہے اور محل نظر ہے۔ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے ہاں دوائی کی قیمت بھی مضاربت کے نفقہ میں داخل ہے کیونکہ یہ بدن کی درنگی کے لئے ہے، اور اس کے علاوہ وہ تجارت پر قادر نہیں ہو سکتا لہذا یہ دوا بھی نفقہ کی طرح ہوگئی۔ نفقہ کی مقدار فضول خرچی کی بغیر جو تجارت کے ہاں معروف و مشہور ہو اگر معروف سے تجاوز کی تو زیادہ کا ضامن ہوگا، کیونکہ اجازت عاۃً ثابت کے لئے ہے لہذا متعاذ مقدار کا اعتبار ہوگا۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد پنجم..... ۳۸۴..... قرض

اگر اس نے سفر کیا اور کوئی سامان نہ خریدا جس کے ارادہ سے گیا تھا، اور مال واپس لے کر آ گیا تو جب تک وہ سفر میں ہے اس کا نفع مال مضاربت سے ہوگا، کیونکہ تجارت کا عمل اسی پر ہے کہ کبھی خریدار ہوتے ہیں کبھی نہیں۔ نیز مضارب کے لئے نفع ہوگا چاہے وہ صرف مال مضاربت کے ساتھ سفر کرے یا اپنا مال بھی اس کے ساتھ ہو یا ایک کے مال مضاربت کے ساتھ سفر کرے یا دو کے مال مضاربت کے ساتھ البتہ اتنی بات کے لئے مال کی مقدار کے اعتبار سے دونوں مالوں سے نفع بقدر حصہ لینے کا حقدار ہوگا، کیونکہ سفر دونوں مالوں کی وجہ سے کیا ہے تو نفع بھی دونوں مالوں سے ہوگا۔

کس سے نفع لیا جائے گا، تو اگر نفع ہو اس میں سے نفع وصول کرے گا، اگر نفع نہ ہو تو اس المال سے نفع وصول کرے، کیونکہ نفع مال کا ایک جزو ہوتا ہے، اور اصل یہ ہے کہ نفع نفع سے ہو۔ اگر مضارب شہروں میں سے کسی شہر میں ٹھہر کر خرید و فروخت کے لئے اس نے پندرہ دن اقامت کی نیت کر لی، تو اس کا نفع مال مضاربت سے ہوگا جب تک وہ کسی شہر کو اپنا وطن نہ بنا لے اور مالکیہ کہتے ہیں جب تک وہاں شادی نہ کر لے، جب مضارب اپنے شہر کی طرف لوٹا، جو کچھ کپڑے اور نفع وغیرہ اس کے پاس بیچ جائے وہ مال مضاربت میں لوٹائے، کیونکہ اس کو اجازت خرچ کی تھی سفر کی وجہ سے جب سفر ختم ہو گیا تو اجازت ہی ختم ہو گئی تو باقی مال مضاربت میں شامل کرنا واجب ہے۔

اگر مضارب نے اپنے مال میں سے کچھ خرچ کیا ایسے موقع پر جہاں اسے مال مضاربت سے خرچ کرنا تھا، تو جو کچھ اس نے خرچ کیا وہ دین ہوگا مال مضاربت پر جیسے وصی بچے پر اپنے مال میں سے خرچ کرے کیونکہ اس کی تدبیر اس کے ذمہ ہے۔

دوسری بات..... دوسرا حق مضارب کا مقرر طے شدہ منافع ہے: مضاربت صحیحہ میں عمل کی وجہ سے مضارب طے شدہ نفع کا مستحق ہوگا، اگر مضاربت میں نفع ہو، اگر نفع نہ ہو تو مضارب کے لئے کچھ بھی نہ ہوگا، کیونکہ وہ اپنے لئے کام کرنے والا ہے اجرت کا مستحق نہ ہوگا۔ اور منافع تقسیم سے ظاہر ہوگا۔ اور تقسیم کے جواز کی شرط اس المال پر قبضہ ہے، مضارب کے ہاتھ سے مال مضاربت قبضہ کرنے سے پہلے منافع کی تقسیم درست نہیں۔ اگر اس نے دوسرے کو ایک ہزار دینار نصف پر مضاربت کے لئے دیئے اس میں ایک ہزار نفع ہو اور دونوں نے نفع تقسیم کر لیا، اور اس المال مضارب کے ہاتھ میں تھا اس پر رب المال نے قبضہ نہیں کیا تھا، منافع تقسیم کرنے کے بعد وہ مال مضارب کے پاس ہلاک ہو گیا تو یہ تقسیم درست نہیں ہوگی۔ اور رب المال نے جو قبضہ کیا اسے اس المال میں سے شمار کیا جائے گا، اور جو مضارب کے پاس ہے وہ اس پر قرض ہوگا وہ رب المال کو لوٹائے گا تاکہ وہ اس المال وصول کرنے والا ہو اور اس میں کچھ بیچ گیا تو وہ ان دونوں کے درمیان تقسیم ہوگا۔ اس بات کی دلیل کہ رب المال اس المال پر منافع تقسیم ہونے سے پہلے قبضہ کرے وہ روایت ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے ”مومن کی مثال“ تاجر کی سی ہے کہ اسے منافع اس وقت تک سپرد نہیں کرتا جب تک اس المال پر قبضہ نہ کرے مومن بھی اسی طرح ہے اس کے نوافل اس وقت قبول نہیں جب تک وہ فرائض ادا نہ کرے۔ ① یہ حدیث اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ اس المال پر قبضہ کرنے سے پہلے منافع کی تقسیم درست نہیں، کیونکہ منافع زیادتی ہے اور کسی چیز پر زیادتی اصل کے صحیح سالم رہنے کے بعد ہی ہو سکتی ہے۔

اگر مضارب کا رب المال کے ساتھ مال مضاربت لوٹانے میں اختلاف ہو جائے، مضارب کہے میں نے اس المال تجھے دے دیا تھا نفع کی تقسیم سے پہلے، اور رب المال کہے: کہ میں نے تقسیم سے پہلے اس المال پر قبضہ نہیں کیا، تو حنفیہ اور حنابلہ کے ہاں رب المال کی بات کا اعتبار ہوگا اور مضارب نے جو کچھ لیا ہے وہ اس المال پورا کرنے کے لئے واپس کرے گا۔ اس کے بعد اگر کوئی چیز بیچ گئی تو وہ ان دونوں کے درمیان نصف نصف ہوگی۔ باقی حکم یہ ہے کہ رب المال کی بات قبول ہوگی، یہ اس لئے کہ مضارب اس حالت میں مدعی ہے، اور رب المال مقرر ہے۔

الفقہ الاسلامی وادلتہ..... جلد پنجم

مضارب اگرچہ امین ہے لیکن امین کا قول ضمان ساقط کرنے کے لئے معتبر ہوتا ہے نہ کہ غیر کے سپرد کرنے میں حنفیہ مالکیہ اور شوافع اس بات پر متفق ہیں کہ عامل اپنے عمل سے حاصل شدہ نفع کا مالک اس وقت تک نہیں جب تک مال تقسیم نہ ہو جائے، حنابلہ وغیرہ کے ہاں عامل نفع حاصل ہونے پر ہی اپنے حصہ کا مالک ہوگا اگرچہ مال تقسیم نہ بھی کیا گیا ہو۔

فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ مضارب پر واجب ہے کہ پہلے وہ رب المال کو راس المال سپرد کرے جب تک راس المال سپرد نہ کرے وہ کسی قسم کے منافع کا مستحق نہ ہوگا جو کچھ راس المال سے زیادہ ہوگا وہ نفع ہوگا۔ وہ طے شدہ تناسب سے رب المال اور مضارب کے درمیان تقسیم ہوگا۔

۴۔ رب المال کا حق..... اگر مال میں منافع ہو تو وہ اپنے طے شدہ منافع کو لے سکتا ہے، اگر نفع نہ ہو تو مضارب پر اس کے لئے کچھ بھی واجب نہ ہوگا، اور عامل کے لئے مال میں کوئی منافع نہیں جب تک وہ راس المال نقدی کی شکل میں رب المال کو نہ دے دے، ابن رشد نے فرمایا: تمام علماء کا اس بات پر اجماع ہے کہ عامل کے لئے جائز نہیں کہ وہ رب المال کی عدم موجودگی میں اپنا نفع لے، مال کی تقسیم میں رب المال کی موجودگی شرط ہے، یہ کافی نہیں کہ وہ گواہوں کے سامنے تقسیم کر دے اور مال میں جو نقصان اور خسارہ ہوگا اس کا ذمہ دار رب المال ہے جب تک مضارب کی طرف سے کوئی کوتاہی نہ پائی جائے۔

راس المال میں کمی..... اگر راس المال میں تصرف کے بعد یا عمل کے سبب نرخ کم ہو جانے کی وجہ سے یا کسی عیب کی وجہ سے یا کسی آفت ساویہ کی وجہ سے مثلاً جل جانے، غرق ہو جانے، یا غصب اور چوری ہو جانے کی وجہ سے کمی آجائے، تو پہلے اسے نفع سے پورا کیا جائے گا، کیونکہ عامل امین ہے اس سے نقص کمی اور تلف کا سوال نہ ہوگا۔

چوتھا مقصد: رب المال اور عامل مضارب کے درمیان اختلاف کا حکم..... مقتضائے مضاربت سے متعلق امور میں مضارب اور رب المال میں اختلاف ہو سکتا ہے جیسے عام تصرفات میں اختلاف یا خاص تصرفات میں یا تلف مال، مال واپس لوٹانے، بشرط نفع کی مقدار اور راس المال میں اختلاف۔

الف..... اگر اختلاف تصرفات کے عام یا خاص ہونے میں اختلاف ہو تو جو عموم کا دعویٰ کرے اس کی بات معتبر ہوگی مثلاً ایک تمام تجارتوں میں مضاربت کا دعویٰ کرے یا تمام جگہوں یا تمام لوگوں کے ساتھ مضاربت کا دعویٰ کرے، اور دوسرا کسی خاص قسم کا دعویٰ کرے یا کسی خاص جگہ کا یا کسی خاص شخص کا دعویٰ کرے، تو عموم کا دعویٰ کرنے والے کی بات معتبر ہوگی، کیونکہ یہ عقد مضاربت کے مقصود سے متفق ہے، کیونکہ اس عقد کا مقصد نفع ہے اور یہ نفع زیادہ عموم سے متحقق ہوتا ہے۔ اور جب اختلاف اطلاق و تقید میں ہو تو مدعی اطلاق کی بات معتبر ہوگی مثلاً رب المال کہے: میں نے تمہیں صرف گندم میں مضاربت کی اجازت دی ہے، اور مضارب کہے: کوئی خاص تجارت مقرر نہیں کی گئی تو مضارب کی بات قسم کے ساتھ معتبر ہوگی، کیونکہ اطلاق مقصود کے تحقق کے زیادہ قریب ہے۔ اگر اختلاف کسی خاص قسم میں ہو مثلاً رب المال کہے میں نے تمہیں کپڑے میں مضاربت کے لئے مال دیا۔ اور مضارب کہے غلہ میں مضاربت کے لئے دیا ہے تو اس صورت میں رب المال کی بات معتبر ہوگی، کیونکہ یہاں مقصود عقد کے لئے ترجیح ممکن نہیں، کیونکہ مضاربت دونوں قسموں میں ہو سکتی ہے لہذا رب المال کی اجازت سے ایک کو ترجیح ہوگی۔

www.KitaboSunnat.com

ب..... اگر رب المال اور مضارب کا مال ضائع ہونے میں اختلاف ہو جائے، مضارب ضائع ہونے کا دعویٰ کرے اور رب المال اس کا انکار کرے یا دونوں کا اختلاف خیانت اور تعدی میں ہو مثلاً رب المال خیانت کا دعویٰ کرے اور مضارب اس کا انکار کرے تو ان دونوں صورتوں میں مضارب کی بات بالاتفاق معتبر ہوگی، کیونکہ مضارب امین ہے اور اصل خیانت کا نہ ہونا ہے لہذا اسی کی بات معتبر ہوگی

ودیعت کی طرح۔

ج..... اگر دونوں کا اختلاف مال واپس کرنے میں ہو جائے، مضارب واپسی کا دعویٰ کرے اور رب المال اس سے انکار کرے تو حنفیہ اور حنابلہ کے ہاں رب المال کی بات معتبر ہوگی، نیز اس لئے بھی کہ مضارب نے مال پر قبضہ اپنے نفع کے لئے کیا ہے تو اپنی نسبت اس کا قول معتبر نہ ہوگا جیسے عاریۃ لی ہوئی چیز میں ہوتا ہے۔ مالکیہ اور شوافع کے ہاں اصح قول کے مطابق مضارب ہی کی بات معتبر ہوگی کیونکہ یہ امین ہے۔

د..... اگر دونوں کا اختلاف رأس المال کی مقدار میں ہو جائے، تو بالاتفاق فقہاء مضارب کا قول معتبر ہوگا۔ مثلاً رب المال کہے میں نے تمہیں دو ہزار دیئے ہیں اور مضارب کہے آپ نے ایک ہزار دیئے ہیں، تو مضارب کا قول معتبر ہوگا، کیونکہ عاقدین اس مقدار میں اختلاف کر رہے ہیں جس پر قبضہ ہوا ہے، تو بات قابض کی معتبر ہوگی اس دلیل سے کہ اگر وہ بالکل قبضہ کا انکار کر دے اور کہے کہ میں نے آپ سے کچھ بھی نہیں لیا، تو اسی کی بات معتبر ہوگی پس اسی طرح اگر بعض کا انکار کرے۔

اور اگر عاقدین کا اختلاف رأس المال اور منافع دونوں کی مقدار میں ہو، بایں طور کہ رب المال کہے: رأس المال دو ہزار تھا اور طے شدہ نفع ثلث تھا، اور مضارب کہے رأس المال ایک ہزار تھا اور نفع نصف تھا، تو حنفیہ اور حنابلہ کے ہاں اس صورت میں بھی رأس المال کی بابت مضارب کی بات معتبر ہوگی اور نفع کی بابت رب المال کی بات معتبر ہوگی، جبکہ شوافع کے ہاں دونوں حالتوں میں عامل مضارب کی تصدیق قسم سے ہوگی، اس لئے کہ اصل زیادہ اس المال نہ دینا اور نفع نہ ہونا ہے۔

ہ..... اگر رب المال اور مضارب کا اختلاف طے شدہ نفع کی مقدار میں ہو جائے تو حنفیہ اور حنابلہ کے ہاں امام احمد سے راجح روایت یہ ہے کہ رب المال کی بات معتبر ہوگی، مثلاً مضارب کہے میرے لئے نصف نفع مشروع تھا، رب المال کہے ثلث تھا تو رب المال کی بات معتبر ہوگی کیونکہ صاحب مال انکار کر رہا ہے نصف سے زیادتی کا اور بات منکر کی معتبر ہوتی ہے۔

کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ”قسم مدعی علیہ پر ہوتی ہے۔“ مالکیہ کے ہاں: منافع کی مقدار میں مضارب کا قول قسم کے ساتھ معتبر ہوگا، کیونکہ وہ امین ہے، اور اس میں دو شرطیں ہیں پہلی شرط یہ ہے کہ وہ ایسے اعمال کرے جو مضارب میں لوگ کرتے ہیں، دوسری شرط یہ کہ جو مال خرچ ہو چکا وہ مضارب کے قبضہ میں ہو حسی یا معنوی طور پر جیسے کسی اجنبی شخص کے پاس ودیعت ہو شوافع کے ہاں جب مضارب کے لئے مشروع نفع کی مقدار میں اختلاف ہو، مثلاً وہ کہے: نصف طے تھا، اور مالک کہے: بلکہ ثلث تھا، تو دونوں حلف اٹھائیں گے، جیسے مقدار شرم میں بیع و شراہ کرنے والے حلف اٹھاتے ہیں۔ تحالف سے عقد فسخ نہیں ہوگا بلکہ دونوں اس کو فسخ کریں یا ایک یا حاکم اور اس صورت میں مضارب کے لئے اجرت مثل ہوگی اپنے کام کی جتنی بھی ہو۔ کیونکہ اس کے عمل کو اس کی طرف لوٹانا محال ہے، پس اس کی قیمت واجب ہوگی جو کہ اجرت ہے، اگر اختلاف نفع میں ہو عامل مضارب کہے، نفع نہیں ہوا، یا صرف اتنا ہوا ہے تو مضارب کی تصدیق ہوگی قسم کے ساتھ کیونکہ اصل نفع نہ ہونا ہے۔

و..... اگر دونوں رأس المال کی صفت میں اختلاف کریں مالک کہے میں نے تمہیں مضاربت، یا ودیعت یا بیضاعت کے طور پر مال دیا تھا تاکہ تو خرید و فروخت کرے اور عامل کہے نہیں آپ نے تو مجھے بطور قرض مال دیا تھا نفع میرا ہے۔

حنفیہ، حنابلہ اور شوافع کے ہاں مالک کی بات معتبر ہوگی، کیونکہ دی گئی چیز اس کی ملکیت ہے۔ تو اس کے ہاتھ سے کس صفت سے نکلی اسی کی بات اس میں معتبر ہوگی، نیز اس لئے بھی کہ مضارب رب المال کی تملیک کا دعویٰ دار ہے اور وہ منکر ہے۔ اور یہ نوعیت میں اختلاف کی طرح ہے۔ مالکیہ کے ہاں عامل کی بات معتبر ہوگی قسم کے ساتھ جیسے نفع کی مقدار میں ہوتا ہے، عامل کی جانب عمل کی وجہ سے راجح ہے نیز یہ کہ وہ

میں بھی ہے۔

اگر رب المال کہے میں نے بطور قرض تجھے مال دیا تھا، اور مضارب کہے مضاربت کے لئے دیا تھا تو اس صورت میں جمہور علماء کے ہاں مضارب کی بات کا اعتبار ہوگا، کیونکہ اس بات پر دونوں متفق ہیں کہ مال رب المال کی اجازت سے لیا گیا ہے، رب المال، مضارب پر ضمان کا دعویٰ کر رہا ہے، اور مضارب منکر ہے تو بات اس کی معتبر ہوگی، مالکیہ کے ہاں رب المال کی بات معتبر ہوگی قسم کے ساتھ، اس وجہ سے کہ اصل یہ ہے کہ مال پر قبضہ ضمان کا ہونا چاہئے جیسا کہ رب المال کے دعویٰ کا تقاضا ہے۔

پانچواں مطلب: مضاربت کو باطل کرنے والی چیزیں..... درج ذیل حالات میں مضاربت باطل ہوگی۔

۱۔ فسخ، تصرف سے روکنا اور معزول کرنا..... مضاربت فسخ کی وجہ سے اور تصرف سے روکنے کی وجہ سے اور معزولی کرنے کی وجہ سے باطل ہو جائے گی، جب فسخ اور نبی کی شرط پائی جائے، یعنی عامل کو فسخ اور روکنے کا علم ہو۔

اور یہ کہ اس مال نقدی کی شکل میں ہو، فسخ اور تصرف سے روکنے کے وقت، تا کہ معلوم ہو سکے اس وقت مضارب اور مالک کے درمیان مشترک نفع کتنا ہوا ہے، اگر سامان ہے تو معزول کرنا صحیح نہیں۔ اس پر یہ مسائل متفرع ہیں جب عامل کو فسخ اور تصرف سے روکنے کا علم نہ ہو اور وہ تصرف کر دے تو اس کا تصرف جائز ہے۔ اور جب اس کو معزولی کا علم ہو اور مال سامان کی شکل میں ہو تو وہ اس کو فروخت کر کے نقدی کی شکل میں لاسکتا ہے تا کہ نفع معلوم ہو سکے، اور اس وقت رب المال منع نہیں کر سکتا فروخت سے کیونکہ اس میں اس کے حق کا ابطال ہے۔ اور یہ آئتمہ اربعہ کے ہاں متفق مسئلہ ہے۔ البتہ مالکیہ کے ہاں کام شروع کرنے کی وجہ سے دونوں پر یہ عقد لازم ہو گیا لہذا دونوں کے اتفاق سے ہی فسخ کیا جاسکتا ہے، اور مالکیہ کے علاوہ باقی حضرات اسے عقد لازم قرار نہیں دیتے۔

۲۔ عاقدین میں سے کسی ایک کا مرجانا..... اگر رب المال یا مضارب مرجائے تو جمہور کے ہاں مضاربت باطل ہو جائے گی، اس لئے کہ مضاربت میں وکالت بھی ہوتی ہے اور وکالت مؤکل یا وکیل کی موت سے باطل ہو جاتی ہے۔ اور مضاربت مکمل طور پر باطل ہو جائے گی چاہے مضارب کو رب المال کی موت کا علم ہو یا نہ ہو، کیونکہ موت حکماً معزولی ہے علم پر موقوف نہیں ہوگی جیسے وکالت میں ہوتا ہے۔

مالکیہ کے ہاں..... عاقدین میں سے کسی کے مرنے کی وجہ سے مضاربت فسخ نہیں ہوگی، بلکہ مضارب کے ورثاء اگر امین ہوں تو وہ مضاربت جاری رکھ سکتے ہیں یا کسی امین کے حوالے کر دیں۔

۳۔ عاقدین میں سے کسی ایک کا مجنون ہونا..... عاقدین میں سے کسی ایک کے مجنون ہونے کی وجہ سے مضاربت باطل ہو جائے گی جبکہ جنون مطبق ہو کیونکہ جنون اہلیت کو باطل کر دیتا ہے، اور ہر وہ چیز جس سے وکالت باطل ہو جائے اس سے مضاربت بھی باطل ہو جاتی ہے، مثلاً بے ہوشی، یا رب المال پر پابندی وغیرہ، رہے گی مضارب پر بے وقوفی کی وجہ سے پابندی تو حنفیہ کے ہاں اس سے معزول نہ ہوگا۔ کیونکہ یہ تمیز کرنے والے بچے کی طرح شمار ہوگا اور ان کے ہاں ممیز اہل ہوتا ہے، کیونکہ یہ غیر کو وکیل بنا سکتا ہے لہذا بے وقوف بھی اسی طرح ہوگا۔

۴۔ (العباذ باللہ) رب المال کا مرتد ہو جانا..... جب رب المال مرتد ہو جائے، مرجائے یا ارتداد پر اسے قتل کیا جائے یا وہ دار الحرب چلا جائے، اور قاضی اس کے دار الحرب جانے کا فیصلہ بھی کر دے، تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے ہاں ارتداد کے دن سے مضاربت باطل ہو جائے گی، کیونکہ دار الحرب چلا جانا بمنزلہ موت ہے، یہ رب المال کی اہلیت کو زائل کر دیتا ہے، اس دلیل سے کہ مرتد کا مال اس کے ورثاء کے

درمیان تقسیم کر دیا جاتا ہے۔ اور اگر مضارب مرتد ہو جائے، تو مضارب بت اپنے حال پر باقی رہے گی کیونکہ اہلیت موجود ہے، یہاں تک کہ اگر اس نے خرید و فروخت کی نفع حاصل کیا اور پھر مرتد ادکی وجہ سے قتل کر دیا گیا یا مر گیا یا دار الحرب میں چلا گیا تو اس کے یہ تمام افعال جو کیے ہیں جائز ہیں۔ اور نفع دونوں کے درمیان طے شدہ تناسب سے تقسیم ہوگا، کیونکہ مرتد کے کام تمیز اور آدمیت کی وجہ سے صحیح ہیں۔

یہ بات یاد رہے کہ جب اس المال سامان کی شکل میں ہو تو مضارب کا اسے بیع و شرا کے ذریعہ نقدی کی شکل میں تبدیل کرنا جائز ہے اور اس وقت مضارب معزول کرنے سے یا روکنے سے اور رب المال کے مرنے اور مرتد ہونے سے معزول نہ ہوگا۔

۵۔ مضارب کے ہاتھ میں مال مضارب بت کا ضائع ہونا..... جب اس المال مضارب کے ہاتھ سے کچھ خریدنے سے پہلے ضائع ہو جائے تو مضارب بت باطل ہو جائیگی، کیونکہ قبضہ کی وجہ سے مال مضارب بت کے لئے متعین ہو گیا۔ لہذا اس کے ضائع ہونے کی وجہ سے ودیعت کی طرح مضارب بت باطل ہو جائے گی۔

اسی طرح مضارب بت باطل ہو جائے گی مضارب کے مال مضارب بت کو ضائع کرنے، یا خرچ کرنے یا کسی دوسرے کو دینے کی وجہ سے بھی یہاں تک کہ مضارب اس کے ذریعہ کسی چیز کے خریدنے کا مالک نہیں ہوگا اگر مضارب نے اتنا مال لیا جتنا ہلاک ہوا ہے تو پھر وہ بطور مضارب بت اس سے خرید و فروخت کر سکتا ہے۔ یہ حالتیں ہیں جن کی وجہ سے مضارب بت باطل ہو جاتی ہے، جیسا کہ حنفیہ نے ذکر کیا۔ اور جب مضارب بت ضائع ہو جائے اور مال مضارب بت لوگوں پر قرض ہو اور مضارب قرض کی ادائیگی اور اس کے قبضہ سے رک گیا اب اگر مضارب کو نفع ہوا ہے تو حاکم قرض کی وصولی کے لئے زبردستی کرے گا۔

کیونکہ یہ بمنزلہ اجیر و مزدور ہے، اور نفع اس کی اجرت کی طرح ہے، اور اجیر جس کام کا التزام کرے اس میں وہ مجبور ہوتا ہے، لیکن اگر نفع نہ ہوا ہو تو اس کے ذمہ قرض کی وصولی لازم نہیں، کیونکہ یہ وکیل تصور کیا جائے گا، اور وکیل احسان کرنے والا ہوتا ہے، اور احسان کرنے والے کو ایفاء احسن پر مجبور نہیں کیا جاسکتا، صرف اتنی بات ہے کہ مضارب یا وکیل کو حکم دیا جائے گا کہ رب المال کو دیون کا حوالہ کریں تاکہ اسے قبضہ کرنا ممکن ہو، اس لئے کہ یہ عقد کے حقوق ہیں عاقد کی طرف لوٹتے ہیں، پس رب المال کے لئے ولایت قبضہ حوالے کے بغیر ثابت نہیں ہوگا تو عاقد کے ذمہ لازم ہے کہ وہ حوالہ کرے تاکہ اس کا حق ضائع نہ ہو۔ اور جو چیز مضارب بت سے ہلاک ہوگی۔

اس کا حساب نفع سے کیا جائے گا نہ کہ رأس المال سے، اس لئے کہ نفع مال کے تابع ہے اور رأس المال اصل ہے اور تابع کا اصل کے حاصل ہونے کے بغیر اعتبار نہیں۔ تو ضائع شدہ مال کو تابع کی طرف پھیرنا اولیٰ ہے، اگر ہلاک شدہ مال زیادہ ہو تو مضارب پر کوئی ضمان نہ ہوگا، کیونکہ وہ امین ہے۔

اسلامی فقہ میں جدید اور قدیم شرکتیں..... اسلام مکمل ضابطہ حیات ہے جیسا کہ مشہور و معروف ہے تو کوئی بھی ایسا پیشہ اور کمائی جو حلال ہے اسے شریعت نے برقرار رکھا ہے، اور جو بھی مشتبہ کمائی ہے جس کی وجہ سے لڑائی جھگڑے کی نوبت آجائے اور اس سے لوگوں میں محبت بھائی چارہ اور تعاون ختم ہوتا ہو شریعت نے اسے منع کر دیا ہے، اور اس کا دروازہ بند کر دیا ہے۔ شریعت لوگوں میں آسانی اور شفقت کا معاملہ کرتی ہے جبکہ ان کی مصلحتیں ثابت ہوں نہ کے ان کے درمیان تصادم ہو، شریعت انہیں جہالت، لڑائی جھگڑا، ظلم اور گراں فروشی پر برقرار نہیں رکھتی۔ اسی وجہ سے اسلام میں شرکتوں کو رضامندی، عدل و انصاف، مصلحتوں کی رعایت اور صحیح مشروع عرف کی لڑی میں منظم کیا ہے، نیز اس لئے بھی کہ عقود میں اصل اباحت اور حلت ہے، اس بارے میں کتنا عمدہ اور پیارا فقہاء کا قاعدہ ہے کہ ”شرکت تجارت کی عادت کے موافق منعقد ہوتی ہے۔“

کمائی کے جائز اور مشروع اہم ترین طریقے ہیں..... تجارت، صنعت و حرفت اور زراعت۔

بسا اوقات ایک آدمی ان کو بسہولت اختیار کر سکتا ہے لیکن غالب یہ ہے کہ دوسروں کے تعاون کا محتاج ہوتا ہے، مالی اور بشری تمام طاقتیں نہ ہونے کی وجہ سے، چاہے فنی اعتبار سے یا کوشش و محنت کے اعتبار سے، یا زندگی میں پیش آنے والے خطرات کی تخفیف کے لئے، اسی وجہ سے شریعت سماجی میں شرکت کو شروع اور جائز قرار دیا گیا ہے، کیونکہ لوگوں کا آپس میں تعاون ضروری چیز ہے، جبکہ قرآن کریم نے حضرت داؤد علیہ السلام کی زبانی ہمارے سامنے شرکت کی خبر بیان فرمائی ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ الْخُلَطَاءِ لَيَبْتَغِي بَعْضُهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَقَلِيلٌ مَّا هُمْ..... ص: ۳۸/۲۴
 ”نیز اللہ تعالیٰ نے بعض ورثاء کو بعض کے حصوں میں شریک فرمایا ہے۔“

اور حنفی بھائیوں کے بارے میں فرمایا:

فَإِنْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثَّلَاثِ..... النساء: ۱۲/۴

”اگر وہ اس سے زیادہ ہوں تو پھر ثلث میں برابر کے شریک ہیں۔“

سنت نبویہ نے بھی شرکت کی تائید کی ہے حدیث میں ہے: اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: میں دو شریکوں میں تیسرا شریک ہوں جب تک وہ خیانت نہ کریں ایک دوسرے کے ساتھ، جب وہ خیانت کریں تو میں ان کے درمیان سے نکل جاتا ہوں، مطلب یہ کہ میں حفاظت اور مدد کے اعتبار سے ان کے ساتھ ہوں ان کے مالوں میں ان کی مدد کرتا ہوں اور تجارت میں برکت نازل کرتا ہوں، جب ان کے درمیان خیانت ہوتی ہے تو برکت اور مدد اٹھا لیتا ہوں۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کے تعاون کو شرکت میں برقرار رکھا ہے، جیسا کہ بہت سی احادیث میں ہے، اور آپ نے فرمایا: ”شریکوں پر اللہ تعالیٰ کا ہاتھ ہوتا ہے جب تک وہ خیانت نہ کریں۔“ اور صحیح روایت میں ہے کہ سائب بن ابی سائب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے بعثت کے بعد عرض کی کہ میں جاہلیت میں شرکت کرتا تھا اور میں بہترین شریک تھا نہ منع کرتا تھا اور نہ جھگڑا، رواہ ابو داؤد، اور ابن ماجہ کے لفظیہ ہیں: میں شریک تھا اور بہترین شریک نہ منع کرتا تھا نہ شک حضرت سائب رضی اللہ تعالیٰ عنہ فتح مکہ کے دن آئے تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”مرحبا میرے بھائی اور شریک کو جو نہ منع کرتا ہے اور نہ شک کرتا ہے۔“

اور شرکت جیسا کہ حنفیہ نے وضاحت سے بیان کیا: ایسا عقد ہے جو دو شریکوں کے درمیان راس المال اور منافع میں ہوتا ہے، شرکت کی قدیم اور جدید بہت ساری قسمیں ہیں یعنی شرکت فی الاموال، شرکت فی الاعمال والتصرفات، اور شرکت فی الضمان والتزام، شرکت اموال راس المال میں شرکت کے عنصر سے منعقد ہوتی ہے، اور شرکت اعمال صنعت و حرفت اور ضمان عمل کے عنصر سے مکمل ہوتی ہے، اور شرکت وجوہ بغیر راس المال کے دو شریکوں کے اعتماد اور ثقاہت کے عنصر سے وجود میں آتی ہے۔

حنفیہ وغیرہ نے شرکت کی تمام قسموں کی اجازت دی ہے، یعنی اجباری شرکتیں، شرکت الملاک اور اختیاری شرکتیں، شرکت عقد، وغیرہ کی، سابقہ زمانے اور عصر حاضر میں شرکتوں میں سے اہم شرکتیں شرکت مضاربت ہے جس میں ایک جانب سے مال اور دوسری جانب سے عمل ہوتا ہے، لوگوں کی ضرورت کی وجہ سے شریعت نے اس کی اجازت دی ہے، اس لئے کہ کبھی ایک شخص صاحب مال تو ہوتا ہے لیکن اسے استعمال کا طریقہ نہیں جانتا اور ایک شخص اسے خرچ کا طریقہ تو جانتا ہے لیکن اس کے پاس مال نہیں ہوتا، اور نفع ان کے درمیان طے شدہ تناسب سے تقسیم کیا جائے گا، اور خسارہ صرف رب المال کے ذمہ ہوگا، اور عامل کے ذمہ صرف کوشش اور کام صرف کرنا ہوتا ہے۔

ہمارے اس زمانے میں کئی نئی شرکتیں لوگوں کے درمیان متعارف ہوتی ہیں شہری زندگی کے منظم کرنے کی وجہ سے جیسے شرکت تضامن، توصیۃ البسیطۃ اور مساهمۃ وغیرہ، اور بعض سے تنظیم نے غفلت کی ہے جیسے شرکت محاصہ اور شرکت بہائم اور شرکت سیارہ چاہے اجارہ کے ذریعہ ہو یا بغیر اجارہ کے، ہمارے لئے ضروری ہے کہ ہم ان شرکتوں کا شرعی حکم بیان کریں، چونکہ لوگ زیادہ پوچھتے ہیں ان کے بارے میں اور کئی قسم

کی شرکتوں کے تعارف کی وجہ سے حالانکہ بعض شرکتیں جائز نہیں ہوتیں۔

اردن کے شہری قوانین میں بعض احکام بعض قسموں کے شریعت کی روشنی میں بیان کرنے پر اکتفاء کیا گیا ہے مثلاً شرکت اعمال، شرکت وجوہ، شرکت مضاربہ وغیرہ دفعہ نمبر ۶۱۱-۶۳۵ میں، عام شرکتوں کے احکام دفعہ نمبر ۵۸۲-۶۱۰ میں بیان کے بعد، اور اس قانون میں شرکت اعمال اور وجوہ میں حنفی اور حنبلی مذہب کے مطابق قانون بنایا گیا ہے جبکہ مضاربت میں صرف حنفی مذہب پر قانون بنایا ہے۔ شام اور مصر میں شہری قانون شرکتوں کے بارے میں دو قسموں پر تقسیم کیا گیا ہے شرکت اشخاص اور شرکت اموال۔ شرکت اشخاص: وہ ہے جس میں شخصی عنصر ظاہر ہو، جو شرکاء کی شخصیت اور باہمی اعتماد کی بنیاد پر قائم ہو مال کی طرف نظر نہیں۔ اور یہ شرکت تضامن، شرکت توصیہ بسیطہ اور شرکت محاصہ کوشاٹل ہے۔ اور شرکت اموال جس میں مال پر نظر رکھا گیا ہو قطع نظر اشخاص کے، اور یہ شرکت ماہمہ، شرکت توصیہ بالاسہم اور محدود مسئولیت والی شرکتوں پر مشتمل ہے۔ ان تمام قسموں کا شریعت اسلامی میں کیا حکم ہے؟

۱۔ شرکت تضامن (برابر کی شرکت، ہر چیز میں شرکت)..... یہ وہ شرکت ہے جسے دو یا دو سے زیادہ افراد تجارت کی غرض سے منعقد کریں، تمام تجارتوں یا بعض تجارتوں میں، اس میں تمام شرکاء تمام شرکت کے التزامات کے بارے میں برابر کے مسؤل ہیں، صرف راس المال میں برابری کافی نہیں، بلکہ کبھی کبھی یہ ہر شریک کے ذاتی مال میں بھی ہوتی ہے۔

یاد رہے کہ اس شرکت کے ضمان (کفالت یا التزام) میں شبہ ہے جس کے ذریعہ یہ شرکت مفادوضہ سے جدا ہو جاتی ہے۔

کیونکہ اسے حنفیہ وغیرہ کے علاوہ کوئی جائز قرار نہیں دیتا، اس میں عموم تجارت میں اشتراک ہوتا ہے، کہ دونوں شرکاء کار اس المال بھی برابر تصرف اور دین و مذہب، اور شرکت سے متعلقہ تمام التزامات میں ہر شریک دوسرے کا کفیل ہوتا ہے، اور یہ بات تحقق ہے کہ شرکاء میں برابری مشکل چیز ہے، کیونکہ دونوں کے مالوں میں زیادتی کا امکان ہے، پس یہ شرکت نادر ہے یہ کم مدت اور بھنگی اس میں نہیں ہے جس کی وجہ سے جلدی تبدیلی اور انقلاب شرکت عنان کی طرف ہو جاتا ہے۔ کیونکہ شرکت عنان میں نہ مال میں برابری شرط ہے نہ تصرف اور دین و مذہب میں وہ یہی ہے کہ دو آدمی شریک ہو جائیں دونوں کا مال ہو اس میں تجارت کریں اور نفع ان کے درمیان تقسیم ہو، اس میں ایک کا مال دوسرے سے زیادہ بھی ہو سکتا ہے، جیسا کہ ان میں سے شرکت کا مسؤل ایک ہی ہوتا ہے، اس میں کفالت بھی نہیں لہذا جو عقد کرے گا اسی سے مطالبہ ہوگا، شریک کے تصرفات کا مطالبہ نہیں ہوگا، جمہور فقہاء کے ہاں (شوافع کے علاوہ) نفع طے شدہ تناسب سے ان کے درمیان تقسیم ہوگا، پس کسی ایک کا نفع دوسرے سے تجارت میں مہارت کی وجہ سے زیادہ رکھنا جائز ہے، چاہے راس المال برابر ہو یا کم زیادہ اور خسارہ راس المال کی مقدار کے اعتبار سے دونوں پر ہو با اتفاق علماء اس حدیث کی وجہ سے کہ ”نفع طے شدہ شرط کے مطابق اور نقصان راس المال کی مقدار کے مطابق تقسیم ہوگا“ اس طرح مقرر کرنے میں کوئی مانع نہیں اس میں کمال بن ہمام حنفی (صاحب فتح القدر) کا اختلاف ہے کہ وہ شرکت عنان میں کفالت کی شرط لگاتے ہیں ہر شریک دوسرے کا کفیل اور ضامن ہوگا کیونکہ کفالت عقد تبرع ہے اور دونوں شریکوں نے اسے شرط رکھا ہے، یہ شرکت کے علاوہ میں جائز ہے جب ایسے دو شخصوں میں کفالت جائز ہے جن میں مالی تعلق نہ ہو تو پھر ایسے دو شخصوں میں بدرجہ اولیٰ جائز ہے جن میں مالی تعلق اور شرکت ہو، اس کی مزید تائید اس بات سے بھی ہوتی ہے کہ عقد دین اصل رضا مندی ہے اور شرکت رضا مندی پر مبنی عقد ہے، پس ایسی ہر شرط پورا کرنا لازم ہے جو خصوص شرعیہ کے متضاد نہ ہو۔

۲۔ شرکت توصیہ بسیطہ..... یہ وہ شرکت ہے جس میں بعض شرکاء برابر کے شریک ہوتے ہیں اور بعض موصون ہوتے ہیں جو متضامن ہیں، ان کا مال بھی ہوتا ہے اور یہ شرکت کی ادارت کے اعمال میں بھی سرانجام دیتے ہیں اور اس کے مسؤل ہوتے ہیں، اور تمام

التزامات کا پورا کرنا ان کے ذمہ ہے اور شرکت کے قرض (دیون) ان کے ذمہ ہوتی ہیں، اور موصون جو صرف مال پیش کرتے ہیں نہ ان سے ادارت کی مسؤلیت ہے اور نہ ہی اس کے التزامات کی، یہ شرکت بھی جائز ہے، اس لئے کہ ہمارے فقہاء شرکت عمران کام (عمل) کسی ایک کے ذمہ شرط قرار دینے کو جائز قرار دیتے ہیں اور سوال بھی صرف کرنے والے سے ہوتا نہ کہ دوسرے سے، پس اس بناء پر عامل کے لئے زیادہ نفع مقرر کرنا یا اس کے لئے خاص مقرر کرنا جائز ہے اور یہ اجیر شمار ہوگا اور اس سے کوئی فرق نہیں پڑتا کہ شرکت کی ادارت کے بارے میں ایک شریک مسؤل ہو یا زیادہ اور غیر مسؤل ایک ہو یا زیادہ، پس کفالت اور مسؤلیت کی شرط ایک فریق کے لئے ہونا اور دوسرے فریق کے لئے نہ ہونا جائز ہے، کما تبین فی شرکت التصامن۔

اور یہ بھی ممکن ہے کہ اس شرکت کو شرکت مضاربت کی ایک قسم قرار دیا جائے، شرکت متصامن، مضارب ہو جو شرکت میں تصرف کرے، اور اس سے متعلقہ حقوق کا غیر کے سامنے مسؤل ہو اور شریک موصی رب المال قرار دیا جائے شرکت شرکت مضاربت کی طرح، اور یہ شرکت کی ادارت کا مسؤل نہ ہو اور اصحاب حقوق کا ضامن نہ ہو، اور اس المال کے خسارہ کی صورت میں خسارے کے علاوہ باقی التزامات کا ضامن نہ ہو، اور عامل سے تصرفات میں خسارہ کے بارے میں سوال نہ ہو، اور مضارب تجار کی عاڈہ کے موافق تمام تصرفات کرنے میں آزاد ہیں اور نفع شریکوں کے اتفاق سے طے شدہ تناسب سے تقسیم کیا جائے۔

خلاصہ..... یہ کہ شرکت، شرکت مضاربت قرار دی جاسکتی ہے بعض احکام فقہیہ میں باریک فرقوں کے ساتھ اور یہ بھی یاد رہے کہ کمپنی کی شرکت میں زیادہ انتشار ہے شرکت تو صیہ کی نسبت، اس لئے کہ کمپنی کی شرکت میں سرمایہ کاری میں عاڈہ وسعت رکھی جاتی ہے، اور بہت زیادہ یہ ہوتا ہے کہ دونوں عاقدوں میں اس المال کے اعتبار سے بڑا فرق ہوتا ہے اور شرکت تو صیہ کا امتیاز کمپنی کی شرکت میں متحقق ہوتا ہے اور یہ امتیاز اور فرق کہ کمپنی تاجر کی صفت کا اکتساب نہیں کرتی، اور صرف ان حصوں کے بارے میں مسؤل ہوتی ہے جن کی قیمت رکھی گئی ہے۔

۳۔ شرکتہ المحاصہ..... یہ بھی باقی عقود کی طرح ہے اس میں دو شخص یا زیادہ التزام کرتے ہیں کہ وہ ان میں سے ہر ایک خاص مال میں شریک ہوتے ہیں اپنے مال کے حصہ اور عمل کے ساتھ تاکہ وہ اس سے حاصل ہونے والے نفع اور نقصان کو تقسیم کر سکیں البتہ یہ اپنے خفا کی وجہ سے جمہور کے ہاں ممتاز کیا جانا چاہئے اس میں نہ تو راس المال شرکت کا ہوتا ہے اور نہ اس کا نام شرکت کا ہے اور یہ لوگوں میں مشہور نہیں اور نہ اس کا ظاہری وجود ہے اور نہ باقی شرکتوں کی طرح اس کا کوئی شخص معنوی مستقل ہے، یہ وقتی شرکت ہے۔

جو کسی وجہ سے ہو جاتی ہے اور کسی صفت کی وجہ سے پیدا ہوتی اس کے ختم ہونے کے ساتھ ختم ہو جاتی ہے، اس سے فراغت کے بعد نفع کا تصفیہ ہو جاتا ہے اس میں ایک ہی شریک ظاہر طور پر کام کرتا ہے اور شرکت پوشیدہ رہتی ہے اور نہ ہی اس کا شخص اعتباری ہے، اور یہ شرکت اجمالی طور پر شرعاً جائز ہے کیونکہ شرکت عمران کی اقسام میں سے ایک قسم ہے نہ اس میں برابری ہے، نہ تضامن، نہ تکافل، یہ تجارت کی انواع میں سے ایک خاص قسم کی تجارت ہے، اس میں طے شدہ اتفاقی تناسب سے نفع تقسیم ہوگا، اور خسارہ راس المال کے حساب سے تقسیم ہوتا ہے، ایک صفت کی وجہ سے شرکت محاصہ کو شرکت عمران میں شمار کیا جاتا ہے جبکہ سب شرکاء کے حصے عام ہوں اور ان پر شرکاء کی ملکیت ہو، اور اسے شرکت عمران اور مضاربت شمار کیا جاتا ہے جب ہر شریک اپنے حصے کی حفاظت کرے، لیکن اسے کسی ایک کے سپرد کر دے سرمایہ کاری کے لئے بقیہ حصص کے ساتھ ہر ایک کی مصلحت کی وجہ سے اس شرط پر کہ نفع اور نقصان ان سب کے درمیان بحسب اتفاق یا حصص کے اعتبار سے تقسیم ہو۔

اس کے شرکاء کا مال کسی ایک کو پیش کرنا مضاربت شمار ہوتا ہے، اور تصرف کرنے والا شریک مضارب ہے لیکن جب وہ اپنے مال کا ایک حصہ پیش کرتا ہے تو ہر شریک عمران بھی ہے، جیسا کہ جب وہ بعض شرکاء کے ساتھ شرکت کی ادارت میں کام کرے تو یہ شرکت ان کے درمیان شرکت عمران ہوگی، اور جو شریک ادارہ میں حصہ نہیں ڈالتے تو وہ مضارب ہیں اور یہ بات معلوم ہے کہ شرکت مفاوضہ شرکت عمران

وجہ اور ابدان کی اقسام میں سے ایک قسم ہے، کیونکہ جو تہا صحیح ہے، تو وہ غیر کے ساتھ بھی صحیح ہے، تو اس بناء پر ایک شرکت میں کئی شرکتیں کرنا درست ہے۔

۴۔ شرکت مسابہہ..... یہ شرکت اموال میں سے اہم شرکت ہے، اور اس میں راس المال چھوٹے چھوٹے مساوی حصوں میں تقسیم ہوتا ہے ان پر اطلاق ہوتا ہے ایسے حصے جو تجزی قبول نہیں کرتے، اور یہ تداول کے قابل ہوتے ہیں، اور حصہ دار اپنے حصے کی قیمت کے اعتبار سے مسئول ہوتے ہیں اور مدیر شرکت اور کام کرنے والے حصہ داروں کے اجیر گردانے جاتے ہیں ان کے خاص مرتبے میں چاہے وہ کمپنی کے حصہ دار ہوں یا نہ ہوں، اور مدیر شرکت کو یہ اختیار نہیں کہ وہ ان کے راس المال سے زیادہ قرض لے، اگر وہ ایسا کرے گا تو ضامن ہوگا، اور حصہ داروں پر اپنے حصص کے علاوہ کوئی ضمان نہیں، اور نفع راس المال کے اعتبار سے تقسیم ہوگا، اور اس کو ”شرکت مغفلہ“ کا نام دیا جاتا ہے کیونکہ اس میں اعتبار شخصی کے اعتقاد کی وجہ سے، اور اس میں پہلا اعتبار راس کے بننے کے اعتبار سے مال کا ہے، نہ کہ شرکاء کی شخصیت کا، بلکہ شرکاء ایک دوسرے کو پہچانتے ہی نہیں اور نہ ہی وہ شرکت کی ادارہ کو جانتے ہیں سوائے اس کے جو اس کی مجلس ادارہ ہر سال اجتماع کے موقع پر پیش کرتی ہے، اس اسکیم بنانے والوں کا خیال ہے کہ کمپنی کی شرکت کو فعال اور سرگرم بنایا جائے بڑے بڑے منصوبوں کے لئے جو بہت زیادہ مال کے محتاج ہیں اور عام طور پر ایک شخص کے پاس اتنا مال ہوتا نہیں جیسے: ٹیکسٹائل انڈسٹری، پارچہ بانی کی صنعت، سوتی کپڑے کی صنعت اور مٹی کے برتنوں کی صنعت وغیرہ۔ یہ شرکت بھی شرعاً جائز ہے اس لئے کہ یہ شرکت عنان ہے کیونکہ رضا مندی کی بنیاد پر قائم ہے، اور انتظامی مجلس اور شرکت میں حصہ داروں کی طرف سے بطور وکیل کام و تصرف کرتی ہے اور شرکاء کے زیادہ ہونے میں کوئی منافع بھی نہیں، اور شریک کا اپنے مالی حصہ میں مسئول ہونا شرکت مضاربت میں رب المال کی مسئولیت کی طرح ہے اور شرکت کا تسلسل شرکاء کے اتفاق سے ہی ہے اور مسلمان اپنی شرطوں پر ہوتے ہیں، حلال شرائط ہیں، اور حصص کا نظام ایک جائز شرعی معاملہ ہے، البتہ قرض کی سندیں اور اس پر نفع لینا حرام ہے۔

۵۔ شرکت تو صیہ بالاسہم..... یہ شرکاء کی دو قسموں کو متضمن ہے ایک متضامین دوسرے حصہ دار اور حصہ دار تو صیہ بسلطہ میں شریک موصین کی طرح ہیں۔ ان میں سے کسی سے بھی اپنے حصہ کے علاوہ مسئولیت نہیں۔ البتہ حصہ داروں کی تعداد زیادہ ہوتی ہے اور موصی سے حصہ دار مختلف ہوتے ہیں، پہلا ایسے حصہ دار کا مالک ہوتا ہے جس میں مداوات ہو سکے، اور دوسرا اس کے برعکس، اور شرکاء کی شخصیت کا کوئی اعتبار نہیں، بلکہ اس شرکت میں ان کے اموال کا اعتبار ہے۔

یہ شرکت بھی شرعاً جائز ہے، یہ بھی شرکت عنان کی اقسام میں سے ایک قسم ہے، جس میں بعض شرکاء کے درمیان برابری شرط ہے، اور یہ کفالت جائز ہے اور متضامین شریک کی آزادی دوسرے شرکاء کی اجازت پر موقوف ہے، اور حصہ داروں کے مال میں متضامین کا عمل شرکت مضاربت کے احکام کی طرح ہے، اور اس میں کوئی مانع نہیں کہ بعض شرکاء حصہ دار ہوں جیسا کہ شرکت مسابہہ میں وضاحت کی گئی کیونکہ ہم سے حصہ کو مقدم کرنا شرعاً جائز ہے خاص کر جب مسابہہ میں کی تعداد محدود ہو اور بعض بعض کو جانتے ہوں۔

۶۔ لمیٹڈ کمپنی کی شرکت..... باقی شرکت اموال کی طرح یہ بھی تجارتی شرکت ہے، اس میں شرکاء کی شخصیت کا کوئی اعتبار نہیں اور قانونی طور پر یہ شرط ہے کہ شرکاء کی تعداد پچاس سے زیادہ نہ ہو، اور ان میں سے ہر ایک اپنے حصہ کی بقدر مسئول ہوگا اس میں شرکت اموال اور شرکت اشخاص دونوں کی خصوصیات جمع ہیں، اس میں شرکت اموال میں سے یہ ہے کہ اپنے حصہ کی بقدر شریک سے مسئولیت ہے، اور اس کا حصہ اس کے ورثاء کی طرف منتقل ہو جاتا ہے اور اس کی انتظامی مجلس کی رکنیت ہی جیسے شرکت مسابہہ میں ہوتا ہے۔ اور یہ بھی جائز ہے کہ اس میں انتظامی مجلس کا مدیر یا کوئی اور محدود مرتبہ سے اس کی مدد کرے، اور وہ اجیر شدہ اور کسی ایک شریک کا ادارہ سنبھالنا نفع کے اجزاء کی

الفقہ الاسلامی وادلتہ..... جلد پنجم

قرض طرح ہے، اور اس میں شرکت اشخاص میں سے یہ ہے کہ شریک شرکت میں حصہ دار ہوتا ہے مسابہ نہیں ہوتا، اور شرکاء کے حصص متداول قبول نہیں کرتے، جیسے تجارتی حصہ کرتے ہیں، اور سب سے اہم چیز جو اس کو مکمل کرتی ہے وہ اشتراک شخصی ہے نہ کہ عام۔ یہ سب کچھ جائز ہے شخصی طور پر اور اس شرکت کو بھی شرکت عنان میں سے شمار کیا جاتا ہے، اور اس میں بعض مضاربت کی خصوصیات بھی ہیں، جیسے حصہ کی بقدر شریک سے مسؤلیت، وغیرہ۔

خلاصہ..... یہ کہ یہ جو شرکتیں ہیں جنہیں شہری قوانین نے برقرار رکھا ہے یہ فقہ اسلامی میں اجنبی نہیں بلکہ فقہاء نے جن شرکتوں کا تذکرہ کیا ہے یہ ان میں شامل ہیں۔ لیکن یہ زمانے کی ضرورت اور عرف کی وجہ سے مختلف ہیں، شرکت اشخاص کی تمام صورتیں فقہ اسلامی میں مضاربت کے قبیل سے ہیں، البتہ کچھ احکام میں شریعت اور قانون میں لوگوں کی مصلحت اور طبعی رجحان کے اعتبار سے اختلاف ہے، اور شرکت اموال اکثر شرکت عنان کے قبیل سے ہیں اور بعض خصوصیات میں مفاوضہ کی طرح ہیں شرکت تضامن میں۔ اور مضاربت کے اوصاف میں سے صرف شریک کی بمقدار حصہ مسؤلیت ہی ہے، اور ادارہ اعمال کے قیام کے لئے وکالت ہے، جبکہ مدینہ شریک ہو، اور وکالت اجرت کے ساتھ اور بغیر اجرت دونوں طرح صحیح ہے، اور مدیر اگر مسابہ حصہ دار نہیں تو وہ عقد اجارہ کے ذریعہ اجرت یا ملازم اور وہ ملازمت کے طور پر اجرت پر کام کرے گا، نہ مشارکت کے طور پر۔

گاڑیوں میں شرکت..... بہت زیادہ شرکت منعقد ہوتی ہے ٹرک کی ملکیت میں یا سیاتی گڑی، یا بس میں شرکت ہوتی ہے، اس میں بعض شرکاء متعین حصوں کے مالک ہوتے ہیں ان میں ایک ڈرائیور ہوتا ہے اور بعض حصوں میں شریک بھی ہوتا ہے، اور ڈرائیور ماہانہ یا روزانہ کی اجرت وصول کرتا رہتا ہے، اور کبھی گاڑی کا مالک اسے ۴/۱ معاف کر دیتا ہے تاکہ وہ چوتھائی قیمت سے مستقبل میں نفع سے دستبردار ہو، اور یہ لوگوں کے عرف کی وجہ سے سب جائز ہے، کیونکہ شرکت عادت کے موافق منعقد ہوتی ہے، اور یہ توسع اور چشم پوشی پر مبنی ہے، نیز یہ ضمان یا شرکاء کی ذمہ داری اور عمل پر منعقد ہوتی ہے، نیز شرکت صرف وکالت یا وکالت اور کفالت پر مبنی ہوتی ہے، اور ڈرائیور نفع میں سے اپنا حصہ وصول کرتا ہے، جیسا کہ وہ متفق علیہ اجرت کا تقاضا کر سکتا ہے، اور اس میں کوئی مانع نہیں کہ اجرت ایک مخصوص مقدار میں متعین ہو، یا نفع کا ایک حصہ ہو، اور یہ بات شرکت مسابہ اور تضامن میں بیان کی جا چکی ہے کہ مدیر کے ملازم پر ہیں، شرعاً کوئی چیز مانع نہیں، اور شرکت اور اجارہ کی صفات کے لئے ایک چیز میں پائے جانے میں بھی کوئی مانع نہیں۔

یہ مالکیہ اور شوافع کے ہاں ہے اور وہ اسے مزارعت اور مساقات پر قیاس کرتے ہیں، نیز ایک عقد میں دو عقود کا پایا جانا اور دو شرطوں کا پایا جانا وقت منع ہے جب عقد زائل ہو جاتے، لیکن جب اس کی علت ختم ہوگئی یا حکمت فوت ہوگئی یعنی لڑائی جھگڑے کا ہونا اور ان لڑائیوں کا نہ ہونا جو عادت ہوتی ہیں تو پھر یہ شرط مفسد نہیں اور اس میں لوگوں کی حاجت بھی ہے۔

جانوروں میں شرکت..... ہمارے اس دور میں بہت سی شرکتیں لوگوں میں جانوروں کے چرانے، گائیوں، بکریوں کی تربیت کے حوالے سے ہو رہی ہیں، ایک شریک مال پیش کرتا ہے اور دوسرا شریک کام کرتا ہے، اور کبھی دونوں شریک جانوروں کی قیمت ادا کرتے ہیں پھر ان میں سے ایک تمبا کام کرتا ہے مثلاً چرانا، یا کھانا پینا، چونکہ چرانے اور صفائی وغیرہ کرتا ہے تو یہ سب کچھ جائز ہے اس شرط کے ساتھ کہ ایسی جہالت نہیں ہونی چاہئے جو لڑائی جھگڑے تک پہنچا دے، البتہ جو جہالت لڑائی جھگڑے تک نہ پہنچا دے وہ مضرت نہیں، اور اس میں لوگ عادتاً چشم پوشی کرتے ہیں، اس بناء پر درج صورتوں کا حکم معلوم ہو سکتا ہے :-

..... جب ایک شخص کچھ جانور خریدے، اور ان کی ساری قیمت اپنے مال سے ادارے اور دوسرا شخص ان کی تربیت پرورش اور ان کے

الفقہ الاسلامی وادلتہ..... جلد پنجم.....

لئے گھاس دانے کا بندوبست کرے، تو یہ شرکت جائز نہیں، اس لئے کہ عامل جو کچھ گھاس دانہ خریدے گا وہ مجہول ہے جو لڑائی جھگڑے تک نوبت پہنچا دے گی لہذا عقد فاسد اور باطل ہوگا۔

۲..... اگر چارے کی قیمت دودھ وغیرہ کے برابر ہو تو باقی دودھ دونوں شریکوں میں تقسیم ہوگا، لہذا یہ شرکت درست نہیں، اس لئے کہ کبھی دودھ چارے کے لئے کافی ہوگا اور کبھی نہیں، ہاں اگر اس المال والا اس کے بارے کا بندوبست کرے تو پھر عقد صحیح ہے۔

۳..... جب عامل کا کام صرف تربیت، چرانا اور گھاس دانہ ہو اور رب المال اخراجات کی قیمت کا کفیل ہو تو یہ شرکت درست ہے، اور یہ شرکت مضار بہ ہوگی، یہ نہ کہا جائے کہ چارہ وغیرہ کھانا جانور کا طبعی معاملہ ہے حیوان کی زیادتی میں اس کا کوئی حصہ نہیں جیسا کہ حنفیہ کے ہاں ہے کیونکہ عامل کا کام چارہ پیش کرنا متعین ہے اور خدمت، نرانی، صفائی اور چرانا وغیرہ کا جانور کے موٹا اور خرید ہونے اور قیمت کے بڑھنے اور عمدہ ہونے میں اثر ہے۔

۴..... جب دو آدمی جانور اور اس کی چارے وغیرہ کا اخراجات اکٹھے برداشت کریں اور ان میں سے ایک خدمت تبرعاً کرے تو یہ شرکت درست ہے کیونکہ اس میں اس المال میں شرکت ہے عمل میں نہیں۔

۵..... آج کل موجودہ صورت جانوروں کی قیمت میں شرکت کی ہے، چرواہ اور عامل جانور کا دودھ لے لیتا ہے، اور اس کا فرپر ہونا یہ اس کی خدمت وغیرہ کی وجہ سے ہے اور رہ گئی ان کی اولاد اور ان وغیرہ تو وہ دونوں کے درمیان تقسیم ہوتی ہے یہ شرکت شرعاً جائز ہے جیسا کہ مفتیان نے جامعہ ازہر میں ۱۹۳۸ء میں اس کو برقرار رکھا، کیونکہ لوگوں کا تعامل ہے۔

عرف اور حاجت بھی ہے اور کوئی نص کو یہ سنت اور اجماع میں اس کے عدم جواز کی نہیں، اور نہ ہی اس سے جھگڑا اور عداوت ہوتی ہے، پس لوگوں پر آسانی کے لئے جائز ہے رہ گئی جہالت تو وہ کم ہے جو نزاع کی طرف نہیں لے جانے والی۔

خلاصہ..... اللہ کے دین میں آسانی سے تنگی نہیں، ایسا عرف جو شریعت کے متصادم نہ ہو معتبر ہے، اس میں اجتہاد متعین ہے ترقی اور تبدیلی ضروری چیزیں ہیں۔

چھٹی فصل..... ہبہ کے بیان میں

موضوع کا خاکہ..... ہبہ کا بیان درج ذیل چھ مباحث میں ہوگا۔

۱۔ پہلی بحث..... ہبہ کی تعریف اور مشروعیت۔

۲۔ دوسری بحث..... ہبہ کا رکن۔

۳۔ تیسری بحث..... ہبہ کی شرائط۔

۴۔ چوتھی بحث..... ہبہ کا حکم۔

۵۔ پانچویں بحث..... رجوع سے مانع اشیاء۔

۶۔ چھٹی بحث..... اولاد کو عطیہ دینا۔

پہلی بحث: ہبہ کی تعریف اور اس کی مشروعیت..... ہبہ ہدیہ اور صدقہ دونوں کو شامل ہے، کیونکہ، ہبہ، صدقہ، ہدیہ اور عطیہ ہم معنی الفاظ ہیں، جب اس سے کسی محتاج کو دے کر اللہ کا تقرب حاصل کیا جائے تو یہ صدقہ ہے، اور اگر کسی کو اس کے بڑا ہونے اور محبت

بڑھانے کی خاطر دیا تو یہ ہدیہ ہے، ورنہ ہبہ اور عطیہ: مرض موت میں ہبہ۔ اور شریعت کی اصطلاح میں ہبہ ایسا عقد ہے جو تملیک کا فائدہ دیتا ہے بلا عوض زندگی میں، حسابہ نے اس کی تعریف کی ہے ایسی تملیک جس میں تصرف کرنا جائز ہے معلوم یا مجہول مال جو موجود ہو پردگی پر قدرت ہو زندگی میں بلا عوض ہو واجب نہ ہو اور ایسے الفاظ سے ہو عرف میں جنہیں ہبہ شمار کیا جاتا ہے جیسے لفظ ہبہ، تملیک وغیرہ۔ اور یہ جو قیود ہیں ان کے ذریعہ عاریت، کتے، سامان، بیوی کا نفقہ وصیت، بیع سے احتراز ہے، تملیک کے لفظ سے عاریت نکل گئی، اور مال کا لفظ ہے ایسی چیز نکل گئی جو مال نہیں جیسے کتے وغیرہ، پردگی پر قدرت کی شرط سے بوجہ وغیرہ نکل گیا اور غیر واجب سے قرض اور نفقہ نکل گیا، اور حیات کی قید وصیت نکالنے کے لئے اور بلا عوض کی قید معاوضے والے عقدوں کا نکلنے کے لئے ہے۔

ہبہ شروع اور مندوب ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

فَإِنْ طَبِنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِّنْهُ نَفْسًا فَكُلُوْهُ هَنِيئًا مَّرِيئًا ﴿۴۰﴾ النساء: ۴/۴

”ہاں اور وہ اپنی خوشی سے اس میں سے کچھ تم کو چھوڑ دیں تو اسے ذوق شوق سے کھاؤ۔“

نیز اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

إِنِّي أَنَالُ عَلَىٰ حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَىٰ وَ الْيَتَىٰ وَ الْمَسْكِيْنَ وَ الْبَيْنَ السَّبِيْلِ البقرة: ۱۷۷/۲

”اور مال باوجود عزیز کے رشتہ داروں اور یتیموں اور محتاجوں اور مسافروں کو دیں۔“

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: ”ہدیہ دیا کرو اس میں محبت بڑھتی ہے۔“

نیز آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: ”کوئی پڑوس اپنی پڑوس کے ہدیہ کو تغیر نہ سمجھے اگر چہ وہ بکری کا کھر ہی ہو۔“

”فرس“ اصل میں اونٹ کے کھر کے لئے استعمال ہوتا ہے اسے بکری کے لئے استعارتہ استعمال کیا گیا ہے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ

بھی ارشاد ہے ہبہ میں رجوع کرنے والا ایسا ہے جیسے کتاقتی کرنے کے بعد اس کو دوبارہ چاٹ لیتا ہے: پس یہ مسنون ہے ہبہ میں جو کچھ ہو وہ موصوبہ لہ کو دے دیا جائے بخاری شریف میں حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہدیہ قبول فرماتے تھے اور اس کا بدل عطا فرماتے۔

ہبہ کی تمام اقسام کے استحباب پر اجماع منعقد ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَ التَّقْوَىٰ

”نیکی اور تقویٰ کے کاموں میں تعاون کرو۔“

قریبی رشتہ داروں میں یہ افضل ہے، کیونکہ اس میں صلہ رحمی ہے، نیز اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

وَ اتَّقُوا اللّٰهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَ الْاٰمْرَ حَامًا النساء: ۱/۴

”اور اللہ تعالیٰ سے جس کے نام کو تم اپنی حاجت برابری کا ذریعہ بناتے ہو ڈراؤ اور (قطع قوت) ارحام سے بچو۔“

نیز بخاری اور مسلم میں روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

جو اپنے رزق میں وسعت چاہتا ہے اور عمر لمبی چاہتا ہے۔ تو اسے چاہئے صلہ رحمی کرے۔

تمام آئمہ اس بات پر متفق ہیں کہ ہبہ ایجاب اور قبول سے صحیح ہوتا اور قبضہ سے نیز اس بات پر ان کا اجماع ہے کہ خیر کے وعدہ کو پورا کرنا مطلوب ہے، نیز اولاد میں سے بعض کو ہبہ میں خاص کرنا مکروہ ہے، اسی طرح بعض کو بعض پر نفی دینا بھی مکروہ ہے۔

دوسری بحث..... ہبہ کارکن حنفیہ کے ہاں ہبہ کارکن ایجاب اور قبول ہیں کیونکہ بیع کی طرح یہ بھی ایک عقد ہے، اسی طرح قبضہ کرنا

بھی رکن ہے جیسا کہ مبسوط میں ہے، کیونکہ ثبوت ملک کے لئے یہ ضروری ہے، یہ خلاف بیع کے، اور علامہ کاسانی کے ہاں استحسانا اور بعض حنفیہ کے ہاں موصوبہ لہ کی جانب سے قبول کرنا رکن نہیں، بلکہ صرف بہہ کرنے والے کی ایجاب کافی ہے۔ کیونکہ بہہ لغوی اعتبار سے ملک کی جانب سے صرف ایجاب کا نام ہے قبولیت کی شرط کے بغیر، قبول تو اس کے حکم اور اثر مرتب کے ثبوت کے لئے ہے، یہی مالکیہ سے بھی منقول ہے، ثمرہ اختلاف اس صورت میں ظاہر ہوگا کہ کسی نے قسم اٹھائی میں وہ یہ چیز فلاں کو بہہ نہیں کرے گا پس اس نے وہ چیز بہہ کر دی اور فلاں نے قبول نہ کی تو استحسانا یہ حاث ہوگا، لیکن قیاساً نہیں اور اکثر حنفیہ مذہب کے ترجمان اس بات متفق ہیں کہ بہہ صرف ایجاب سے پورا ہو جاتا ہے واجب کے حق میں اور موصوبہ لہ کے حق میں ایجاب و قبول دونوں سے مکمل ہوتا ہے کیونکہ بہہ عقد تبرع و احسان ہے پس تبرع کے ساتھ مکمل ہو جائے گا جیسے اصرار اور وصیت لیکن موصوبہ لہ کا مالک قبول اور قبضہ سے ہوگا، اور مجلہ میں دفعہ نمبر ۷۸۳ میں اس بات کی تصریح ہے کہ بہہ ایجاب و قبول سے منعقد ہوتا ہے اور قبضہ سے مکمل ہوتا ہے اور جمہور کے ہاں بہہ کے چار ارکان ہیں یعنی واہب، موصوبہ لہ موصوبہ اور صیغہ، رہ گیا واہب تو وہ مالک ہے جبکہ وہ صحیح مالک ہو لیکن اگر مریض نے بہہ کیا پھر فوت ہوا تو اس کا بہہ ثلث مال سے جمہور کے ہاں شمار ہوگا، اور موصوبہ لہ، ہر انسان ہے اور یہ بھی جائز ہے کہ کوئی آدمی اپنا سارا مال کسی اجنبی کو بہہ کر دے، رہ گیا اپنی اولاد میں سے بعض کو دینا اور بعض کو نہ دینا یا بعض کو زیادہ، دینا بہہ میں یہ جمہور کے ہاں مکروہ ہے، لیکن اگر اس نے دے دیا تو یہ جائز ہے۔ اور موصوبہ ہر مملوک کو چیز ہے۔ اور صیغہ والفاظ، پروہ جو ایجاب و قبول کا تقاضا کریں چاہے قول ہو یا فعل جیسے لفظ حد یہ بہہ، عطیہ، نخلہ اور اس کے مشابہ۔

ایجاب یا تو صریح ہو جیسے واہب کہے یہ چیز میں نے آپ کو بہہ کر دی، یا جو صریح کے قائم مقام ہو جیسے میں تمہیں اس کا مالک بنا رہا ہوں یا یہ تمہاری ہے، وغیرہ یا تمہیں عطیہ کر دیا، یا آپ کو حد یہ سے یا یہ کھانا تمہیں کھلاتا ہوں یا اس سواری پر آپ کو سوار کرتا ہوں اور اس سے بہہ کی نیت کرے، کیونکہ کسی عین کافی الحال مالک بنانا یا بغیر عوض کسی کو دینا بہہ کے معنی میں ہے، نیز اس لئے بھی کہ باقی الفاظ لوگوں کے عرف و استعمال میں فی الحال مالک بنانے پر دلالت کرتے ہیں۔

اور یہ مطلق ایجاب میں ہے، اگر اس میں کوئی قرینہ ہو پھر وہ قرینہ یا تو وقت ہوگا یا شرط یا منقطع۔

وہ ایجاب جو وقت کے قرینہ کے ساتھ مقرون ہو اس کی مثال، مثلاً کہے یہ گھر تمہیں بطور عمر دیتا ہوں یا یہ گھر عمر بھر تمہارے لئے ہے یا جتنی تمہاری عمر ہے یا تمہاری زندگی یا میری زندگی پس جب میں مر گیا تو یہ میرے ورثاء کا ہوگا، تو یہ بہہ ہے اور موصوبہ لہ کے لئے اس کی زندگی میں ہوگا اور مرنے کے بعد اس کے ورثاء کا ہوگا کیونکہ تملیک صحیح ہے اور وقت کی قید لگانا باطل ہے کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: اپنے مالوں کو اپنے پاس رو کے رکھو ان کو عمر بھر کے لئے نہ دو پس اگر کسی نے عمر بھر کے لئے کوئی چیز دی تو وہ اسی کی ہے جس کو دی گئی، یعنی موصوبہ لہ کی ہے، نیز اس لئے بھی کہ شرط فاسد ہے بہہ بالکل نہیں ہوتا برخلاف مالی عقود کے ان میں سے بیع ہی ہے کیونکہ معاوضات مالی شرط فاسد سے فاسد ہو جاتے ہیں کیونکہ بیع اور شرط سے منع کیا گیا ہے۔ قحی کی شرط سے مقرون ایجاب کی مثال مثلاً کہے یہ گھر آپ کے لئے بطور قحی ہے تو یہ اس کے قبضہ میں عاریت ہے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور امام محمد کے ہاں جب بھی چاہے لے سکتا ہے، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت حدیث سے استدلال کرتے ہوئے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے عمری کی اجازت دی اور قحی کو باطل قرار دیا نیز اس لئے بھی کہ یہ تملیک کو خطر و جور اور دم پر معلق کرنا ہے اور تملیکات تو وجود اور عدم کے خطر سے معلق نہیں ہو سکتی پس بہہ صحیح نہ ہو اور عاریت صحیح ہوگی کیونکہ اس نے گھر اس کے حوالہ کر دیا اور نفع اٹھانا مطلق رکھا اور یہی عاریت کا معنی ہے۔

امام ابو یوسفؒ، شوافع اور حنابلہ کے ہاں: جب اس نے اس پر قبضہ کر لیا تو یہ بہہ ہے اور اس کے الفاظ قحی کے باطل ہیں اور ان کی دلیل بھی حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی روایت ہے کہ آپ نے عمری اور قحی کی اجازت دی، اور اس کا قول میرا گھر تیرا ہے تو یہ تملیک ہے عین کی نہ کہ منفعت کی، نیز یہ عمری یہی قیاں کرتے ہیں۔ اور مالکیہ، حنفیہ کی طرح عمری کی اجازت دیتے ہیں اور قحی باطل قرار دیتے ہیں اور یہ عمری

ہبہ کا بیان ہبہ کا بیان کی تعریف یہ کرتے ہیں کہ منفعت کی تملیک چاہے زمین ہو کوئی اور چیز کسی کو اس کی زندگی تک بغیر عوض دینا، پس جب وہ مر گیا تو وہ چیز عمری کرنے والے کی طرف واپس آ جائے گی اگر وہ زندہ ہو ورنہ اس کے ورثاء کو ملے گی۔

خلاصہ..... یہ کہ اکثر علماء عمری اور فقیہ دونوں کو جائز قرار دیتے ہیں کہ یہ دونوں ہبہ کی قسمیں ہیں اور ایجاب و قبول، قبضہ وغیرہ کی محتاج ہیں اور حنفیہ اور مالکیہ فقیہ سے منع کرتے ہیں، عمری کو جائز قرار دیتے ہیں۔

منفعت سے مقترن ایجاب کی مثال..... مثلاً یہ کہ یہ گھر آپ کے لئے بطور رہائش ہے یا یہ بکری اور زمین وغیرہ آپ کو عطیہ ہے تو حنفیہ کے ہاں بالاتفاق یہ عاریت ہے کیونکہ جب اس نے رہائش کا ذکر کیا تو یہ اس بات پر دلالت ہے کہ اس نے منافع کی تملیک کا ارادہ کیا ہے اور منہ نام ہی منافع کے خرچ کا ہے پس واجب اس نے اس کی اضافت کی جسے ہلاک کے لئے بغیر نفع نہیں اٹھایا جاسکتا جیسا کہ کھانا یا دودھ وغیرہ منہ کرے تو یہ ہبہ ہوگا کیونکہ عین باقی رہتے ہوئے ان کی منفعت نہیں۔ اس فرق کی بنیاد پر حنفیہ کہتے ہیں کہ عین کی عاریت، منافع کی تملیک ہے، کیلی اور وزنی چیز کی عاریت قرض ہے جیسے درہم دینا وغیرہ اور یہ عین کی تملیک ہوئی، اور عاریت استعمال کے لئے ہوتی ہے اور قرض ہلاک کرنے کی عاریت ہے۔

اسی طرح اگر کہا یہ گھر آپ کے لئے رہائش اور عمری ہے یا عمری اور رہائش ہے تو یہ عاریت ہوگی کیونکہ جب اس نے سکئی کا ذکر کیا تو یہ منافع کی تملیک پر دلالت ہے اور اس کا کہنا سکئی یہ منفعت کے لئے وضع ہے صرف اسی لئے استعمال ہوتا ہے اور عمری کا لفظ صفت ہے اور یہ موصوف کے لئے قید ہے تو یہ عاریت پر دال ہے، اسی طرح جب کہا ہبہ سکئی ہے یا سکئی ہبہ ہے تو یہ بھی عاریت ہے، کیونکہ ہبہ کے ذکر کے جب سکئی ذکر کیا تو یہ ہبہ کی تفسیر ہے کیونکہ ہبہ، ہبہ العین اور ہبہ المنافع دونوں کا احتمال رکھتا ہے۔

پس جب سکئی کیا تو اس نے ہبہ المنافع کو متعین کر دیا، کیونکہ یہ لفظ صنعت ہے اور صفت موصوف کے لئے قید ہوتی ہے۔ اگر کہا یہ گھر تمہارے لئے بطور عمری ہے اس میں رہائش اختیار کرو یا صدقہ ہے رہائش اختیار کرو تو یہ ہبہ اور صدقہ ہوگا کیونکہ اس مثال میں ہبہ کی تفسیر صفت سے نہیں کی گئی، بلکہ گھر اس کو ہبہ کیا ہے پھر اس طرف اشارہ کیا اپنی ملکیت میں جس پر عمل کرے گا، اور غیر کی ملکیت میں مشورہ باطل ہے، پس یہ شرط فاسد ہوگی اور ہبہ شرط فاسدہ سے باطل نہیں ہوتا ہبہ عین سے متعلق ہو گیا اور رہ گئی اس کی یہ بات کہ ”تسکئھا“ تو یہ بمنزلہ تا کہ رہائش اختیار کرے، ہے جیسا کہ کہے تمہیں ہبہ کیا تا کہ اس کو اجرت پردے۔ اور اگر کہا یہ تمہارے لئے ہبہ ہے اس میں رہائش اختیار کرو تو یہ بھی ہبہ ہوگا مثال سابق کی طرح۔

تیسری بحث: ہبہ کی شرطیں..... یہاں واہب کے لئے اور موصوب کے لئے شرائط میں حنا بلد نے گیارہ شرطیں ہبہ میں ذکر کی ہیں وہ یہ ہیں: جائز تصرف ہو، در مختار ہو ایسا مال ہو جیسے فروخت کرنا جائز ہو، باعوض ہو، ایسے شخص کو ہبہ کرے جو مالک بننے کی صلاحیت رکھتا ہو، قبول کرے، یا اس کا ولی قبول کرے اس میں وقت کی قید نہ بہ اور جائز التصرف کا مطلب ہے آزاد مکلف اور سمجھدار ہو اور موصوب کا مال ہونا اختصاص کو نکالنے کے لئے ہے۔

اور صیغے کی شرطیں شوائع کے ہاں قبول ایجاب سے ملا ہوا ہو بغیر کسی فاصل کے اور کس شرط سے مقید نہ ہو کیونکہ ہبہ تملیک ہے اور تملیکات ایسی چیز جو معرض خطر میں ہو اس سے معلق نہیں ہوئیں اور وقت سے مقید نہ ہو جیسے شہر، سال، نیز ہبہ، بیع کی طرح مطلق اور ہمیشہ تملیک کا فائدہ دیتا ہے۔

واہب کی شرطیں..... واہب کے لئے شرط یہ ہے کہ وہ تبرع کا اہل ہو عقل اور بلوغت سمجھداری کے ساتھ اور بہ شرط انعقاد ہے اس

ہبہ کا بیان..... ہبہ کا بیان لے کر ہبہ تبرع ہے پس بچے اور مخنون کا ہبہ جائز نہیں کیونکہ یہ دونوں تبرع کے مالک نہیں، اس لئے کہ یہ ان کے لئے ضرر محض ہے اسی طرح باب بھی بچے کے مال کو بلا عوض ہبہ کرنے کا مالک نہیں، کیونکہ اس کی ولایت نفع میں ولایت قاصرہ ہے اور ہبہ تبرع ہے اس میں ضرر محض ہے لہذا اس کی جانب سے جائز نہیں۔ امام ابوحنیفہ اور ابو یوسف کے ہاں والا عوض کے ساتھ بھی بچے کے مال کو ہبہ نہیں کر سکتا، کیونکہ ہبہ بشرط عوض قبضہ سے پہلے تبرع ہے اور پھر انتہاء بیع ہے یعنی قبضہ کے بعد اور والد تبرع کا مالک نہیں اور امام محمد کے ہاں بشرط عوض والد کا ہبہ جائز ہے، کیونکہ بیع کے معنی میں ہے اور اعتبار معانی کا ہوتا ہے۔

موہوب کی شرطیں..... موہوب میں چند شرطیں ہیں۔

۱..... کہ موہوب بوقت ہبہ موجود ہو، لہذا جو چیز موجود نہ ہوگی بوقت عقد تو اس کا ہبہ درست نہیں مثلاً اس سال جو پھل کھجور پر لگیں گے وہ ہبہ کرنا یا اس سال بکریاں جو جنس کی وہ ہبہ کرنا، کیونکہ یہ معدوم کی تملیک ہے پس عقد باطل ہوگا۔ یا بکری کے پیٹ میں جو کچھ ہے اسے ہبہ کرنا، اور ولایت کے وقت اسے مسلط کرنا، پس یہ ہبہ منعقد نہ ہوگا کیونکہ ہونے نہ ہونے دونوں کا احتمال ہے، کیونکہ بسا اوقات پیٹ بچے کی وجہ سے پھولا ہوا ہوتا اور کبھی کسی بیماری کی وجہ سے پھولا ہوا ہوتا ہے۔ اسی طرح اگر گندم آنا یا تیل میں تیل یا دودھ میں مکن، یا زیتون میں تیل ہبہ کیا تو درست نہیں۔ اگر چنانچہ چیزوں کے وجود میں آنے کے وقت وہ اسے قدرت کا دے تب بھی جائز نہیں کیونکہ فی الحال یہ معدوم ہے۔ اور معدوم ملک کا محل نہیں ہوتا پس عقد باطل ہوا نئے سرے کے علاوہ اس کا انعقاد نہیں ہوگا، رہ گیا تھنوں میں دودھ ہبہ کرنا یا بکری کی پیٹھ پر اون ہبہ کرنا، کھیتی اور کھجور مین میں ہبہ کرنا، درخت کی کھجور ہبہ کرنا تو یہ ہبہ مشاع کی طرح ہے، فاسد ہوگا، اگر ان چیزوں کو جدا کر کے موہوب لہ کے سپرد کر دیا تو جائز ہے، کیونکہ موہوب موجود ہے اور فی الحال ملوک ہے، ہاں مانع کی وجہ سے نافذ نہیں ہوگا وہ مانع یہ ہے کہ غیر کے ساتھ مشغول ہے، پس جب اسے جدا کر دیا تو مانع زائل ہو گیا تو ہبہ جائز اور صحیح ہوگا، اس شرط میں حنا بلبلہ اور شونہ، حنفیہ کے موافق ہیں ان نے کہا ہر وہ چیز جس کی بیع صحیح ہے اس کا ہبہ بھی صحیح ہے اور مالکیہ کے ہاں جس کی بیع صحیح نہیں اس کا ہبہ صحیح ہے، جیسے بھگڑا غلام، بدکا ہوا اونٹ اور شیء مجہول اور پھل کپکنے سے پہلے، اور غصب شدہ چیز۔

۲..... مال مستقوم ہو، پس جو چیز بالکل مال نہ ہو اس کا ہبہ صحیح نہیں ہوگا۔ جیسے آزاد آدمی، مردار، خون، حرم کا شکار، اور احرام وغیرہ اور جو چیز مستقوم نہیں جیسے شراب۔

۳..... فی نفسہ ملوک بھی ہو، لہذا مباح چیزوں کا ہبہ منعقد نہیں ہوگا یہ سابقہ ساری شرطیں انعقاد کی تھیں۔

۴..... واہب کی ملکیت میں ہو۔ غیر کے مال کا ہبہ اس کی اجازت کے بغیر منعقد نہ ہوگا کیونکہ جو چیز ملوک نہیں اس کی تملیک محال ہے حنفیہ کے ہاں یہ شرط نفاذ ہے، اس شرط کی بنا پر حنفیہ کے ہاں ملوک کا ہبہ جائز ہے چاہے عین ہو یا دین پس جس پر دین ہے اسے اس کا ہبہ کرنا جائز ہے کیونکہ جو چیز ذمہ میں ہوتی ہے وہ سپرد کرنے اور قید کرنے کی قدرت میں ہے کیونکہ عین کا قبضہ جو چیز بدمذمہ ہے اس کے قبضہ کے قائم مقام ہے، جیسے جس پر دین ہے اس کے علاوہ کسی کو وہ چیز ہبہ کرنا جائز ہے اگر صراحتاً اسے قبضہ کی اجازت دی ہو۔

۵..... جدا اور الگ ہو مشاع نہ ہو: پس حنفیہ کے ہاں مشاع اور مشترک چیز کا ہبہ درست نہیں جبکہ وہ تقسیم کا احتمال رکھتا ہو جیسے گھر اور منزلیں لیکن ہبہ فاسد ہوگا اور تقسیم کر کے سپرد کر دیا تو ہبہ جائز ہے اور یہ ہبہ کے صحت کی شرط ہے۔

اور جائز ہے ہبہ اس چیز کا جو مشترک ہو اور تقسیم اس کی نہ ہو جیسے گاڑی، حمام چھوٹا گھر اور جواہرات اور اس کے ہبہ کا جواز ضرورت کی وجہ سے ہے کیونکہ کبھی ان اشیاء میں سے بعض کے ہبہ کی ضرورت پیش آتی ہے اور قبضہ کی جگہ تخیلہ ہی کافی ہے پہلی حالت کی دلیل یہ ہے کہ ہبہ میں قبضہ رہن کی طرح شرط ہے کماساً عین اور اشتراک قبضہ سے مانع ہے۔ اس لئے کہ مشترک نصف میں تصرف کرنا متصور نہیں، اس لئے

کہ مشاع گھر کے نصف میں رہائش مال ہے اور اس میں تصرف، ہل میں تصرف کے بغیر ممکن نہیں اور عقد سارے گھر کو شامل نہیں پس موصوب کی تقسیم نہ ہونا قبض کی صحت سے مانع ہے اور مالکیہ شوافع اور حنابلہ کے ہاں مشاع کا ہبہ جائز ہے جیسے بیع اس لئے کہ ہبہ مشاع میں قبضہ، بیع مشاع میں قبضہ کی طرح درست ہے اور اس کے قبضہ کی صفت پر ہے کہ واہب تمام چیزیں موصوب لہ کو سپرد کر دے اور وہ اس سے اپنا حق وصول کر لے اور اس کے شریک کا حصہ اس کے قبضہ میں ودیعت کی طرح ہوگا۔ اور اس پر دلیل سنن میں سے یہ ہے کہ ہوازن کا وفد جب آیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے انہوں نے مال غنیمت کی واپسی کا مطالبہ کیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو کچھ میرے پاس ہے اور جو کچھ بنی عبدالمطلب کے پاس ہے وہ تمہارا ہے، یہ مشاع کا ہبہ ہے اور ایک شخص کا اپنے مال کے حصہ کو غیر متعین طور پر ہبہ کرنا ہے یا جس چیز کے دو تین مالک ہوں اسے ہبہ کرنا۔ یہی اختلاف غنی پر مشاع چیز کے صدقہ میں بھی ہے کیونکہ اسے صدقہ کرنا ہبہ ہے رہا اس کو دو مسکینوں پر صدقہ کرنا تو یہ جائز ہے کیونکہ صدقہ مہصدق سے اللہ تعالیٰ کے لئے ہوتا ہے نہ کہ فقیر کے لئے پس اس میں شیوع مستحق نہیں ہوگا۔

حنفیہ کے قاعدے کے موافق کہ ”ایسی مشاع چیز جو تقسیم کا احتمال رکھتی ہو اس کا ہبہ جائز نہیں“ اس پر درج ذیل امور مرتب ہوتے ہیں: دو بندوں کو ہبہ کرنا: اگر ایک شخص ایک گھر دو آدمیوں کو ہبہ کرے یا ایک مدگندم یا ایک ہزار درہم وغیرہ جو کہ تقسیم ہو سکتے ہیں تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے ہاں یہ درست نہیں جبکہ صاحبین کے ہاں درست ہے، یہی اختلاف جاری ہوتا ہے اس صورت میں کہ جب ایک شخص ایک تو دو آدمیوں کو ہبہ کر دے اور کہے کہ تم دونوں کو میں نے یہ گھر ہبہ کیا اس کے لئے نصف اور اس کے لئے نصف۔ اس میں اختلاف کا منشاء یہ ہے کہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ قبضہ کے وقت شیوع کا اعتبار کرتے ہیں کہ یہ صحت ہبہ سے مانع ہے۔ اور صاحبین شیوع عقد اور قبضہ دونوں کے وقت مانع صحت ہبہ ہے، اسی بناء پر دو آدمیوں کا ایک کو ہبہ کرنا بالاتفاق جائز ہے کیونکہ قبضہ کے وقت شیوع نہیں امام صاحب کے ہاں اور دونوں حالتوں میں شیوع نہیں صاحبین کے ہاں کیونکہ شیوع صرف عقد کے وقت پایا گیا قبضہ کے وقت نہیں پایا گیا۔ جبکہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے ہاں ایک جب دو کو ہبہ کرے تو یہ جائز نہیں، کیونکہ قبضہ کے وقت شیوع پایا جا رہا ہے، اور صاحبین کے ہاں یہ جائز ہے، اس لئے کہ عقد اور قبضہ دونوں حالتوں میں شیوع نہیں اور جب گھر کے ہبہ میں کہے کہ میں تجھے یہ گھر آدھا ہبہ کرتا ہوں اور آدھا دوسرے کو تو یہ بالاتفاق جائز نہیں کیونکہ شیوع عقد میں داخل ہے جواز کے لئے مانع ہے بہر خلاف مثال سابق کے ”تم دونوں کو یہ گھر ہبہ کرتا ہوں آدھا اس کا آدھا تمہارا، یہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے ہاں جائز نہیں صاحبین کے ہاں جائز ہے کیونکہ اس کا یہ کہنا نصف اس کا نصف اس کا یہ عقد کی تفسیر نہیں بن سکتا، کیونکہ عقد تو ان دونوں کی تملیک کا ہوا ہے بلکہ یہ عقد سے ثابت حکم کی تفسیر ہے پس یہ عقد میں شیوع ثابت نہیں کرتا۔

اگر اس نے کہا ”میں نے دونوں کو یہ گھر ہبہ کرتا ہوں اس کا ثلث اور اس کا دوثلث تو شیخین کے ہاں یہ عقد جائز نہیں، امام محمد رحمہ اللہ کے ہاں جائز ہے، امام ابوحنیفہ تو مثال سابق کی طرح کہتے ہیں اور امام محمد بھی مثال سابق کی طرح کہ عقد جب دو کے لئے جائز ہے اس میں تساوی اور تقاضی دونوں حالتیں برابر ہیں حصہ داروں کے اعتبار سے جیسا کہ بیع میں ہوتا ہے، رہ گئے امام ابو یوسف رحمہ اللہ نے اس قاعدے کی مخالفت کی ہے نفاصل کی صورت میں کیونکہ مطلق عقد تقاضی کا احتمال نہیں رکھتا، پس دو حصہ داروں میں سے ایک کو فضیلت عقد کو مفرد کے دینے کے مترادف ہے۔ تو یہ مشاع کا ہبہ ہوا پس اس کے قول ثلث اس کا اور دوثلث اس کا کو حکم ثابت کی تفسیر قرار دینا معتذر ہے برخلاف تساوی کی حالت کے۔ خلاصہ یہ کہ قبضہ کے وقت شیوع مانع ہبہ ہے البتہ عقد کے وقت مانع نہیں، اسی طرح شیوع طاری ہبہ کو فاسد نہیں کرتا۔

۶..... موصوب غیر ممتاز ہو اس سے متصل بھی نہ ہو اور موصوب کے علاوہ سے مشغول نہ ہو، کیونکہ قبضہ کا مطلب مقصد شرعی مقبوض میں تصرف کی قدرت کا ہونا، موصوب کے غیر کے ساتھ مشغول ہونے سے متحقق نہیں ہوتا یہ شرط بھی ہبہ کی صحت کے لئے ہے۔ اسی بناء پر اگر کسی شخص نے زمین ہبہ کی اس میں واہب کی کھیتی ہے اور کھیتی ہبہ نہ کی یا کھیتی ہبہ کی زمین نہ کی یا کھجور ہبہ کی پھل ہبہ نہ کیے یا پھل ہبہ کیے درخت ہبہ نہ کیا تو یہ جائز نہیں اگرچہ موصوب پر قبضہ بھی ہو اور یہ ہبہ فاسد ہوگا، اگر اس نے پھل اتار لئے اور کھیتی کاٹ لی پھر فارغ زمین وغیرہ سپرد کی تو

یہ جائز ہے کیونکہ نفاذ حکم سے مانع ثبوت مالک ہے جو کہ زائل ہے اسی طرح اگر گھر ہبہ کیا اور اس میں واہب کا سامان ہے یا کوئی برتن ہبہ کیا جس میں واہب کا سامان ہے۔ یا سواری ہبہ کی اور اس پر بوجھ ہے واہب کا اور موہوب پر قبضہ بھی ہو گیا پھر بھی جائز نہیں واہب کی ملکیت موہوب لے کر طرف منتقل ہوگی۔ کیونکہ موہوب مشغول ہے غیر کے کام میں یہ بمنزلہ مشاع کے ہبہ کے ہے اس صورت میں ہبہ فاسد ہوگا، اگر موہوب کو غیر سے جدا یا پھر اس کے سپرد کیا تو یہ جائز ہے۔

خلاصہ یہ نکلا کہ مشغول چیز کا ہبہ صحیح نہیں برخلاف شاعل کے اسی طرح متصل چیز کا ہبہ اتصال کے ساتھ فصل کے امکان کے باوجود جائز نہیں۔

مسئلہ: پیٹ میں موجود چیز کا استثناء..... اس شرط سابق پر متفرع ہے وہ چیز جو قیاس کا مقتضی ہے، کہ اگر کسی نے جانور ہبہ کیا اور جو کچھ اس کے پیٹ میں ہے اسے ہبہ نہ کیا تو یہ جائز نہیں، کیونکہ یہ غیر سے مشغول چیز کا ہبہ ہے۔ البتہ استحساناً کہتے ہیں جانور اور بوجھ کا ہبہ درست ہے اور استثناء باطل ہوگا اس مسئلہ کی تین قسمیں ہیں۔

۱..... ایک قسم وہ ہے جس میں عقد فاسد ہو جاتا ہے، یعنی اس میں تصرف جائز نہیں ہوتا۔

وہ بیع جارہ اور رہن ہے پس جب مال پر عقد کیا، حمل کا نہ کیا ان عقد میں سے کسی عقد کے ساتھ تو عقد فاسد ہوگا استثناء باطل ہو جائے گا، کیونکہ حمل، ماں کے تابع ہے۔ تو اس کا استثناء بعض کا اخراج ہے جس کا عقد تقاضا کرتا ہے، کیونکہ عقد ام اور اس کے بچے دونوں میں ثابت ہے اور قاعدہ ہے کہ مالی معاوضات میں شرط فاسد عقد فاسد کر دیتی ہے۔

۲..... ایک قسم وہ ہے جس میں عقد صحیح ہوتا ہے اور شرط و استثناء باطل ہوتے ہیں اور وہ نکاح خلع، صلح دم عہد اور ہبہ، کیونکہ عقد کا موجب یہ ہے کہ حکم کل عقد میں ثابت ہو جب اس نے بعض کو مستثنیٰ کر دیا ہے، پس یہ شرط فاسد ہوئی اور قاعدہ ہے کہ شرط فاسد تبرعات، توہنات اور نکاح کو باطل نہیں کرتی بلکہ عقد صحیح ہوتا ہے اور شرط لغو اور باطل، پس اس صورت میں ہبہ شرط فاسد سے باطل نہیں ہوگا۔ اور اس میں اصل اور دلیل ہبہ کی نسبت یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے عمری کی اجازت مرحمت فرمائی اور معمر کی شرط باطل قرار دی اور یہ بھی کے برخلاف ہے، کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بیع اور شرط سے منع فرمایا ہے۔

۳..... ایک قسم وہ ہے جس میں شرط و استثناء اور عقد دونوں صحیح ہیں جیسے وہ گھوڑی کی وصیت کرے اور اس کے حمل کو مستثنیٰ کرے تو گھوڑی میں وصیت درست ہوگی اور حمل موہبی کے وراثت کے لئے ہوا، اس لئے کہ حمل وصیت میں علیحدہ ہے یہاں تک کہ اسے وصیت میں الگ کرنا درست ہے پس اس کا استثناء بھی جائز ہے، کیونکہ وصیت اور ایصاء کا عقد صرف مستقبل کی طرف مضاف ہوتا ہے اور شئی موہبی بہ میں ملکیت وفات موہبی کے بعد ہی ثابت ہوتی ہے۔

۴..... ساتویں شرط موہوب پر قبضہ ہے۔ یہ شرط میں سے اہم شرط ہے یہ شرط لزوم اور تمام ہبہ ہے، اور نہ شرط صحت اور بعض حنا بلکہ ہاں یہ رکن ہے اور ابن عقیل کے ہاں جیسا کہ پہلے گذرا۔ ہبہ میں قبضہ یہ کہ شئی موہوب مقبوض ہو موہوب کی ملکیت قبضہ سے پہلے ثابت نہیں ہوتی بلکہ ہبہ قبضہ کے بغیر تحقق ہی نہیں ہوتا قبضہ سے ہبہ پایا جاتا ہے اور قبضہ حنفیہ کے ہاں ہبہ کے آثار کے مولد ہے۔ میں یہاں قبضہ کے متعلق بات کروں گا کہ آیا فقہاء کے ہاں شرط ہے یا نہ۔

قبضہ کی شرط کی نوعیت..... فقہاء کے درمیان اختلاف ہے۔ حنفیہ اور شوافع کے ہاں قبضہ لزوم ہبہ کے لئے شرط ہے، موہوب لے کر ملکیت قبضہ سے پہلے ثابت نہیں ہوگی، دلیل وہ روایت ہے جو حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ہے کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان کے لئے بیس وسق مال علیہ کیا پس جب ان کی وفات کا وقت قریب آیا تو آپ نے فرمایا اے میری بیٹی میرے بعد لوگوں میں

سب سے زیادہ محبوب مجھے تو ہے۔ اور فقر کے اعتبار سے لوگوں میں سب سے عزت والی تو ہے اور میں نے اپنے مال سے تمہیں بیس وسق مال عطیہ اور ہبہ کیا ہے اگر آج آپ اس پر قبضہ کر لیں اور اسے سنبھال لیں تو وہ تمہارا ہے ورنہ پھر وفات کے بعد وہ وارثوں کا ہوگا اور وہ دونوں تمہارے بھائی اور تمہاری بہن ہے اسے اللہ کی کتاب کے مطابق تقسیم کر لینا وہ فرماتی ہیں یہ دونوں میرے بھائی میں اور بہن اسماء دوسری کون تو وہ بنت خارجہ ہو سکتی ہیں، میرا خیال ہے وہ لڑکی ہوں گی۔

یہ نص ہے لزوم ہبہ کے لئے قبضہ شرط ہونے میں، اور یہ کہ ہبہ میں قبضہ سے بندہ مالک ہوتا ہے ان کے اس ارشاد کی وجہ سے ”لو كنت جددتیه و آخر ذتيه لكان لك“ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ارشاد ہے ”کہ لوگوں کو کیا ہو گیا ہے وہ اپنی اولادوں کو ہبہ کرتے ہیں پھر اسے اپنے پاس دو کے رکھتے ہیں اگر ان میں سے کسی لڑکا فوت ہو جاتا ہے تو کہتے ہیں میرا مال میرے قبضہ میں ہے وہ کسی اور کو نہیں دیتے اور اگر وہ خود مر جائے تو وہ اس کے بیٹے کا ہوتا ہے کہ میں نے اسے ہبہ کر دیا تھا، پس جو شخص بھی ہبہ کرے موصوبہ لہ نے اگر اس پر قبضہ نہ کیا اور وہ شخص مر گیا تو یہ ورثاء کا ہوگا اور ہبہ باطل ہوگا۔“ یہی حضرت عثمان اور علی رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا قول ہے خلاصہ یہ کہ خلفائے راشدین اس بات پر متفق ہیں کہ ہبہ قبضہ کے بغیر جائز نہیں۔ اور حنابلہ کے ہاں امام احمد سے راجح روایت کے مطابق کہ قبضہ شرط ہے صحت ہبہ کے لئے کیلی اور وزنی چیزوں میں کیونکہ صحابہ کا اجماع ہے اور اس سے ظاہر ہو گیا کہ قبضہ شرط ہونے سے مراد شرط لزوم ہے، دلیل ابن قدامہ کا قول ہے: کیلی اور وزنی چیز میں صدقہ اور ہبہ لازم نہیں ہوتا قبضہ کے بغیر یہی اکثر فقہاء کا قول ہے۔ رہ گئی غیر کیلی اور غیر وزنی اشیاء تو ان میں صرف عقد کرنے ہی سے ہبہ لازم ہو جاتا ہے اور شئی موصوبہ لہ میں ملکیت ثابت ہو جاتی ہے قبضہ ہی پہلے بھی، حضرت علی اور ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے، ہبہ جائز ہے جبکہ معلوم ہو چاہے قبضہ ہو یا نہ ہو۔

مالکیہ کی ہاں صحت ہبہ کے لئے قبضہ شرط نہیں اور نہ لزوم ہبہ کے لئے بلکہ یہ اس کے اتمام کے لیے شرط ہے، یعنی اکمال فائدہ کے لئے مطلب یہ کہ موصوبہ صرف عقد ہی کی وجہ سے مالک ہو جائے گا مشہور قول کے مطابق، قبضہ اور حفاظت ہبہ کی تقسیم کے لئے ہے۔ اور واہب پر جبر کیا جائے گا موصوبہ لہ کو موصوبہ پر قدرت کے لئے، ان کی دلیل ہبہ کو بیع اور باقی دوسری تملیکات کے ساتھ قیاس کرنا ہے اور اصحاب کے قول ”ہبہ جائز ہے جب معلوم ہو چاہے قبضہ ہو یا نہ ہو۔“ خلاصہ یہ کہ مالکیہ کے علاوہ باقی فقہاء کے ہاں قبضہ کے بعد ہبہ میں تملیک ہو اور ملکیت آتی ہی عقد سے نہیں اور مالکیہ کے ہاں عقد سے مالک ہو جاتا ہے۔

۸..... جمہور علماء کے ہاں صحت قبضہ کے لئے واہب کی اجازت شرط ہے پس اگر اس کی اجازت کے بغیر قبضہ کیا تو مالک نہیں ہوگا، اور وہ اس کے ضمان میں داخل ہو جائے گا، کیونکہ سپرد کرنا، واہب کی طرف سے نہیں لہذا اس کی اجازت کے بغیر سپردگی صحیح نہیں نیز قبضہ کی اجازت صحت قبضہ کے لئے شرط ہے بیع میں تو ہبہ میں بدرجہ اولیٰ شرط ہے۔ کیونکہ اس میں قبضہ شرط صحت ہے، بیع کے برعکس البتہ حنفیہ کے ہاں قیاس یہ ہے کہ ہبہ میں قبضہ واہب کی اجازت کے بغیر نہ ہونا چاہیے، چاہے مجلس عقد میں قبضہ تمام ہو یا انفرادی کے بعد اور استحسان یہ ہے کہ موصوبہ لہ جب قبضہ کرے مجلس عقد میں واہب کے حکم کے بغیر تو یہ جائز ہے اور اگر قبضہ کرے جدائی کے بعد تو واہب کی اجازت کے بغیر جائز نہیں۔ قیاس کی وجہ یہ ہے کہ قبضہ واہب کی ملکیت میں تصرف ہے، کیونکہ قبضہ سے پہلے اس کی ملکیت باقی ہے، اس کی اجازت کے بغیر صحیح نہ ہو اور استحسان کی وجہ یہ ہے کہ ہبہ میں قبضہ بمنزل قبول ہے کیونکہ اسی پر ثبوت ملک موقوف ہے اور ہبہ سے مقصود بھی اثبات ملک ہے پس واہب کی جانب سے ایجاب موصوبہ لہ کو قبضہ کا تسلط دینا ہے پس یہ دلالت اجازت ہے باقی اس کو مجلس کے ساتھ مقید کیا کیونکہ تسلط اسی میں ثابت ہوا ہے قبول سے الحاق کرتے ہوئے اور قبول مجلس سے مقید ہے پس اس کے ملخصات کا حکم بھی یہی ہے۔

مالکیہ کے ہاں..... واہب کی اجازت کے بغیر بھی قبضہ درست ہے اور واہب پر موصوبہ کو سپرد کرنے کے لئے زبردستی کی جائے گی جہاں بھی وہ طلب کرے کیونکہ ہبہ ایجاب ہو گیا۔

حنفیہ کے مذہب کے مطابق اگر کسی نے کسی کو کپڑا ہبہ کیا یا کوئی عین چیز الگ اور تقسیم شدہ اور اس کو قبضہ کی اجازت نہ دی موصوبہ لہ نے اس پر قبضہ کر لیا اگر واہب کی موجودگی میں ایسا ہوا تو یہ استحساناً جائز ہے جبکہ قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ جائز نہ ہو جدائی کے بعد یہی امام زفر کا قول ہے، کیونکہ قبضہ ان کے ہاں رکن ہے اور بمنزلہ قبول ہے اثبات حکم کے حق میں مجلس سے جدائی کے بعد قبضہ جائز نہیں جیسے قبول جائز نہیں، اور استحسان کی وجہ یہ ہے کہ قبضہ کی اجازت بطریق دلالت پائی گئی کیونکہ ایجاب قبضہ کی اجازت ہی ہے۔ رہ گیا جس پر دین ہو اسے دین کے علاوہ کسی دوسرے کو ہبہ کرنا تو اس میں قبضہ کی صراحت اجازت ضروری ہے صرف دلالت اذن کافی نہیں ہبہ عین اور ہبہ دین میں فرق کی وجہ یہ ہے کہ ہبہ العین میں ایجاب دلالت قبضہ کی اجازت یہ دلالت کر رہا ہے کیونکہ اس کا مقصد اس چیز کی تملیک ہے جو موصوبہ لہ کی ملک ہے۔

اور ہبہ الدین میں ایجاب سے یہ دلالت حاصل نہیں ہوتی کیونکہ دلالت موقوف ہے مالک بنانے کے مقصد پر اور دین کا مالک سے بنانا جس پر دین نہیں صریح اذن کے بغیر اس میں قبضہ متحقق نہیں ہونا، کیونکہ صراحت کی وجہ سے اس کا قبضہ واجب کے قبضے کے قائم مقام ہو جائے گا تو شی متقبوض پہلے اس کی ملک ہوگی پھر موصوبہ لہ کی۔ اس صورت پر واہب اپنی ملکیت کو ہبہ کرنے والا ہوگا اور موصوبہ لہ اس کی ملکیت پر قبضہ کرنے والا ہوگا۔ اور ہبہ الدین کو اسے دینا جب یہ دین نہیں استحساناً ثابت ہے اور اس کی صورت یہ ہے کہ کسی شخص نے کسی دوسرے شخص کو دینار ہبہ کیا جو کسی تیسرے شخص پر تھا اور اسے قبضہ کا حکم دیا اس نے فعلاً اس پر قبضہ کر لیا، تو استحساناً یہ جائز ہے کیونکہ اس نے اسے قبضہ میں اپنا نائب بنایا ہے، پس موصوبہ لہ کا قبضہ واجب کے قبضہ کی طرح ہوا، البتہ قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ یہ جائز نہ ہو، یہی امام زفر کا قول ہے کیونکہ حنفیہ کے ہاں دین مال نہیں اگر کسی نے قسم اٹھائی کے اس کے پاس مال نہیں اور اس کا کسی پر قرض (دین) تھا تو یہ اپنی قسم میں حائث نہیں ہوگا اور ہبہ مال کے مالک بنانے کے لئے عقد مشروع ہے جب اس اضافت ایسی چیز کی طرف کی جو مال نہیں تو درست نہیں۔

حنفیہ اور شوافع کے ہاں دوشرطیں اور بھی ہیں قبضہ کی صحت کے لئے اور وہ اہلیت قبضہ عقل کے ساتھ حنفیہ کے ہاں اور عقل اور بلوغ شوافع کے ہاں ان کے ہاں بچے اور مجنون کا قبضہ درست نہیں، کیونکہ قبضہ ولایت باب میں سے ہے جبکہ نابالغ اور غیر عاقل کی اپنے نفس اور مال پر ولایت نہیں ہوتی اور دوسری شرط کہ موصوبہ غیر کے ساتھ مشغول نہ ہو جو موصوبہ نہیں، کیونکہ قبضہ کا مطلب شیء مقبوض میں تصرف کی قدرت ہونے اور یہ چیز کے غیر کے ساتھ مشغول ہونے میں نہیں پائی جاتی اور حنفیہ نے ایک تیسری شرط کا جو اضافہ کیا ہے کہ موصوبہ غیر سے جدا اور ممتاز ہوتا کہ موصوبہ لہ کو قبضہ کی قدرت ہو ان کے ہاں مشاع کا ہبہ درست نہیں کی نقد۔

قبضہ کی قسمیں..... ہبہ کے قبضہ کی حنفیہ کے ہاں دو قسمیں ہیں:

۱..... بطریق اصالت ۲..... بطریق نیابت۔

قبضہ بطریق اصالت یہ ہے کہ وہ خود اپنے لئے قبضہ کرے اس کے جواز کے لئے صرف عقل شرط ہے پس غیر میتر بچہ اور مجنون کا قبضہ درست نہیں۔ رہ گیا بلوغ تو استحساناً یہ صحت قبضہ کے لئے شرط نہیں پس عاقل بچے کا قبضہ صحیح ہے۔ قیاس کا تقاضا اور حنفیہ کے علاوہ باقی فقہاء کی رائے بھی یہی ہے کہ بلوغ شرط ہونا چاہئے کیونکہ قبضہ ولایت کی اقسام میں سے ہے اور بچے کی اپنے نفس پر دلالت نہیں پس ہبہ میں اس کا قبضہ جائز نہیں جیسے کہ بیع میں جائز نہیں، اور استحسان کی وجہ یہ ہے کہ ہبہ کا قبضہ نفع محض والے تصرفات میں سے ہے جس کا بچہ بھی مالک ہے۔ رہ گیا بطور نیابت قبضہ تو اس کی دو قسمیں ہیں: ایک قسم قابض کی طرف لوتی ہے اور ایک قسم قبضہ کی طرف۔

نیابت کی پہلی قسم..... بچے کے لئے قبضہ کرنا، اس کے جواز کی شرط ولایت کا ہونا، یا عیال کا ہونا یعنی بچہ کسی کے عیال میں ہو اور اس

کی نگرانی اور آیت میں ہو جب ولی نہ ہو، اگر کسی اجنبی نے کسی بچے کو کوئی چیز ہبہ کی اس کی ولی نے حنفیہ کے ہاں اس ترتیب سے قبضہ کیا والد، پھر اس کا وصی، دادا پھر اس کا وصی ان میں سے اگر کوئی غائب ہو غیبت منقطع کے طور پر تو ولایت ابعد کی طرف چلی جائے گی جیسے کہ ولایت نکاح میں کیونکہ غائب کے آنے تک تاخیر بچے کی منفعت کے فوت ہونے تک لے جائے گی لہذا ولایت قریب کی طرف منتقل ہو جائے گی۔ اسی بناء پر اگر ان اولیاء میں سے کسی نے بچے کو کوئی چیز ہبہ کی اور مال ان کے ہاتھ میں ہو تو ہبہ صحیح ہے۔

اور بچے کے لئے قبضہ کرنے والے ہوں گے، اسی طرح جب والد نے فروخت کیا اپنا مال بچے کو پھر بیع ہلاک ہو گیا۔ بیع کے بعد تو ہلاک بچے کا مال ہوگا کیونکہ والد کے قبضہ کی وجہ سے وہ قبضہ کرنے والا ہو گیا۔

اگر چھوٹے بچے عاقل نے قبضہ کیا جو ان اولیاء میں سے کسی ایک نے اس کو ہبہ کیا احتساباً اس کا قبضہ جائز ہے جبکہ قیام کا تقاضا یہ ہے کہ جائز نہ ہو۔ کما تملکین چار مذکورہ اولیاء کے علاوہ ان کی موجودگی میں کسی غیر کا قبضہ کرنا چاہئے وہ اجنبی ہو یا ذی رحم محرم ہو جیسے بھائی چچا اور ماں، کیونکہ انہیں بچے کے مال میں تصرف کا اختیار نہیں۔ اگر ان چار سر پرستوں کے میں سے کوئی نہ ہو تو اس کا ہبہ پر قبضہ جائز ہے جس کی پرورش میں بچہ ہوا احتساباً اور قیاس یہ ہے کہ جائز نہ ہو چاہئے ولایت نہ ہونے کی وجہ سے احتساباً اس وجہ سے جائز ہے کہ وہ ان کی پرورش اور دیال میں ہے، لہذا اس پر انہیں ایک قسم کی ولایت حاصل ہے اس لئے کہ وہ اسے تالیف سکھاتے ہیں اور اس کے لئے وہ کام کرتے ہیں جس میں منفعت ہو اور ہبہ میں بچے کے لئے صرف نفع ہی نفع ہے تو یہ حفاظت کے قبیل سے ہے۔

نیابت کی دوسری قسم..... وہ ہے جو قبضہ کی طرف لوٹتی ہے کہ اسباب میں سے کسی سبب قبضہ کا موجود ہونا یہ ہبہ کے قبضہ کا قائم مقام ہے چاہے ہبہ کے قبضہ کے مثل ہو یا اس سے قوی ہو اس کی تفصیل یہ ہے کہ۔

الف..... جب موهوب، موهوب لہ کے پاس ودیعت یا عاریت کی طور پر ہو اور اس نے اسے ہبہ کر دیا تو یہ ہبہ جائز ہے، عقد کے بعد احتساباً دوبارہ قبضہ کی تجدید کی ضرورت نہیں، قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ جب تک قبضہ کی تجدید ہو جائے اسے قابض شمار نہ کیا جائے وہ یہ کہ موهوب لہ اور موهوب کے درمیان عقد کے بعد تجلہ ہو، کیونکہ ودیعت کا قبضہ صورتاً ہوتا اور حقیقتاً وہاں مودع کا قبضہ ہی ہے تو گویا مال اس کے قبضہ میں ہے لہذا قبضہ کی تجدید کی ضرورت ہے۔ اور احتساب کی وجہ یہ ہے کہ ہبہ، ودیعت اور عاریت کا قبضہ قوت میں متماثل ہیں، کیونکہ ان میں سے ہر ایک کا قبضہ امانت ہے مضمون نہیں، اس لئے کہ ہبہ عقد تبرع ہے، عاریت اور ودیعت اسی طرح ہیں پس دونوں قبضے متماثل ہیں، پس ان میں سے ایک دوسرے کا قائم مقام ہے۔

ب..... اور اگر موهوب، موهوب لہ کے قبضہ میں ہو اور مضمون ہو، جیسے مغضوب اور مقبوض علی سوم الشراء اور بیع فاسد کا قبضہ اب اس نے اسے ہبہ کر دیا تو ہبہ صحیح ہے اور ضمان سی بری ہوگا، کیونکہ ضمان کا قبضہ امانت کے قبضہ سے قوی ہوتا ہے، یہ اس کا نائب ہے اس لئے کہ قبضہ کا عقد کی وجہ سے استحقاق ہے اور ضمن کی زیادتی۔

ج..... اگر موهوب، موهوب لہ کے قبضہ میں غیر مضمون ہو جیسے مرہون، دن سے مضمون اور بیع شمن سے مضمون اب اس کے مالک نے صاحب قبضہ کو ہبہ کر دیا تو امام کرنی رحمہ اللہ کے ہاں جب تک تجدید قبضہ نہ ہو وہ قابض شمار ہوگا کیونکہ یہ قبضہ رہن یا بیع کا ہے اور اگر چہ یہ قبضہ ضمان کا ہے، لیکن یہ ضمان ہے اس سے برأت صحیح نہیں پس ہبہ سے ابراء کا احتمال نہیں، تاکہ امانت کا قبضہ ہو جائے پس دونوں قبضے متماثل ہو گے، اس وقت سوم شراء ہے اس لئے کہ یہ ضمان ایسا ہے جس سے برأت صحیح ہے پس ہبہ سے بری ہو جائے گا اور قبضہ بغیر ضمان باقی رہے گا پس دونوں قبضے متماثل اور ایک دوسرے کے قائم مقام ہوئے جامع الصغیر اور بدائع میں ہے کہ یہی ارجح ہے کہ موهوب لہ مضمون بغیرہ اور قابض ہوگا، اس لئے کہ ضمان کا قبضہ، امانت کے قبضے سے قوی ہے، اتوی، ادنیٰ کا نائب ہو سکتا ہے۔

چوتھی بحث: ہبہ کا حکم:

حکم ہبہ کی اصل..... یہ کہ موصوب میں موصوبہ لہ کی ملکیت بغیر کسی عوض کے ثابت ہونا اور حکم ہبہ کی صفت حنفیہ کے ہاں موصوبہ لہ کی ملکیت کا ثبوت غیر لازم ہوتا ہے لہذا اس سے رجوع اور اس کا فسخ درست ہے دلیل نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔

واہب اپنے ہبہ کا زیادہ حق دار ہے جب تک کہ اس کا عوض نہ لے لے، پس نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے واہب کو اپنے ہبہ کا عوض نہ ملنے تک حق دار ٹھہرایا ہے اور یہ نہیں ہے اس حکم کے لئے، جب تک عوض نہ لے لے اس وقت تک رجوع کرنا صحیح ہے اگرچہ قبضہ مکمل بھی ہو گیا ہو، یہاں رجوع سے چند موانع بھی ہیں جسے عنقریب ذکر کیا جائے گا، البتہ رجوع ہے مکروہ، اس لئے کہ یہ گھٹیا حرکت ہے اور موصوبہ لہ کو یہ اختیار بھی ہے کہ وہ واپس کرنے سے روکے، نیز باہمی رضامندی یا قضاء قاضی کے بغیر رجوع صحیح نہیں، کیونکہ عقد کے بعد رجوع فسخ ہے تو یہ قبضہ کے بعد عیب کی وجہ سے فسخ کی طرح ہو گیا اور رضامندی سے ہبہ میں رجوع اقالہ شمار ہوتا ہے۔

مالک کیہ کے ہاں..... صرف عقد ہی کی وجہ سے ہبہ میں ملکیت ثابت ہو جائے گی اور قبضہ سے لازم ہو جائے گا اس کے بعد رجوع جائز نہیں البتہ قبضہ سے پہلے یا بعد میں صرف ہبہ کرنے والا اگر باپ ہے تو اس کے لئے صحیح ہے کہ وہ اپنے بیٹے کو ہبہ کی ہوئی چیز سے رجوع کر لے جب تک کہ اس پر کسی غیر کا حق نہ ہو مثلاً وہ شادی کروادے، یا دین دے دے اور مالکیہ کے ہاں ہبہ میں رجوع اعتصاری الھبہ کہلاتا ہے۔

اعتصاریا رجوع ہبہ میں مالکیہ کے ہاں اگر والد اپنے بیٹے سے کرے تو اس میں پانچ شرطیں ہیں۔ اور وہ یہ ہیں کہ ہبہ کے بعد بیٹا اس کی شادی نہ کروادے، قرض مدت مقررہ کے لئے نہ دے دے، موصوبہ اپنی حالت سے تبدیل نہ ہو موصوبہ لہ و موصوبہ میں کوئی جدت پیدا نہ کرے واجب یا موصوبہ لہ بیمار نہ ہو، اگر ان میں سے کوئی چیز بھی پائی گئی تو اس میں رجوع نہیں ہو سکتا، اور یہ محبت والے ہبہ میں ہے۔ لیکن وہ ہبہ جو اللہ تعالیٰ کی رضامندی کی خاطر ہو جسے صدقہ کہتے ہیں، تو اس میں کسی صورت میں بھی رجوع اور اعتصار نہیں ہو سکتا، اور واہب کے لئے مناسب نہیں کہ وہ اس میں خرید کر یا کسی دوسرے طریقہ سے رجوع کرے، اگر درخت ہے تو اس کے پھل نہ کھائے اور اگر کوئی سواری ہے تو اس پر سوار نہ ہو سوائے اس کے اسے وہ میراث میں ملے، اور رہ گیا تو اب والا ہبہ کو موصوبہ لہ اسے بدلہ دے گا تو مالکیہ کے ہاں یہ جائز ہے اور موصوبہ لہ کی قبول کرنے اور رد کرنے کا اختیار ہے اگر اس نے قبول کر لیا تو اس پر موصوبہ کی قیمت بدلہ کے طور پر دینا واجب ہے اس پر زیادتی لازم نہیں اور واہب پر اس سے کم قبول کرنا لازم نہیں۔

شواہق اور حنا بلہ کے ہاں واہب کے لئے اپنے ہبہ میں رجوع کرنا حلال نہیں ہاں اگر والد نے بیٹے کو کچھ دے دیا تو وہ اس میں رجوع کر سکتا ہے، کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ہبہ میں رجوع کرنے والا اپنی قیمتی چائے والے کی طرح ہے ”ہمارے لئے اس سے بری مثال نہیں“ ہبہ میں رجوع کرنے والا کتے کی طرح ہے جو اپنی قیمتی چائے، نیز آپ نے فرمایا: کسی کو یہ اختیار نہیں وہ ہبہ کرے پھر اس کو واپس لے لے سوائے والد کے کہ جو کچھ وہ اپنے بیٹے کو دے دے۔

خلاصہ یہ کہ حنفیہ کے ہاں ہبہ کا حکم غیر لازم ہے، اور جمہور علماء کے ہاں لازم ہے سوائے والد کے اور مالکیہ کے ہاں قبضہ سے پہلے رجوع صحیح ہے اور شواہق اور حنا بلہ کے بعد قبضہ کے بعد بھی اور یہ حق شواہق کے ہاں والد داد اور فروغ کے لئے مطلق ہے۔

پانچویں بحث: حنفیہ کے ہاں موانع رجوع ہبہ..... بعض حضرات نے ان موانع کو شعر کی شکل میں پیش کیا ہے اور وہ سات ہیں: ہبہ میں رجوع سے مانع اے دوست ”دفع خزقہ“ کے حروف ہیں۔

دال اشارہ اس زیادتی کی طرف جو عین میں ہوگی ہو، اشارہ ہے موت کی طرف، عین اشارہ ہے عوض کی طرف خاء اشارہ ہے موصوبہ کا

موہوب لہ کی ملکیت سے نکلنے کی طرف، زاء اشارہ ہے زوجیت کی طرف، قاف اشارہ ہے قرابت کی طرف اور ہاء اشارہ ہے ہلاک اور ضائع ہونے کی طرف، اس کی تفصیل مندرجہ ذیل ہے۔

پہلی چیز: مالی عوض..... جب موہوب لہ، واہب کو ہبہ کا عوض دے دے واہب اس پر قبضہ کر لے تو واہب رجوع نہیں کر سکتا اپنے ہبہ میں کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ہبہ کرنے والا اپنے ہبہ کا حق دار ہے جب تک اس کا عوض نہ لے لے، یہ ہبہ عوض کہلاتا ہے، نیز عوض لینا اس بات کی دلیل ہے کہ واہب کا مقصد عوض لینا ہی ہے بعوض لے لیا تو رجوع سے روک دیا جائے گا، لیکن ہبہ بالعوض میں شرط یہ ہے کہ ایسے الفاظ استعمال کرے جو عوض کی طرف مشیر ہو، اگر خاموش رہا اور کچھ نہ کہا تو رجوع جائز ہے، عوض کی پھر دو قسمیں ہیں ۱۔ عقد میں مشروط ۲۔ عقد سے متاخر۔

۱۔ عوض عقد میں مشروط..... یا ہبہ بالعوض اور ہبہ ثواب: جب واہب نے کہا یہ قلم میں آپ کو اس شرط پر ہبہ کیا کہ آپ مجھے اس کے عوض پہ کپڑا دیں تو ائمہ اربعہ اس میں شرط پر متفق ہیں کہ یہ صحیح ہے اور یہ عقد بھی صحیح ہے، لیکن اس عقد کی کیفیت میں اختلاف ہے۔

حنفیہ کے ہاں..... یہ عقد ابتداء ہبہ ہے اور اتہاء بیع ہے، تو اس پر قبضہ سے پہلے ہبہ کے احکام جاری ہوں گے، لہذا مشاع چیز کا ہبہ جائز نہیں اور قبضہ کی شرط ہے اور دونوں سامانوں پر قبضہ سے پہلے رجوع جائز ہے، اور قبضہ کے بعد یہ عقد بیع ہوگا، کہ دونوں بدل عیب یا خیار رویت کی بناء پر رد کر دیئے جائیں گے اور استحقاق کی صورت میں رجوع ہوگا اور زمین میں شفعہ واجب ہوگا۔

امام زفر کے ہاں..... یہ ابتداء و اتہاء عقد بیع ہے اس میں بیع کے احکام ثابت ہوں گے، شیوع کی وجہ سے فاسد نہیں ہوگا، اور ہبہ ملک کا فائدہ دے گا، قبضہ شرط نہیں کیونکہ بیع کا مفہوم اس میں پایا جا رہا ہے کیونکہ بیع نام ہے کسی عین کا عوض کے بدلے مالک بنانا۔ تمام حنفیہ نے اس بات پر اعتماد کیا ہے کہ اس عقد میں ہبہ کے الفاظ ہیں اور مفہوم بیع کا ہے لہذا دونوں عقود کا حکم لگایا جائے گا۔

مالکیہ کے ہاں..... غالب حالات میں یہ عقد بیع شمار ہوگا اور کم تعداد میں اس کے خلاف، کیونکہ ہبہ بالعوض، عوض مجہول ہونے کے باوجود جائز ہے، مدت مجہول کے ساتھ بھی اور واہب کے لئے عیب کی وجہ سے رد کا اختیار نہیں بلکہ قبول کی وجہ سے یہ لازم ہوگا جب تک کہ عیب بڑا نہ ہو جیسے کوڑھ، چپک وغیرہ ورنہ واہب کے لئے قبول ضروری نہیں اگرچہ قیمت مکمل ہی کیوں نہ ہو۔

شوافع اور حنابلہ کے ہاں..... صحیح قول کے مطابق یہ عقد بیع شمار ہوگا موہوب لہ یہ مشروط عوض ادا کرنا لازم ہے اور اس میں بیع کے احکام شفعہ، خیار، ضمان درک وغیرہ جاری ہوں گے، اور عوض کا صراحتاً تذکرہ ہبہ کو باطل کر دیتا ہے، کیونکہ یہ شرط مقتضائے عقد کے خلاف ہے۔

ب۔ عقد سے متاخر عوض..... عقد سے متاخر عوض یا تو ہبہ کی طرف منسوب ہوگا مثلاً یہ تمہارے ہبہ کا عوض ہے یا اس کا متبادل ہے یا اس کی جگہ یہ ہے یا اس کی طرف نسبت نہ کرے پس جب اس عوض کو ہبہ اول کی طرف منسوب نہ کیا تو یہ دوسرا ہبہ ہوگا اور ان دونوں میں رجوع کا حق ہوگا۔ اور جب پہلے ہبہ کی طرف عوض کو منسوب کیا تو یہ عوض متاخر بلا اختلاف نیا ہبہ ہوگا، اور جن چیزوں سے ہبہ صحیح ہوگا یہ بھی صحیح ہوگا اور جن سے ہبہ باطل ہوتا ہے یہ بھی باطل ہوگا۔ ہاں اتنی بات ہے کہ ہبہ اولیٰ میں رجوع کے حق کو یہ ساقط کر دے گا، اس عوض کا مفہوم ہے، کیا ہبہ مطلقہ جس میں عوض کی شرط نہ ہو عوض چاہتا ہے؟ اس میں علماء کا اختلاف ہے، حنفیہ، حنابلہ اور شوافع کے ہاں ہبہ مطلقہ، عوض کا تقاضا نہیں کرتا، چاہے اس کے مثل آدمی یا اس سے کم یا اس سے اعلیٰ ہبہ کرے موہوب لہ یہ عوض، واہب کے لئے لازم نہیں مالکیہ کی ہاں ہبہ عوض کا تقاضا کرتا ہے اور جب واہب اور موہوب لہ کے درمیان اختلاف ہو جائے تو عوض کا تحمل ہے۔ اور خاص کر جب قرینہ حالیہ اس بات پر دلالت کرے

الفقہ الاسلامی وادلتہ..... جلد پنجم.....
 کہ ثواب کے لئے ہبہ کیا مثلاً فقیر، غنی کو ہبہ کرے یا اس شخص کو ہبہ کرے اور اس سے مقصد بدلہ ہو ان کی دلیل حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ارشاد ہے: جس شخص نے کسی کو ہبہ کیا اور اس سے بدلہ مراد لیا تو وہ اپنے ہبہ میں رجوع کر سکتا ہے جب تک اس سے راضی نہ ہو۔
 دوسری بات..... عوض معنوی پر عوض مالی نہیں ہوتا اور اس کی تین قسمیں ہیں۔

پہلی قسم..... اللہ تعالیٰ کی طرف سے ثواب فقیر کو ہبہ کرنے کے بعد اس کے قبضہ کے بعد اس میں رجوع جائز نہیں، اس لئے کہ فقیر کو ہبہ کرنا صدقہ ہے اور اس سے ثواب مطلوب ہوتا ہے اور صدقہ میں رجوع نہیں۔

دوسری قسم..... صلہ رحمی ذی رحم محرم رشتہ داروں کو جو ہبہ کیا جاتا ہے اس میں رجوع صحیح نہیں، اس لئے کہ یہ صلہ عوض معنوی ہے، کیونکہ صلہ رحمی دنیا میں مدد اور تعاون کا ذریعہ ہے، پس یہ مدد حاصل کرنے کا ذریعہ ہوئی اور آخرت میں ثواب کا سبب ہے یہ مال سے قوی ہے۔

تیسری قسم..... زوجین کے درمیان صلہ رحمی: زوجین کے درمیان ہبہ میں رجوع صحیح نہیں، اس لئے کہ یہ صلہ رحمی قربت کاملہ کی جگہ ہے اس وجہ سے اس کے ساتھ تمام حالات میں وراثت جاری ہوتی ہے۔

تیسری بات..... شئی موهوب میں اضافہ موهوب لہ اس میں عمارت بنا دے یا زمین ہو اس میں درخت لگا دے یا پانی کا کنواں بنا دے اور اس پر عمارت تعمیر کر دے یا موهوب کپڑا ہو اس کو رنگ کر دے جس کی وجہ سے اس کی قیمت میں اضافہ ہو جائے، یا قمیص کاٹ کر سیلے یا اس میں خوبصورتی آجائے تو رجوع صحیح نہیں، اس لئے کہ موهوب دوسری چیز کے ساتھ مل گیا ہے اور نیز موهوب میں رجوع ممکن نہیں، اس لئے کہ وہ موهوب نہیں اور اس لئے بھی کہ اصل میں اضافہ کے بغیر رجوع ممکن نہیں تو رجوع مکمل طور پر ممنوع ہے، رہ گیا وہ اضافہ جو علیحدہ ہو تو وہ رجوع سے مانع نہیں چاہے اصل سے پیدا شدہ ہو جیسے بچہ، دودھ، پھل وغیرہ، یا اس سے پیدا شدہ نہ ہو جیسے دیت، کمانی، غلہ وغیرہ، اس لئے کہ یہ اضافی چیزیں ہیں ان پر عقد نہیں ہوا لہذا ان پر فتح بھی جاری نہ ہوگا، بلکہ اصل پر ہوگا، اور اصل میں فتح کرنا ممکن بھی ہے اضافہ کے علاوہ خلاف متصل ہے۔

اور بیع کے زوائد کے، کیونکہ عیب کی وجہ سے وہ رد سے مانع ہے یہاں تک کہ یہاں پر وہ بانہ ہوگا، کیونکہ یہ بیع اور اصل کے رد پر مرتب ہے، مثلاً بچہ مشتری کے باقی ہو مقابل کے بغیر یہی معنی سود کا ہے اور ہبہ میں سود کا تصور نہیں اس لئے کہ سود معاوضات کے ساتھ مختص ہے۔ موهوب میں کمی رجوع سے مانع نہیں، اس لئے کہ جب تک اسے کل موهوب میں رجوع کا حق ہے اس وقت تک اسے بعض موهوب میں بھی رجوع کا حق ہے۔ پس نقصان کے وقت بھی اسی طرح ہوگا، اور موهوب لہ نقصان کا ضامن نہ ہوگا، کیونکہ ہبہ پر قبضہ، ضمان کا قبضہ نہیں۔

چوتھی بات: موهوب کا موهوب لہ کی ملکیت سے نکل جانا..... جس سبب سے بھی ہو جیسے بیع اور ہبہ وغیرہ، اس لئے کہ ملک ان تصرفات سے مختلف ہوتی اور ملکیت کا اختلاف دو چیزوں کا اختلاف ہے اگر کسی نے کوئی چیز ہبہ کی تو اسے دوسری چیز میں رجوع کی اجازت نہیں تو اسی طرح جب ایک ثابت ہو جائے تو دوسری فتح نہیں کی جاسکتی۔

پانچویں بات..... عاقدین میں سے کسی ایک کا مرنے، جب موهوب لہ فوت ہو جائے تو رجوع ممنوع ہے، اس لئے کہ ملکیت ورنہ اس کی طرف منتقل ہو جاتی ہے اور وہ اجنبی ہے اس سے ہبہ نہیں ہوا۔

موهوب کا ہلاک ہونا یا اس کو ہلاک کرنا..... اس لئے کہ ہلاک ہونے کی صورت میں کوئی رجوع نہیں اور نہ ہی قیمت میں رجوع ہے اس لئے کہ وہ موهوب نہیں اس لئے کہ اس پر عقد نہیں ہوا اور ہبہ کا قبضہ غیر مضمون ہوتا ہے۔

رجوع کی ماہیت..... اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ بہہ میں قاضی کے فیصلہ سے رجوع فسخ ہے اور رضامندی سے رجوع میں علماء کا اختلاف ہے جمہور حنفیہ کے ہاں یہ بھی فسخ ہے جیسا کہ قاضی کے فیصلہ سے مشاع میں جائز ہے اور اس کی صحت کے لئے قبضہ شرط نہیں۔

امام زفر رحمہ اللہ علیہ نے فرمایا: یہ ابتدائی بہہ ہے اس لئے کہ موهوب کی ملکیت و اہب کی طرف دونوں کی رضامندی سے لوٹی ہے یہ عیب کی وجہ سے رد کی طرح ہے یہ نیا عقد شمار ہوگا تیسرے شخص کے لئے۔ جمہور حنفیہ نے استدلال کیا ہے کہ و اہب فسخ کی وجہ سے اپنے حق میں برابر ہے اور حق کا استیفاء قاضی کے فیصلہ پر موقوف ہے برخلاف کسی عیب کی وجہ سے قاضی کے فیصلہ کے بغیر واپس کرنا وہ تو تیسرے کے حق میں بیع جدید ہے، اس لئے کہ مشتری کو فسخ کا حق نہیں، اس کا حق تو صرف اتنا ہے کہ بیع عیب سے پاک ہو جب اس نے سپرد نہ کی تو گویا اس کی رضا میں گڑ بڑ ہے۔

چھٹی بحث: اولاد کو بہہ کرنا..... جمہور علماء کرام کا اس بات میں کوئی اختلاف نہیں کہ اولاد کو بہہ و عطیہ کرنے میں برابری مستحب ہے اور صحت کی حالت میں ایک کو دوسرے پر ترجیح دینا مکروہ ہے، البتہ مستحب برابری کی تفصیل میں اختلاف ہے۔ حنفیہ میں سے امام ابو یوسف رحمہ اللہ، مالکیہ اور شوافع اور یہی جمہور کی رائے ہے کہ والد کے لئے مستحب یہ ہے کہ وہ مذکورہ نمونہ ہر قسم کی اولاد کو برابر عطیہ دے، مونث کو مذکر کی طرح دے، دلیل نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ ”اپنی اولاد کو عطیہ دینے میں برابری کرو اور اگر تم دولت مند ہو تو عورتوں کو مردوں پر ترجیح دو“ اس حدیث کو سعید بن منصور نے اپنی سنن میں، اور بیہقی نے بسند حسن روایت کیا ہے اور بخاری کی روایت میں ہے ”اللہ تعالیٰ سے ڈرو اور اپنی اولاد میں برابری کرو“ نیز تقسیم و معاملہ میں برابری شرعاً مطلوب ہے اور ان حضرات نے ان احادیث میں موجود امر کو استحباب و مندب پر محمول کیا ہے۔

حنا بلہ اور حنفیہ میں سے امام محمد رحمہ اللہ کے ہاں والد اپنی اولاد میں میراث کے طریقہ پر تقسیم کرے مذکورہ نمونہ کا دگن دے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اسی طرح تقسیم کی ہے اور سب سے بہتر وہ تقسیم ہے جو اللہ کی ہے اسی کی اقتداء کی جائے، نیز زندگی میں عطیہ موت کے بعد کی تقسیم کی طرح ہے اور میراث بھی اسی طرح تقسیم ہوتی ہے، پس یہ بات اس چیز پر دلالت کرتی ہے کہ زندگی میں عطیہ، مابعد الموت کی طرح ہے لہذا اسی طرح ہونا چاہئے۔

عطیہ میں برابری کا حکم تو جمہور علماء کے ہاں برابری واجب نہیں، بلکہ مستحب ہے، اگر بعض وراثت اور ترجیح دی تو یہ بھی صحیح ہے لیکن مکروہ ہے اور برابری کے حکم کو استحباب پر محمول کرتے ہیں اس لئے کہ انسان اپنے مال میں تصرف کرنے میں آزاد ہے وارث کے لئے یا غیر کے لئے اور وہ نبی جو مسلم شریف میں ہے کہ تمہارے لئے آسان پر ہے کہ نیکی میں سب برابر ہوں، تو آپ نے فرمایا کیوں نہیں تو فرمایا پھر اس طرح نہیں۔ تو یہ بھی تنزیہی ہے برابری اور اولاد میں عدل ہے۔

اور ایک جماعت جن میں امام احمد، ثوری، طاؤس، اسحاق اور دوسرے حضرات ہیں کہ ہاں اولاد کے بہہ اور عطیہ میں برابری واجب ہے اور یہ حضرات برابری نہ ہونے کی صورت میں بہہ کو باطل قرار دیتے ہیں ظاہر احادیث پر عمل کرتے ہوئے، جو جو باطل کا تقاضا کرتی ہیں مثلاً ”اتقوا اللہ اعد لوائین اولادکم“ اور ”فان اذن“ وغیرہ اور بعض کو اپنے اور بعض کو نہ دینے کی صورت میں ”لا اشہد علی جور“ ہے۔

پھر یہ حضرات برابری کی کیفیت میں اختلاف کرتے ہیں کہ عطیہ مذکورہ نمونہ دونوں قسم کی اولاد کے لئے برابر ہونا چاہئے اور نسائی میں یہی ظاہر روایت ہے ”ألا سويت بینہم“ اور ابن حبان میں ”سو وایینہم“ اور ابن عباس کی روایت میں ”سو وایین بین

اولادکم فی العطیة، فلو كنت مفضلاً أحداً لفضلت النساء“ جبکہ حنا بلکہ کہتے ہیں برابر یہ ہے کہ مذکر کو مؤنث کا دگنا دیا جائے بطریق میراث، اور احمد رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ اگر کوئی سبب و عذر ہو تو پھر ترجیح بھی جائز ہے۔ مثلاً لڑکا کسی بیماری یا اندھے پن یا دین یا زیادہ اولاد کی وجہ سے محتاج ہو یا تعلیم دین حاصل کر رہا ہو تو اس کو زیادہ دینا جائز ہے۔

والدین کو ہبہ کرنا..... اگر اولاد والدین کو کوئی چیز ہبہ کرے تو اس میں بھی برابری مستحب ہے اور والدہ کو زیادہ دینا بھی جائز ہے اکرام کی وجہ سے بخاری اور مسلم میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے ”کہ ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں آیا اس نے پوچھا اے اللہ کے رسول! لوگوں میں سے سب سے زیادہ عمدہ اخلاق کا کون مستحق ہے؟ آپ نے فرمایا تمہاری والدہ، پھر اس نے کہا پھر کون؟ آپ نے فرمایا: تمہاری والدہ، پھر اس نے کہا پھر کون؟ آپ نے فرمایا: تمہاری والدہ پھر اس نے کہا پھر کون آپ نے فرمایا تمہارا باپ۔

بہن، بھائیوں کو عطیہ دینا..... بہن، بھائیوں کو بھی عطیہ، ہبہ اور ہدیہ میں برابر دینا مستحب ہے جب وہ ضرورت میں ایک درجہ کے ہوں اور بڑے بھائی کو زیادہ دینا بھی جائز ہے کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ”بڑے بھائی کا حق چھوٹوں پر ایسے ہے جیسے والد کا اپنی اولاد پر ایک روایت میں ہے بھائیوں میں سے بڑا باپ کی طرح ہے۔

ساتویں فصل..... وودیعت

موضوع کا خاکہ..... وودیعت کے متعلق درج ذیل چھ بحثوں میں بات ہوگی۔

پہلی بحث..... وودیعت کی تعریف اور اس کی مشروعیت۔

دوسری بحث..... وودیعت کے ارکان و شرائط۔

تیسری بحث..... وودیعت کے عقد کا حکم، اور وودیعت کی حفاظت کا طریقہ۔

چوتھی بحث..... وودیعت کی حالت: یعنی کیا اس کا قبضہ امانت کا ہے یا ضمان کا؟

پانچویں بحث..... وودیعت کی ضمانت کی حالت۔

چھٹی بحث..... وودیعت کی انتہاء۔

پہلی بحث: وودیعت کی تعریف اور مشروعیت..... ”الودع“ لغت میں ترک کرنے اور چھوڑنے کو کہتے ہیں: اور وودیعت لغت میں اس چیز کو کہتے ہیں جو دوسرے کے پاس حفاظت کے لئے چھوڑی جائے، اور شرعاً اس کا اطلاق ایداع اور شئی وودیعت پر ہوتا ہے۔ اور راجح یہ ہے کہ یہ عقد ہے بلکہ صحیح یہ ہے کہ کیا جائے ایداع عقد ہے نہ کہ وودیعت عقد ہے، اس لئے ارجح یہ ہے کہ یہ عقد ہے۔

حنفی شرح کے ہاں ایداع کی تعریف..... یہ ہے کہ کسی شخص کو اپنے مال کی حفاظت کے لئے مقرر و مسلط کرنا چاہئے صریحاً ہو یا دلالتاً (جیسے مودع (ودیعت رکھنے والے) کا قول دوسرے کو ”میں نے تمہارے یا یہ امانت رکھی“ دوسرا قبول کر لے تو وودیعت مکمل ہوگئی صراحتاً اس وقت، یا دلالتاً ہو جیسے ایک شخص آئے کپڑے لے کر دوسرے شخص کے پاس اور وہ اس کے سامنے رکھ دے اور کپڑے دے یہ تمہارے پاس امانت ہیں اور دوسرا خاموش رہے تو یہ وودیعت ہے دلالتاً۔

شواہع اور مالکیہ نے یہ تعریف کی ہے..... اپنی مملوکہ چیز یا محترم اور مختص چیز کی حفاظت کا وکیل بنانا مخصوص۔ طریقہ سے پس محرم شراب کی ودیعت اور دباغت دی ہوئی مردار کی کھال، اور شکاری کتے کو ودیعت رکھنا صحیح ہے۔
 رہ گئی غیر مختص اشیاء جیسے غیر شکاری کتا، یا وہ کپڑے جو ہواڑا کر لے آئی ہو وغیرہ تو ان میں کوئی خصوصیت نہیں، کیونکہ یہ ضائع شدہ مال ہے ودیعت کے حکم کے مخالف ہے۔ ودیعت رکھنے والے کو ”مودع“ کہتے ہیں اور جس کے پاس رکھی جائے اسے ”مودع“ اور ”ودیع“ کہتے ہیں۔

ایداع مشروع اور مندوب ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا إِلَىٰ أَهْلِيهَا..... النساء: ۵۸/۴
 ”اللہ تعالیٰ تمہیں حکم دیتے ہیں کہ امانتیں ان کے مالکوں کو لوٹاؤ۔“

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

فَلْيُؤَدِّ الَّذِي اؤْتِيَ اٰمَانَةً..... البقرة: ۲۸۳/۲

جس کے پاس امانت رکھی جائے وہ اسے ادا کرے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: جو تمہارے پاس امانت رکھے اس کی امانت ادا کرو اور جو تم سے خیانت کرے اس سے خیانت مت کرو، تمام زمانوں کے علماء کا ودیعت کے جواز پر اجماع ہے، اس لئے کہ لوگوں کو اس کی ضرورت ہے۔

دوسری بحث: ایداع کے ارکان و شرائط..... حنفیہ کے ہاں ایداع کا رکن ایجاب و قبول ہے وہ یہ کہ مودع دوسرے کو کہے ”اودعتک هذا“ یہ تمہارے پاس ودیعت رکھتا ہوں یا ”احفظ هذا الشئ لی“ اس چیز کی میرے لیے حفاظت کرو یا ”خذ هذا الشئ و دیعة عنک“ یہ چیز بطور ودیعت رکھو وغیرہ اور دوسرا قبول کرے۔ جہور کے ہاں اس کے ارکان چار ہیں:
 عائدین (مودع اور مودع) ودیعت اور صیغہ (ایجاب و قبول) اور قبول یا تو لفظاً ہوگا مثلاً ”قبلت“ یا دلالت ہوگا جیسے وہ اپنا کسی شخص کے پاس رکھے وہ خاموش رہے تو یہ سکوت قبول کے قائم مقام ہے جیسے بیع میں تعاطی۔

رکن شرائط..... حنفیہ کے ہاں عائدین کے لئے عقل شرط ہے نا سمجھ بچے کی ودیعت صحیح نہیں اور مجنون کی جیسا کہ بچے اور مجنون کا قبول درست نہیں اور بلوغ شرط نہیں پس جس بچے کو تجارت کی اجازت ہو اس کا ایداع ودیعت صحیح ہے کیونکہ یہ ان مہینوں میں سے ہے تا جرحن کے محتاج ہوتے ہیں جیسا کہ ماذن تجارت بچے کا قبول ودیعت درست ہے کیونکہ وہ حفاظت کے اہل میں سے ہے اور رہ گیا وہ بچہ جو مجبور ہے اس کی طرف سے ودیعت کا قبول درست نہیں کیونکہ عادتاً وہ مال کی حفاظت نہیں کر سکتا۔ اور جہور کے ہاں ودیعت میں وہ شرائط ہیں جو وکالت میں ہیں یعنی بلوغ، عقل اور رشد، نیز ودیعت میں شرط یہ ہے کہ وہ مال قبضہ کے قابل ہو، پس اگر کسی نے بھگورانا یا ہوا میں پرندہ یا سمندر میں گرا ہوا مال ودیعت کیا تو وہ اس کا ضامن نہ ہوگا۔

تیسری بحث: عقد ودیعت کا حکم اور ودیعت کی حفاظت کا طریقہ..... مالک پر اس کی حفاظت لازم ہے اس لئے کہ مالک کی جانب سے ایداع حفظ اور امانت ہے اور ودیعت حفاظت کا التزام ہے پس اس کی حفاظت لازم ہے نبی علیہ السلام کے اس ارشاد ”مسلمان اپنی شرطوں کے مطابق ہیں“ کی وجہ سے۔

دو آدمیوں کا ایک کو ودیعت کرنا:..... اگر دو آدمیوں نے کسی ایک شخص کے پاس ودیعت رکھی پھر دونوں غائب ہو گئے ہوں ان

دونوں میں سے ایک حاضر ہو اور اپنے حصہ کا مطالبہ کیا تو مودع کو اس کی اجازت نہیں کہ وہ اس کا حصہ اسے دے یہاں تک کہ دوسرا حاضر ہو جائے اور صاحبین کے ہاں ”ودیع“ کو اختیار ہے کہ وہ ودیعت کو تقسیم کر کے ان دونوں میں سے ایک کا حصہ اسے دے اور یہ غائب یہ تقسیم نہیں ہوگی حتیٰ کہ اگر دوسرا نصف ودیعت کے پاس ضائع اور ہلاک ہو گیا تو غائب کو اجازت ہے کہ دوسرے نے جس حصہ پر قبضہ کیا اس میں شریک ہو جائے۔ ان کی دلیل یہ ہے کہ دو ودیعت رکھنے والوں میں سے ایک اپنے حصہ کو ودیعت سے طلب کر رہا ہے تو اس کو دینے کا حکم کیا جائیگا جیسے مشترک دین میں۔ ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے استدلال کیا ہے کہ ہم یہ تسلیم نہیں کرتے کہ ودیعت رکھنے والوں میں سے ایک اپنے حصہ کا طالب ہے، بلکہ وہ غائب کے حصہ کا طالب ہے اس لئے کہ وہ اپنے جدا حصہ کا طالب ہے حالانکہ جدا حصہ میں اس کا حق نہیں، بلکہ مشترک و مشاع میں اس کا حق ہے جو کل ودیعت ہے اور جدا اور الگ اس میں سے متعین میں دونوں کا حق ہے اور ان کا حق سودے تقسیم کے جدا نہیں ہو سکتا، اور ودیعت کو تقسیم کی ولایت اور اختیار حاصل نہیں، اس لئے کہ وہ اس میں وکیل نہیں برخلاف مشترک قرض (دین) کے اس لئے کہ شریک مدیون سے اپنے حق کی وصولی کا مطالبہ کر رہا ہے اور اس کا حق قضاء و قرض خواہوں کے درمیان مشترک نہیں اس لئے کہ دیون اپنے امثال سے ادا کئے جاتے ہیں اور مال مدیون کے مثل مال میں دونوں قرض خواہ مشترک نہیں پس یہ غیر کے حق میں تصرف نہیں بلکہ دان اپنے مال میں تصرف کر رہا ہے پس یہ جائز ہے۔

ایک شخص کا دو آدمیوں کے پاس ودیعت رکھنا..... اگر ایک شخص دو آدمیوں کے پاس ودیعت رکھے جو تقسیم ہو سکتی ہے تو ان دونوں کو یہ اختیار ہے کہ وہ اس کو تقسیم کر کے آدھا آدھا حصہ حفاظت سے رکھیں، کیونکہ مالک ان دونوں کی حفاظت پر راضی ہے اور ساری ودیعت کی ایک حفاظت کرے اس پر راضی نہیں۔

اگر ان میں سے ایک نے ودیعت ساری اس کے مالک کو دے دی تو امام صاحب کے ہاں وہ نصف کا ضامن ہوگا۔ اس لئے وہ راضی ہے ان دونوں کی حفاظت پر نہ کہ ایک کی حفاظت پر، اس لئے اصل یہ ہے کہ دو آدمیوں کا فعل جب ایسی چیز کی طرف منسوب ہو جو تقسیم کو قبول کرتی ہے تو وہ بعض کوشاں ہوتا ہے جب ایک نے دوسرے کو سارا سپرد کر دیا اور مالک اس پر راضی نہیں تو یہ ضامن ہوگا۔ صاحبین کے ہاں وہ ضامن نہ ہوگا، کیونکہ وہ ان دونوں کی امانت پر راضی ہے تو ان میں سے ہر ایک کو یہ اختیار ہے کہ وہ دوسرے کو سپرد کرے اور وہ ضامن نہیں ہوگا جیسا کہ تقسیم نہ ہونے والی چیز کی شان ہے۔

اس بات پر سب کا اتفاق ہے کہ ودیعت جب تقسیم نہ ہو تو اس میں ضامن نہیں اس لئے کہ صرف ایک مکان ہی میں اس کی حفاظت کی جاسکتی ہے، پس مالک ان میں سے ایک کی حفاظت پر راضی ہے یہ بات اسے معلوم ہے کہ وہ دونوں اس پر ہمیشہ اکٹھے نہیں رہ سکتے۔

ودیعت کی حفاظت کا طریقہ..... وودیعت کی حفاظت کے طریقہ میں علماء کا اختلاف ہے، حنفیہ اور حنابلہ کے ہاں ودیعت، ودیعت کی اس طرح حفاظت کرے جیسے اپنے مال کی حفاظت کرتا ہے، اور یہ اپنے قبضہ میں یا اپنے خیال کے قبضہ میں جن کا فقہ اس کے ذمہ لازم ہے جیسے بیوی، بچے، غلام اور خادم ہیں پس ان کے ذریعہ حفاظت کروانا ایسے ہی ہے جیسے وہ اپنے مال کی ان سے حفاظت کر داتا ہے پس اپنی حفاظت کے مشابہ یہ حفاظت ہوگی۔

اور حنفیہ کے نزدیک وہ اس شخص سے بھی اس کی حفاظت کروا سکتا ہے جو اس کے خیال میں نہیں لیکن عاۃً وہ اس کے مال کی حفاظت کرتا ہے، جیسے شرکت مفادضہ اور عمان کے شریک نہ کہ یومیہ اجرت کا مزدور۔ اگر ودیعت نے ودیعت ان کے علاوہ کسی کے پاس رکھی اور وہ ضائع ہوگئی تو وہ اس کا ضامن ہوگا، کیونکہ مالک اس کے قبضہ پر راضی حنابلہ کے غیر کے قبضہ پر اور امانت میں قبضہ مختلف ہوتا ہے ہاں اگر اس کے گھر میں آگ لگ جائے وہ اپنے پڑوسی کے پاس رکھ دے یا ودیعت کشتی میں سوار ہو اور تیز ہوائیں چلیں اور غرق

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد پنجم.....
 ہونے کا خوف ہو وہ اسے دوسری کشتی میں ڈال دے تو اس کو اس کا اختیار ہے کیونکہ اس حالت میں یہ طریقہ حفاظت کا متعین ہو گیا اس سے مالک راضی ہے اور ان باتوں میں ودیع کی تصدیق گواہوں کے بغیر نہ ہوگی، اس لئے کہ ضمان کے تحقق ہونے کے لئے بعد وہ ضمان کے سقوط کا دعویٰ کر رہا ہے۔

مالکیہ کے ہاں..... ودیع اپنے ان اہل و عیال سے حفاظت کروا سکتا ہے جن سے وہ مطمئن ہو جیسے بیوی، بیٹا، مزبور اور نوکر جو اس کے مال کی حفاظت کرتے ہیں اور تجربہ سے ان کا اعتماد اسے حاصل ہے برخلاف ان کے جن کا اعتماد حاصل نہیں جیسے نئی بیوی یا وہ مزبور جو اجارہ پر رکھا ہوا ہے۔

شوافع کے ہاں..... ودیع صرف خود اپنے پاس اس کی حفاظت کرے اور بیوی بچے وغیرہ سے اس کی حفاظت مودع کی اجازت کے بغیر جائز نہیں، یا جب تک کوئی عذر نہ ہو اس لئے کہ مودع اس کے علاوہ کسی کی امانت اور قبضہ پر راضی نہیں، پس اگر ودیع نے اس طریق حفظ کی مخالفت کی تو ضامن ہوگا ہاں اگر کسی عذر مثلاً مرض، سفر وغیرہ کی وجہ سے کسی دوسرے کو دیں تو ضامن نہ ہوگا۔

چوتھی بحث: ودیعت کی حالت کہ آیا امانت ہے یا ضمانت؟..... تمام مذاہب کے علماء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ ودیعت قربت مندرجہ ہے اور اس کی حفاظت میں تواب ہے اور یہ کہ یہ صرف امانت ہے اس میں ضمان نہیں۔ اور ودیع پر سوائے تعدی اور ظلم کے ضمان واجب نہیں نبی علیہ السلام کا ارشاد ہے ”جو ودیع خیانت کرنے والا نہ ہو اس پر ضمان نہیں“ اور آپ کا ارشاد ہے ”امین پر ضمان نہیں“ امین پر ضمان کی شرط لگانا باطل ہے حنفیہ کے ہاں یہی مفتی بہ قول ہے۔

اور اسی پر دارومدار ہے اس بات کا کہ ودیعت کا مالک کے مطالبہ پر اسے واپس کرنا ممکن حد تک واجب ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا إِلَيْهَا مَا اتَّخَذْتُمْ آلِهَةً
 النساء: ۳/۵۸

نیز عاقدین میں سے ہر ایک کو اختیار ہے کہ وہ جب چاہیں عقد ایداع کو فسخ کر لیں دوسرے عاقد کی اطلاع کے بغیر، کیونکہ عقد ایداع جائز غیر لازم ہے مودع جب چاہے ودیعت واپس کر دے اور ودیع جب چاہے مودع سے واپس لے لے۔ اگر مالک نے ودیع سے ودیعت کا مطالبہ کیا، ودیع نے کہا کہ تم نے کوئی چیز ودیعت نہیں رکھی پھر اس کے بعد کہا کہ ضائع ہوگئی ہے تو ضامن ہوگا کیونکہ امانت کی حد سے نکل گئی ہے اور جب کہا تم مجھے سے کسی چیز کے مستحق نہیں پھر کہا ضائع ہوگئی تو اس کی بات کا اعتبار ہوگا قسم کے ساتھ اور اس پر دارومدار ہے اس بات کا کہ مالک کو خود ودیعت سپرد کرنا واجب ہے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے امانتیں ان کے مالکوں تک پہنچانے کا حکم فرمایا ہے، پس اگر اس نے مالک کے گھر بھیج دی، اس کی عدم موجودگی میں یا ایسے شخص کو دے دی جو مالک کے عیال میں سے ہے تو وہ اس کا ضامن ہوگا اس لئے کہ وہ غیر کے قبضہ پر راضی نہیں جو کہ اس کے عیال میں یہی وجہ ہے کہ ان علاوہ شخص کے پاس امانت رکھی، برخلاف عاریت اور اجارہ کے کہ اگر کشتی مستعار یا اجارہ پر لی ہوئی چیز مالک کے گھر واپس بھیج دی یا اس کے عیال میں سے کسی کو دے دی تو وہ ضامن نہیں ہوگا اس لئے کہ لوگوں کی اس میں عادت جاری ہے اس طرح واپس کرنے کی حتیٰ کہ اگر کشتی مستعار عمدہ چیز ہے جیسے جواہر وغیرہ کا ہاں تو پھر ضائع ہونے پر ضامن ہوگا۔ کیونکہ اس میں لوگوں کی عادت نہیں۔

اور اسی پر قائم و ثابت ہے یہ مسئلہ قلف اور لوٹانے کی صورت میں ودیع کا قول قسم کے ساتھ معتبر ہے درج ذیل تفصیل کے مطابق۔

دعوے اور گواہوں میں تعارض..... جب مودع کا ودیع سے اختلاف ہو جائے ”ودیع“ کہے ودیعت و امانت میرے پاس ضائع ہوگئی یا میں نے وہ تمہیں واپس کر دی ہے، مودع اس کا انکار کرے اور کہے تم نے خود تلف کی ہے، تو اس صورت میں ودیع کی بات قسم کے ساتھ معتبر ہوگی کیونکہ وہ امین ہے۔

اگر مودع نے گواہ پیش کر دیئے خود تلف کرنے پر تو ودیعت ضامن ہوگا، اسی طرح اگر ودیعت نے خود تلف کرنے پر حلف اٹھایا اور اس نے انکار کر دیا، پھر اگر مودع نے گواہ قائم کئے کہ ودیعت نے خود تلف کیا ہے اور ودیعت نے گواہ پیش کئے کہ خود تلف ہوئی ہے تو مودع کے گواہوں کے مطابق فیصلہ ہوگا کیونکہ وہ زیادہ ثابت کر رہے ہیں کیونکہ اس صورت میں ہلاک کا اثبات اور تعدی کی زیادتی ثابت کر رہے ہیں اور جب ودیعت نے مودع کے اقرار پر گواہ قائم کیے کہ خود ہلاک ہوئی ہے، تو اس کے گواہوں کی گواہی قبول ہوگی اور یہ اثبات مودع کے گواہوں کی تکذیب ہوگی۔

پانچویں بحث: ودیعت کی ضمانت کی صورتیں..... ودیعت امانت سے ضمان کی طرف درج ذیل حالات میں مستقل ہوتی ہے۔
۱۔ ودیعت کا حفاظت چھوڑ دینا..... اس لئے کہ عقد کی وجہ سے اس نے اپنے ذمہ حفاظت لازم کر لی تھی اس طور پر کہ اگر اس کی حفاظت چھوڑ دی وہ ہلاک ہوگی تو ضامن ہوگا اس کے متبادل کا بطریق کفالت، اگر اس نے کسی کو دیکھا کہ وہ اس کی ودیعت کو چوری کر رہا ہے اور یہ اسے روکنے پر قادر بھی تھا تو ضامن ہوگا، حفاظت چھوڑنے کی وجہ سے۔

۲۔ اپنے عیال کے علاوہ کسی دوسرے کی حفاظت میں دینا..... جب ودیعت نے اپنے قبضہ سے نکالی اور بغیر کسی عذر کے کسی دوسرے کو دی تو اس صورت میں وہ ضامن ہوگا، اس لئے کہ مودع پہلے ودیعت کی حفاظت پر راضی ہے نہ کہ اس کے علاوہ پر ہاں اگر عینا کوئی عذر ہو تو ضامن نہیں ہوگا، مثلاً اس کے گھر میں آگ لگ جائے یا کشتی میں ہو اور غرق ہونے کا خوف ہو کسی دوسرے کو دے دے، اس لئے کہ ان حالات میں دوسرے کے سپرد کرنا ہی حفاظت کا طریقہ ہے گویا دلالۃ مالک کی اجازت سے ایسا ہوا اور جب بغیر کسی عذر کے کسی دوسرے شخص کے پاس ودیعت رکھے وہ ہلاک یا ضائع ہو جائے دوسرے کے ہاتھ میں تو ضمان پہلے پر ہوگا، نہ کہ دوسرے مودع پر یہ امام ابوحنیفہ اور حنابلہ کے ہاں ہے، کیونکہ وہ دھرمالما لک کے ساتھ احسان کرنے والا ہے اس طرح کہ اسباب ہلاکت سے ودیعت کی حفاظت کر کے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ التوبہ: ۹/۹
”احسان کرنے والوں پر کوئی گناہ نہیں۔“

اور مودع اول نص سے مخصوص ہے۔ صاحبین کے ہاں مالک کو اختیار ہے چاہے اول سے ضمان لے چاہے ثانی سے ضمان لے اگر اس نے اول سے ضمان لیا تو دوسرے سے ضمان میں رجوع نہیں کر سکتا، اس لئے کہ وہ ضمان ادا کرنے کی وجہ سے ودیعت کا مالک بن گیا ہے اور اگر ثانی سے اس نے ضمان لیا تو وہ اول سے رجوع کرے گا، اس لئے کہ اول نے ایداع کے ذریعہ اسے دھوکا دیا ہے تو اس پر دھوکہ کے کا ضمان لازم ہوگا۔ اس اختیار کی وجہ یہ ہے کہ ان دونوں میں سے ہر ایک میں وجوب ضمان کا سبب پایا گیا تو پہلے مالک کو اختیار ہے، پہلے میں اس طرح کے اس نے دوسرے کو مالک کی اجازت کے بغیر مال دیا اور دوسرے میں اس طرح کے اس نے غیر کے مال کو اس کی اجازت کے بغیر لیا ہے۔ اور جب دوسرا مودع ودیعت کو ہلاک کر دے تو مالک کو اختیار ہے چاہے تو اول سے ضمان لے لے ثانی سے لے لے، یہ بالاتفاق ہے ہاں اتنی بات ہے کہ اگر اس نے اول سے ضمان لیا تو یہ دوسرے پر رجوع کر سکتا ہے اور اگر ثانی سے ضمان لیا تو پھر وہ اول سے ضمان کے سلسلہ میں رجوع نہیں کر سکتا، اس لئے کہ ضمان کے وجوب کا سبب ثانی نے میں حقیقت پایا گیا ہے یعنی ہلاک کرنا، اور اول کی طرف سے صرف یہ ثانی کو بطور حفاظت دینا پایا گیا ہے۔

جمہور حنفیہ کے ہاں قاعدہ..... یہ ہے کہ جب ودیعت مضمون ہو اور پھر سبب ضمان زائل ہو جائے مثلاً ودیعت اول، ودیعت ثانی سے

الفقہ الاسلامی وادلتہ..... جلد پنجم ۴۱۳ ودیعت کا بیان
 ودیعت واپس لے لے اور پھر خود حفاظت کرے تو ضمان سے بری ہو جائے گا۔ اس لئے کہ پہلی حالت کی طرف لوٹنے کی وجہ سے اس کو ودیعت شمار کیا جائے گا، اور ودیعت سے جب ودیعت بغیر کسی سبب کے ہلاک ہو جائے تو اس پر کوئی ضمان نہیں، یہ مستاجر اور مستعیر کے برخلاف ہے جب وہ مخالفت کریں پھر مخالفت چھوڑ دیں تب بھی ضمان ہوتا ہے۔

امام زفرؒ، شافعیؒ اور باقی آئمہ کا قاعدہ..... کہ ودیعت جب مضمون ہوا نفع وغیرہ کی وجہ سے پھر ودیعت خیانت چھوڑ دے تو بھی ضمان سے بری نہیں ہوتا، اس لئے کہ جب ودیعت مضمون ہو تو عقد ختم ہو جاتا ہے، اس کی طبیعت تبدیل ہونے کی وجہ سے لہذا تجدید کے بغیر درست نہیں ہوگا اور تجدید باقی نہیں گئی تو یہ ایسا ہی ہے جیسے ودیعت کا انکار کرے پھر اقرار۔

۳۔ ودیعت کو استعمال کرنا..... ودیعت جب ودیعت سے نفع اٹھائے مثلاً سواری پر سوار ہو یا کپڑے پہن لے تو ضامن ہوگا، اگرچہ استعمال چھوڑ بھی دے تب بھی۔ تمام حنفیہ کے ہاں اس پر ضمان نہیں اس لئے کہ وہ مالک کی اجازت سے اسے روکنے والا ہے، لہذا استعمال سے پہلے کے مشابہ ہو گیا۔ مالکیہ، شوافع اور حنابلہ کے ہاں جب استعمال کے بعد ودیعت ضائع ہو جائے تو وہ ضامن ہوگا اگرچہ تلف کسی آسانی آفت ہی سے کیوں نہ ہو اس لئے کہ اس کی نقدی کی وجہ سے ودیعت کا حکم ختم ہو گیا تھا اور امانت باطل ہو گئی تھی، یہ ایسا ہی ہو گیا جیسے ودیعت کا انکار کرے پھر اس کا اقرار کرے، ضمان سے بری نہ ہوگا ہاں اگر مالک کو واپس کر دے تو یہ الگ بات ہے۔

۴۔ ودیعت کے ساتھ سفر..... امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے ہاں ودیعت کو اختیار ہے کہ وہ ودیعت کے ساتھ سفر کرے جبکہ راستہ مامون ہو و مالک نے منع نہ کیا ہو و بائیں طور کہ عقد مطلق ہو، اس لئے کہ ودیعت کی حفاظت کا حکم مکان کی تعیین کے بغیر ہوا ہے دلیل کے بغیر تعیین جائز نہیں اس بناء پر اگر اس نے سفر کیا ودیعت کے ساتھ اور وہ ہلاک ہو گئی تو ضامن نہ ہوگا۔ صاحبین کے ہاں اگر ودیعت ایسی چیز ہے کہ اس کا بوجھ ہے اور خرچہ ہے تو اس کے ساتھ سفر کی اجازت نہیں، اس لئے کہ ایسی چیز کے ساتھ سفر جس میں بوجھ ہو اور خرچہ اس سے مالک کا نقصان ہے کیونکہ ایسا ہو سکتا ہے ودیعت سفر میں مرجائے اور مالک محتاج ہو اس چیز کا کہ وہ ایسی جگہ سے اسے واپس لے جس میں بوجھ اور خرچہ ہو یہ مشکل ہے اس سے اس کا نقصان ہوگا، برخلاف اس صورت کے کہ اس میں بوجھ وغیرہ نہ ہو۔

مالکیہ کے ہاں..... ودیعت، ودیعت کے ساتھ سفر نہیں کر سکتا ہاں اگر سفر میں دی ہو تو پھر گنجائش ہے۔ جب سفر کا ارادہ کرے تو اہل شہر میں سے کسی معتمد شخص کے پاس اسے امانت رکھ کر جائے اور اس پر ضمان بھی نہیں چاہے حاکم تک پہنچانے کی اسے قدرت بھی ہو یا نہ ہو۔

شوافع اور حنابلہ کے ہاں..... ودیعت، ودیعت کے ساتھ سفر نہیں کر سکتا جب سفر کا ارادہ ہو۔ مالک کو واپس کر دے یا وکیل مقرر کرے جبکہ واپس کرنے پر قدرت بھی ہو لیکن اگر واپس کرنے کی قدرت نہیں تو حاکم کے سپرد کر کے جائے اس لئے کہ رکھتے ہیں وہ تبرع کرنے والا ہے اس کے ذمہ ہمیشہ رکھنا لازم نہیں اور مالک کی عدم موجودگی میں حاکم اس کا قائم مقام ہے، اگر اس کے ساتھ سفر کیا تو ضامن ہوگا، اس لئے کہ اس نے ضائع کرنے کے لئے اسے پیش کیا ہے اور سفر میں حفاظت حضر سے کم ہوئی ہے، چاہے راستہ مامون ہو یا خوف ہو، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے مسافر اور اس کا مال ہلاک میں ہیں سوائے اس کے کہ اللہ تعالیٰ بچالیں۔

۵۔ ودیعت کا انکار..... جب مودع ودیعت طلب کرے اور ودیعت اس کا انکار کرے یا اس کو روکے رکھے حالانکہ وہ واپس کرنے پر قادر بھی ہو تو ضامن ہوگا، کیونکہ جب اس نے واپسی کا مطالبہ کیا تو اس نے اسے حفاظت سے معزول کر دیا پس اس کے بعد وہ روکنے کی وجہ سے غاصب ہے تو ضامن ہوگا اگر مودع نے ودیعت پر گواہ قائم کر لئے یا ودیعت نے قسم سے انکار کر دیا یا اقرار کیا، اگر انکار کے بعد اعتراف کیا تو

ضمان سے بری نہ ہوگا عقد ختم ہونے کی وجہ سے اگر وديعت کا انکار کرنے کے بعد ودیعت نے اس کی ہلاکت پر گواہ قائم کر دیئے تو اس کی تین صورتیں ہیں اگر انکار کے بعد ہلاک پر یا مطلقاً ہلاکت پر گواہ قائم کئے تو ان گواہوں کا کوئی فائدہ نہیں اس لئے کہ انکار کی وجہ سے عقد ختم ہو گیا تو ضامن ہوگا، اگر اس بات پر گواہ قائم کئے کہ انکار سے پہلے وہ ہلاک ہو گئی تھی تو اس کے گواہوں کا اعتبار ہوگا اور اس پر ضمان نہ ہوگا کیونکہ ہلاکت انکار سے پہلے ہے انتہاء عقد کی طرف سے جاتی ہے۔

اگر اس نے انکار سے پہلے ہلاکت کا دعویٰ کیا اور اس کے پاس گواہ نہیں تو قاضی مودع سے قسم لے گا کہ اللہ کی قسم کہ وہ نہیں جانتا کہ انکار سے پہلے ہلاک ہوتی ہے اگر اس نے حلف اٹھایا تو ضمان کا فیصلہ ہوگا اگر انکار کر دیا تو برأت ہوگی۔

۶۔ وديعت کو دوسری چیز میں مخلوط کرنا..... جب ودیعت کو اپنے مال کے ساتھ ملا لیا اگر ان دونوں میں امتیاز ممکن ہو تو اس پر کوئی چیز نہیں اور ان کو جدا کر دیا جائے گا، اور امام ابوحنیفہ کے ہاں اس کے مثل کا ضامن ہوگا، اس لئے کہ معنوی اعتبار سے مخلوط کرنا اسلاف ہے، اسی طرح اگر وديعت کی دو چیزیں ہوں اور اس نے ایک کو دوسری کے ساتھ مخلوط کر دیا تو بھی ان کے مثل کا ضامن ہوگا۔

اسی طرح تمام کیلی اور زنی چیزوں میں بھی جب ایک جنس اپنی جنس میں مخلوط کر دے اس طور پر کہ تمیز نہ ہو سکتی ہو، جیسے گندم، گندم سے، جو جو سے یا دوسری جنس سے مخلوط کر دے جیسے جو گندم سے تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے ہاں ہر ایک کے مثل حق کا ضامن ہوگا، دلیل یہ ہے کہ جب اس نے ان دونوں کو اس طرح مخلوط کر دیا کہ ان میں تمیز نہیں ہو سکتی تو وہ دونوں اس سے نفع اٹھانے سے عاجز ہو گئے پس اس کی جانب سے مخلوط کرنا وديعت کو ضائع کرنا ہے لہذا ضامن ہوگا۔ صاحبین جو کچھ مذکور ہو اس بارے میں فرماتے ہیں کہ مالک کو اختیار ہے چاہے تو ودیعت کو ایسے حق کے مثل میں ضامن قرار دے چاہے تو نصف مخلوط لے لے یا وہ دونوں اسے فروخت کر دیں اور شمن پر قبضہ کر لیں ان کی دلیل یہ ہے کہ وديعت اپنی جگہ پر عینہ موجود ہے البتہ مالک وصل کرنے سے عاجز ہے مخلوط ہونے کی وجہ سے۔ اگر ودیعت فوت ہو گیا اور اس نے وديعت کی وضاحت نہ کی تھی، اگر وہ معلوم تھی اور موجود تھی تو اس کے مالک کو واپس کر دی جائے گی اس لئے کہ یہ اس کا عین مال ہے اور جو شخص اپنا عین مال پالے تو وہ اس کی وصولی کا زیادہ حق دار ہے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کے مطابق۔ اگر وہ معلوم نہ ہو تو ضامن ہوگا اور یہ اس کے ترکہ میں دین شمار ہوگی اس لئے کہ جب وہ فوت ہو وديعت کی وضاحت کے لئے بغیر تو گویا اس نے معنی وديعت ضائع کر دی، اسی بنا پر امانتیں موت کی وجہ سے مضمون ہو جاتی ہیں جہالت کی وجہ سے صرف تین حالتوں کے علاوہ۔

۱..... جب وقف کا متولی فوت ہو جائے اور وقف کی اشیاء کی وضاحت نہ کی ہو۔

۲..... جب قاضی فوت ہو جائے اور تہیہوں کے مال اس نے کس کے پاس امانت رکھے ہیں یہ معلوم نہ ہو۔

۳..... جب حاکم وقت فوت ہو جائے اور یہ وضاحت نہ کرے کہ اس نے مال غنیمت وغیرہ کس کے پاس رکھا ہوا ہے۔

باقی امرہ بھی امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے مذہب کے مطابق ہی فرماتے ہیں کہ جب وديعت میں تمیز مشکل ہو جیسے درہم یا تیل، یا گھی وغیرہ مخلوط ہو جائیں چاہے خلط اس کے مثل کے ساتھ ہو یا کم یا اعلیٰ کے ساتھ اسی کی جنس کے ساتھ یا بغیر جنس کے تو ودیعت ضامن ہوگا، اس لئے کہ مودع اس پر راضی نہیں، ہاں مالکیہ کہتے ہیں کہ اگر خلط مثل کے ساتھ ہو جیسے گندم، گندم سے دینار دینار سے تو ودیعت ضامن نہ ہوگا جبکہ مخلوط کرنا حفاظت کی غرض سے ہو ورنہ ضامن ہوگا۔

اور جب وديعت اور دوسری چیز میں تمیز مشکل نہ ہو جیسے درہم دینار کے ساتھ، یا عمدہ، ردی کے ساتھ تو پھر ودیعت کسی بھی چیز کا ضامن نہ ہوگا الا یہ کہ خلط کی وجہ سے قیمت میں کمی آجائے تو ہر شوائع اور تنابلیہ کے ہاں ضامن ہوگا۔

۷۔ وديعت کی حفاظت میں مودع کی شرط کی مخالفت..... جب مودع، وديعت کی حفاظت کے لئے ودیعت پر کوئی شرط لگائے

الفقہ الاسلامی وادلتہ..... جلد پنجم ۴۱۵ ودیعت کا بیان

کہ متعین مکان، گھر، جگہ یا صندوق میں رکھتی ہے اور وہ بلا عذر اسے دوسری جگہ منتقل کر دے تو حنفیہ اور دوسرے آئمہ کے ہاں جب وہ اسے منتقل کرے حفاظت کے لئے تو ضامن ہوگا اور اگر اس کے مثل حفاظت کی جگہ پر رکھے یا اس سے عمدہ جگہ پر تو ضامن نہ ہوگا۔ اور جب وہ ودیعت کو ایک جگہ رکھنے کا حکم کرے اور دوسری جگہ رکھنے سے روکے مثلاً کہے اس کی اس گھر میں حفاظت کرنا دوسرے گھر میں نہ، تو حنفیہ مالکیہ اور شوافع کے ہاں اگر وہ دوسری جگہ منتقل کرے جو پہلی جگہ کے برابر ہو یا اس سے عمدہ ہو حفاظت کے لئے تو ضامن نہ ہوگا، اس لئے کہ یہ قید مفید نہیں اور اگر ایک شہر سے دوسرے شہر میں منتقل کر دے تو مالکیہ کے ہاں ضامن ہوگا۔ اور حنابلہ کے ہاں راجح قول کے مطابق: ضامن ہوگا چاہے اس سے کم حفاظت والی جگہ پر رکھے یا عمدہ پر، اس لئے کہ اس نے مالک کی مخالفت کی ہے بغیر کسی فائدہ اور مصلحت کے، اور مالک کی مخالفت تعیین مکان میں بغیر ضرورت جائز نہیں، لیکن اگر وہ اس جگہ پر خوف زدہ ہو تو دوسری جگہ منتقل کر سکتا ہے، اگر اس نے چھوڑ دیا وہ ضائع ہوگئی تو ضامن ہوگا، اس لئے کہ مالک کا منع کرنا حفاظت کی غرض سے تھا اور یہاں منتقل کرنے ہی میں حفاظت ہے لہذا یہ منع نہ کرنے کی صورت کے مشابہ ہو گیا۔

جب مالک نے ودیعت سے کہا اسے اپنی بیوی کے سپرد نہیں کرنا، اس نے اس کے سپرد کر دیا وہ ودیعت ضائع ہوگئی تو حنفیہ کے ہاں ضامن نہ ہوگا اس لئے کہ اس کے سپرد کرنے کے بغیر چارہ ہی نہیں اس لئے کہ جب وہ نکلے گا گھر سے تو گھر اور جو کچھ اس میں سے وہ بیوی ہی کے سپرد ہوگا، پس اس شرط کی رعایت کے ساتھ حفاظت ممکن نہیں اگر چہ مفید ہے۔ اس سے ظاہر ہوا کہ مالکیہ کے ہاں ضامن ودیعت کے چھ اسباب ہیں۔

- ۱..... ودیعت کا ودیعت کو بغیر عذر دوسرے کے پاس رکھنا حتیٰ کہ اگر وہ بعد میں واپس لے لے اور وہ ضائع ہو جائے۔
 - ۲..... ودیعت کو ایک شہر سے دوسرے شہر کی طرف منتقل کرنا برخلاف ایک گھر سے دوسرے گھر کے۔
 - ۳..... ودیعت کو ایسی چیز کے ساتھ مخلوط کر دینا جو اس کی مماثل نہ ہو جیسے گندم کو جو کے ساتھ۔
 - ۴..... ودیعت سے نفع اٹھانا اگر کپڑا پہن لیا، یا سواری پر سوار ہو گیا اور نفع اٹھانے کے دوران وہ ہلاک ہوگئی تو ضامن ہوگا، اسی طرح اگر دینار یا درہم یا کیلی اور وزنی چیز کسی کو ادھار دے دی اور وہ ہلاک ہوگئی۔
 - ۵..... ضائع کرنا یا تلف کرنا یا اس طور کہ اسے کسی جگہ ڈال دے یا چور کو بتادے۔
 - ۶..... حفاظت کی کیفیت میں مخالفت مثلاً اس نے کہا تھا اس پر تالانہ لگانا اس نے لگا دیا تو ضامن ہوگا۔ شوافع کے ہاں بھی مالکیہ کے مذہب کے مطابق اسباب ضمان چھ ہیں:
 - ۱..... بلا عذر و بلا اجازت ودیعت کو کسی دوسرے کے پاس رکھنا۔
 - ۲..... اسے غیر محفوظ جگہ پر رکھنا۔
 - ۳..... اسے منتقل کرنا کم حفاظت کی جگہ پر۔
 - ۴..... جو حفاظت اپنے اوپر لازم کی تھی اسے چھوڑ دیا جیسے جانور کو چارہ دینا چھوڑ دیا اور وہ مر گیا۔
 - ۵..... جس حفاظت کا حکم تھا اس سے اعراض اور تلف کرنا۔
 - ۶..... اس سے نفع اٹھانا جیسے کپڑا پہن لینا، مالک کی غرض کے بغیر سواری پر سوار ہونا وغیرہ اسباب نقدی کی وجہ سے ضامن ہوگا پھر اگر حیثانت چھوڑ بھی دی تو ضمان سے بری نہ ہوگا، جب تک کہ مالک اجازت نہ دے۔
- حنابلہ کے ہاں ضمان کی یہ صورتیں ہیں:
- ۱..... بلا عذر کسی دوسرے کے پاس ودیعت رکھنا۔

۲..... حفاظت چھوڑ دینا یا چور کو اطلاع دینا۔

۳..... حفاظت کی کیفیت میں مخالفت کرنا۔

۴..... دوسری چیز کے ساتھ مخلوط کرنا۔

۵..... اس سے نفع اٹھانا۔ جب خیانت کرے گا تو ودیعت نئے عقد کے بغیر نہیں ہوگی۔

ودیعت کے لئے فرعی احکام..... ابن جزئی المالکی رحمہ اللہ نے ودیعت کے متعلق فروعی احکام ذکر کئے ہیں جو یہ ہیں۔

پہلا حکم: ودیعت سے تجارت کرنا..... جس نے ودیعت کے مال سے تجارت کی تو منافع اس کے لئے حلال ہے اور امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے ہاں منافع صدقہ کرے اور بعض کے ہاں منافع ایک کا ہے۔

دوسرا حکم: ودیعت قرض دینا..... جس نے ودیعت کو قرض دیا اگر وہ عین ہے تو مکروہ ہے اشہب نے اجازت دی ہے جبکہ وفا کر سکے اور اگر عروض و سامان ہے تو بالکل جائز نہیں اگر کیلی اور زنی چیز ہے جیسے طعام تو اس میں دو قول ہیں یا اس کو نقد کے ساتھ ملایا جائے گا یا سامان کے ساتھ۔

تیسرا حکم: ودیعت میں اختلاف..... جب ودیعت سے ودیعت طلب کی گئی اس نے ہلاک ہونے کا دعویٰ کیا تو اس کا قول معتبر ہوگا قسم کے ساتھ، اسی طرح اگر واپس کرنے کا دعویٰ کیا لایہ کہ گواہوں کی موجودگی میں قبضہ کیا تو واپسی میں گواہوں کے بغیر اس کی بات معتبر نہیں، ابن قاسم، امام ابوحنیفہ، اور امام شافعی رحمہ اللہ کے ہاں اس کی بات معتبر ہوگی اگرچہ گواہوں کے ساتھ ہی قبضہ کیا ہو۔

چوتھا حکم: ودیعت کی حفاظت پر اجرت طلب کرنا..... جب ودیعت کی حفاظت کی اجرت طلب کرے تو اسے نہیں دی جائے گی سوائے اس کے کہ اس کی وجہ سے اس کا گھر مشغول ہو پھر اسے کرائے لینے کا اختیار ہے اور اگر اسے بند کرے یا تالا چاہے تو وہ مالک کے ذمہ ہوگا۔

پانچواں حکم: دوسری ودیعت کے مثل کا انکار کرے..... جب کوئی آدمی دوسرے شخص کے پاس ودیعت رکھے وہ اس میں خیانت اور انکار کرے پھر ودیعت اول مودع کو اس کے مثل دے دے، کیا اسے انکار کا اختیار ہے تو مالکیہ کے ہاں مشہور یہ ہے کہ اسے اجازت نہیں اور ایک قول کراہت کا ہے اور ایک قول اباحت کا ہے۔

چھٹی بحث: ودیعت کی انتہاء..... عقد ایداع درج ذیل صورتوں میں ختم ہو جاتا ہے۔

۱..... ودیعت واپس طلب کرنے یا واپس کرنے کی وجہ سے: جب مودع ودیعت واپس طلب کرے یا ودیعت خود واپس کر دے تو عقد ایداع ختم ہو گیا، کیونکہ یہ عقد غیر لازم ہے واپس مانگنے یا واپس کرنے سے ختم ہو جاتا ہے۔

۲..... ودیعت یا مودع کے مرنے کی وجہ سے: موت کی وجہ سے عقد ایداع ختم ہو جاتا ہے کیونکہ یہ عاقدین کے درمیان ہوتا ہے۔

۳..... عاقدین میں سے کسی ایک کے مجنون یا بے ہوش ہو جانے کی وجہ سے بھی کیونکہ اہلیت ختم ہو گئی ہے۔

۴..... مودع پر پابندی بے وقوفی کی وجہ سے یا ودیعت مفلس ہو تو مصلحت کی وجہ سے۔

۵..... ودیعت کی اہمیت مالک کے علاوہ کسی کی طرف منتقل ہونا، مالک کا بیع، ہبہ یا کسی اور طریقہ سے اپنی ملکیت کو کسی دوسرے کی طرف

منتقل کر دینا۔

آٹھویں فصل..... عاریت

موضوع کا خاکہ..... عاریت کے متعلق چھ مباحث میں بات ہوگی۔

پہلی بحث..... عاریت کی تعریف و مشروعیت۔

دوسری بحث..... عاریت کارکن اور شرائط۔

تیسری بحث..... عقد عاریت کا حکم۔

چوتھی بحث..... عاریت کی حالت آیا اس میں ضمان ہے یا امانت۔

پانچویں بحث..... معیر اور مستعیر کے درمیان اختلاف۔

چھٹی بحث..... عاریت کی انتہاء۔

پہلی بحث: عاریت کی تعریف اور مشروعیت..... عاریت نام ہے اس چیز کا جس سے عارٹایا جاتا ہے یا عقد عاریت کا نام ہے یہ ”عار“ سے ماخوذ ہے اس کا معنی آنا جانا اور کہا گیا ہے تعاد سے ہے باری باری آنا، جوہری نے کہا گویا کہ عار کی طرف منسوب ہے اس لئے کہ اس کا طلب کرنا عار اور عیب ہے، اس پر اعتراض ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی عاریت والا معاملہ کیا ہے اگر یہ عار اور عیب ہو تو آپ ایسا نہ کرتے۔

علامہ نحسی اور مالکیہ نے عاریت کی تعریف بایں الفاظ کی ہے: منفعت کا مالک بنانا بلا عوض، اس کو عاریت اس لئے کہتے ہیں کہ یہ عوض سے خالی ہے۔ شوافع اور حنابلہ نے تعریف اس طرح کی ہے کہ منفعت کو مباح کرنے عوض کے بغیر، یہ بہہ سے مختلف ہے کیونکہ یہ منافع پر ہوتا ہے، جبکہ بہہ عین مال پر ہوتا ہے، دونوں تعریفوں میں فرق یہ ہے کہ پہلی تملیک کا فائدہ دیتی ہے لہذا مستعیر غیرہ کو عارہ کر سکتا ہے۔ اور دوسری تعریف اباحت کا فائدہ دیتی ہے مستعیر کسی دوسرے کو عاریت یا اجارہ کے طور پر نہیں دے سکتا ہے۔

عاریت تو اب کا کام ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ..... المائدہ: ۲/۵

نیکی اور تقویٰ کے کاموں میں ایک دوسرے سے تعاون کرو، جمہور مفسرین نے اللہ تعالیٰ کے ارشاد کی تشریح ”وَيَمْنَعُونَ الْمَاعُونَ“ (الماعون ۱۰۷/۷) کی ان چیزوں سے کی ہے جو پڑوسی بعض بعض سے مانگ کر لیتے ہیں جیسے ڈول، گلاس، سوئی وغیرہ۔ اور صحیحین میں ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو طلحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے گھوڑا عاریت پر لیا اور اس پر سوار ہو، اور ابو داؤد کی سند جیر کے ساتھ روایت ہے کہ ”حنین کے موقع پر صفوان بن امیہ سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک ذرہ لی اس نے کہا کہ غصب کے طور پر اے محمد، آپ نے فرمایا نہیں عاریت مضمون۔

دوسری بحث: عاریت کارکن اور شرائط..... حنفیہ کے ہاں عاریت کارکن معیر کی جانب سے ایجاب ہے صرف باقی مستعیر کی جانب سے قبول، جمہور حنفیہ کے ہاں رکن نہیں اتحساناً اور قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ رکن ہو یہی امام زفر کا قول ہے جیسے بہہ میں یہاں تک کہ جس نے حلف اٹھایا کہ فلاں کو عاریت کے طور پر نہیں دے گا، پھر عاریت کے طور پر دے دیا اور اس نے قبول نہ کیا تو جمہور حنفیہ کے ہاں حائث ہوگا اور امام زفر کے ہاں حائث نہ ہوگا جیسا کہ بہہ میں گذرا۔ اور ایجاب یہ کہ کہے یہ چیز میں تمہیں عاریت کے طور پر دیتا ہوں یا یہ کپڑا تمہیں عطیہ

دینا ہوں یا یہ گھریا اس زمین کو تمہیں بطور انعام دیتا ہوں، پس اس میں لفظ اعارہ صریح ہے اور منہ کا معنی عطیہ جس سے انسان ایک مدت تک فائدہ اٹھائے پھر اس کی مالک کو واپس کر دے یہی عاریت کا معنی ہے اور اطعام کا لفظ جو ”ارض“ کی طرف مضاف ہے وہ اس کے منافع جو زراعت سے حاصل ہوں دینا ہے بغیر عوض کے عرفاً و عادتاً۔

شوائع کے ہاں معیر یا مستعیر کی جانب سے صلح عقد کا پایا جانا ضروری ہے مثلاً أعترتك أو أعتلتك لغیرہ کی مال سے نفع اٹھانا اس کی اجازت پر موقوف ہے۔ جمہور کے ہاں اعارہ کے ارکان چار ہیں، معیر، مستعیر، عاریت دی جانے والی چیز اور صلحہ ہر وہ لفظ جو منفعت کے بہہ پر دلالت کرے چاہے بات ہو یا عمل۔

عاریت کی شرطیں..... فقہاء کے ہاں عاریت کی شرطیں یہ ہیں:

۱..... معیر عاقل ہو پس مجنون، ناسمجھ بچے کی عاریت درست نہیں اور حنفیہ کے ہاں بلوغ شرط نہیں اور ان کے علاوہ باقیوں کے ہاں شرط ہے کہ معیر تبرع کا اہل ہو مختار ہو، اس لئے کہ عاریت، منفعت کی اباحت کا تبرع ہے پس اس سے صلح نہیں جو تبرع کا اہل نہ ہو جیسے بچہ، بے وقوف، نادار اور زبردستی کیا ہوا۔

۲..... مستعیر کی جانب سے قبضہ، اس لئے کہ عاریت عقد تبرع ہے، تو قبضہ کے بغیر عاریت کا حکم ثابت نہ ہوگا جیسے بہہ میں۔

۳..... شئی مستعار ایسی ہو کہ اس سے نفع اٹھانا ہلاک کئے بغیر ممکن ہو ورنہ عاریت درست نہ ہوگی۔

علماء نے یہ بات لکھی ہے کہ ہر وہ عین جسے باقی رکھتے ہوئے اس سے نفع اٹھانا ممکن ہے اس کی عاریت درست ہے جیسے مکانات و زمین، کپڑے، سواریاں اور سارے جانور اور ہر وہ چیز جو متعین مصروف ہو جبکہ اس کا نفع مباح الاستعمال ہو، پس لونڈیوں کی اباحت جائز نہیں، اور خدمت کے لئے مکروہ ہے ہاں اگر ذی رحم محرم ہو تو پھر کوئی حرج نہیں، اس لئے کہ خلوت میں مامون نہیں اور اسلحہ، گھوڑے حربی کافر کو عاریت کے طور پر دینے حرام ہیں اور مصحف اور جو اس کے متعلق ہیں کافر کو دینا اور شکار کا محرم کو دینا۔

تیسری بحث: عقد عاریت کا حکم..... یہاں پر اصل حکم عاریت اور اس کی صفحات میں بحث ہوئی۔

اصل حکم عاریت..... عرف میں عاریت کا نام دو طریقوں سے استعمال ہوتا ہے ایک بطور حقیقت اور ایک بطور مجاز، یہاں بطور حقیقت استعمال سے بحث ہوگی اور وہ عین چیزوں کا اعادہ ہے جن سے نفع اٹھایا جاتا ہے اصل کو باقی رکھتے ہوئے، اس کا حکم مالکیہ اور جمہور حنفیہ کے ہاں مستعیر کو منفعت کا مالک بنانا ہے بغیر کسی عوض کے اور ان چیزوں کا جو عرف و عادت کے اعتبار سے منفعت سے منسلک ہیں۔ امام کرخی، شوائع اور حنابلہ کے ہاں اعارہ کا موجب عین سے نفع اٹھانا مباح ہونا ہے پس یہ عقد اباحت ہے اعادہ ان کے ہاں عین سے نفع اٹھانا مباح ہونا ہے اعیان مال میں سے۔ دونوں فریضوں کے اس اخلاق پر دار و مدار ہے اس بات کا کہ مستعیر کے لئے فریق اول کے ہاں شئی مستعار کو دوسرے کو عاریت کے طور پر دینا جائز ہے، اگرچہ مالک اجازت نہ بھی دے جبکہ استعمال کرنے سے وہ تبدیل نہ ہو۔ ہاں مالکیہ کے ہاں اگر معیر، مستعیر کو عاریت کے طور پر دینے سے منع کر دے تو اسے آگے دینا جائز نہیں۔

حنفیہ کی دلیل..... معیر نے مستعیر کو منافع حاصل کرنے پر مسلط کیا ہے اور اس طور پر مسلط کرنا تملیک ہے نہ کہ اباحت جیسا کہ عین

میں ہوتا ہے، اور تملیک کا تقاضا ہے کہ مستعیر نفع اٹھانے میں آزاد ہو۔

جبکہ فریق ثانی کے ہاں مستعیر کے لیے عاریت کو آگے عاریت پر دینا جائز نہیں کیونکہ عاریت منفعت کی اباحت کا نام ہے وہ اسے دوسرے کسی کے لئے مباح کرنے کا مالک نہیں جیسے کھانے کی اباحت، پس مہمان کے لئے دوسری کو اپنے سامنے سے چیز دینا مباح نہیں۔ اور ان کی دلیل عقد اجارہ بغیر مدت کے درست ہونے پر علماء کا اتفاق ہے، پس اعادہ کا مقتضی اگر تملیک منفعت ہوتا تو مدت کے بغیر جائز نہ

ہو جیسے اجارہ۔

فریقین کا اس بات پر اتفاق ہے کہ مستعیر عین عاریت کے اجارہ کا مالک نہیں فریق ثانی کے ہاں سبب یہ ہے کہ عاریت صرف منافع کو مباح کرنے کا نام لیکن وہ اس کا مالک نہیں ہوتا، اور فریق اول کے ہاں سبب یہ ہے کہ مستعیر اجارہ کا مالک نہیں کیونکہ وہ عقد لازم ہے اور عاریت عقد تبرع ہے جائز غیر لازم پس اس کے ذریعہ اس کا مالک نہیں بن سکتا جو لازم ہے پس یہ عاریت کی طبیعت کو تبدیل کر دے گا، اسی طرح مستعیر کو یہ اختیار بھی نہیں کہ وہ رہن رکھے اس لئے کہ چیز اپنے سے اوپر والی چیز کو متضمن نہیں۔ رہ گیا اجارہ کا اطلاق بطور مجاز تو وہ کیلی زنی، عددی متقارب چیزوں کے علاوہ پر ہوتا ہے مثلاً اخروت، انڈے اور ہر وہ چیز جس سے نفع ہلاک کئے بغیر نہیں اٹھایا جاسکتا جیسے درہم دینار پر ہقیہ، قرض ہے پس اس پر اس کا مثل یا قیمت ہوگی لیکن مجاز عاریت ہے، اس لئے کہ اس سے نفع ہلاک کئے بغیر نہیں اٹھایا جاسکتا اور عین میں تصرف کے بغیر کوئی راستہ نہیں برخلاف حقیقی عاریت کے اس لئے کہ محل عقد اس میں منفعت ہے نہ کہ عین چاہے ہم اسے تملیک منفعت کہیں یا اباحت منفعت۔

عاریت سے نفع اٹھانے کے حقوق..... حنفیہ کے علاوہ جمہور کے ہاں: مستعیر عاریت سے اجازت کے مطابق نفع اٹھا سکتا ہے، اور حنفیہ کے ہاں عاریت مطلقہ اور مقیدہ کے مختلف ہونے سے عاریت کے حقوق عمل مختلف ہوتے ہیں۔

عاریت مطلقہ..... یہ کہ ایک شخص کوئی چیز عاریت دے اور عقد میں یہ بیان نہ کرے کہ خود استعمال کرے یا کوئی دوسرا اور نہ ہی کیفیت استعمال بیان کرے مثلاً ایک شخص دوسرے کو گھوڑا عاریت کے طور پر دے اور کوئی جگہ یا وقت مقرر نہ کرے اور نہ ہی سواری کرنا یا بوجھ لانا مقرر کرے تو اس کا حکم یہ ہے۔

مستعیر مالک کے بمنزلہ ہے ہر وہ طریقہ جس سے مالک نفع اٹھاتا ہے اس سے مستعیر بھی نفع اٹھائے گا اس کو اختیار ہے کہ وہ سواری کو جہاں چاہے اور جب چاہے استعمال کرے اور سوار ہو یا بوجھ لادے یا کسی دوسرے کو سوار کرے، کیونکہ اصل یہ ہے کہ مطلق اپنے اطلاق پر جاری ہوگا، اور یہ عاریت کے منافع کا مطلق مالک ہوا ہے الایہ کہ عادتاً جو بوجھ لاداجاتا ہے اس سے زیادہ نہیں لادے گا اور دن رات مکمل استعمال نہیں کرے گا، اگر سوار یوں میں ایسا نہ کیا جاتا ہو پس اگر ایسا کیا اور وہ مر گیا تو ضامن ہوگا، کیونکہ عقد مطلق عرف و عادت سے مقید ہوتا ہے ضمناً جیسا کہ نصاً ہوتا ہے۔

عاریت مقیدہ..... وہ ہے جو وقت اور نفع دونوں کے ساتھ مقید ہو یا ایک کے ساتھ، اور وہ اس کا حکم یہ ہے کہ اس میں قید کی رعایت رکھی جائے گی جہاں تک ممکن ہو کیونکہ اصل ہے کہ مقید میں قید کا اعتبار ہوتا ہے مگر یہ کہ جب قید کا اعتبار کرنا فائدہ نہ ہونے کی وجہ سے مستعیر ہو تو پھر قید لغو ہو جائے گی، اس لئے کہ یہ قید فضول ہوگی وضاحت یہ ہے کہ۔

جب صرف خود استعمال کرنے سے مقید کرے..... اگر استعمال اس طرح ہو کہ لوگ اس میں مختلف ہوں جیسے سواری یا کپڑا پہننا تو پھر وہ اس کے ساتھ مختص ہوگا اور اس کے لئے جائز نہیں کہ وہ کسی دوسرے کو سوار کرے یا کپڑا پہنائے۔ اور اگر استعمال ایسا ہے کہ لوگوں کے تفاوت سے اس میں تفاوت نہیں آتا مثلاً رہائش اختیار کرنا گھر میں تو اس کو اجازت ہے کہ وہ دوست کو رہائش دے اس لئے کہ عقد سے وہ رہائش کا مالک ہوا ہے اور لوگ عادتاً اس میں تفاوت نہیں ہوتے۔

پس اس کی رہائش کی قید مقید نہیں لغو ہوگی الایہ کہ وہ جیسے رہائش رہے وہ لوہار ہو یا دھوبی ہو، اور ان کی طرح کے دوسرے آدمی جن کی وجہ سے عمارت کمزور ہوتی ہو پس وہ ان کو رہائش نہیں دے سکتا اور نہ ان کاموں کے لئے خود استعمال کر سکتا ہے جب تک کہ معیر راضی نہ ہو جائے۔

وقت یا جگہ متعین کرے..... اور وہ اس جگہ سے تجاوز کرے یا وقت میں اضافہ کرے تو پھر وہ ضامن ہوگا۔

بوجھ اور جنس کی تعیین..... اگر اس نے اس پر بوجھ لاد اور اضافہ بھی کیا تو ضامن ہوگا، بقدر زیادتی کے اگر خود سوار ہو اور پیچھے بھی کسی کوٹھا دیا اور وہ جانور مر گیا اگر جانور ایسا تھا کہ اس بوجھ کی طاقت رکھتا تھا، تو پھر نصف قیمت کا ضامن ہوگا، اس لئے کہ اس نے صرف نصف قیمت ہی میں مخالفت کی ہے، اور اگر جانور ایسا ہے کہ اتنے بوجھ کی طاقت نہیں رکھتا تھا، تو ساری قیمت کا ضامن ہوگا اس لئے کہ اس نے اسے ہلاک کیا ہے۔

اور اگر جانور یہ خلاف جنس لاد اگر وہ اس سے ہلکا یا اس کے برابر تھا تو ضامن نہیں ہوگا ورنہ ہوگا، اور اگر عقد میں متعین وزن اور بوجھ کے برابر بوجھ ہو، بایں طور کہ جانور عاریت پر لے کر اس پر سورطل روٹی لادے گا اور اس نے سورطل لوہا لادیا تو ضامن ہوگا کیونکہ لوہے کا بوجھ پیٹھ پر ایک ہی جگہ مرکب ہوتا ہے اور روٹی کا بوجھ پوری پیٹھ اور بدن پر ہوتا ہے پس جانور کا نقصان زیادہ ہے دو ضرروں میں سے کم پر رضامندی، زیادہ پر رضامندی کی دلیل نہیں اور اگر بوجھ عقد میں متعین بوجھ سے زیادہ ہو اگر وہ جنس مذکور فی العقد میں سے ہو تو بقدر زیادت کا ضامن ہوگا اور اگر خلاف جنس میں سے ہو تو کل قیمت کا ضامن ہوگا اگر معیر اور مستعیر مدت عاریت میں یا بوجھ کی مقدار میں یا جگہ کے بارے میں اختلاف کریں تو بات معیر کی معتبر ہوگی اس لئے کہ معیر ہی نے عاریت سے نفع کی اجازت دی ہے تو اس کی بات کا اعتبار ہوگا نفع کی صورت میں اور مستعیر دعویٰ کر رہا ہے کہ نفع اس طرح ہے جس طرح وہ چاہ رہا ہے، اور معیر منکر ہے اس کا قول قسم کے ساتھ معتبر ہوگا۔

عاریت کی صفت کا حکم..... حنفیہ، شوافع اور حنابلہ کے ہاں: جو ملکیت مستعیر کے لئے ثابت ہے وہ غیر لازم ہے اس لئے کہ یہ ایسی ملک ہے جس کے مقابلہ میں کوئی عوض نہیں پس لازم نہیں جیسے ہمہ سے ثابت شدہ ملکیت، معیر کے لئے جائز ہے کہ وہ عاریت میں رجوع کر لے، جیسے مستعیر کو اجازت ہے کہ وہ جب چاہے واپس کر دے چاہے عاریت مطلقہ ہو یا مؤقت بوقت ہو، جب تک کہ معیر ایسے کام کی اجازت نہ دے جس میں رجوع سے نقصان ہوتا ہو، یا عاریت لازم ہو جیسے کوئی میت کے دفنانے کے لئے زمین دے تو جس جگہ میت دفن ہوئی ہے اس جگہ معیر کے لئے رجوع کرنا جائز نہیں اور مستعیر کے لئے واپس کرنا منع ہے یہ دونوں جانب سے لازم عاریت ہے یہاں تک کہ مدفون کا اثر ختم ہو جائے اور وہ مٹی بن جائے، اسی کی طرح کسی نے معتدہ کو عدت کے لئے رہائش دی تو معیر کے لئے واپس کرنا جائز نہیں۔ اس بات پر دلیل کہ عاریت عقد جائز غیر لازم ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ”عطیہ واپس کیا جائے گا اور عاریت محبت کا ذریعہ ہے۔“

مالکیہ کے ہاں مشہور قول کے مطابق معیر کو عاریت واپس لینے کا حق نہیں نفع اٹھانے سے پہلے اور جب عاریت وقت مقرر تک ہو تو معیر کے لئے وقت گزرنے سے پہلے رجوع جائز نہیں اور اگر مدت مقرر نہ ہو تو معیر پر اتنی مدت لازم ہے جتنی مدت اس عاریت کی لوگوں میں ہوتی ہے اور علامہ دریر مالکی رحمہ اللہ علیہ نے شرح الکبیر میں فرمایا: راجح یہ ہے کہ مبر عاریت مطلقہ میں جب چاہے رجوع کر سکتا ہے۔ اس سے ظاہر ہوا کہ مالکیہ عاریت مطلقہ میں رجوع کی گنجائش دیتے ہیں اور مقیدہ میں اجازت نہیں دیتے چاہے شرط عمل، زمانہ عرف یا عاریت سے مقید۔ دونوں فریقوں کے درمیان اختلاف کا سبب یہ کہ عاریت میں لازم عقود کی نظر بھی ہے اور غیر لازم کو بھی۔

عمارت، درخت یا زراعت کے لئے عاریت پر دی گئی زمین میں رجوع..... حنفیہ کے ہاں اگر عاریت مطلقہ ہو تو معیر مالک زمین کو اختیار ہے جب چاہے واپس لے لے اس لئے کہ عاریت غیر لازم ہے اور مستعیر پر بردستی کی جائے گی کہ وہ درخت اکھاڑے اور عمارت توڑے، اس لئے کہ ان کو باقی چھوڑنے میں معیر کا نقصان ہے، اور معیر درخت اور عمارت میں کسی کسی کی بھی قیمت کا ضامن نہ ہوگا، اس لئے کہ اس نے مستعیر کو کسی قسم کا بھی دھوکا نہیں دیا عقد مطلق رکھا ہے بلکہ مستعیر نے خود دھوکا کھایا ہے، بایں طور کہ مطلق کو ہمیشہ پر محمول کیا

دھوکا کھا گیا دھوکا اسے دیا نہیں گیا۔ اور اگر عاریت وقت سے مقید ہو تو پھر معیر کو حدیث کا حق کی وجہ سے واپس لینے کا حق ہے۔ لیکن وقت مکمل ہونے سے پہلے رجوع مکروہ ہے اس لئے کہ اس میں وعدہ کی خلاف ورزی ہے اور اسے مستعیر پر عمارت اور درخت کا اکھاڑنے کے لئے زبردستی کی اجازت نہیں اس صورت میں مستعیر کو اختیار ہے چاہے تو معیر سے عمارت اور درختوں کی قیمت لے لے اس لئے کہ اس نے دھوکا دیا ہے اسے وقت مقرر کرے پھر وقت سے پہلے نکال رہا ہے، اور چاہے تو درختوں اور عمارت کو ضمان دے کر لے لے اور چاہے تو کاٹنے پر راضی ہو جائے، یہ سب کچھ حاکم شہید نے اپنی مختصر میں ذکر کیا ہے اور قدوری میں ہے کہ معیر عمارت اور درختوں کے نقصان کا ضامن ہوگا اس لئے کہ مستعیر کو دھوکا دیا گیا ہے اس طور پر کہ معیر نے اس کے لئے وقت مقرر کیا ہے ظاہر تو یہ ہے کہ وعدہ وفا کرنا چاہیے اور مغرور، دھوکا دینے والے پر رجوع کرے گا اپنے نفس سے نقصان دور کرنے کے لئے اور جب کوئی شخص زراعت کے لئے زمین عاریت پر لے، تو وہ اس سے کھیتی کاٹنے تک نہیں لی جاسکتی، چاہے عاریت کے لئے وقت مقرر کرے یا نہ کرے، اس لئے کہ زراعت کی ایک معلوم مدت ہے اور کھیتی چھوڑنے میں کٹائی تک بطریق اجارہ اجرت سے مثل کے ساتھ دونوں کے حق کی رعایت ہے یہ خلاف درخت لگانے کے اس لئے کہ ان کے لئے کوئی اشیائی وقت مقرر نہیں پس مالک سے نقصان ختم کرنے کے لئے اکھیڑے جائیں گے۔

مالک کیہ کے ہاں..... راجح یہ ہے کہ معیر اعارہ مطلقہ میں جب چاہے رجوع کرے لیکن جب عاریت مقید ہو شرط کے ساتھ یہ عرف و عادت کے ساتھ، تو مدت گزرنے سے پہلے رجوع جائز نہیں۔

اسی بناء پر جب زمین عمارت یا درخت لگانے کے لئے عاریت کے طور پر دی اور اس نے عمارت بنالی درخت لگا لیا اگر مدت مقرر نہیں کی تو معیر، مستعیر کو نکال سکتا ہے اور معیر مستعیر کی عمارت اور درختوں کا مالک ہوگا اگر اسے خرچ دیا تو اور اس طور پر مقید عاریت میں معیر کو زمین میں رجوع کی اجازت نہیں جبکہ عمارت اور درخت مدت ختم ہونے سے پہلے ہوں جب تک کہ مستعیر کو اخراجات نہ دے دے اور اگر عمارت اور درختوں کی مشروط مقدار مدت گزر گئی تو مالک کو اختیار ہے چاہے تو مستعیر کو عمارت کرانے کا حکم اور درخت اکھاڑنے کا حکم دے دے اور زمین پر یہ کرنے کا جیسے پہلے تھی اور اگر چاہے تو اس کی ٹوٹی ہوئی اور اکھیڑے ہوئے درختوں کی قیمت دے دے جبکہ ان کی قیمت بنتی ہو، گرانے والے اور زمین برابر کرنے والے کی اجرت ساقط کرنے کے بعد جبکہ مستعیر بذات خود یا اس کا خادم یہ کام نہ کرتا ہو۔ شوافع اور حنابلہ کے ہاں: اگر عاریت عمارت اور درختوں کے لئے ہو اور مدت بیان نہ ہو تو مستعیر اس وقت تک زمین سے فائدہ اٹھا سکتا ہے جب تک معیر رجوع نہ کرے، لیکن اگر معیر نے رجوع کر لیا عمارت بنانے کے بعد اگر معیر نے اکھیڑنے کی شرط رکھی تھی تو پھر اکھیڑنا لازم ہے شرط پر عمل کرتے ہوئے، اور مستعیر کے ذمہ لازم ہوگا کہ وہ زمین برابر کر دے اگر شرط لگائی ہو ورنہ برابر کرنا ضروری نہیں اس لئے کہ جب وہ اکھیڑنے پر راضی ہے تو اکھیڑنے کی وجہ سے جو کڑھے پڑھے ہیں ان پر راضی ہے اس پر ضمان نہ ہوگا۔ نیز اس لئے بھی کہ اس کو اس کی اجازت ہے ضمان لازم نہ ہوگا۔

لیکن اگر اکھیڑنا شرط نہ ہو تو اگر مستعیر نے اکھیڑنا اختیار کیا تو اکھیڑنے کے بغیر اس کے کہ معیر کو نقصان کی قیمت دے اور شوافع کے ہاں مستعیر کے ذمہ زمین برابر کر کے دینا لازم ہے اور حنابلہ کے ہاں بھی برابر کر کے دینا لازم ہو، اس لئے کہ اکھیڑنا اس کے اختیار سے ہوا ہے کیونکہ اگر وہ اس سے رک جائے تو اس پر جبر نہیں کیا جائے گا پس گڑھوں کو برابر کرنا لازم ہے جیسا کہ وہ زمین خراب ہو جائے جو عاریت کے طور پر نہیں لی گئی البتہ حنابلہ میں سے قاضی رحمہ اللہ نے ذکر کیا ہے کہ گڑھوں کو برابر کرنا لازم نہیں اس لئے کہ معیر اس سے راضی ہے بایں طور کہ اسے اکھیڑنے کا علم تھا یہی ان کے ہاں اصح ہے لیکن اگر معیر اکھیڑنا پسند نہ کرے تو معیر کو اختیار ہے چاہے تو اجرت مثل پر باقی رکھے اور چاہے تو اکھیڑ دے اور اکھیڑی ہوئی اور صحیح حالت اور صحیح حالت کے درمیانی قیمت دے دے۔ اور اگر عاریت کسی عمارت یا درخت لگانے وغیرہ کے لئے ہو یا غیر وقت ہو تو

معیر کو پھر بھی رجوع کا حق ہے جب وہ رجوع کرے یا مدت ختم ہو جائے تو سابقہ احکام عاریت مطلقہ کے مطابق جاری ہوں گے، چاہے اکھیڑنے کی شرط رکھی ہو یا نہ رکھی ہو اور اس لئے انار۔

جب کسی آدمی نے زراعت کے لئے زمین عاریت پر دی تو اس کو رجوع کا اختیار ہے جب تک زراعت نہ ہوئی ہو لیکن جب زراعت ہو گئی تو کٹائی تک اسے رجوع کا اختیار نہیں اور اس پر اس وقت تک کھیتی باقی رکھنا لازم ہے۔

اگر معیر نے کٹائی سے پہلے رجوع کر لیا تو مستغیر پر رجوع کے وقت سے کٹائی تک کی مدت کی اجرت مثل لازم ہوگی۔

خلاصہ..... شوافع، حنابلہ اور حنفیہ کے ہاں معیر کو عمارت یا درختوں کے لئے عاریت کے طور پر دی ہوئی چیز میں رجوع کا حق حاصل ہے چاہے عاریت مطلق ہو یا مقید اور زراعت والی صورت میں رجوع کا اثر اجرت مثل کے مطالبہ کے حق تک معیر کا حق رہے گا جو رجوع اور کٹائی کے درمیان مدت ہے اور مالکیہ کے ہاں معیر کو عاریت مطلقہ میں رجوع کا حق ہے اور مدت ختم ہونے سے پہلے مقید میں حق نہیں یہ مدت مقرر ختم ہونے تک لازم ہے۔

چوتھی بحث: عاریت کی حالت آیا مضمون ہے یا امانت؟..... حنفیہ کے ہاں شئی مستعار، مستغیر کے ہاتھ میں امانت ہے چاہے استعمال کرے یا نہ ہر حال میں ضامن نہ ہو اسوائے کوتاہی اور تعدی کے، اس لئے کہ مستغیر کی جانب سے وجوب ضمان کا سبب نہیں پایا گیا پس اس پر ضمان نہ ہوگا جیسے ودیعت اور اجارہ، اس لئے کہ آدمی پر کسی عمل کے بغیر ضمان ضمان نہیں ہوتا اور اس نے ایسا کام نہیں کیا جو موجب ضمان ہو، اس لئے کہ وہ غیر کے مال کی حفاظت کر رہا ہے اور یہ مالک کے حق میں احسان ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ ﴿۵۵﴾ الرحمن ۶۰/

احسان کا بدلہ صرف احسان ہی ہے۔ مالکیہ کے ہاں مستغیر ان چیزوں کا ضامن ہوگا جو پوشیدہ رکھی جاسکتی تھیں مثلاً کپڑے، زیور، سمندر میں چلنے والی کشتی اور یہ بھی اس وقت جبکہ ان کے تلف اور ضائع ہونے پر بلا سبب گواہ نہ ہوں اور وہ چیزیں جو پوشیدہ نہیں رکھی جاسکتی ان میں ضامن نہ ہوگا جیسے جانور اور زمین اور نہ ہی ان چیزوں کا جن کے تلف پر گواہ قائم ہوں ان کی دلیل دو حدیثوں میں تطبیق جمع ہے۔

پہلی حدیث:..... حضور علیہ السلام نے صفوان بن امیہ سے کہا بلکہ عاریت مضمون ہے ایک روایت میں ہے ”بلکہ عاریت فوادۃ ہے“ دوسری حدیث..... ”جو مستغیر ضامن نہ ہو اس پر کوئی ضمان نہیں اور نہ ہی مستودع غیر ضامن ہے“ پس ضمان ”مایغاب علیہ“ پر محمول ہوگا اور دوسری حدیث ”مالا یغاب علیہ“ پر محمول ہوئی اور یہ مذہب حنفیہ کے مذہب کے قریب ہے اس بات میں کہ عاریت امانت ہے۔

شوافع کے ہاں..... اصح یہ ہے کہ عاریت تلف کے دن کی قیمت کے ساتھ مضمون ہے جب وہ اجازت شدہ استعمال سے ہٹ کر استعمال کرے اگرچہ تفریط نہ بھی کی ہو حضرت صفوان کی روایت ہے، بلکہ عاریت مضمون ہے، نیز اس لئے بھی کہ یہ مال ہے اس کو مالک تک پہنچانا واجب ہے پس تلف کی وجہ سے ضمان ہوگا۔ جیسے خریداری کی نیت سے قبضہ کی ہوئی چیز، ہاں اگر اجازت شدہ استعمال سے تلف ہو تو کوئی ضمان نہیں اس لئے کہ تلف اجازت شدہ استعمال کی وجہ سے ہوا ہے اگر اجازت شدہ بوجھ جانور کے لئے اٹھانا مشکل ہو یا اس سے جانور مر جائے یا کپڑے بالکل ختم ہو جائیں یا بیل کنویں میں گر جائے جو پانی نکالنے کے لئے لیا گیا تھا تو ان تمام حالات میں اس پر کوئی ضمان نہیں، یہی حکم ہے جب مستغیر رہن رکھنے کے لئے کوئی چیز عاریت کے طور پر لے رہن رکھے اور مرتبہ کے پاس وہ ضائع ہو جائے لیکن اس میں دین کی جنس ذکر کرنا، مقدار، جفت اور جس کے پاس رکھ دیا اس کا مذکورہ ضروری ہے اور مستغیر کا قبضہ عاریت یہ شوافع کے ہاں غیر ماذون الاستعمال

میں ضمان کا قبضہ ہے تلف کی وجہ سے ضامن ہوگا چاہے تعدی و کوتاہی ہو یا نہ ہو چاہے حفاظت میں کوتاہی ہو یا نہ ہو، امام نووی رحمہ اللہ نے الحضانہ میں فرمایا: اگر تلف ہو جائے شئی مستعار مستعیر کے پاس غیر ماذون استعمال کی وجہ سے تو ضامن ہوگا اگرچہ اس کی جانب سے تفریط نہ بھی ہوئی ہو، حدیث سابق کی وجہ سے الخ۔ اور صحیح یہ ہے کہ عاریت میں تلف کے دن کی قیمت کا ضمان ہوگا نہ قبضہ کے دن کی قیمت اور نہ آخری قیمت۔

حنابلہ کے ہاں ظاہر مذہب میں عاریت مطلقاً مضمون ہے چاہے مستعیر سے تعدی ہو یا نہ اور تلف کے دن کی قیمت لازم ہے دلیل ہے صفوان بن امیہ رضی اللہ تعالیٰ علیہ کی روایت ہے اس میں ”بل عاریۃ مضمونۃ“ کے الفاظ اس کا حکم میں اور یہی ابن عباس ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے۔ نیز آپ علیہ السلام کا ارشاد ہے ہاتھ پر لے لیا گیا یہاں تک کہ واپس کر دے، نیز یہ غیر کا مال ہے اس نے اپنے نفع کے لئے لیا ہے رہن کی طرح بطور وثیقہ نہیں لیا اور بغیر استحقاق کے لیا ہے اور تلف کی اجازت بھی نہیں غصب کی طرح مضمون ہوگا۔

حنابلہ نے اس بات کا اضافہ کیا ہے کہ اگر مستعیر وقف کو عاریت کے طور پر لے یا مجاہدین کے لئے وقف شدہ چیز لے پھر اس کی کوتاہی کے بغیر یہ چیزیں ہلاک ہو جائیں تو اس پر ضمان نہیں، اس لئے کہ علم سیکھنا سکھانا اور جہاد یہ عام لوگوں کے مصالح میں سے ہیں۔

خلاصہ..... یہ کہ مستعیر کا قبضہ شوائع اور حنابلہ کے ہاں ضمان کا ہے اور حنفیہ اور مالکیہ کے ہاں امانت ہے۔ اور مستعیر عاریت کو جنہیں سپرد کرنے کی عادت ہے انہیں سپرد کرنے کی وجہ سے بری الذمہ ہو جائے گا جیسے بیوی، خزانچی وکیل وغیرہ۔

معیر کا ضمان کی شرائط..... حنفیہ کے ہاں: جب معیر، مستعیر پر ضمان کی شرط لگائے تو یہ شرط باطل ہے اسی قول پر فتویٰ ہے جیسا کہ ودیعت میں، اور جیسے رہن میں ضمان کی شرط نہ لگانا، اس لئے اس سے عقد تبدیل ہو جاتا ہے۔

مالکیہ کے ہاں..... جب معیر ایسی جگہ پر ضمان کی شرط لگائے جہاں ضمان واجب نہیں تو مستعیر عاریت کے استعمال کی وجہ سے ضامن نہیں ہوگا، کیونکہ شرط عاریت کو اپنے حکم سے نکال کر اجارہ فاسد کے باب میں لے جاتی ہے، جب اس کا مالک عاریت پر راضی نہ ہو بغیر ضمان، اور یہ عوض مجہول ہے بس معلوم کی طرف لوٹانا واجب ہے۔

شوائع اور حنابلہ کے ہاں..... جب مستعیر یہ شرط لگائے کہ عاریت امانت سے یا ضمان کی نفی کر دے تو ضمان ساقط نہیں ہوگا بلکہ شرط لغو ہوگی، اس لئے کہ ہر وہ عقد جو ضمان کا تقاضا کرتا ہے شرط اسے تبدیل نہیں کر سکتی جیسے بیع صحیح یا فاسد کا قبضہ۔

عاریت کا امانت سے ضمان میں تبدیل ہونا..... حنفیہ کے ہاں عاریت، امانت سے ضمان میں درج ذیل اسباب کی وجہ سے تبدیل ہوتی ہے۔

۱..... ضائع کرنا اور حقیقۃً تلف کرنا کسی ویران جگہ ڈال کر یا چور کو بتانا، یا معنوی طور پر ضائع کرنا مثلاً عاریت طلب کرے یا مدت ختم ہو جائے واپس نہ کرنا۔

۲..... استعمال عاریت میں حفاظت چھوڑ دینا۔

۳..... شئی مستعار کو غیر مشروط طور پر یا غیر مانوس طریقہ سے استعمال کرنا۔

۴..... کیفیت حفاظت میں مخالفت کرنا مثلاً حکم تھا کہ اس سے غافل نہ رہنا، اس نے غفلت کی تو ضامن ہوگا، پس اگر معیر کی

موافقت کر لی تو بھی ضمان سے بری نہ ہوگا برخلاف ودیعت کے، وہاں بری ہو جاتا ہے اس لئے کہ وہاں مالک کے لئے حفاظت مقصود ہے اور حفاظت مخالفت کے بعد بھی ایسے ہی ہے جیسے مخالفت سے پہلے۔ یہاں ایک اور فرق بھی ہے وہ یہ کہ اگر مستعیر عاریت کو مالک کے گھر واپس پہنچا دے جیسے گھوڑا مالک کے اصطبل میں پہنچا دے تو ضمان سے بری ہو جائے گا برخلاف ودیعت کے۔ اس لئے کہ عاریت میں یہ عادت جاری ہے کہ مالک کے گھر پہنچا دی جائے یا اس کے عیال کو دے دی جائے، جبکہ ودیعت میں یہ عادت نہیں لہذا اس آیت ”إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا“ (النساء: ۵۸) کے عوام سے عاریت خاص ہے اور ودیعت ظاہر نص کی وجہ سے باقی ہے ”کما سبق ذکرہ“ اور شئی مغضوب ودیعت کی طرح ہے کہ اسے مالک کے پاس پہنچایا جائیگا۔ ہاں ایک بات ہے کہ اگر عاریت کوئی عمدہ چیز ہو اور مستعیر نے اسی مالک کے گھر تک پہنچا دیا اور مالک کے سپرد نہ کیا تو ضامن ہوگا اس لئے کہ عمدہ چیزیں عادتاً صرف مالک ہی کے سپرد کی جاتی ہیں، اسی طرح اگر معیر اور مستعیر میں اختلاف ہو جائے تو مالک کی بات معتبر ہوگی ودیعت کی طرح۔

عاریت واپس کرنے کی اجرت..... عاریت واپس کرنے کی اجرت مستعیر پر ہے اس لئے کہ واپس کرنا اس پر واجب ہے اس لئے کہ اس نے اپنے ذاتی نفع کے لئے اس پر قبضہ کیا ہے اور اجرت واپسی کی ہے پس اسی پر ہوگی اسی طرح عین مغضوب کے واپس کرنے کی اجرت غاصب پر ہے، کیونکہ واپس کرنا اس پر واجب ہے مالک سے نقصان دور کرنے کی وجہ سے لہذا خرچہ اس پر ہے۔ اور شئی مستاجرہ کی واپسی کی اجرت موجر (مالک) کے ذمہ ہے کیونکہ مستاجر پر واپسی کی قدرت دینا اور اس شئی اور اس کے مالک کے درمیان تخلیہ واجب ہے نہ کہ واپس کرنا فرق یہ ہے کہ موجر اور غاصب کی غرض اور ان دونوں کی طرح مرتبہ ان سب نے نفع اٹھانا ہے برخلاف مستعیر کے وہ خاص منفعت کے لئے شئی پر قبضہ کرتا ہے۔

اسی طرح ودیعت واپس کرنے کی اجرت مالک پر ہے اس لئے کہ ودیعت پر صرف حفاظت واجب ہے اور واپس کرنا مالک کی طلب پر ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا..... النساء، ۵۸/۴

پانچویں بحث..... معیر اور مستعیر کا اختلاف

بسا اوقات معیر اور مستعیر کے درمیان اختلاف ہو جاتا ہے بعض چیزوں میں تو کس کی بات معتبر ہوگی؟

۱۔ اصل عقد یا اس کی صفت میں اختلاف..... نفع اٹھانے والا عاریت کا دعویٰ کرے اور مالک اجارہ کا، یا نفع اٹھانے والا عاریت کا دعویٰ کرے اور مالک غصب کا تو شواہع کے مذہب کے مطابق مالک کی تصدیق ہوگی قسم کے ساتھ، اس لئے کہ اصل ہے نفع اٹھانے کی اجازت نہ دینا پس قسم اٹھانے کے اجرت کا مستحق ہے۔

۲۔ تلف میں اختلاف..... جب شئی مستعارہ تلف ہو جائے اور مستعیر دعویٰ کرے کہ اجازت شدہ استعمال کی وجہ سے ضائع ہوئی ہے اور معیر انکار کرے اور کہے کہ بغیر استعمال یا غیر مآذون استعمال کی وجہ سے ہلاک ہوئی ہے تو بالاتفاق مستعیر کا قول قسم کے ساتھ معتبر ہوگا اس لئے کہ جو لوگ اس کے قبضہ کو ضمان کا قبضہ کہتے ہیں ان کے ہاں گواہوں سے ثابت کرنا اس پر مشکل ہے، اور امین، امانت کے قائلین کے ہاں اس کا قول معتبر ہے۔

۳۔ واپسی میں اختلاف..... اگر مستعیر کہے کہ معیر نے تو یہ چیز واپس کر دی ہے اور معیر انکار کرے تو معیر حلف اٹھائے اور قسم کے ساتھ اس کی تصدیق کی جائے گی، کیونکہ اصل واپس نہ کرنا ہے، مستعیر دفاع کرنے والا ہے لہذا اس پر گواہ ہوں گے اور معیر منکر ہے اس کے ذمہ قسم ہے۔

چھٹی بحث..... عاریت ختم ہونا

عاریت ان چیزوں کی وجہ سے ختم ہو جائے گی۔

۱..... معیر عاریت کی واپسی چاہے تو اس لئے کہ عقد عاریت عقد غیر لازم ہے لہذا نسخ سے ختم ہو جائے گا۔

۲..... عاریت واپس کرنا، جب مستعیر شئی مستعار کو معیر پر واپس کر دے تو عاریت ختم ہو جاتی ہے چاہے مدت سے پہلے یا بعد۔

۳..... عاقدین میں سے کسی ایک کا مجنون یا بے ہوش ہو جانا، کیونکہ اہلیت تبرع زائل ہو جاتی ہے۔

۴..... عاقدین میں سے کسی ایک کا مرجانا اس لئے کہ عاریت اجازت سے نفع اٹھانا ہے اور موت کی وجہ سے اجازت باقی نہیں اور نہ

اجازت دینے والا۔

۵..... عاقدین میں سے کسی ایک پر بے وقوفی کی وجہ سے پابندی لگانا اس لئے کہ پابندی کی وجہ سے اہلیت تبرع نہیں رہتی۔ لہذا

عاریت فسخ ہو جائے گی۔

۶..... مالک پر مفلسی اور دیوالیہ پن کی وجہ سے پابندی، اس لئے کہ اس پر اموال کا نفع فوت ہونے کی وجہ سے عاریت ممنوع ہے کیونکہ

قرض خواہوں کی اسی میں مصلحت ہے۔

ساتویں فصل..... وکالت

موضوع کا نقشہ..... وکالت کے متعلق درج ذیل پانچ مباحث میں بات ہوگی۔

پہلی بحث..... وکالت کی تعریف رکن اور مشروعیت۔

دوسری بحث..... شرائط وکالت۔

تیسری بحث..... احکام وکالت۔

چوتھی بحث..... وکلاء کا زیادہ ہونا۔

پانچویں بحث..... وکالت ختم ہونے کے طریقے۔

پہلی بحث: وکالت کی تعریف، رکن اور مشروعیت..... وکالت واؤ کے زیر اور زبردوؤں کے ساتھ پڑھا جاسکتا ہے لغت میں

اس سے مراد حفاظت ہوتی ہے جیسے اللہ تعالیٰ کے ارشاد ”حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ“ (آل عمران: ۱۷۳/۳) وکیل کا مطلب حافظ نگہبان ہے

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ”لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا“ (الزلزلہ: ۷۳/۹) میں ”وکیلاً“ بمعنی حفظاً فرما نے یہی فرمایا ہے۔ اور کبھی اس

سے سپرد کرنا بھی مراد ہوتا ہے جیسے کہا جاتا ہے ”وکل امرہ الی فلان“ یعنی اس نے اپنا معاملہ اس کے سپرد کر دیا ہے اسی سے ہے

”تو کلت علی اللہ“ نیز اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ“ (ابراہیم: ۱۳/۱۲) نیز ”إِنِّي تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ

رَبِّي وَرَمَيْتُكُم“ (ہود: ۵۶/۱۱) یعنی میں نے اللہ تعالیٰ پر اعتماد اور بھروسہ کیا اور اپنا معاملہ اسی کے سپرد کر دیا۔

اور شرعاً حنفیہ کے ہاں وکالت کی تعریف یہ ہے کہ ایک انسان کا اپنی جگہ پر کسی دوسرے کو جائز اور معلوم تصرف میں قائم مقام بنانا یا تصرف

سپرد کرنا اور وکیل کی حفاظت میں دینا، اور تعریف میں موجود لفظ تصرف یہ تصرفات مایہ تبع و شراہ اور ان کے علاوہ ہر اس چیز کو جو نیابت قبول کرتی

ہے شرعاً، جیسے داخلہ کی اجازت وغیرہ کو شامل ہے، شواہغ کی ہاں وکالت ایک شخص کا اپنے اختیارات جو نیابت قبول کرتے ہیں کسی دوسرے کے سپرد کر دینا تاکہ وہ اس کی زندگی میں انجام دہی کرے اور زندگی کی قید، وصیت اور وکالت کے درمیان فرق کے لئے ہے۔

وکالت کارکن حنفیہ کے ہاں وکالت کارکن ایجاب و قبول ہیں، ایجاب موکل کی جانب سے ہوگا اور اسے اصیل کہتے ہیں وہ کہے:

وکلتنک بکذا یا افعل کذا یا اذنت لک ان فعل کذا وغیرہ اور وکیل کی جانب سے قبول لفظ قبلت یا اس کے قائم مقام الفاظ کے ذریعہ ہو، پھر قبول ہر اس فعل سے مکمل ہوگا جو قبول پر دلالت کرتا ہو، اور الفاظ کا ہونا شرط ہے، اس لئے کہ وکیل بنانا، اباحت ہے اور پابندی اٹھانا ہے یہ طعام کی اباحت کے مشابہ ہو گیا۔ نیز بالاتفاق وکالت کی قبولت فی النور اور تراخی سے جائز ہے، اس لئے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے وکلاء کا قبول آپ کے فعل سے تھا اور توکیل کے بعد تھا تراخی سے۔

اگر ایجاب قبول سے پائے گئے تو عقد مکمل نہ ہوگا، اگر کسی نے دوسرے کو قرض کی وصولی کے لئے وکیل بنایا اس نے قبول کرنے سے انکار کر دیا پھر جا کر قبضہ کر لیا تو مدین بری نہیں ہوگا اس لئے کہ عقد ایجاب و قبول سے تمام ہوتا ہے اور ان میں سے ہر ایک دوسرے کے پائے جانے سے پہلے لوٹ گیا جیسے بیع وغیرہ میں۔

اور جمہود کے ہاں وکالت کے ارکان چار ہیں... موکل، وکیل، موکل فیہ اور صیغہ، حنا بلکہ کے ہاں وکالت دوریہ بھی صحیح ہے۔ اور وہ یہ ہے:

وکلتنک ، وکلما عدلتک لو اعة لن فقدو کلتنک ، لو امانت وکیلی یعنی میں نے تمہیں وکیل بنالیا اور جب معزول کروں تو میں تمہیں وکیل بنانے والا ہوں گا یا آپ میرے وکیل ہوں گے۔

وکالت کو شرط یا زمانہ کے ساتھ معلق کرنا حنفیہ اور حنا بلکہ کے ہاں وکالت کبھی مطلق ہوتی ہے اور کبھی معلق بالشرط، مثلاً اگر زید آ گیا تو تم یہ کتب فروخت کرنے میں میرے وکیل ہو، وکیل کا شرط پائے جانے سے پہلے تصرف کرنا صحیح نہیں اور کبھی مستقبل کی طرف اس کی نسبت ہوتی ہے مثلاً میں کل تمہیں اس کتاب کے فروخت کرنے کا وکیل بناتا ہوں یہ کل سے پہلے وکیل نہیں ہوگا، اور اس کے جواز پر دلیل یہ ہے کہ وکالت ایسا عقد ہے جو مطلقاً تصرف کو مباح قرار دیتا ہے اور اطلاقات تعلیق بالشرط کو اور اضافت الی الوقت کو قبول کرتے ہیں جیسے طلاق، اور اس لئے بھی کہ وکالت تصرف میں اجازت کا نام ہے یہ وصیت کے مشابہ ہے۔

اور امام شافعی کے ہاں صحیح مذہب کے مطابق وکالت کو کسی شرط کے ساتھ معلق کرنا صحیح نہیں مثلاً اگر زید آ گیا یا مہینہ شروع ہوا تو جب تمہیں وکیل بنانا ہوں ان کی دلیل یہ ہے کہ وکالت ایک ایسا عقد ہے جہالت اثر کرتی ہے اس کے ابطال میں تمام عقود کی طرح اسے بھی شرط پر معلق کرنا صحیح نہیں اور یہ وصیت کے مخالف ہے اس لئے کہ اس میں جہالت نہیں لہذا اس میں شرط نہیں یہ تعلیق کو قبول کرتی ہے اور وکالت میں جہالت ہے لہذا شرط اس میں اگر کرے گی لہذا یہ تعلیق قبول نہیں کرے گی۔ لیکن اگر وکیل نے اس حالت میں تصرف کیا تو اس کا تصرف صحیح ہے اجازت کی وجہ سے اگرچہ عقد فاسد ہوگا، اور اس وقت یہ اگر اجرت پر وکیل ہو تو مقرر اجرت ختم ہو جائے گی اور اجرت مثل واجب ہوگی، اس لئے کہ اس نے عقد فاسد میں عمل کیا جس کی وجہ سے بدل کے بغیر راضی نہیں لہذا اجارہ فاسدہ کی طرح اجرت مثل واجب ہوگی اور جب وکالت شروع کی اور تصرف کے لئے کوئی شرط رکھی تو یہ اتفاقاً جائز ہے مثلاً میں تمہیں ایک چیز خریدنے کا وکیل بناتا ہوں لیکن اسے ایک ماہ کے بعد خریدو۔

وکالت کے لئے وقت مقرر کرنا علماء کا وکالت کیلئے وقت مقرر کرنے پر اتفاق ہے کہ ایک ماہ یا ایک سال وغیرہ مقرر کر لیں اس

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد پنجم..... ۴۲۷..... وکالت کا بیان
لئے کہ وکالت ضرورت کے اعتبار سے ہے۔

اجرت پر وکالت..... وکالت اجرت کے ساتھ بھی صحیح ہے اور بغیر اجرت کے بھی، اس لئے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے کارندے صدقات وصول کرنے کے لئے بھیجے اور ان کے لئے اجرت مقرر کی، بہت وجہ ہے کہ انہیں ان کے پچھا زاد بھائیوں نے کہا، اگر آپ ہمیں ان صدقات کی وصولیابی کے لئے بھیجتے تو ہم آپ کو وہی لا کر دیتے جو لوگ لا کر دے رہے ہیں اور ہمیں وہ ملتا جو لوگوں کو ملا۔ نیز وکالت عقد جائز ہے وکیل پر اسے پورا کرنا واجب نہیں لہذا اس پر اجرت لینا جائز ہے برخلاف گواہی کے کہ وہ فرض ہے گواہ پر اس کی ادائیگی۔

اگر وکالت بغیر اجرت ہو تو یہ وکیل کی طرف سے نیکی ہے اور اگر وکالت اجرت پر ہے تو اس کا حکم اجارہ کی طرح ہے وکیل اجرت کا مستحق ہوگا اس چیز کے سپرد کرنے کی وجہ سے جس کا وکیل بنایا گیا ہے اگر اس کا سپرد کرنا ممکن ہو، مثلاً کپڑے سینے کے لئے، جب اس نے سی کر سپرد کئے تو اس کے لئے اجرت ہوگی اور اگر اس نے بیع و شراہ اور حج کے لئے وکیل بنایا تو اجرت کا مستحق ہوگا جب کام کرے گا اگرچہ بیع میں شمن پر قبضہ نہ بھی کیا، اور وکالت اجرت میں مؤکل کے لئے جائز ہے کہ وکیل پر شرط لگا دے کہ مقررہ مدت سے پہلے نہیں نکلے گا ورنہ عوض نہیں ملے گا۔

عمومی وکالت یا خصوصی..... حنفیہ اور مالکیہ کے ہاں عمومی وکالت بھی درست ہے اس لئے کہ یہ ان تمام چیزوں میں صحیح ہے جس کا مؤکل مالک ہے اور جن میں نائب بنانا صحیح ہے تصرفات مالیہ ہوں یا کچھ اور شوائف اور حنا بلہ کے ہاں وکالت عامہ درست نہیں اس لئے کہ اس میں بہت بڑا دھوکا ہے اور فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ وکالت خاصہ جائز ہے اور اصل اور غالب یہی ہے۔

وکالت کی مشروعیت..... وکالت کتاب اللہ، سنت رسول اللہ اور اجماع کی رو سے جائز ہے۔

رہ گئی کتاب اللہ تو اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے اہل کہف کے بارے میں:

فَابْعَثُوا أَحَدَكُمْ بِوَرِقِكُمْ هَذِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ فَلْيَنْظُرْ أَيُّهَا أَزْكَى طَعَامًا فَلْيَأْتِكُمْ بِرِزْقٍ مِنْهُ..... الکہف ۱۸/۱۹
یہ خریدنے پر وکالت ہے اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

فَابْعَثُوا حَكْمًا مِنْ أَهْلِهِ وَ حَكْمًا مِنْ أَهْلِهَا..... النساء: ۳۵/۴

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

إِذْ هَبُوا بَقِيَّيْنِي هَذَا..... يوسف: ۹۳/۲۱

اور اللہ تعالیٰ حضرت یوسف علیہ السلام کا قول نقل کرتے ہیں:

اجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَمْْرِض..... يوسف: ۹۳/۱۲

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

إِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ وَ الْمَسْكِينِ وَ الْعَمِلِينَ عَلَيْهَا..... التوبہ: ۶۰/۹

یعنی وہ لوگ جو کوشش کر رہے ہیں جنہیں امام نے زکوٰۃ وصول کرنے کے لئے مقرر کیا ہوا ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے صدقات پر عمل کو جائز قرار دیا ہے اور یہ مستحقین کی نیابت کے حکم اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَابْعَثُوا حَكْمًا مِنْ أَهْلِهِ وَ حَكْمًا مِنْ أَهْلِهَا..... النساء: ۳۵/۴

دونوں حکم وکیل میں زوجین کی طرف سے۔

سنت سے بہت ساری احادیث ہیں ان میں سے صحیحین کی حدیث ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے زکوٰۃ لینے کے لئے عامل بھیجے، اور ایک حدیث ہے: آپ نے عمرو بن امیہ ضمیری کو ام حبیبہ بنت ابی سفیان کے نکاح کا وکیل بنایا، اور ایک حدیث ہے ”ابورافع رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو میمونہ بنت الحارث“ کے نکاح کا وکیل بنایا اور ایک حدیث: میں ہے کہ ”آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکیم بن حزام کو قربانی کے جانور خریدنے کے لئے وکیل بنایا،“ آپ نے عروۃ الباری کو بکری خریدنے کے لئے وکیل بنایا، اور ان میں سے بخاری کی حدیث ہے آپ نے ایک شخص کے قرض کی ادائیگی کے لئے وکیل بنایا نیز آپ کا ارشاد ہے تم میں سے عمدہ وہ ہے جو ادائیگی کے اعتبار سے اچھا ہو۔

اجماع، توپوری امت کا جواز وکالت پر اجماع ہے اس لئے کہ ضرورت اس بات کی ہے اور کبھی ایک شخص اس کے مصالح ادا کرنے سے عاجز ہوتا ہے اور دوسرا اس کو ادا کر سکتا ہے پس یہ جائز ہے کیونکہ یہ نیکی اور تقویٰ کے کاموں میں تعاون ہے۔

وکالت کی مشروعیت کی حکمت واضحہ..... یہ مصلحت کی رعایت اور حاجت پوری کرنے اور لوگوں سے حرج ختم کرنے اور کبھی ایک انسان کے پاس کافی قدرت اور جہالت ہوتی ہے اور دوسرے کے پاس نہیں ہوتی اور کبھی ایک آدمی حق پر ہوتا ہے لیکن اپنی حجت اور دلیل پیش نہیں کر سکتا، اور اس کا مد مقابل دلائل کو جانتا ہے پس یہ وکیل بنانے کا محتاج ہے تاکہ وہ وکیل بنائے دفاع کے لئے اور اظہار حق کے لئے۔

وکالت کا حکم تکلفی..... وکالت میں اصل اباحت ہے اور کبھی یہ مستحب ہوتی ہے جبکہ مستحب پر مدد ہو اور کبھی مکروہ ہوتی ہے جب مکروہ پر مدد ہو اور کبھی حرام ہوتی ہے جب حرام پر مدد کرے اور کبھی واجب ہوتی ہے جب مؤکل سے ضرر دفع کرنا ہو۔

دوسری بحث: شرائط وکالت..... صحت وکالت کے لئے کئی شرطیں ہیں صیغہ، عاقدین اور محل غصہ کے حوالے سے۔ عاقدین تو مؤکل اور وکیل ہیں اور مؤکل غائب ہو، عورت ہو یا مریض ہو تو یہ جائز ہے بالاتفاق، اور چاہے حاضر ہو اور صحیح اس میں امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا اختلاف ہے اور وکیل ہر وہ شخص جس کے لئے اپنا تصرف جائز ہے تو وہ اس میں دوسرے کا نائب بن سکتا ہے البتہ دشمن پر دشمن کو وکیل بنانا درست نہیں اور مالکیہ کے ہاں کافر کو وکیل بنانا بیع و شراہ اور عقد مسلم میں وکیل بنانا درست نہیں تاکہ حرام فعل نہ کرے اور نہ ہی مسلمانوں پر اسے قبضہ کرنے کا وکیل بنانا درست ہے تاکہ وہ ان پر جری نہ ہو جائے۔

صیغہ میں شوافع کے ہاں دو شرطیں ہیں۔

۱..... کہ وکالت ایسے لفظ سے مکمل ہو جو وکالت کی رضا مندی پر دلالت کرے چاہے صراحتاً یا کنایتاً مثلاً میں تمہیں اپنا گھر فروخت کرنے کا وکیل بناتا ہوں یا اپنی بیع میں تمہیں اپنا قائم مقام بناتا ہوں اور قبول میں الفاظ شرط نہیں بلکہ فعل ہی کافی ہے جیسے مہمان کے لئے کھانا مباح کرنا۔

۲..... شرط معلق نہ کرنا شوافع کے ہاں مثلاً اگر فلاں سفر سے آ گیا تو آپ میرے وکیل ہیں۔ لیکن تصرف کو ایسی تعلیق سے معلق کرنا جب وکالت فی الفور صحیح ہے جیسے میں تمہیں اپنے گھر کی بیع کا وکیل بناتا ہوں اس شرط پر کہ فلاں کے آنے سے پہلے بیع مکمل ہونی چاہئے، اور وکالت کو وقت کے ساتھ مقید کرنا صحیح ہے، جیسے وکالت ایک مہینہ یا سال کے لئے ہو۔

مؤکل کی شرطیں..... یہ ہیں کہ وہ مالک ہو اس تصرف کا جس کے لئے اسے وکیل بنایا گیا ہے اور اس پر اس تصرف کے احکام لازم ہوں گے، مجنون اور بے ہوش اور ناسمجھ بچے کو وکیل بنانا درست نہیں اس لئے کہ ان میں عقل موجود نہیں جو ابلیت کی شرط ہے نیز ان پر تصرفات کے احکام لازم نہیں ہوتے جیسے سمجھدار بچے کو ایسی چیزوں کا وکیل بنانا درست نہیں جن کے کرنے کا وہ مالک نہیں جیسے طلاق، ہبہ، صدقہ وغیرہ جو ضرر محض ہیں، البتہ خالص نفع والے تصرفات جیسے تبرعات کا قبول کرنا وغیرہ تو ان میں سمجھدار بچے کو وکیل بنانا جائز ہے۔ اور رہ گئے وہ

تصرفات جو نفع اور نقصان کے درمیان دائر ہیں جیسے بیع اجارہ وغیرہ اب اگر سمجھدار بچہ مازون تجارت ہے تو اسے وکیل بنانا صحیح ہے اس لئے کہ وہ اپنے لئے ان تصرفات کا مالک ہے اور اگر تجارت کی اسے اجازت نہیں تو پھر اس میں وکیل تو بن جائے گا لیکن ولی کی اجازت پر اس کی وکالت موقوف ہوگی۔ اور اسی طرح ولی کی اجازت تجارت کے لئے۔ جبکہ امام شافعی کے ہاں بچے کی وکالت مطلقاً صحیح نہیں اس لئے کہ ان کے ہاں کسی قسم کا تصرف کرنا بچے کے لئے درست نہیں یہی مالکیہ اور حنابلہ کی رائے بھی ہے۔

ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے وکالت میں صرف مالک تصرف ہونا شرط کافی قرار دیا ہے اور اسی بنا پر ان کے ہاں مسلم کو ذمی کا شراب و خنزیر خریدنے کا وکیل بنانا درست ہے۔ بے وقوفی کی وجہ سے پابند آدمی کو تصرف مالی کا وکیل بنانا درست نہیں، اس لئے کہ وہ اس کا مالک نہیں، اور عورت، حج کا احرام یا عمرہ کا احرام باندھے ہوئے تو جمہور کے ہاں وکیل بنانا درست نہیں برخلاف حنفیہ کے کہ عورت عقد نکاح کی وکالت نہیں کر سکتی، جیسے فاسق والد کا وکیل بنانا بیٹی کی شادی میں درست نہیں، اس لئے کہ وہ اپنے بارے میں اس کا مالک نہیں اور ان میں سے اندھا متستی ہے شوافع کے ہاں اس لئے کہ اس کا خرید و فروخت کرنا صحیح نہیں البتہ ضرورت کے موقع پر وکیل بنایا جاسکتا ہے۔

وکیل کی شرطیں..... یہ کہ وہ عاقل ہو یعنی عقد سمجھتا ہو اور بیع و شراء کے نفع و نقصان کو جانتا ہو اور غبن کو جانتا ہو کہ یہ سیر ہے یا فاحش مجنون اور نا سمجھ بچے کی وکالت درست نہیں البتہ سمجھدار بچہ حنفیہ کے ہاں اس کی وکالت درست ہے چاہے تجارت کی اسے اجازت ہو یا نہ ہو۔

یہ شرط یہ کہ وکیل مؤکل کا قائم مقام ہوتا ہے عبادت میں ضروری ہے کہ وہ عبادت کا اہل ہو اور اہلیت معاملہ و عبادت عقل اور تمیز کے بغیر نہیں ہو سکتی اور ام سلمہ کے بچہ نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ان کا نکاح کروایا تھا حالانکہ وہ اس وقت بچے تھے، شوافع مالکیہ اور حنابلہ کے ہاں بچے مجنون بے ہوش کی وکالت درست نہیں اس لئے کہ ان میں سے ہر ایک غیر مکلف ہے اپنے تصرفات کرنا ان کے لئے درست نہیں لہذا ان کا وکیل بنانا بھی درست نہیں اور شوافع نے صحیح قول کے مطابق سمجھدار بچے کو وکیل بنانا گھر میں داخل ہونے، ہد یہ پہنچانے، حج، نوافل، قربانی ذبح کرنے اور زکاۃ تقسیم کرنے کے لئے صحیح ہے۔

اور بے وقوف کو تصرف مالی کا وکیل بنانا درست نہیں اسی طرح حج یا عمرہ کا احرام باندھے ہوئے کو بھی اور عورت کو عقد نکاح کا وکیل بنانا جمہور کے ہاں کیونکہ عورت اور محرم حج و عمرہ کا یہ کام کرنا صحیح نہیں اور شوافع کے ہاں اندھے کو وکیل بنانا درست نہیں۔

۲..... اور حنفیہ کے ہاں یہ شرط بھی ہے کہ وکیل عقد کا قصد کرنے والا ہو مذاق نہ کر رہا ہو اور وکالت کو جانتا بھی ہو، اگر کسی نے کسی شخص کو کتاب فروخت کرنے کا وکیل بنایا اس نے فروخت کر دی وکالت جاننے سے پہلے تو اس کی بیع جائز نہیں۔ حتیٰ کہ مؤکل یا وکیل جاننے کے بعد اس کی اجازت دے دے اور وکیل کو وکالت کا علم بالمشافہہ یا اس کی طرف خط لکھ کر ہو سکتا ہے یا اس کی طرف قاصد یا دو آدمیوں کی خبر یا ایک عادل یا غیر عادل کی خبر جس کی وکیل تصدیق کر دے۔

۳..... وکیل متعین ہونا چاہئے نسب یا اشارہ کے ذریعہ اگر دو آدمیوں میں سے ایک کو وکیل بنایا تو جہالت کی وجہ سے وکالت درست نہیں نیز وکیل اپنے مؤکل کو جانتا ہو شہرت یا کسی صفت سے۔

مالکیہ نے مؤکل اور وکیل میں تین شرطیں لگائی ہیں، آزاد ہوں سمجھدار ہوں، اور بالغ ہوں لہذا غلاموں اور آزادوں کے درمیان وکالت درست نہیں بے وقوفوں اور مجبوروں کے درمیان، بچوں اور بالغوں کے درمیان، نیز شوافع نے وکیل کے لئے یہ شرط لگائی ہے کہ عادل ہو جبکہ وہ قاضی یا ولی کے ماتحت ہو۔ مؤکل بہ کی شرطیں۔

۱..... جس چیز کے لئے وکیل بنایا جا رہا ہے وہ مباح چیز نہ ہو پس کسی دوسرے کو لکڑیاں جمع کرنے، گھاس کاٹنے، پانی بھرنے، خزانے

وکالت کا بیان وکالت کا بیان نکالنے مثلاً ہیرے جو اہرات، سیسہ نکالنے کے لئے وکیل بنانا درست نہیں، لہذا مذکورہ چیزوں میں کسی کو وکیل بنایا تو یہ چیزیں وکیل کی ہوں گی اور موکل کے لئے ان میں سے کچھ بھی نہ ہوگا، اور یہ شرط حنفیہ کے ہاں ہے۔ جبکہ جمہور اور شوافع نے ان کاموں میں وکالت کی اجازت دی ہے اور یہ تقسیم ہوں گے ان کے درمیان بقدر اجرت بغیر کسی ترجیح کے کیونکہ ان سے مختلف منافع حاصل ہوئے ہیں، اس لئے کہ مباح چیزوں کا مالک ہونا اسباب ملک میں سے ایک سبب ہے پس یہ بیع شراہ کے مشابہ ہو گیا لہذا وکالت درست ہے۔

۲..... موکل بہ، موکل کا مملوک ہونا چاہئے اس لئے کہ جو جو ملک میں نہیں اس میں کسی دوسرے کو تصرف کا اختیار دینا متصور نہیں اور مشتق علیہ بات ہے۔

۳..... کہ موکل بہ معلوم ہوتا کہ دھوکا نہ ہو یہ شرط شوافع کے ہاں ہے۔

۴..... موکل فیہ کسی سے قرض طلب کرنا نہ ہوں اگر کسی شخص نے دوسرے کو قرض لینے کا وکیل بنایا اور وکیل نے کسی سے کہا مجھے قرض دے دو اس نے قرض دے دیا تو یہ قرض وکیل کا ہوگا نہ کہ موکل کا، ہاں بطور قاصد پر درست ہے بایں طور کہے کہ مجھے فلاں نے بھیجا ہے کہ قرض دے دو۔

۵..... شرا عا وہ قابل نیابت ہو، اور وہ ہر وہ چیز ہے جس میں نیابت درست ہو امور مالیہ ہوں کچھ اور بس عبادات بدنیہ محضہ میں وکالت درست نہیں جیسے نماز، روزہ، پاکی حاصل کرنا اس لئے کہ ان کا مقصد تو امتحان و آزمائش ہے نفس کو مشقت میں ڈال کر اور یہ مقصد وکالت سے حاصل نہیں ہوتا۔

قسم کے لئے وکیل بنانا بھی درست نہیں اس لئے کہ اس کا مقصد حلف اٹھانے والے کی سچائی کا اظہار اور اللہ تعالیٰ کی عظمت، جلال اور عبودیت پر اعتماد ہے اور یہ شرعی امر ہے اور وطنی کے لئے وکیل بنانا بھی درست نہیں اس لئے کہ اس کا مقصد پاکدامنی نجابت و شرافت اولاد ہے۔

جمہور کے ہاں ایسی عبادات جن کا تعلق مال سے ہے ان میں قبضہ اور دینے اور شخص تک پہنچانے کے لئے وکیل بنانا درست ہے جیسے زکوٰۃ، کفارہ، نذر، صدقہ، حج، عمرہ عاجزی اور موت کے بعد، ہدیٰ کا جانور ذبح کرنے اور حج اور عمرہ کے احرام کا نقصان پورا کرنے اور قربانی کا جانور ذبح کرنے کے لئے وکیل بنانا درست ہے۔ اس لئے کہ ان کا مقصد ان کے مستحقین تک پہنچانا ہے، مالکیہ حج کی وکالت جائز نہیں قرار دیتے اس لئے کہ اس کا مقصد نفس کی اصلاح اور شعائر اللہ کی عظمت ہے۔ اور مال تو عارضی چیز ہے۔

بعض امور جن میں وکالت ہوتی ہے ان میں فقہاء کا اختلاف ہے، بعض وہ چیزیں ہیں جن میں وکالت جائز نہیں اور بعض وہ ہیں جن میں وکالت جائز ہے کہ دو قسمیں ہیں اب وکالت یا تو اللہ تعالیٰ کے حقوق یعنی حدود میں ہوگی حنفیہ کے ہاں اور باقیوں کے ہاں حد قذف کے علاوہ میں اور یا حقوق العباد میں ہوگی۔

پہلی قسم: اللہ تعالیٰ کے حقوق میں وکالت..... اللہ تعالیٰ کے حقوق میں وکالت کی دو قسمیں ہیں:

۲..... استیفاء۔

۱..... اثبات

۱۔ اثبات حدود میں وکالت..... حنفیہ کے ہاں اگر حد میں قاضی کے سامنے دعویٰ کی ضرورت نہ ہو جیسے حد زنا، شرب کی حد تو اس کے اثبات کے لئے وکیل بنانا درست نہیں اس لئے کہ یہ قاضی کے سامنے گواہوں یا اقرار کی وجہ سے ثابت ہوگی تو اس میں گواہ کافی ہیں بغیر دعویٰ کے بھی خلاصہ یہ نکالا کہ موکل بہ میں شرط ہے کہ وہ ایسی حد نہ ہو جس کے ثبوت کے لئے دعویٰ ضروری نہیں جیسے حد زنا، حد شرب خمر۔ اور اگر حد ایسی ہے کہ اس میں دعویٰ کی ضرورت ہے جیسے چوری کی حد اور حد قذف، تو امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے ہاں اس کے اثبات کے لئے وکالت

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد پنجم ۴۳۱ وکالت کا بیان
 جائز ہے، کہ گواہ قائم کئے جائیں اس جرم پر جو موجب حد ہے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے ہاں اس کے لئے وکالت جائز نہیں یہ صرف
 گواہوں یا مؤکل کے اقرار سے ثابت ہوگی اور یہی اختلاف قصاص میں بھی جاری ہوتا ہے، امام ابو یوسف رحمہ اللہ نے استدلال کیا ہے کہ جس
 طرح حدود اور قصاص نافذ کرنے کے لئے وکیل بنانا جائز نہیں اسی طرح ان کے اثبات و ثبوت کے لئے بھی وکیل بنانا جائز نہیں، اس لئے کہ
 ثبوت ذریعہ ہے نفاذ کا۔

امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ نے امام ابو یوسفؒ کی دلیل کا جواب بایں طور دیا ہے کہ یہاں اثبات اور استیفاء میں فرق ہے، استیفاء کے لئے
 وکالت کا ممنوع ہونا شبہ کی وجہ سے (سعر ف) اور یہ شبہ اثبات کی وکالت کے لئے کافی نہیں۔
 شواہد کے ہاں حدود اللہ کے اثبات کے لئے وکیل بنانا جائز نہیں، اس لئے کہ ان میں حق اللہ تعالیٰ کا ہے اور اللہ تعالیٰ نے ہمیں حدود کے
 ختم کرنے کا حکم دیا ہوا ہے اور وکیل بنانا تو حد واجب کرنے کے لئے ہے، لہذا جائز نہیں قصاص اور حد قذف کے لئے وکیل بنانا جائز ہے اس
 لئے کہ یہ دونوں آدمی کے حق میں، لہذا اس کے اثبات کے لئے وکیل بنانا جائز ہے جیسے مالی حقوق میں اور ان کے ہاں استیفاء حدود کے لئے
 وکیل بنانا جائز ہے ”سیاتی بیانہ“۔

حنابلہ کے ہاں..... قصاص اور حد قذف کے اثبات کے لئے وکیل بنانا جائز ہے مؤکل کی موجودگی جب بھی اور عدم موجودگی میں بھی
 اس لئے کہ یہ دونوں آدمیوں کے حقوق میں سے ہیں، اور ضرورت بھی اس کی داعی ہے، اسی طرح وہ حدود جو خالص اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں جیسے
 حد زنا اور حد سرقتہ ان کے اثبات کے لئے بھی وکالت جائز ہے، اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو حد
 زنا کے اثبات و استیفاء کے لئے وکیل مقرر کیا اور فرمایا ”اگر اس نے اعتراف کیا تو اسے رجم کرنا۔“ یہ اس بات پر دلالت ہے کہ وہ پہلے ثابت
 نہ تھا، آپ نے انہیں اثبات و استیفاء کے لئے مقرر کرنا وکیل مؤکل کا قائم مقام ہوتا ہے حدود و شبہات کی وجہ سے دور کرنے میں۔

حدود نافذ کرنے کے لئے وکیل مقرر کرنا..... ائمہ اربعہ کا اس بات میں اتفاق ہے کہ حاکم کے لئے جائز ہے کہ وہ حدود اللہ
 اور قصاص کے نفاذ کے لئے وکیل بنائے، البتہ اتنی بات ہے کہ صحت وکالت عدم موجودگی مؤکل مجلس استیفاء میں اختلاف ہے یہاں تمام
 مذہب کی تفصیل و ذکر کروں گا۔

امام ابو حنیفہؒ اور محمد رحمہ اللہ کے ہاں..... صاحب حق کی طرف سے ان حدود کے نفاذ کے لئے جو دعویٰ کی محتاج ہیں جیسے حد قذف
 اور حد سرقتہ میں اگر مؤکل حاضر ہو اور اس کا وکیل بھی حاضر ہو تو اس کے نفاذ کے لئے وکیل بنانا درست اور جائز ہے اس لئے کہ ہر ایک اسے نافذ
 کرنے کی صلاحیت نہیں رکھتا ضعف قلب یا ماہر نہ ہونے کی وجہ سے اور امام ابو یوسف حد قذف اور حد سرقتہ کی وصولی کے لئے وکیل بنانے کی
 اجازت نہیں دیتے۔ جیسا کہ ان کے اثبات کے لئے اجازت نہیں دیتے، ظاہر یہی ہے کہ یہ کہتے ہیں کہ حدود جو اللہ تعالیٰ کے حقوق میں سے
 ہیں چاہے ان میں دعویٰ کی ضرورت ہو یا نہ ہو اس میں وکیل بنانے کے کوئی معنی نہیں، اس لئے کہ والی امر اس کے نفاذ کا مطالبہ کرنے والا ہے
 ان کا نافذ کرنا ضروری ہے اور جس پر جنایت کی گئی ہے اس کا اس میں کوئی کام نہیں۔

اور اگر مقصد وف اور مسروق نفاذ کے وقت غائب ہوں تو اس میں مشائخ حنفیہ کے ہاں اختلاف ہے۔
 بعض کے ہاں وکالت درست ہے اس لئے کہ عدم جواز تو معافی اصلح کی وجہ سے ہے اور یہاں یہ احتمال نہیں اس لئے کہ معاملہ قاضی
 کے پاس پہنچ گیا ہے اور حق صرف اللہ تعالیٰ کا ہو گیا ہے اگر مسروق معاف بھی کر دے اس کی بات کا اعتبار نہیں ہوگا۔ اور بعض کے ہاں یہی حنفیہ
 کے ہاں راجح ہے ان کی عدم موجودگی میں وکیل بنانا جائز نہیں ہے کہ حدود و شبہات کی وجہ سے ختم ہو جاتی ہیں اور مؤکل کا غائب ہونا شبہ ہے اگر

وہ نفاذ حد کے وقت حاضر ہو اگرچہ معاف کرنے اور صلح کا تو وہ مالک نہیں لیکن ہو سکتا ہے کہ وہ قاذف کی تصدیق کر دے اور شاید چور کے بارے میں دعویٰ خارج کر لے لہذا شبہ کے ساتھ نفاذ جائز نہیں۔ نتیجہ یہ نکلا کہ مؤکل کی عدم موجودگی میں حد نافذ کرنا جائز نہیں۔

تعزیر..... حنفیہ کا اس بات پر اتفاق ہے کہ تعزیر کے اثبات اور نفاذ کے لئے بنانا جائز ہے اور باقی مذاہب کا بھی اتفاق ہے، وکیل نافذ کرے گا چاہے مؤکل حاضر ہو یا غائب اس لئے کہ تعزیر آدمی کا حق ہے شبہ سے ساقط نہیں ہوتا۔

قصاص کے لئے وکیل..... اگر مؤکل حاضر ہے تو جائز ہے اس لئے کہ کبھی وہ نافذ کرنے پر قادر نہیں ہوتا لہذا وکیل کی ضرورت ہے اور اگر غائب ہے تو وکیل بنانا جائز نہیں اس لئے کہ معافی ممکن ہے اگر حاضر ہو لہذا شبہ کے ساتھ نفاذ قصاص جائز نہیں۔ یہ حنفیہ کا مذہب ہے نفاذ کے متعلق اس کا خلاصہ یہ کہ نفاذ کے وقت مؤکل کی عدم موجودگی میں وکالت درست نہیں۔ الخ۔

مالکیہ کے ہاں..... حدود و قصاص میں مؤکل کی موجودگی و عدم موجودگی دونوں حالتوں میں وکیل بنانا جائز ہے۔ حنابلہ کے ہاں ظاہر مذہب کے مطابق مؤکل کی موجودگی و عدم موجودگی میں حدود و قصاص کا وکیل بنانا جائز ہے کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے انیس اس عورت کے پاس جاؤ اگر یہ اعتراف کرے تو رجم کرنا دوسرے دن انیس گئے اور اس نے اعتراف کیا، آپ نے رجم کیا، نیز آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ماعز رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو رجم کا حکم فرمایا صحابہ نے رجم کیا حضرت عثمان نے حضرت علی کو ولید بن عقبہ پر حد مقرر قائم کرنے کا وکیل بنایا اور حضرت علیؓ نے حضرت حسنؓ کو اس کا وکیل بنایا انہوں نے انکار کر دیا پھر آپ نے عبد اللہ بن جعفر کو وکیل بنایا انہوں نے حد قائم کی، نیز حاجت و ضرورت بھی اس کی داعی ہے۔

بعض حنابلہ کا مذہب حنفیہ کی طرح ہے کہ قصاص اور حد قذف مؤکل کی عدم موجودگی میں جائز نہیں کیونکہ ہو سکتا ہے وہ معاف کر دے یہ احتمال شبہ ہے جو نفاذ سے روکتا ہے، نیز معاف کرنا پسندیدہ ہے جب حاضر ہو تو شاید رجم کرے ان پر ہاں ظاہر مذہب حنابلہ کا پہلی ہی رائے ہے اس لئے کہ جس کا نفاذ مؤکل کی حاضری میں جائز ہے وہ عدم موجودگی میں بھی جائز ہے جیسے حدود اور سارے حقوق اور معاف کرنا بعید ہے اور ظاہر یہ ہے کہ اگر وہ معاف کرے تو اس کا وکیل زیادہ جانتا ہے اور اصل معاف نہ کرنا ہے لہذا اس کا اثر نہیں ہوگا۔

شوافع کا ہاں..... مؤکل حاضر ہو یا غائب قصاص، حد قذف اور دوسرے مالی حقوق وغیرہ کے نفاذ کے لئے وکیل بنانا جائز ہے اسی طرح حاکم کا حقوق اللہ کے نفاذ کے لئے بھی وکیل بنانا درست ہے۔ جیسا کہ حضرت انیس، اور ماعز اور عثمان کا واقعہ گزرا۔

خلاصہ..... مالکیہ شوافع اور حنابلہ مؤکل کی عدم موجودگی میں بھی نفاذ کی اجازت دیتے ہیں حنفیہ نہیں دیتے۔ گناہ اور حرام چیزوں میں وکیل بنانا جائز نہیں جیسے ظہار کیونکہ یہ گناہ اور منکر ہے۔ کسی چیز کے غضب کے لئے چوری اور کفارہ کے ارتکاب کے لئے وکیل بنانا جائز نہیں اس لئے کہ گناہوں اور حرام چیزوں کا حکم مرتکب کے ساتھ خاص ہے صرف اسی سے پوچھا جائے گا۔ دوسرا حکم..... حقوق العباد میں وکیل بنانا..... حقوق العباد کی دو قسمیں ہیں۔

ایک قسم وہ ہے جس کا نفاذ شبہ کی وجہ سے جائز نہیں، جیسے قتل یا اعضاء کا قصاص، اور ایک قسم وہ ہے جس کا نفاذ شبہ کے ساتھ بھی جائز ہے۔ پہلی قسم کا حکم پہلے معلوم ہو چکا کہ امام ابوحنیفہ اور امام محمد کے ہاں اس کے اثبات کے لئے وکیل بنانا درست ہے اور مؤکل کی عدم موجودگی میں نفاذ بذریعہ وکیل جائز نہیں کیونکہ معافی مؤکل کی موجودگی میں ممکن ہے لہذا شبہ ہے اور حدود شہادت ختم کی جاسکتی ہے۔

اور دوسری قسم جس کا نفاذ شبہ کے ساتھ بھی جائز ہے قصاص کے علاوہ، دیون اور دوسرے سارے حقوق ہیں اس میں وکیل کے لئے جائز ہے کہ معافی کے شبہ کے باوجود ادائیگی کرے اس قسم کا حکم یہ ہے کہ تمام علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ اس کے اثبات اور نفاذ کے لئے وکیل بنانا

الفقہ الاسلامی وادلتہ..... جلد پنجم ۳۳۳ وکالت کا بیان
درست ہے اور دلیل لوگوں کی ضرورت ہے اس لئے کہ ہر ایک مقدمات کی پیروی نہیں کر سکتا اور صحیح روایت میں ہے کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت عقیل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس وکیل بنا کر بھیجا ان کے بوڑھا ہونے کے بعد عبداللہ بن جعفر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس بھیجا اور فرمایا کہ خصوصت دشوار اور بڑا کام ہے اور اس موقع پر شیطان حاضر ہوتا ہے اور میں ناپسند کرتا ہوں کے حاضر ہوں۔“ البتہ حنفیہ مد مقابل اور فریق ثانیہ کی رضامندی اور اثبات دیوں اور تمام حقوق کے لئے شرائط میں اختلاف رکھتے ہیں۔

امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے ہاں: جب تک مؤکل مجلس قضاء میں حاضر نہ ہو تو خصوصت کی وکالت لازم نہیں۔
ہاں اگر فریق ثانی رضی ہو یا یا مؤکل بیمار ہو یا مسافت سفر کی مقدار مسافر ہو یا اپنا دعویٰ صحیح طرح نہ پیش کر سکتا ہو یا عورت ہو یا عورت حیض و نفاس کی حالت میں ہو اور قاضی مسجد میں ہو یا عورت مردوں کی محفل میں نہ جاتی ہو یا خصوصت کے بعد جواب نہ دیتی ہو جس کی وجہ سے اس کا حق ضائع ہونے کا اندیشہ ہو۔ مذکورہ صورتوں کے علاوہ فریق ثانی کو اختیار ہے کہ وہ وکیل کو محاکمہ سے روکے جبکہ مؤکل مجلس قضاء میں حاضر نہ ہو، اس لئے کہ حکم کی مجلس میں حاضر ہونا اور محاکمہ کرنا یہ اس کے فریق کا حق ہے، لہذا فریق ثانی کی رضامندی کے بغیر اس کو کسی دوسرے کی طرف منتقل کرنا جائز نہیں جیسے کہ دین میں۔

خلاصہ..... یہ کہ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ خصم کی رضامندی کے بغیر وکالت کی اجازت نہیں دیتے اگر مؤکل کو مجلس قضاء میں حاضر ہونے سے عذر نہ ہو ہاں اگر مؤکل حاضر ہو پھر بلا اختلاف وکالت جائز ہے۔

صاحبین اور باقی آئمہ کے ہاں..... حقوق کے مطالبہ اثبات، اور ان کے اندر فیصلہ کے لئے وکیل بنانا جائز ہے چاہے مؤکل حاضر ہو یا غائب، صحیح ہو یا بیمار اگرچہ خصم رضی نہ بھی ہو بشرط یہ کہ وکیل خصم کا دشمن نہ ہو، اس لئے کہ مذکورہ حق ہے اور اس میں نیابت جائز ہے لہذا مؤکل کو اجازت ہے کہ وہ فریق ثانی کی رضامندی کے بغیر بھی نائب بنا سکتا ہے جیسے اپنے بیمار یا غیر حاضر ہونے کی صورت میں، نیز صحابہ کرام کا اس بات پر اجماع ہے، حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عقیل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس وکیل بنا کر بھیجا۔ اور فرمایا خصوصت کے لئے ہلاکت سے اور شیطان اس وقت حاضر ہوتا ہے اور میں اس میں حاضری کو ناپسند کرتا ہوں، نیز ضرورت بھی خصوصت میں وکالت کی داعی ہے۔ اس لئے کہ کبھی اس کا حق ہوتا ہے اور وہ دعویٰ دائر کرتا ہے لیکن بحث صحیح طرح نہیں کر سکتا یا اپنے آپ کو اس میں ڈالتا نہیں چاہتا۔ مالکیہ نے اس حالت کو جب مؤکل اور اس کا فریق مخالف تین دفعہ یا اس سے زیادہ قاضی کے پاس بیٹھے اسے مستثنیٰ قرار دیا ہے اس وقت اسے وکیل بنانا جائز نہیں سوائے عذر کے جیسے مرض وغیرہ، حنا بلہ نے دو شرطیں لگائی ہیں وکالت کے لئے۔

۱... کہ وکالت اس شخص کی نہ کی جائے جس کا ظالم ہونا معلوم ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

وَلَا تَكُنْ لِلْخَاطِئِينَ حَصِيبًا ﴿۱۰۵﴾ النساء: ۱۰۵

خیانت کرنے والوں کے وکیل نہ بنو۔

۲..... کہ وکیل اثبات حق یا نفی حق میں خصوصت اس وقت تک نہ کرے جب تک مؤکل کی حقیقت کا پتہ نہ چلے۔
حنفیہ کے ہاں فتویٰ کے لئے مختار قول یہ ہے کہ وکالت کا معاملہ حکم کے سپرد ہے اگر قاضی فریق مخالف کی طرف سے تعنت و ہٹ دھرمی پائے تو اس کی رضا کے بغیر وکالت قبول کر لے اور اگر مؤکل کی طرف سے فریق مخالف کا نقصان دیکھے تو قبول نہ کرے۔

گو، اسی کے لئے وکالت..... جائز نہیں اس لئے کہ گواہی کا تعلق یقین شہد سے ہے اس لئے کہ وہ دیکھی گئی یا سنی گئی چیز کی خبر ہے اور یہ مفہوم وکیل پر صادق نہیں آتا، اسی طرح نذر اور قسم میں وکیل، بنانا صحیح نہیں، اس لئے کہ ان میں اللہ تعالیٰ کی عظمت کا اظہار ہے یہ عبادت محضہ

الفقہ الاسلامی وادلتہ..... جلد پنجم
 کے مشابہ ہیں اور ان کا تعلق حلف اٹھانے والے اور نذر ماننے والے کے ساتھ ہے، اسی طرح ایلاء، لعان اور قیامت میں وکالت جائز نہیں کیونکہ یہ قسمیں ہیں۔

وکالت بالخصوص میں اقرار کا وکیل بنانا..... حنفیہ، مالکیہ اور حنابلہ کے ہاں جائز ہے اس طرح کہے کہ میں تمہیں وکیل بنانا ہوں میری طرف سے فلاں کو کہے فلاں چیز کا اقرار کرو، اور وکیل کہے فلاں کی طرف سے میں فلاں چیز کا اقرار کرتا ہوں، اس لئے کہ یہ اقرار اثبات حق فی الذمہ ہے لہذا بیع کی طرح اس میں وکیل بنانا بھی جائز ہے۔

شوافع کے ہاں اصریح یہ ہے کہ اقرار کا وکیل بنانا جائز نہیں کیونکہ یہ ایک حق کی خبر دینا ہے، لہذا شہادت کی طرح یہ وکالت کو قبول نہیں کرتا۔ جمہور اقرار کو شہادت پر قیاس کرنے کو رد کیا ہے کہ یہاں فرق ہے اس لئے کہ شہادت حق ثابت نہیں کرتی بلکہ ثبوت حق کی خبر ہے اس کے علاوہ باقی چیزوں میں وکیل بنانا جائز ہے قرض وصول کرنے کا، اس لئے کہ مؤکل کبھی بکھار خود وصول کرنے پر قادر نہیں ہوتا تو دوسرے کو وکیل بنانے کا محتاج ہوتا ہے، جیسے بیع و شراء اور باقی تصرفات کا وکیل ہاں بیع سلم کے راس المال اور بیع صرف کا بدل وصول کرنے کی وکالت تب جائز ہے جب مجلس عقد میں ہونہ خارج مجلس، اس لئے کہ مؤکل خود اس میں قبضہ کا مالک ہے اس کے غیر میں نہیں اور قبضہ سے مدیون بری ہو جائے گا۔ اور قرض ادا کرنے کا وکیل بنانا بھی جائز ہے، اس لئے کہ مؤکل خود ادا کرنے کا مالک ہے اور کبھی خود ادا کرنا مشکل ہوتا ہے اس لئے دوسرے کا محتاج ہوتا ہے۔ اسی طرح دین سے بری کرنے کی وکالت بھی جائز ہے، اس لئے کہ جب قرض کے اثبات اور وصول کے لئے وکیل بنانا جائز ہے تو اس سے بری کرنے کا وکیل بنانے بھی جائز ہے۔ طلب شفعہ، عیب کی وجہ سے واپس کرنے اور تقسیم کا وکیل بنانا بھی جائز ہے۔ اس لئے کہ ان حقوق کو آدمی خود بھی ادا کر سکتا ہے لہذا غیر کو سپرد کرنا بھی جائز ہے۔

اور نکاح، خلع، دم عمد سے صلح، انکار سے صلح وغیرہ کا وکیل بنانا جائز ہے، اس لئے کہ ان کا خود مالک ہے دوسرے کو مالک بنانا بھی جائز ہے اور اسی طرح حبہ، صدقہ، عاریت، ودیعت، عاریت طلب کرنے، رہن کھڑانے، اور ہبہ طلب کرنے کا وکیل بنانا بھی جائز ہے۔ اسی طرح شرکت و مضاربت کا وکیل بنانا، قرض لئے دینے کا ہاں قرض لینے کا وکیل تب درست ہو جب وہ کہے کہ مجھے فلاں نے بھیجا ہے کہ قرض لو، اس صورت میں یہ قاصد ہوگا وکیل نہ ہوگا جیسے طلاق، اجارہ استجارہ کا وکیل بنانا درست ہے اسی طرح صلح اور بری کرنے کا بنانا بھی درست ہے سلم اور صرف کا وکیل بنانا بھی جائز ہے اس لئے کہ وہ ان کا خود مالک ہے لہذا غیر کو سپرد کرنے کا بھی مالک ہے لیکن شرط یہ ہے کہ مجلس عقد میں بدل پر قبضہ کرے۔

یہ جتنے بھی عقود ذکر ہوئے ان میں سے بعض وہ ہیں کہ وکیل ان کو اپنی طرف منسوب نہیں کر سکتا، بلکہ مؤکل کی طرف منسوب کرنا ضروری ہے ان میں سے ایک نکاح ہے وکیل کے لئے ضروری ہے کہ وہ کہے میں اپنے مؤکل کے لئے قبول کرتا ہوں یا میں اپنی فلاں موکلہ کا نکاح کرواتا ہوں اگر اس نے کہا میں قبول کرتا ہوں یا اپنے لئے قبول کرتا ہوں تو اس کا اپنا نکاح ہوگا۔ مؤکل کا نہیں ہوگا، اور ان میں سے ایک ہبہ ہے وکیل کے لئے ضروری ہے کہ وہ کہے میرے مؤکل نے ہبہ کیا ہے، اگر اس نے کہا میں ہبہ کرتا ہوں تو ہبہ درست نہیں ہوگا ان میں سے ایک دم عمد سے صلح اور انکار سے صلح بھی ہے اگر کسی شخص نے دوسرے پر سو درہم کا دعویٰ کیا مدعی علیہ نے انکار کر دیا پھر سو صلح کا وکیل بنایا تو وکیل کے لئے ضروری ہے کہ وہ کہے ”کہ میں فلاں کے لئے سو صلح قبول کرتا ہوں، ورنہ صلح درست نہ ہوگی یہ صلح اقرار کے خلاف ہے کیونکہ اس میں وکیل اور مؤکل دونوں کی طرف نسبت کرنا صحیح ہے، ان میں سے صدقہ ہے اگر وکیل بنایا کہ میرے مالی اتنا صدقہ کر دو تو وکیل کے لئے مناسب ہے کہ وہ مؤکل کی طرف نسبت کرے ورنہ اس کے اپنے مال سے ہوگا، اور ان میں سے ودیعت، عاریت رہن، شرکت، اور مضاربت بھی ہیں ان میں بھی مؤکل کی طرف نسبت کرنا ضروری ہے۔

خلاصہ..... ہر وہ عقد جسے انسان خود کر سکتا تو اس میں دوسرے کو وکیل بنانا بھی جائز ہے جیسا کہ حنفیہ کا مذہب ہے۔ ان کو فسخ کرنے کے لئے وکیل بنانا جائز ہے جب عقد کے لئے جائز ہے تو فسخ کے لئے بطریق اولیٰ۔

مباح چیزوں کے مالک بننے اور حاصل کرنے کے لئے وکیل بنانا..... جیسے بے آباد زمینوں کو آباد کرنے، پانی بھرنے، شکار کرنے، گھاس کاٹنے اور خزانے نکالنے کے لئے وکیل بنانا حنفیہ کے ہاں جائز نہیں اگر ان چیزوں میں سے کوئی چیز وکیل کو حاصل ہوئی تو وہ وکیل کی ہوگی مؤکل کا کچھ بھی نہیں۔ ہاں مالکیہ اور شوافع اور حنابلہ کے ہاں اظہر یہ ہے کہ جائز ہے، اس لئے کہ یہ مال کا مالک بنانا ہے ایسے سبب سے جو متعین نہیں لہذا اس میں وکیل بنانا جائز ہے بیع وغیرہ کی۔

وکیل بالخصوص..... جیسے آج کل مقدمات کا وکیل بنانا جیسے لوگوں کے حقوق ہیں وکیل بنانا جائز ہے جیسا کہ حضرت علی نے حضرت عقیل کو وکیل بنایا اور عبد اللہ بن جعفر کو وکیل بنایا، کیونکہ اس کی ضرورت ہے کہ آدمی اپنے حقوق کا دفاع نہیں کر سکتا یا خود مقابل بنانا ناپسند کرتا ہے۔

بیع و شراہ کا وکیل بنانا..... بغیر کسی اختلاف کے فقہاء کے ہاں جائز ہے اس لئے کہ ان دونوں کا مؤکل خود مالک ہے لہذا دوسرے کو حوالے کرنے کا بھی مالک ہے، البتہ تو وکیل بالشراء کے لئے شرط یہ ہے کہ جہالت کثیرہ سے خالی ہو جبکہ وکالت خاص ہو۔ اور حنفیہ کے ہاں وکالت بالشراء کی دو قسمیں ہیں: عام اور خاص۔

وکالت عامہ..... یہ ہے کہ مؤکل کہے میرے لئے خریدو جو چاہو یا جو بھی کپڑے تم چاہو یا جو بھی گھر تم چاہو تو یہ جہالت کثیرہ کے ساتھ بھی درست ہے اس میں نوع، صفت اور ثمن نہ بھی بیان کئے جائیں اس لئے کہ رائے سے تفویض کی ہے لہذا جہالت کثیرہ کے ساتھ بھی درست ہے جیسے عقد مضاربت، مالکیہ بھی حنفیہ کے موافق ہیں، وکالت عامہ میں اور اس میں تمام وہ چیزیں داخل ہیں جن میں نائب بنانا درست ہے یعنی نکاح، طلاق، جس کی ضرورت بھی نہیں۔

وکالت خاصہ..... یہ کہ مؤکل کہے میرے کپڑا، گھریا جو اہرات یا بکری وغیرہ خریدو اب قیاس اور استحسان جہالت کے بارے میں متنازع ہیں: قیاس: کا تقاضا ہے کہ صحیح نہیں ہونا چاہئے چاہے جہالت قلیل ہو یا کثیر، لہذا جنس نوع، صفت اور مقدار ثمن بیان کرنا ضروری ہے اس لئے کہ بیع و شراہ تھوڑی جہالت کے ساتھ بھی صحیح نہیں ہوتے لہذا ان کی وکالت بھی درست نہیں جہالت کے ساتھ۔

استحسان..... یہ کہ تھوڑی جہالت کا اثر نہیں ہوتا بلکہ جہالت کثیرہ اثر انداز ہوتی ہے وکالت میں، اور استحسان کی دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکیم بن حزام کو دینار دیئے قربانی کا جانور خریدنے کے لئے، اگر جہالت قلیلہ مانع ہوتی وکالت سے تو آپ علیہ السلام ایسا نہ کرتے اس لئے کہ صفت کی جہالت جانور اور ثمن کی مقدار ذکر کرنے سے ختم نہیں ہوتی نیز وکالت میں جہالت قلیل جھگڑے کا باعث نہیں بنتی اس لئے کہ وکالت مساحہ پر مبنی ہے۔

جہالت قلیلہ کا ضابطہ..... یہ کہ جس چیز کے خریدنے کا وکیل بنایا اور وہ ایک ہی قسم ہے اور اس میں دو چیزوں میں سے ایک چیز ذکر کر دی یعنی صفت یا مقدار ثمن تو یہ جہالت قلیلہ ہوگی۔ اگر وہ کئی قسم کی چیزیں ہیں یا مختلف انواع کے حکم میں ہو تو جہالت کثیرہ ہے تو اس میں وکیل بنانا جائز نہیں جب تک اس کی نوع ذکر نہ کرے صرف مقدار ثمن یا صفت سے کام نہیں چلے گا۔ پس جہالت یسیرہ وہ ایک نوع کی جہالت ہے جس کے احادیث تفاوت نہیں۔

جہالت کثیرہ..... دو جنس کی جہالت ہے اس بنا پر حنفیہ وکالت میں ایسے غرر کو معاف قرار دیتے ہیں جو بیع میں معاف نہیں ہوتا یہاں

الفقہ الاسلامی وادلتہ..... جلد پنجم

جس جہالت کا اعتبار کرتے ہیں وہ وہ ہے جو زیادہ ہو اور صحت بیع کے مانع ہو۔

جہالتِ قلیلہ کی مثالیں یہ ہیں..... جب مؤکل وکیل کو کہے میرے لئے انگریزی، ہندی یا جاپانی روٹی خریدو تو یہ وکالت درست ہے، کیونکہ صفت بیان کی ہے، یا کہے میرے لئے ایک ہزار "لیرے" کی روٹی خریدو، تو وکالت صحیح ہے اس لئے کہ مقدار ثمن بیان کر دی، اگر کہا میرے لئے گدھ یا نخچر یا گھوڑا یا اونٹ خریدو، اس میں صفت اور ثمن نہ بیان کئے تو بھی وکالت درست ہے اس لئے کہ نوع معلوم ہے یہ افراد کے اختلاف سے مختلف نہیں ہوتی اور صفت بھی معلوم ہے مؤکل کی حالت کے مطابق، اور اگر کہا، میرے لئے بکری یا گائے خریدو، نہ صفت ذکر کی، نہ ثمن تو وکالت صحیح نہیں اس لئے کہ بکری اور گائے مؤکل کی حالت کے مطابق معلوم نہیں لہذا بیان کرنا ضروری ہے۔

جہالت کثیرہ کی مثالیں..... جب مؤکل وکیل سے کہے: کہ میرے لئے جانور یا کپڑا یا سواری یا زمین یا جواہر یا گندم یا گھر وغیرہ خریدو تو وکالت درست نہیں کیونکہ جہالت کثیرہ ہے اس لئے کہ ان میں ہر ایک چیز کا نام مختلف انواع پر بولا جاتا ہے، "ثوب" مثلاً ریشمی کپڑے، روٹی، سوتی، اونی سبب یہ بولا جاتا ہے، لہذا متعین نوع کا ذکرنا ضروری ہے بایں طور کہ میری لئے دمشق کا بنا ہوا روٹی کا کپڑا خریدو یا کہتے ثمن کی گندم میرے لئے خریدو، یا اتنے وزن کی۔

تیسری بحث: وکالت کے احکام..... جب وکالت صحیح ہو تو اس کے لئے احکام ہیں بعض وکیل کے تصرفات سے متعلق ہیں اور بعض وکالت بالبیع والشراء سے اور قبضہ کی حالت سے کہ ضمان ہے یا امانت۔

پہلا حکم: وکیل کا تصرف..... وکالت پر وکیل کے تصرف کی ولایت کا ثبوت مرتب ہوتا ہے، میں یہاں ذکر کروں گا وکالت کی اقسام جن میں وکیل تصرف کر سکتا ہے اور جن میں نہیں کر سکتا۔

۱۔ وکیل بالخصوص (محامی)

الف: اقرار کی صلاحیت..... وکیل بالخصوص یعنی قاضی کے سامنے مقدمہ پیش کرنے والا آج کل جسے محامی کہا جاتا ہے یہ قصاص اور حدود کے علاوہ باقی چیزوں کے اقرار کا مالک ہے مؤکل کی طرف سے جمہور حنفیہ کے ہاں، اس لئے کہ وکیل بالخصوص مدعی کے دعویٰ کے جواب کا وکیل ہے حق بیان کرنے اور اسے ثابت کرنے میں نہ کہ جھگڑنے میں، اور جواب کبھی انکار ہوتا ہے اور کبھی اقرار ہوتا ہے، امام ابوحنیفہؒ اور امام محمدؒ نے یہ قید لگائی ہے کہ اقرار قاضی کی مجلس میں ہونا چاہئے، امام ابو یوسف نے یہ قید نہیں لگاؤہ قاضی کی مجلس اور اس کے علاوہ بھی اقرار کی اجازت دیتے ہیں۔

امام زفرؒ، مالکؒ، شافعیؒ اور احمدؒ کے ہاں..... اگر وکالت مطلقہ ہو تو یہ اقرار علی المؤمنین کو متضمن نہیں اگر کسی کو خصوصیت میں وکیل بنایا تو مؤکل پر حق کے قبضہ وغیرہ کا اقرار قبول نہ ہوگا، اس لئے کہ وکالت بالخصوص کا مطلب ہے جھگڑنا اور اقرار نام ہے صلح کا کیونکہ اس کا مطلب ہے جھگڑا ختم کرنا یہ معنی وکالت کے منافی ہے لہذا وکیل اس کا مالک نہیں ابراء کی طرح اور اقرار انکار سے الگ ہے کہ وہ خصوصیت کو ختم نہیں کرتا اور وکیل انکار کا مالک نہیں اس طور پر کہ مؤکل کو اقرار سے روکے اگر اسے اقرار کا مالک قرار دیا گیا تو پھر مؤکل انکار کا مالک نہیں ہوگا اور یہ جائز نہیں کہ وکیل حق کی مصالحت کا مالک نہ ہو اور نہ ابراء کر سکتا ہو۔ لاکہی نے اس سے اس حالت کو مستثنیٰ کیا ہے کہ جب وکیل عام ہو اور مؤکل عقد وکالت میں اقرار اس کے لئے لازم کرے اور جب مؤکل کا مخالف شرط لگائے وکیل کے لئے اقرار کی بایں طور پر کہے کہ میں تیرے وکیل کے ساتھ فیصلہ اس وقت تک نہیں کرتا جب تک تو اسے اقرار کی اجازت نہ دے

منشاء اختلاف درحقیقت ایک قاعدے کی وجہ سے ہے ”کیا مطلق کلی حکم اپنی جزئیات کا تقاضا کرتا ہے یا نہ؟ حنفیہ کے ہاں مذکورہ چیزوں کا تقاضا کرتا ہے اور حنفیہ کے علاوہ باقی ائمہ کے ہاں تقاضا نہیں کرتا اس جیسے کہ جنس کو اپنی انواع میں سے کسی نوع کے ساتھ کوئی اختصاص نہیں اور کسی فرد کے ساتھ اپنے افراد میں سے لہذا وکیل بالخصوصیت کا اقرار درست نہیں اس لئے کہ لفظ من حیث الاطلاق اسے شامل نہیں اور قرینہ عرضیہ ہے کہ اگر وہ اس کی نفی نہ کرے تو وہ اس کا تقاضا بھی نہیں کرتا، اسی بناء پر حنفیہ کے علاوہ جمہور فرماتے ہیں کہ وکیل مطلق کسی چیز کو فروخت کرنے کا اختیار نہیں مثلاً مؤکل وکیل سے کہے کہ یہ عین چیز فروخت کرو تو وہ اسے عین فاحش ثمن مثل، بغیر ثمن مثل نقد ادا صرف فروخت نہیں کر سکتا اس لئے کہ جنس کو انواع میں سے کسی نوع کے ساتھ افراد میں سے کسی فرد کے ساتھ اختصاص نہیں بلکہ وہ صرف ثمن مثل کے ساتھ فروخت کرنے کا مالک ہے کیونکہ رضایہ قرینہ عرضیہ دال ہے۔ پھر حنفیہ جو اقرار وکیل کو جائز قرار دیتے ہیں ان میں اس کے صحیح ہونے کی جگہ میں اختلاف ہے، امام ابوحنیفہ اور امام محمد رحمہما اللہ کے ہاں: وکیل کا مجلس قاضی میں اقرار کرنا درست ہے اس کے علاوہ نہیں وہ بھی حدود و قصاص کے علاوہ چیزوں میں اس لئے کہ مؤکل نے معاملہ اس کے سپرد کیا ہے، لیکن یہ مجلس قضاء میں ہوگا، کیونکہ وکالت یا تو خصومت کی یا جواب خصومت کی اور یہ مجلس قاضی کے ساتھ خاص ہیں دلیل یہ ہے کہ جواب مجلس قاضی کے علاوہ جائز نہیں۔ امام ابو یوسف فرماتے ہیں: وکیل کا مجلس عقد اور اس کے علاوہ بھی اقرار درست ہے، اس لئے کہ توکیل نام ہے مؤکل جس کا مالک ہے اسے سپرد کرنے کا اور مؤکل کا اقرار مجلس قاضی پر موقوف نہیں، وکیل قاضی کی طرح ہے۔

حنفیہ کا اس بات پر اتفاق ہے جب خصومت کا وکیل بنائے اور اقرار کو مستثنیٰ قرار دیا اور تزکیہ شہود کو تو یہ عقد درست ہے اور یہ وکیل بالانکار ہوگا اور اگر استثناء عقد مکمل ہونے کے بعد کلام منفصل کے ذریعہ ہو تو امام ابو یوسف کے ہاں درست ہے اور امام محمد کے ہاں درست نہیں اور اس بات پر بھی علماء کا اتفاق ہے کہ والد، وصی، اور قاضی کے امین کا بچے پر اقرار صحیح نہیں۔

ب۔ قبضہ کرنے کی صلاحیت..... وکیل خصومت مال کا جب قاضی فیصلہ کرے تو یہ قبضہ کرنے کا مالک ہے جمہور حنفیہ کے ہاں اور امام زفر کے ہاں قبضہ کا مالک نہیں ان کی دلیل: وکیل بالخصوصیت کا مقصد ہے حق کی طرف راہنمائی کرنا اور وکیل بالقبض سے مقصد امانت ہے اور ہر وہ شخص جو کسی چیز کی طرف راہنمائی کرے اس کا امانت دار ہونا ضروری نہیں بس وکالت بالخصوصیت، وکالت بالقبض نہیں۔ جمہور حنفیہ نے امام زفر کی دلیل رد کرتے ہوئے فرمایا کہ جب مؤکل نے غیر کو وکیل بالخصوصیت بنایا تو اسے قبضہ کے لئے امین بنایا، اس لئے کہ خصومت قبضہ کے بغیر ختم نہیں ہوتی بس خصومت کا وکیل بنانا، قبضہ کا وکیل بنانا ہوا۔ صاحب ہدایہ نے فرمایا: آج کل فتویٰ امام زفر رحمہ اللہ کے قول پر ہے، وکلاء میں خیانت کی وجہ سے اور کبھی خصومت پر اطمینان ہوتا ہے لیکن مال پر نہیں۔

شوافع اور حنابلہ کے ہاں: وکیل بالخصوصیت، قبضہ کا مالک نہیں، اس لئے کہ اسے نہ صراحتاً اجازت ہے نہ عرفاً اس لئے کہ ہر وہ شخص جس پر اثبات حق میں رضامندی ہو اس کے قبضہ پر بھی رضامندی ہو ایسا نہیں۔

ج۔ صلح اور بری کرنے کی صلاحیت..... حنفیہ، شوافع اور حنابلہ کے ہاں وکیل بالخصوصیت صلح اور بری کرنے کا مالک نہیں۔

د۔ وکیل بالخصوصیت کا دوسرے کو وکیل بنانا..... وکیل بالخصوصیت، مؤکل کی اجازت کے بغیر دوسرے کو وکیل نہیں بنا سکتا، اس لئے کہ لوگ خصومت میں مختلف ہیں اور کبھی مؤکل وکیل کی رائے پر راضی ہوتا ہے نہ کہ غیر کی رائے پر۔

۲۔ قرض وصول کرنے کا وکیل..... ائمہ حنفیہ سے منقول اصل یہ ہے کہ قرض وصول کرنے والا وکیل قرض پر قبضہ کرنے کا مالک ہے اس لئے کہ وصولی قرض، قبضہ کے بغیر مکمل نہیں ہوتی لہذا وصول کرنے کی وکالت قبضہ کی وکالت ہے نیز وصول کرنا لغوی اعتبار سے قبضہ

کے معنی میں ہے قاموس میں ہے تقاضا الدین: قبضہ منہ۔ لیکن متاخرین حنفیہ کے ہاں: دین کا تقاضا کرنے والا وکیل قبضہ کا مالک نہیں عرفاً اس لئے کہ اس زمانے میں لوگوں کے حالات خراب ہیں، وہ وکیلوں کے قبضہ پر راضی نہیں خیانت کی وجہ سے اور یہی مفتی بہ ہے عمل طور پر لوگوں کے عرف کی وجہ اور عرف قاضی ہے اصل وضع مذہب میں۔ وصول دین کا وکیل غیر کو وکیل بنانے کا مالک نہیں، اس لئے کہ لوگ وصولی میں مختلف ہیں۔

۳۔ دین قبضہ کرنے کا وکیل..... ائمہ حنفیہ میں اس بات پر اختلاف ہے کہ دین پر قبضہ کرنے والا وکیل جب مدین انکار کرے خصوصیت کا مالک ہے یا نہ؟ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے ہاں: اثبات دین کے لئے خصوصیت کا مالک ہے، یہاں تک کہ اگر مدین نے اس بات پر گواہ پیش کر دیئے کہ مؤکل نے دین وصول کر لیا ہے یا مؤکل نے مدین کو دین سے بری کر دیا ہے تو اس کے گواہ قبول کئے جائیں گے دلیل یہ کہ وکیل قبضہ، وکیل مبادلہ ہے اور مبادلہ مال بالمال میں حقوق عاقد سے متعلق ہوتے ہیں جیسے بیع اجارہ وغیرہ میں کہ وہاں وکیل عاقد ہوتا ہے۔ اس بات کی وضاحت کے لئے کہ دین پر قبضہ مبادلہ ہے کہا جاتا ہے کہ دیون اپنے امثال سے ادا کئے جاتے ہیں، اس لئے کہ نفس دین کا قبضہ وصولی کے بغیر مقصور نہیں، نیز یہ ایک وصف ہے جو ثابت ہے ذمہ میں پس دین وصول کرنا مبادلہ کی ایک قسم ہے، اور لینا ہے عین کا جو مدین کے ذمہ میں ہے اس کے بدلے پس یہ بیع کے مشابہ ہے اور عقد بیع کے حقوق عاقد کے ذمہ ہوتے ہیں، پس جب بیع وکیل کے واسطے سے مکمل ہو جاتی ہے اور وکیل ہی مشتری کے سامنے جواب دہ ہوتا ہے تمام التزامات عقد کا مثلاً بیع سپرد کرنا اس کا عیوب سے خالی ہونا، جیسا کہ وہ دشمن کے مطالبہ کا حق دار ہے۔

صاحبین کے ہاں وکیل قبضہ کرنے والا، وکیل بالخصوصیت نہیں، اس لئے کہ قبضہ عین حق کو وصول کرنا ہے جو خصوصیت کا غیر ہے اور ہر ایک جو مال پر امانت دار ہو وہ خصوصیت کی طرف ہی راہنمائی کر سکتا ہو ایسا نہیں پس قبضہ کی رضامندی، خصوصیت کی رضامندی نہیں۔

حنفیہ کا اس بات میں اتفاق ہے کہ شئی عین کے قبضہ کا وکیل مثلاً کتاب پر قبضہ کرنے والا خصوصیت کا مالک نہیں، اس لئے کہ وہ ائین ہے صرف اور یہاں کو مبادلہ بھی نہیں، اس لئے کہ یہ مؤکل کے عین حق کو وصول کرنے کا وکیل ہے اور قبضہ کرنا مبادلہ نہیں، یہ قاصد کے مشابہ ہو گیا اسی بناء پر اگر کسی انسان نے دوسرے کو کتاب قبضہ کرنے کا وکیل بنایا تو دوسرے نے گواہ پیش کر دیئے کہ مؤکل نے اسے فروخت کیا ہے تو مؤکل کی حاضری تک موقوف ہو اس بات پر بھی اتفاق ہے کہ مدین کو دین پر ابھارنے کا وکیل، دن پر قبضہ کرنے اور خصوصیت کا مالک نہیں۔ اس طرح حنفیہ کے ائمہ ثلاثہ اس بات پر بھی متفق ہیں وکیل بالخصوصیت وکیل قبضہ بھی ہے، اس لئے کہ جو کسی چیز کا مالک ہو تو اس کے مکمل کرنے کا بھی مالک ہوتا ہے اور خصوصیت، قبضہ سے مکمل ہوتی ہے، اور امام زفر نے فرمایا کہ وہ قبضہ کا وکیل نہیں، اس لئے کہ مؤکل اس کی خصوصیت پر راضی ہے اور قبضہ الگ چیز ہے اس سے وہ راضی نہیں اور فتویٰ امام زفر کے قول پر ہے وکلاء خائن ہیں۔ رہ گیا وکیل طلب شفعہ یا کسی عیب کی وجہ سے واپس کرنے کا یا تقسیم کا یہ بالاتفاق خصوصیت کا مالک ہے، اس لئے کہ شفعہ والا وکیل، وکیل مبادلہ ہے اس لئے کہ شفعہ کے طور پر لینا خریدنے کے مترادف ہے اسی طرح عیب کی وجہ سے واپس کرنا اور تقسیم کرنا بھی مبادلہ کا معنی پایا جاتا ہے لہذا ان میں خصوصیت ان کے حقوق میں سے ہے۔ شوافع اور حنابلہ کے ہاں: قبض دین کا وکیل بالعین کا وکیل خصوصیت کا بھی وکیل ہے اس کے ثابت کرنے میں دو میں سے ایک وجہ سے، اس لئے کہ قبضہ انبات کے بغیر نہیں ہو سکتا لہذا عرفاً اس کی اجازت ہے، نیز قبضہ اس کے بغیر مکمل نہیں ہوتا، اور دوسری دلیل یہ ہے کہ وہ وکیل بالخصوصیت نہیں، اس لئے کہ قبضہ کی اجازت اثبات کی اجازت نہیں نہ قولی طور پر نہ عرفی طور پر اس لئے کہ عرف میں ایسا نہیں کہ جس کے قبضہ پر رضامندی ہو اس کے اثبات پر بھی رضامندی ہو، اسی طرح ان کے ہاں طلب شفعہ اور تقسیم میں بھی دو صورتیں ہیں۔ اور ظاہر یہ ہے کہ ان صورتوں میں سے دوسری شوافع کے ہاں درست ہے اور پہلی حنابلہ کے ہاں۔

حنفیہ کے ہاں وکیل قبضہ کے لئے کچھ اور احکام بھی ہیں..... ان میں سے وکیل قبضہ کا کسی دوسرے کو وکیل بنانا عام مکروہ ہے کہ وکیل کے لئے جائز نہیں کہ وہ کسی دوسرے کو وکیل بنائے، مؤکل کی اجازت کے بغیر یا اس کے یہ کہنے کے بغیر اپنی رائے پر عمل کرو، اس لئے کہ مؤکل اس کی رائے پر راضی ہے اور صرف اس کو امانت پر اور رائے اور امانت میں لوگ مختلف ہیں لیکن اس کے باوجود ہم حنفیہ کے ہاں وکالت کو دو قسموں پر تقسیم کرتے ہیں اس قاعدہ کا انصاف وکالت عامہ، وکالت خاصہ: اگر وکالت عامہ ہو تو وکیل دوسرے کو وکیل بنا سکتا ہے اور اگر وکالت خاصہ ہو تو وکیل دوسرے کو وکیل نہیں بنا سکتا۔

وکالت عامہ اور خاصہ کی پہلے وضاحت ہو چکی ہے۔ اس کے باوجود اگر وکیل نے دوسرے کو وکیل بنایا اور وکیل ثانی نے قبضہ کر لیا تو مدیون دین سے بری نہ ہوگا، اس لئے کہ اس کا قبضہ کا وکیل بنانا صحیح نہ تھا، تو اس کا قبضہ اور اجنبی کا قبضہ برابر ہے ہاں جو کچھ اس نے قبضہ کیا وہ وکیل اول کے پاس پہنچ جائے پھر مدیون دین سے بری ہوگا، اس لئے کہ مؤکل کے نائب کے قبضہ میں آ گیا۔ اگر قابض کے ہاتھ میں وہ چیز ہلاک ہوگئی وکیل اول کے پاس پہنچنے سے پہلے تو قابض مدیون کے لئے ضامن ہوگا، اور دائن پر لازم ہے کہ وہ مدیون سے دین وصول کر لے اس لئے کہ قبضہ کی وکالت درست نہ تھی، جب اس سے اس نے لے لیا تو جسے مدیون نے دیا تھا اس پر رجوع کرے گا، اور یہ رجوع کرے گا وکیل اول پر اس لئے کہ اس کی جانب سے دھوکے کی وجہ سے یہ ضامن ہوا لہذا اس پر رجوع کرے گا۔

مالکیہ کے ہاں..... وکیل کو دوسرا وکیل بنانے کی اجازت نہیں ہاں اگر وکیل کے لائق وکالت نہیں مثلاً وہ وجہ یہ ہے اور مؤکل بہ چیز حقیر ہے تو پھر اس صورت میں وہ وکیل بنا سکتا ہے۔
شوافع اور حنابلہ کے ہاں وکیل دوسرے شخص کو وکیل نہیں بنا سکتا مؤکل کی اجازت کے بغیر جب تک وہ اس پر قادر ہے ہاں اگر وہ قادر نہ ہو تو پھر وکیل بنا سکتا ہے۔

دین کے بدلہ عوض لینا..... قبض دین کے وکیل کو یہ اختیار نہیں کہ وہ دین کی جگہ ہے عین وصول کر لے اس لئے کہ یہ معاوضہ شمار ہوتا ہے اور عقد معاوضہ کی وکیل بالقبض میں صلاحیت نہیں، اس لئے کہ وہ حق کے قبضہ کا وکیل ہے نہ کہ غیر کا نہ تبدیل کرنے کا نہ عوض لینے کا۔

دو آدمیوں کو دین وصول کرنے کا وکیل بنانا..... اگر کسی نے دو آدمی دین وصول کرنے کے لئے وکیل بنائے تو ان میں سے ایک قبضہ نہیں کر سکتا دوسرے کے بغیر، اس لئے کہ مؤکل ان دونوں کی رائے پر راضی ہے نہ کہ ایک کی رائے پر، اگر ایک نے قبضہ کر لیا تو مدین بری نہ ہوگا جب تک دوسرے کے قبضہ میں وہ نہ آ جائے اور شئی مقبوض دونوں کے قبضہ میں آ جائے، یا مؤکل تک پہنچ جائے اس لئے کہ قبضہ کا مقصود حاصل ہو گیا گویا شروع سے دونوں نے قبضہ کیا۔

عیب دار چیز پر قبضہ کرنا..... اگر قبض دین کے وکیل نے عیب دار چیز قبضہ کر لی تو جس طرح مؤکل کو واپس کرنے کا اختیار ہے اسی طرح وکیل کو بھی ہے۔

دین وصول کرنے میں غائب کی طرف سے دعویٰ وکالت..... اگر کسی نے یہ دعویٰ کیا کہ وہ فلاں غائب کی جانب سے دین قبضہ کرنے کا وکیل ہے مدین نے تصدیق کر دی تو اسے دین دینے کا حکم دیا جائے گا، اس لئے کہ مدین کا تصدیق کرنا اپنے اوپر دین کا اقرار کرنا ہے اور جو اپنے اوپر کسی چیز کا اقرار کرے تو اسے مقررہ کے سپرد کرنے کا حکم دیا جائے گا، اس صورت میں جب فرض خواہ حاضر ہو اور اس نے وکیل کی تصدیق کر دی تو فقہان و نعمت، اگر تصدیق نہ کی تو پھر یہاں تین صورتیں ہیں۔

ایک صورت..... اگر مدین نے وکیل کی تصدیق کر کے دین اسے دے دیا تھا تو پھر وہ دوسری دفعہ اس کو دین ادا کرنے کا، اس لئے کہ

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد پنجم..... ۴۴۰..... وکالت کا بیان

جب دائن نے انکار کر دیا وکالت کا تو اس کے لئے حق وصول کرنا ثابت نہ ہو اور انکار وکالت میں دائن کا قول قسم کے ساتھ معتبر ہوگا، اس لئے کہ دین ثابت شدہ ہے اور مدیون ایک عارضی چیز کا اقرار کر رہا ہے کہ اس نے وکیل کو ادا کر دیا اور دائن وکالت کا انکار کر رہا ہے اور قول منکر کا قسم کے ساتھ معتبر ہوتا ہے جب وصولی ثابت نہ ہوئی تو وکیل کو دینا فاسد ہو گیا دوسری دفعہ دائن کو دینا واجب ہے پھر وہ رجوع کرے مدعی وکالت پر اگر مال اس کے پاس باقی ہو، اس لئے کہ دین کی غرض وکیل کو ادا کرنے سے ذمہ سے بری ہونا ہے اور یہ برآۃ حاصل نہ ہوئی، مدیون کا حق ہے کہ وہ وکیل کی وکالت توڑ دے اور اگر وہ چیز اس کے پاس سے ضائع ہوگئی ہو تو مدیون وکیل پر رجوع نہیں کرے گا، اس لئے کہ مدین نے وکیل کی تصدیق کر کے اس بات کا اعتراف کیا ہے کہ وکیل قبضہ کرنے میں حق پر ہے اور قبضہ میں حق دار سے رجوع نہیں کیا جاتا، نیز مدیون نے دوسری مرتبہ دے کر یہ اعتراف کیا کہ وہ مظلوم ہے اور مظلوم غیر پر ظلم نہیں کرتا۔

لیکن اگر مدعی وکالت نے کہا کہ میں فلاں غائب کی جانب سے ودیعت پر قبضہ کرنے کا وکیل ہوں جو تمہارے پاس ہے ”ودیع“ نے اس کی تصدیق کر دی پھر اسے سپرد کرنے کا حکم ہوگا، اس لئے کہ اس نے غیر کے مال کا اقرار کیا ہے برخلاف دین کے اس لئے کہ دین حق شخصی ثابت فی الذمہ ہے۔

پس مدیون کو لازم ہوگا جب مدعی کی تصدیق کر دے کہ وہ سپرد کرے اقرار پر عمل کرتے ہوئے اور ودیعت کی صورت میں مدعی وکالت کے سپرد کرنا لازم نہیں اس لئے کہ مودع کا حق حق یعنی ہے وہ ملکیت جو عین کے ساتھ متعلق ہے لہذا اس کے اقرار پر عمل نہیں کیا جائے گا کیونکہ غیر کا حق ہے۔

دوسری صورت..... اگر مدین نے مدعی وکالت کی تصدیق کی اس سے ضامن قرار دیتے وقت یاں طور کہا کہ مجھے ضمانت دو کہ آپ اسے دائن کو دو گے اگر دائن نے مجھ سے مال لیا تو میں تم سے واپس لوں گا، تو اس صورت میں مدیون وکیل سے رجوع کرے گا اس لئے کہ دائن نے جو دوسری مرتبہ مدین سے لیا ہے تو وہ اس کا ضامن ہے وکیل اور مدیون کے زعم کے مطابق اس لئے کہ دائن دوسری مرتبہ لینے میں غاصب شمار ہوتا ہے ان کی نظر میں گویا یہ مدعی وکالت کی طرف سے کفالت ہے جیسے وہ کہے میں تمہاری طرف سے ضامن ہوں جو کچھ تم سے فلاں نے قبضہ کیا ہے، اور یہ کفالت صحیح ہے اس لئے کہ یہ اس کفالت کی طرح ہے جو مستقبل کی طرف مضاف ہو۔

تیسری صورت..... جب مدعی، مدعی الوکالت کی تکذیب کرے یا نہ تصدیق کرے نہ تکذیب اس کے باوجود دین اسے دے دے تو اس صورت میں دائن مدیون پر اور مدین وکیل پر رجوع کرے گا اس لئے کہ اس کی تکذیب کی صورت میں وکیل غاصب ہوگا اور مغبوب منہ کو غاصب پر رجوع کا حق ہے اور جس صورت میں اس نے تکذیب کی نہ تصدیق تو اس امید پر مال دیا کہ شاید صاحب المال اس کی اجازت دے دے جب امید ختم ہوگئی تو مدین وکیل سے رجوع کرے گا۔

۴۔ وکیل بالبیع..... یا تو مطلق تصرف کا ہوگا یا مقید، اگر اس کا تصرف مقید ہو تو اس میں قید کی رعایت رکھی جائے گی بالالتفاق، جب وہ اس کی قید کی مخالفت کرے تو اس کا تصرف مؤکل پر نافذ نہیں ہوگا، ہاں اس کی اجازت پر موقوف ہوگا یا مخالفت خیر کی وجہ سے ہو اس لئے وہ حق پر ہے اس کی وضاحت مثال سے یہ ہے کہ مؤکل کہے میرا یہ باغ ایک ہزار لیرہ کا فروخت کرو تو اس نے ایک ہزار سے کم پر فروخت کر دیا تو یہ نافذ نہیں ہوگا اس لئے کہ یہ شرکی جانب ہے اور اگر ایک ہزار سے زیادہ کا فروخت کر دیا تو یہ بیع نافذ ہوگی کیونکہ یہ مخالفت خیر کے لئے ہے، اور جب نقد فروخت کرنے پر وکیل بنایا اس نے ادھار فروخت کیا تو نافذ نہ ہوگا، بلکہ مؤکل کی اجازت پر موقوف ہوگی اور اگر ادھار فروخت کرنے کا وکیل بنایا اس نے نقد فروخت کیا تو نافذ ہے اور اگر کسی خاص جگہ فروخت کرنے کا وکیل بنایا کیونکہ وہاں عمدہ اور زیادہ دشمن ملتے ہیں تو شوافع اور حنابلہ کے ہاں اس جگہ کے علاوہ فروخت کرنا جائز نہیں اس لئے کہ اس سے اس کی غرض فوت ہو جائے گی، اور حنفیہ کے ہاں بھی اسی طرح ہے

اگر نفی مؤکد کی اور کہا فلاں بازار کے علاوہ نہ فروخت کرنا اور اگر کسی خاص وقت میں فروخت کرنے کا وکیل بنایا تو اس وقت میں فروخت کرنا لازم ہے اس لئے کہ اس وقت میں کوئی مصلحت ضرور ہوگی اور اگر کسی خاص آدمی کو فروخت کرنے کا وکیل بنایا تو اس کے علاوہ کو فروخت کرنا جائز نہیں، اور اگر سو روپے کا فروخت کرنے کا وکیل بنایا تو اس سے کم میں فروخت کرنا جائز نہیں اس لئے کہ وہ مقدار فوت ہو جائے گی اور اس کی اجازت کی بھی مخالفت ہے۔ اور اگر وکیل مطلق التصرف ہو تو امام ابوحنیفہؒ کے ہاں اطلاق پر عمل کرے گا لہذا جتنے کا بھی فروخت کرے جائز ہے اور اگر چہ عنین فاحش سے بھی اور ثمن عین ہوں یا دین، دلیل یہ کہ اصل یہ ہے کہ مطلق اپنے اطلاق پر جاری ہوگا اس کو بغیر دلیل کے مقید کرنا جائز نہیں لہذا جس چیز پر بیع کا اطلاق ہوتا ہے اس کو شامل ہوگی اور عرف پر اعتماد نہ ہوگا اس لئے کہ عرف متعارض ہے اور متعارض عرف کے ساتھ مقید کرنا جائز نہیں۔

صاحبین کے ہاں اور یہی امام طحاوی نے لیا ہے اور یہی حنفیہ کے ہاں مفتی بہ ہے کہ بیع مطلق کے وکیل کے لئے جائز نہیں کہ وہ فروخت کرے الا یہ کہ شہر میں راجح نقد کے ذریعہ اور مثل قیمت پر اور اسی طرح جس میں لوگ دھوکا کھا جاتے ہیں، عادتاً اس طرح فروخت کرنا اور ماہیتغابن الناس کی مقدار طحاوی رحمہ اللہ کے ہاں دسویں کا نصف اور اس سے کم امام محمد نے جامع صغیر میں ایسا ہی ذکر کیا ہے، ان کی دلیل کہ وکالت بیع مطلق کی متعارف کی طرح راجح ہوگی اور غیر راجح نقد اور عنین فاحش کے ساتھ بیع متعارف نہیں، بلکہ متعارف نقد اور ثمن مثل کے ساتھ فروخت کرنا ہے، لہذا اطلاق عرف سے مقید ہوگا جیسا کہ وکالت بالشراء میں ہے۔ اور صحیح عنین فاحش، اور عنین بیسیر کی مقدار وہ ہے جو امام محمد نے نوادر میں ذکر کی ہے کہ جو عنین قیمت لگانے والوں کی قیمت کے تحت داخل ہو وہ بیسیر ہے اور جو داخل نہ ہو وہ فاحش ہے۔ مجلہ احکام عدلیہ (م ۱۶۵) نے فیصلہ شدہ مقدار مقرر کیا ہے عنین فاحش کے لئے کہ منقولات میں ۱۵ فیصد کے برابر حیوانات میں ۱۰ ابقنہ اور زمینوں میں ۲۰ فیصد یا ان سے زیادہ اور ان سے کم عنین بیسیر ہے۔ جمہور علماء بھی صاحبین کے موافق ہیں ثمن مثل سے کم میں فروخت کرنے کی اجازت نہیں دیتے، اس لئے کہ وکیل مؤکل اضرار نہیں دے سکتا، کیونکہ وہ اس کی اصلاح و نصح کے لئے ماخوذ ہے اور قرینہ عرفیہ کی وجہ سے نقد بلاد کے علاوہ فروخت کی اجازت نہیں دیتے، اگر شہر میں دو قسم کے نقد ہوں تو غالب کے ساتھ فروخت کرے اور اگر دونوں برابر ہوں تو مؤکل کے لئے نفع بخش ہو اس کے ساتھ فروخت کرے اور یہی اختلاف نقد اور ادھار فروخت کرنے میں جاری ہوگا۔

امام صاحبؒ کے ہاں نقد اور ادھار فروخت کرنے کا مالک ہے، صاحبین اور جمہور علماء کے ہاں: صرف نقد اور فروخت کر سکتا ہے کیونکہ اصل نقد فروخت کرنا ہے۔ اور وکیل بالشراء کے لئے بالاتفاق ثمن مثل یا عادتاً لوگ جس میں دھوکا کھا جاتے ہیں اس کے علاوہ فروخت کرنا جائز نہیں۔ امام صاحب وکالت بالشراء میں صاحبین اور دوسرے علماء کے ساتھ متفق ہیں وجہ یہ ہے کہ ثراء میں تہمت ہوتی ہے اور بیع میں اس طرح کی تہمت نہیں اس لئے آپ بیع اور ثراء میں فرق کرتے ہیں۔

وکیل کا مؤکل فیہ میں سے بعض حصہ فروخت کرنا..... جب وکیل آدھا حصہ فروخت کرے جس کا اسے وکیل بنایا گیا ہے تو اس کی دو صورتیں ہیں۔

(الف)..... اگر چیز ایسی ہو کہ اسے ٹکڑے کرنے سے نقصان نہیں ہوتا تو بالاتفاق حنفیہ کے ہاں اس طرح فروخت کرنا جائز ہے اور یہ کیلی وزنی چیزوں میں یا دو چیزوں کی بیع میں جیسے دو گھر ہوں اور ایک فروخت کر دیا تو یہ جائز ہے بالاتفاق۔

(ب)..... اگر ٹکڑے کرنے میں نقصان ہو باس طور کہ کتاب فروخت کرنے کا وکیل بنایا اس نے نصف فروخت کر دی تو امام صاحبؒ کے ہاں یہ جائز ہے۔ صاحبین، شوافع اور حنابلہ کے ہاں اس طرح فروخت کرنا جائز نہیں ہاں اگر مؤکل اجازت دے دے یا باقی نصف بھی وہ فروخت کر دے۔ دلیل ان کی یہ ہے کہ وکالت متعارف کی طرف لوٹی ہے اور نصف کا فروخت کرنا متعارف نہیں، اس لیے کہ اس میں

عین کی ملکیت میں اشتراک کی وجہ سے نقصان ہے اور ضرر دور کرنا واجب ہے۔

امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کی دلیل..... جب وکیل کے لئے کل کو اس مقدار میں فروخت کرنا جائز ہے تو بعض کو فروخت کرنا بدرجہ اولیٰ جائز ہے، اس لئے کہ اس میں مؤکل کا نفع ہے کہ بعض کو اس کی ملکیت میں روک رکھا ہے۔ اور وکیل بالشرع حنفیہ کے ہاں بالاتفاق اس کے لئے بعض خریدنا جائز نہیں یا مؤکل کی اجازت سے یا باقی بعض بھی خریدے، وکیل بالشرع اور وکیل بالبیع میں فرق یہ ہے کہ شرعاً میں تہمت پائی جاتی ہے برخلاف بیع کے ”کما عرفنا“ پس وکیل بالشرع کے لئے جائز نہیں کہ وہ بعض کو کل ثمن کے بدلے خریدے۔ شوافع اور حنابلہ نے صاحبین کا مذہب اختیار کیا ہے بیع میں بھی اور مالکیہ کے ہاں مؤکل کے لفظ عام ہیں عرف سے خاص ہو جاتے ہیں اور کتاب کی بیع میں عرف یہ ہے کہ پوری کی بیع ہو۔

مشتری کو ثمن سے بری قرار دینا..... امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے ہاں وکیل بالبیع مشتری کو ثمن سے بری قرار دینے کا مالک ہے اور اسے اختیار ہے کہ وہ اسے مؤخر کرے یا اس سے عوض لے لے یا کسی چیز پر صلح کر لے یا کسی دوسرے شخص پر حوالہ کر دے البتہ ان صورتوں میں مؤکل کے ثمن کا ضامن ہوگا ان کی دلیل کہ ثمن پر قبضہ کرنا وکیل کے حقوق میں سے ہے، پس یہ تصرفات بھی اس کا حق ہیں، لیکن ثمن کا ضامن ہوگا مؤکل کے لئے، اس لئے کہ تصرف اگرچہ اس کے حق میں ہے لیکن اس نے غیر کی ملکیت میں تعدی کی اتلاف کے ساتھ، پس اس پر ضمان واجب ہے۔ صاحبین کے ہاں وکیل ان میں سے کسی چیز کا مالک نہیں اس لئے کہ یہ مؤکل کے حق میں اس کی اجازت کے بغیر تصرف ہے۔

وکیل کا کسی دوسرے کو بیع کے لیے وکیل بنانا..... مؤکل کی اجازت کے بغیر بالاتفاق جائز نہیں اس لیے کہ وکالت میں یہ اصول ملحوظ ہے کہ ایک خاص شخص جس کی رائے مہارت اور امانت وغیرہ کا اعتبار ہے اس سے یہ چیزیں مستثنیٰ کی ہیں۔

الف..... جس چیز کی وکالت ہے وہ وکیل کی مروت کے خلاف ہو جیسے جانور بازار میں فروخت کرنا، جبکہ وکیل شریف النفس ہو یہ اس کے مناسب نہیں۔

ب..... مؤکل فیہ اتنا زیادہ ہو کہ وکیل اسے سنبھال نہ سکتا ہو دوسرے کی مدد کے بغیر۔

ج..... کہ مؤکل فیہ خاص مہارت کا محتاج ہو جیسے ہندسہ وغیرہ اور وکیل اس کا اہل نہ ہو یہ سب چیز حنفیہ اور مالکیہ کے ہاں وکیل خاص کے بارے میں ہیں اور وکیل عام کو ہر طرح کا اختیار ہے۔

شبه والے تصرفات متہم فیہ..... وکیل بالبیع کو یہ اختیار نہیں کہ وہ اپنے لیے اسے فروخت کرے، اس لئے کہ وہ اس تصرف میں متہم ہے، نیز اس لئے بھی کہ عقد کے حقوق وکیل کی طرف لوٹتے ہیں پس اپنے آپ کو فروخت کرنے کی وجہ سے ایک ہی شخص ایک زمانہ میں سپرد کرنے والا، وصول کرنے والا، مطالب اور مطالب ہو اور یہ مجال ہے اسی بناء پر فقہاء نے انعقاد بیع کے لئے تعدد عاقد شرط قرار دیئے ہیں۔ جیسا کہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے ہاں وکیل کو اختیار نہیں کہ وہ فروخت کرے یا خریدے ثمن مثل یا کم کے ساتھ اپنے باپ دادا اولاد کو اور ان سارے لوگوں کو جن کی شہادت اس کے لئے قبول نہیں جیسے پوتا اور پوتی وغیرہ اس لئے کہ ان کو فروخت کرنا اپنے آپ کو فروخت کرنے کے معنی میں ہے اس لئے کہ ان کے منافع ایک ہی ملکیت سے متصل ہیں پس ان کو فروخت کرنے میں تہمت ہے بیع کے آثار کی برخلاف اجنبی کے۔

صاحبین کے ہاں..... وکیل کے لئے نہیں فروخت کرنا جائز ہے اپنے آپ کو مثل قیمت پر فروخت کرنا جائز نہیں، اس لئے کہ وکالت مطلق ہے نہیں فروخت کرنا اور اجنبی کو فروخت کرنا برابر ہے اور کوئی تہمت نہیں، اس لئے کہ ان کی املاک متباہن ہیں ان میں سے ہر ایک دوسرے کی کسی چیز کا مالک نہیں۔ جب املاک متباہن ہیں تو منافع بھی ان کے درمیان الگ الگ ہیں۔

الفقہ الاسلامی واولادہ..... جلد پنجم

مالکیہ کے ہاں..... وکیل کے لئے جائز نہیں کہ وہ مؤکل فیہ کو اپنے لئے فروخت کرے یا جو اس کے عیال اور پرورش میں ہیں چھوٹا بچہ، بیوقوف، اور مجنون، اور اپنی بیوی اور سمجھدار بچے کو فروخت کرنا جائز ہے اور امام مالک سے روایت ہے کہ وکیل اپنے لئے خرید سکتا ہے۔ شوافع کے ہاں اصح اور حناہل کے ہاں دور وراثتوں میں سے ایک روایت میں وکیل کے لئے اپنے اور چھوٹے بچے کے لئے فروخت کرنا جائز نہیں باپ دادا اور بالغ اولاد تمام فروع کو فروخت کرنا جائز ہے، اس لئے کہ اس نے اس شمن کے ساتھ فروخت کیا ہے کہ اگر اجنبی کو ان شمنوں کے ساتھ فروخت کرتا تو بیع صحیح ہوتی، لہذا کوئی تہمت نہیں یہ ایسے ہی ہے جیسے اپنے دوست کو فروخت کرے اور اس سے ظاہر ہوا کہ حنفیہ مطلقاً وکیل کو اپنے لئے فروخت کرنے کی اجازت نہیں دیتے اور جمہور اس بیع کی اجازت نہیں دیتے الا یہ کہ مؤکل فروخت کی اجازت دے دے اور مالکیہ دو شرطیں اور لگاتے ہیں۔

۱..... کہ بیع مؤکل کی موجودگی میں ہو اور وہ انکار نہ کرے۔

۲..... کہ رغبت اشیاء کو ہو اور شمن مقرر ہوں۔ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے اپنے اصول فروع اور بیوی کو فروخت کرنے سے منع فرمایا ہے اور جمہور اصول اور بیوی کو شمن مثل کے ساتھ فروخت کرنے کی اجازت دیتے ہیں فروع کے لئے نہیں۔ اور امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے راجح رائے رکھی ہے خاص کر اس زمانے میں تہمت سے بچنے کے لئے۔

خلاصہ..... وکیل کے ذمہ لازم ہے کہ وہ اپنے واجبات کو پورا کرے اور نافذ کرے جو مؤکل کے حق میں لازم ہے اور مؤکل پر واجب ہے کہ عارضی خسارہ برداشت کرے جبکہ تعدی اور کوتاہی سے نہ ہوا ہو۔ اور اس پر واجب ہے کہ وہ اجرت جس کا وکیل مستحق ہے اسے ادا کرے جبکہ وکالت پر اجرت مقرر ہو اور وکیل اپنا کام پورا کرے۔

وکیل بالشراء کے تصرفات..... وکالت کی دونوں قسموں عامہ اور خاصہ میں جہالت کا حکم بیان کیا ہے، اور اب وکیل بالشراء کے وکالت مطلقہ اور مقیدہ کے تصرفات بیان کر دوں۔ اگر وکالت مقیدہ ہو تو جہاں تک ممکن ہو اس قید کا لحاظ رکھا جائے گا چاہے وہ قید مشتری کی طرف لوٹے یا شمن کی طرف۔ جب وکیل مخالفت کرے تو مؤکل پر لازم نہیں ہوگا ہاں اگر خیر ہو تو پھر لازم ہوگا۔

خریدی گئی چیز کی طرف راجح قید کی مثال..... مؤکل کہے میرے لئے فلاں شہر کی فرنیج خریدو، وکیل نے کسی اور شہر کی بنی ہوئی خریدی تو مؤکل پر اس کا خریدنا لازم نہیں وکیل کے ذمہ لازم ہوگا، اس لئے کہ اصل یہ ہے کہ ہر مقید میں قید کا اعتبار کیا جائے گا سوائے اس قید کے جس کا کوئی فائدہ نہیں۔ اور یہ مذکورہ قید مقیدہ ہے۔ شمن کی طرف راجح قید کی مثال: مؤکل کہے: میرے لئے فرنیج ایک ہزار روپے کی خریدو، وکیل نے ایک ہزار سے زیادہ کی خرید لی یہ وکیل کے ذمہ لازم ہے مؤکل کے ذمہ نہیں، کیونکہ مؤکل کی مخالفت کی ہے۔ لیکن اگر اس نے آٹھ سو کی خریدی اور اس کے مثل عادتاً ہزار کی خریدی جاتی ہے تو پھر یہ مؤکل کے ذمہ لازم ہے کیونکہ مخالفت خیر کی طرف ہے۔

اگر کسی چیز کے خریدنے کا وکیل بنایا اس نے کچھ خرید لی اب اگر اسے اس طرح خریدنے میں نقصان ہو جیسے گاڑی تو مؤکل کے ذمہ بعض کا خریدنا لازم نہیں اور اگر اسے ٹکڑے کرنے میں ضرر نہ ہو جیسے وسیع زمین کو حنفیہ شوافع اور حناہلہ کے ہاں مؤکل کے ذمہ لازم ہے۔ اگر وکیل بنایا کہ قسطوں یا ادھار پر خریدو اس نے فی الحال نقد ادا کر کے خرید لیا تو وکیل کے ذمہ لازم ہوگا اس لئے کہ مؤکل کی مخالفت کی ہے، اور اگر وکالت بالعکس ہو اور وہ قسطوار یا ادھار خریدے تو مؤکل پر خریدنا لازم ہے، اس لیے کہ اگرچہ اس نے یہاں صورتاً مؤکل کی مخالفت کی ہے لیکن معنوی طور پر مؤکل کی طلب کی موافقت ہے اور اعتبار معانی کا ہوتا ہے نہ کہ صورت کا۔ اور اگر خیار شرط کے ساتھ خریدنے کا وکیل بنایا اس نے خیار کے بغیر خرید لیا تو یہ وکیل کے ذمہ لازم ہے، اور اگر کوئی متعین چیز خریدنے کا وکیل بنایا وکیل نے اس کے علاوہ کوئی چیز خرید لی تو حنفیہ کے ہاں مؤکل کو

اختیار ہے چاہے کچھ لے چاہے واپس کر دے جمہور کے ہاں خریداری وکیل کے ذمہ لازم ہے۔

خلاصہ یہ کہ عام قاعدہ ہے کہ وکیل بالشراء جب مؤکل کے حکم کی مخالفت کرے تو حنفیہ کے ہاں وکیل اپنے لئے خریدنے والا شمار ہوگا الایہ کہ مخالفت خیر کی طرف ہو تو پھر بالاتفاق فقہاء کے ہاں مؤکل کے ذمہ لازم ہوگا اور وکیل بالبیع اگر مؤکل کے حکم کی مخالفت کرے تو بیع مؤکل کی اجازت پر موقوف رہے گی، ان دونوں کے درمیان فرق عرفاً سابقاً۔

اسی بناء پر اگر ایک دینار کی بکری خریدنے کا وکیل بنایا اور اس نے ایک دینار کی دو بکریاں خرید لیں تو حنفیہ کے ہاں دونوں مؤکل کے ذمہ لازم ہوں گی اور مالکیہ کے ہاں بھی بغیر اختیار کے دونوں لازم ہوں گی اور شوافع و حنابلہ کے ہاں اگر ان میں سے ہر ایک یا ایک ایک دینار کی ہو تو وکیل کے ذمہ لازم ہوگی عروۃ الباری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے قصہ سے استدلال کرتے ہوئے جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے وکیل تھے۔

اگر وکالت مطلقہ ہو تو ممکنہ حد تک اطلاق کی رعایت کی جائے گی اور اگر کوئی مطلق عرف جو اس کی تقصید پر دال ہو تو پھر اسے مقید کیا جائے گا، اور اسی پر جب کسی نے سواری خریدنے کے لئے وکیل بنایا اور اس کی قیمت اور نوع بیان کر دی مثلاً کہا گدھالانا، اس نے اندھا جانور خرید لیا تو یہ شرأ جائز ہے اور مؤکل کے ذمہ لازم ہے اسی طرح اگر گانا جانور یا ہاتھ اور ٹانگیں مثل خرید لیا ہو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے ہاں مؤکل کے ذمہ لازم ہوگا، کیونکہ داہہ کا لفظ مطلق ہونے کی وجہ سے ان سب پر بولا جاتا ہے جیسے سالم اعضاء والے پر لہذا مطلق کو دلیل کے بغیر مقید کرنا جائز نہیں۔

صاحبین کے ہاں مؤکل کے ذمہ پر خریداری لازم نہیں، وکیل کے ذمہ لازم ہے، اس لئے کہ عرفاً عادتاً داہہ خدمت کے لئے خریدی جاتی ہے اور خدمت کی غرض منفعت فوت ہونے کے ساتھ حاصل نہیں ہو سکتی، لہذا عرف کی وجہ سے سلامتی اعضاء والا جانور مرد ہوگا۔

اور جب کسی نے وکالت صحیح کے ساتھ کسی چیز کے خریدنے کے لئے وکیل بنایا اور مؤکل نے ثمن بیان نہ کئے وکیل نے مثل قیمت کے ساتھ وہ چیز خرید لی یا اس سے کم قیمت پر یا زیادہ پر جس میں عام طور پر لوگ دھوکا کھا جاتے ہیں، تو یہ شرأ مؤکل کے لئے ہے اور اگر غبن فاحش کے ساتھ خرید تو یہ وکیل کے ذمہ لازم ہوئی اس لئے کہ تھوڑی زیادتی سے بچنا ممکن نہیں مؤکل کے لئے خریدنا جائز ہے کہ وکلاء پر یہ معاملہ تنگ نہ ہو نیز لوگوں کو بھی حاجت ہے یہی حنفیہ کے ہاں راجح ہے۔ رہ گئی زیادہ اضافہ تو اس کی ضرورت نہیں کیونکہ اس سے بچا جا سکتا ہے۔ اور اس کے متعلق حنابلہ قلیل اور کثیر کے درمیان فرق کرتے ہیں جو پہلے بیان ہو چکا ہے۔ اور اختلاف سے نکلنے کے لئے مؤکل کے لئے ضروری ہے کہ وہ جب کسی کو خریدنے کا وکیل بنائے تو اس کا نام، جنس، صفت یا جنس اور مقدار ثمن بیان کرے، الایہ کہ وکالت عامہ کے طور پر وکیل بنائے تو اس صورت میں وہ جو کچھ بھی خریدے گا تو اس کی رائے کے موافق ہوگا اور صاحبین کے ہاں یہ عرف و عادتاً سے مقید ہے۔

مالکیہ، شوافع اور حنابلہ کے ہاں اگر مطلق شرأ کی وکالت ہو تو مشتری کے ذمہ لازم ہے کہ وہ ثمن مثل کے ساتھ خریدے اور ثمن مثل سے زیادہ یا غبن فاحش کے ساتھ نہ خریدے، اس لئے کہ وکیل مؤکل کو نقصان پہنچانے سے روکا گیا ہے اور عمرگی کا ماور ہے زیادہ ثمن سے خریدنا نقصان ہے اور عیب معلوم ہو تو عیب دار چیز نہ خریدے، اس لئے کہ مؤکل نے معیب چیز خریدنے کا حکم نہیں دیا اور مؤکل واپس کرنے پر قادر نہیں ہوتا۔

جب کسی معین چیز کے خریدنے کے لئے وکیل بنایا تو وکیل اسے اپنے لئے نہیں خرید سکتا اگر اپنے لئے خرید لی تو وہ مؤکل کے لئے ہوگی اس لئے کہ اپنے لئے خریدنا اپنے آپ کو وکالت سے معزول کرنا ہے اور وہ اپنے آپ کو معزول نہیں کر سکتا، مؤکل کی عدم موجودگی میں۔ ہاں اگر کسی غیر متعین چیز کے خریدنے کا وکیل بنایا تو پھر وہ اپنے لئے خرید سکتا ہے اگر مؤکل کی نیت کرے تو اس کی ہوئی۔ اور وکیل بالشرأ اپنے لئے خریدنے کا مالک نہیں جیسے کہ وکیل بالبیع او یہ حنفیہ، شوافع، حنابلہ اور مالکیہ کے ہاں بالاتفاق ہے اس لئے کہ عقد کے حقوق وکیل کی طرف لوٹنے

میں اور ایک ہی زمانے میں ایک شخص مسلم بھی ہو مسلم بھی مطالب بھی مطالب بھی نیز اپنے لئے خریدنے کی وجہ سے وہ متم ہوگا ہاں امام مالکؒ سے روایت ہے کہ وکیل اپنے لئے ثمن مثل یا زیادہ سے خریدے اسی طرح اپنی بیوی اور بچھدار بچے کو فروخت کر سکتا ہے جیسا کہ ان دونوں سے خرید سکتا ہے۔ مؤکل فیہ کو اپنے والد دادا بچے، بیوی کے بچے وغیرہ سے نہیں خرید سکتا اور ہر وہ جس کی شہادت اس کے لئے قبول نہیں امام ابوحنیفہؒ کے ہاں صاحبین کے ہاں مثل قیمت اس سے کم اور عادیہ لوگ جس سے دھوکا کھا جاتے ہیں اس سے خرید سکتا ہے۔

اگر طعام خریدنے کا وکیل بنایا تو اس سے گندم کا آٹا مراد ہوگا اور جب گوشت خریدنے کا وکیل بنایا تو اس سے مراد وہ ہوگا جو بازار میں فروخت ہوتا ہے اور لوگ عام طور پر اسے خریدتے ہوں مثلاً بھینٹ، بکری، گائے، اور اونٹ وغیرہ کا اگر عادیہ یہ فروخت ہوتا ہو اور بھنا ہوا اور پکا ہوا مراد نہیں ہوگا الا یہ کہ وہ مسافر ہو۔ اور نہ ہی پرندے، مچھلی اور نہ ہی زندہ بکری کا اور ذبح شدہ مراد نہیں ہوگی کیونکہ اس کی عادت خریدنے کی نہیں اسی طرح نہ پیٹ، جگر، سر اور پائے اس لئے کہ عرفاً یہ گوشت شمار نہیں ہوتے۔ اگر کسی نے مچھلی خریدنے کا وکیل بنایا تو اس سے تازہ اور بڑی مچھلی مراد ہوگی، چھوٹی مراد نہیں ہوگی کیونکہ اس کی عادت نہیں اور اگر سری خریدنے کا وکیل بنایا تو اس سے مراد تازہ سری ہوگی کچی ہوئی یا بھنی ہوئی نہیں اور بکری کی سری مراد ہوگی اونٹ اور گائے کی نہیں۔ اگر پھل خریدنے کا وکیل بنایا تو جو پھل بازار میں بکتے ہیں وہ مراد ہوں گے اور اگر انڈے خریدنے کا وکیل بنایا تو اس سے مرغی کے انڈے مراد ہوں گے اور اگر دودھ خریدنے کا وکیل بنایا تو بازار میں عادیہ جس کا دودھ فروخت ہوتا ہو وہ مراد ہوگا بکری گائے، اونٹنی وغیرہ کا۔ اس سے معلوم ہوا کہ مراد یہ ہے کہ عرف و عادت کے اعتبار سے جو چیز جس علاقہ و زمانہ میں لوگ استعمال کرتے ہوں وہی خریدی جائے گی۔

وکیل کے مؤکل کے لئے خریدنے کا تعلق..... جب وکیل بالشراء نے اپنے مال سے مؤکل کی واضح اجازت کے بغیر رقم ادا کر دی اور بیع پر قبضہ بھی کر لیا، تو اسے اختیار ہے کہ وہ مؤکل پر رجوع کرے کیونکہ دلالت اجازت موجود ہے، اس لئے کہ عقد کے حقوق عاقد کی طرف لوٹتے ہیں، اور مؤکل کو ثمن کا معلوم ہے تو وہ دینے پر راضی ہے، اب اگر بیع وکیل کے قبضہ میں ہلاک ہو جائے مؤکل سے رقم لینے سے پہلے تو وہ مؤکل کے مال سے ہلاک شمار ہوگی اور ثمن ساقط نہیں ہوں گے اور وکیل بالشراء کو یہ بھی اختیار ہے کہ وہ رقم وصول کرنے تک بیع کر کے رکھے، اگرچہ بعد میں دے دے، اس لئے کہ مؤکل کے ساتھ وہ بمنزلہ بائع ہے اب اگر اس نے ثمن وصول کرنے کے لئے روک لی اور اس کے ہاتھ میں وہ ہلاک ہوگئی تو امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے ہاں رہن کے ضمان میں مضمون ہوگی لہذا قیمت اور ثمن میں سے جو کم ہو وہ دے گا مؤکل، اور امام زفرؒ کے ہاں غصب کا ضمان ہوگا لہذا اس کا مثل یا اس کی قیمت جتنی بھی ہو اور امام ابوحنیفہؒ اور امام محمدؒ کے ہاں بیع کا ضمان ہوگا لہذا ثمن ساقط ہو جائیں گے چاہے تھوڑے ہوں یا زیادہ، رہ گیا وکیل کا تعلق جن سے معاملہ کرتا ہے تو یہ مؤکل کے حساب سے حقوق کا نفاذ ہے جیسے ثمن کی ادائیگی، عیب کی وجہ سے واپس کرنا جب تک بیع اس کے قبضہ میں ہو۔

www.KitaboSunnat.com

دوسرا حکم: عقد کے حقوق اور وکالت میں ان کا حکم

عقد کے حقوق..... وہ اعمال ہیں جن کے بغیر عقد کی غرض و غایت کے حصول میں چارہ ہی نہیں۔ مثلاً بیع سپرد کرنا، ثمن پر قبضہ کرنا، عیب کی وجہ سے واپس کرنا یا اخیراً رویت اور خیار شرط کی وجہ سے واپس کرنا اور استحقاق کی صورت میں ثمن واپس کرنے کا ضمان۔ اس بات پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ وہ عقود جو ایجاب و قبول سے مکمل ہوتے ہیں جیسے بیع وغیرہ اگر ان میں وکیل عقد کو مؤکل کی طرف منسوب کرے تو یہ حقوق مؤکل کی طرف لوٹتے ہیں، اور اگر اپنی طرف نسبت کرے تو بیع ثراء کی وکالت میں عام قاعدہ ہے کہ جمہور کے ہاں عقد کے حقوق وکیل کی طرف لوٹتے ہیں اسی کے ذمہ بیع سپرد کرنا ہے اور وہ بالفعل سپرد کرے گا اور قبضہ کرنا، اور یہی ثمن پر قبضہ کرے گا اسی

الفقه الاسلامی وادلت..... جلد پنجم..... ۴۴۶..... وکالت کا بیان

سے ثمن کا مطالبہ ہوگا اور عیب کی وجہ سے واپس کرے گا وغیرہ اور حنا بلہ کے ہاں مؤکل کی طرف لوٹتے ہیں۔ تفصیل آ رہی ہے۔

حنفیہ کے ہاں..... وکالت میں بعض وہ صورتیں ہیں جن میں کوئی حقوق نہیں الایہ کہ جن کا وکیل کو حکم ہو جیسے دین وصول کرنے کی وکالت اور ساتھ لگے رہنے کی وکالت، اور بعض وہ ہیں جن کے حقوق وکیل کی طرف لوٹتے ہیں اور بعض وہ ہیں جن کے حقوق مؤکل کی طرف لوٹتے ہیں۔

الف..... حنفیہ کے ہاں اس بارے میں عام قاعدہ ہے کہ ہر وہ عقد جس میں مؤکل کی طرف نسبت کی احتیاج نہیں اور اپنی طرف نسبت کافی ہے تو اس کے حقوق عاقد کی طرف لوٹتے ہیں جیسے بیوع، وشرایات، اجارات صلح اقرار تو ان عقود کے حقوق وکیل کی طرف لوٹتے ہیں اور اسی کے ذمہ ہے بیع سپرد کرنا، ثمن پر قبضہ کرنا، اور ثمن کا مطالبہ بیع پر قبضہ اور عیب کی وجہ سے جھگڑا۔

پس اس پر بیع مشتری کے حوالے کرنا واجب ہے اور ثمن پر قبضہ کرنا اور جب مشتری بیع میں کوئی عیب دیکھے تو وہ جھگڑا وکیل سے کرے اور جب معلوم ہو کہ بائع کے علاوہ کسی کی بیع ہے تو وکیل پر ضمان واجب ہوگا الایہ کہ عاقد ایسا ہو جس پر ذمہ داری عقد نہ ہو جیسے بچہ جو تصرف سے روکا گیا ہے، قاضی، قاضی کا امین وغیرہ تو ان صورتوں میں عقد کے حقوق مؤکل کی طرف لوٹتے ہیں، نہ کہ وکیل کی طرف اور جب وکیل عقد کی نسبت مؤکل کی طرف کرے جب بھی حقوق مؤکل کی طرف راجح ہوں گے۔ اور وکیل کو یہ بھی اختیار ہے کہ وہ حقوق عقد کے تحمل کے لئے کسی دوسرے کو وکیل بنائے اور جب تک وکیل ہو اس وقت تک مؤکل کو اختیار نہیں کہ وہ ان میں کسی چیز کو خود کرے، پس جب مؤکل مشتری سے بیع کے ثمن کا مطالبہ کرے تو مشتری اسے قبضہ سے روک سکتا ہے۔ اسی لئے کہ مؤکل عقد اور حقوق عقد سے اجنبی ہے، اس لئے کہ حقوق اس کے عاقد کی طرف راجح ہوتے ہیں، اگر مشتری ثمن مؤکل کو دے دے تو یہ بھی جائز ہے اس لئے کہ صرف ثمن پر قبضہ میں اس کا حق معتبر ہے اور وکیل کو دوبارہ مطالبہ کا حق نہیں فائدہ نہ ہونے کی وجہ سے ورنہ واپس کرنا واجب ہوں گے۔

ب..... اور ہر وہ عقد جس میں مؤکل کی طرف نسبت ضروری ہو تو اس کے حقوق مؤکل کی طرف راجح ہیں جیسے نکاح طلاق، مالی، خلع، دم، صلح اور مدعی عالیہ کہ انکار پر صلح وغیرہ تو ان عقود کے حقوق مؤکل کے لئے ہیں اور ذمہ داری بھی اسی پر ان میں وکیل سفیر اور قاصد ہے حتیٰ کہ شوہر کا وکیل نکاح میں اس سے مہر کا مطالبہ نہ ہوگا بلکہ شوہر سے مطالبہ ہوگا الایہ کہ مہر کا ضامن ہو اس صورت میں اس سے مطالبہ ہوگا ضمان کے حکم میں، اور نکاح میں عورت کا وکیل مہر کے قبضہ کا مالک نہیں اور نہ ہی عورت کے وکیل پر عورت سپرد کرنا لازم ہے اور اسی طرح وکیل خلع بدل خلع پر قبضہ کا مالک نہیں جبکہ وہ مرد کی طرف سے ہو اور اگر عورت کی طرف سے ہو تو اس سے بدل خلع کا مطالبہ نہ ہوگا ہاں اگر ضامن ہے تو الگ بات ہے اسی طرح دم عہد کی صلح کا وکیل۔

ج..... اسی طرح وہ عقود جو قبضہ کے بغیر مکمل نہیں ہوتے، یعنی متعین عقود جیسے ہبہ، قرض، عاریت، رہن وغیرہ ان کی اضافت مؤکل کی طرف کرنا لازم ہے اور حقوق بھی اسی کی طرف راجح ہیں ورنہ عقد وکیل کی طرف سے ہوگا وجہ یہ ہے کہ ان دونوں صورتوں میں عقد جب اصل کی طرف نسبت کرنا ضروری ہے اس لئے کہ ان میں شخصی اعتبار ہے اور یہ حنفیہ کا مذہب ہے انہوں نے اپنی کتابوں میں ذکر کیا ہے جیسا کہ عام طور پر وہ کرتے ہیں کہ شواہع ان کے مخالف اور وہ حقوق عقد مؤکل کی طرف راجح کرتے ہیں، لیکن صحیح اور مناسب بات یہ ہے کہ نقل مذہب سب معتد کتب پر اعتماد ہونا چاہئے علامہ نووی کی ”المنہاج“ میں تصریح ہے کہ عقد کے حقوق وکیل سے متعلق ہیں مؤکل سے نہیں تو یہ جعفر کے مذہب پر ہیں اس میں اور مالکیہ بھی حنفیہ کے مذہب پر ہیں کہ عقد کے حقوق وکیل کی طرف راجح ہیں نہ کہ عقد کی کسی طرح۔

حنا بلہ کے ہاں..... عقد کے حقوق مؤکل کی طرف راجح ہیں نہ کہ وکیل کی طرف اس لئے کہ ان کے ہاں وکیل اصل کی طرف سے صرف سفیر و معتبر سے او، ان کی اس رائے کی وجہ سے وکالت کی غرض فوت ہو جاتی ہے، اس لئے کہ مؤکل دوسرے کو ان کاموں میں وکیل بنا تا

ہے تاکہ اس کی مباشرت کم ہو یا یہ کہ اس کے مناسب نہیں وہ کام کرے یا اسے کرنے کی طاقت ہی نہیں، بس جب حقوق اس کی طرف لوٹے تو وکالت کی غرض حاصل نہ ہوگی اور یہ مذاہب کا اختلاف اس صورت میں خاص ہے جب وکیل وضاحت نہ کرے کہ عقد اصیل کے حساب سے ہے اور اگر وضاحت کر دے تو پھر اس پر سب کا اتفاق ہے کہ عقد کے حقوق وغیرہ اصیل کے ہوں گے نہ کہ نائب کے۔ اس بحث سے مؤکل کہ اور وکیل کے حقوق اور وکیل کے بیع میں واجبات معلوم ہوتے۔

مؤکل کے واجبات..... وکالت بالبیع میں عارضی خسارہ برداشت کرنا، وکیل کو اجرت دینا، عمل نافذ کرنا اور مؤکل کا حق ہے کہ وکیل نے جس کا التزام کیا ہے اس کو نافذ کرے۔

وکیل بالبیع کے واجبات..... قیود کی پابندی، اور شرائط کے رعایت وکالت عرف، عادت کی رعایت وکالت مطلق میں۔
وکالت شراء میں مؤکل کے واجبات سے..... خریدے ہوئے سامان کے ثمن کی ادائیگی، عارضی خسارہ برداشت کرنا، وکیل کی اجرت دینا۔

وکیل بالشراء کے واجبات..... جن مثل سے خریدنا، جمہور کے ہاں عیب سے پاک سامان خریدنا اور حنفیہ کے ہاں متعین چیز مؤکل کے لئے خریدنا، اور مالکیہ کے ہاں جس چیز میں مؤکل کی مصلحت ہو وہ کرنا اگر مخالفت کی تو درست نہیں۔

وکیل بالشراء کے حقوق..... جو مؤکل نے متعین کئے ہیں ان سے کم میں خریدنا اور اپنے مال سے جو ثمن دیئے ہیں وہ مؤکل سے لینا اور ثمن کی وصولی تک بیع کو روکے رکھنا مؤکل سے اور عیب کی وجہ سے واپس کرنا۔

عقد کا حکم..... ہم نے حنفیہ اور شوافع کے ہاں عقد وکالت کے حقوق جو وکیل کی طرف راجح ہوتے ہیں کے متعلق وضاحت کی، اب ہم مناسب سمجھتے ہیں کہ عقد کا حکم ذکر کریں اور حکم عقد سے مراد غرض و غایت ہے:

الف..... عقد بیع اور وہ عقود جو ایجاب و قبول پر موقوف ہیں ان کا حکم یہ ہے کہ بیع میں مشتری کی اور ثمن میں بائع کی ملکیت ثابت ہو جاتی ہے اور اس بات پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ جو عقد وکیل کے واسطے سے مکمل ہوتا ہے وہ مؤکل کا ہوتا ہے نہ کہ وکیل کا، اس لئے کہ وکیل مؤکل کے نام پر اور اس کی طرف سے عاقد بن کر کام کرتا ہے اور اس نے اس سے ولایت حاصل کی اور جمہور کے ہاں عقد کا حکم مطلقاً مؤکل کی طرف لوثا ہے چاہے وکیل اپنی طرف نسبت کرے یا مؤکل کی طرف اور مالکیہ کے ہاں جب وکیل مؤکل کا اظہار کرے تب مؤکل کی طرف حکم لوٹے گا۔ اور مؤکل کے لئے ملکیت ثابت ہو جائے گی عقد کی ابتداء ہی سے اس کے بغیر کہ پہلے وکیل کے لئے ثابت کریں پھر مؤکل کی طرف منتقل اور یہ مذاہب اربعہ میں ہے، اس لئے کہ درحقیقت وکیل مؤکل کے لئے اس کے حکم سے کام کرتا ہے۔ اور اسی پر دار و مدار ہے کہ اگر مسلمان کسی ذمی کو شراب اور خنزیر کے خریدنے کا وکیل بناے تو یہ خریدنا درست نہیں، اس لئے کہ مسلمان ان دونوں چیزوں میں سے کسی چیز کا مالک نہیں بن سکتا، یہ حنفیہ کا مذہب ہے نہ کہ وہ جو مالکیہ اور حنابلہ کی کتب میں ہے کہ ابوحنیفہ کا مذہب ہے کہ ملکیت پہلے وکیل کی پھر مؤکل کی طرف منتقل ہوتی ہے۔

ب..... جو عقد قبضہ کے بغیر مکمل نہیں ہوتے جیسے ہبہ اور عاریت: عقد کا حکم مؤکل کے لئے ہوتا ہے اگرچہ وکیل اپنی طرف نسبت بھی کرے بایں طور کہے میں نے ہبہ کیا یا یہ چیز میں نے عاریت دی، اس لئے کہ وکیل محض سفیر اور ممبر ہوتا ہے ان عقود میں۔

ج..... عقد نکاح: جب عقد کو مؤکل کی طرف منسوب کرے بایں طور کہے ”تزوجك فلان“ تو حکم مؤکل کے لئے ثابت ہوگا، اور جب اپنی طرف نسبت کرے کہے ”تزوجتك“ تو نکاح اس کا ہوگا نہ کہ مؤکل کا۔

الفقه الاسلامی وادلتہ... جلد پنجم..... ۴۴۸..... وکالت کا بیان

..... طلاق: یہ نکاح کی طرح تفصیل سابق کے ساتھ اگر شوہر کا وکیل ہے اور اگر عورت کا وکیل ہے تو پھر طلاق کی نسبت اس کی طرف کرنا ضروری ہے اور کہے ”طلاق فلانة علی کذا“۔

تیسرا حکم: وکیل کے قبضہ میں موجود چیز کی حالت..... نفقہا، کا اس بات پر اتفاق ہے کہ وکیل کے قبضہ میں امانت بمنزلہ ودیعت ہے، اس لئے کہ اس کا قبضہ مؤکل کی نیابت میں ودیعت کے بمنزلہ ہے، لہذا ودیعت میں جس کا ضمان ہوتا ہے یہاں بھی ہوگا اور بری ہوگا جس طرح یہاں، دوتا ہے۔

اور ضمان کے سلسلہ میں اسی کی بات معتبر ہوگی اور حکم کے سلسلہ میں مجمل بات یہ کہ وکیل امین ہے اس پر مؤکل کے لئے کوئی ضمان نہیں، ہاں اگر وہ تعدی و کوتاہی کرے تو پھر ہے، اور عارضی خسارہ بھی مؤکل برداشت کرے گا جب وکیل کی طرف سے تعدی و تقصیر نہ ہو۔ اور اسی قاعدے کی بنا پر ابن قدامہ نے ”المغنی“ میں چھ حالتوں کا حکم رکھا ہے جس میں وکیل اور مؤکل عادتہ مختلف ہیں میں اختصار کے ساتھ ذکر کروں گا۔

پہلی حالت..... دونوں کا اختلاف ہو جائے تلف یا مال ضائع ہونے میں، وکیل کیے، تیرا مال میرے ہاتھ سے تلف ہو گیا، اور مؤکل اس کی تکذیب کرے تو بالافتاق وکیل کا قول قسم کے ساتھ معتبر ہوگا، اس لئے کہ وہ امین ہے اور یہ ایسی چیز ہے کہ اس پر گواہ پیش کرنا مستعذر ہے، لہذا ودیعت کی طرح گواہ کا تکلف نہیں بنایا جائے گا، حنا بلکہ نے کسی ظاہری سبب سے تلف ہونے کی حالت کے دعویٰ کو مستثنیٰ کیا ہے مثلاً جل کر یا کسی نے اچک لیا وغیرہ تو ایسی صورت پر گواہ قائم کرے۔

دوسری حالت.... وکیل کی طرف سے حفاظت اور مؤکل کے حکم کی مخالفت میں تعدی و کوتاہی میں اختلاف ہو مثلاً اس پر دعویٰ کرے کہ اس نے جانور پر طاقت سے زیادہ بوجھ ڈالا یا حفاظت میں تقریب کی یا اس نے مال واپس کرنے کا حکم دیا تھا اس نے نہیں کیا، تو یہاں بھی وکیل کا قول قسم کے ساتھ معتبر ہوگا اور مالکیہ کی ہاں مؤکل کا قول وکیل امین ہے چاہے وکالت پر اجرت ہو یا نہ ہو اس لئے کہ وکیل مؤکل کا نائب ہے قبضہ اور تصرف میں پس اس کے ہاتھ میں بلائت مالک کے ہاتھ میں بلائت تصور ہوگی لہذا ضامن نہ ہوگا۔

تیسری حالت..... تصرف میں اختلاف ہو وکیل کہے: میں نے کپڑا فروخت کر کے ثمن لیے ضائع ہو گے، مؤکل کہے نہ تو نے فروخت کیا نہ قبضہ کیا یا کہے تو نے فروخت کیا قبضہ نہیں کیا یعنی اختلاف یا تویج ہونے میں ہو یا ثمن کے قبضہ پر کہ حنا بلکہ اور حنفیہ کے ہاں وکیل کا قول معتبر ہے اور شوافع کے دو قول ہیں اصح یہ کہ مؤکل کی تصدیق قسم کے ساتھ اس لئے کہ اصل تصرف نہ کرنا ہے۔

چوتھی حالت..... مؤکل فیہ کو مؤکل کو اوائلے میں اختلاف ہو وکیل دعویٰ کرے مؤکل انکار کرے تو ائمہ اربعہ کے ہاں وکیل کا قول معتبر ہے چاہے اجرت پر ہو یا نہ ہو اگر وکالت کی اجرت کے لیے یہ وکیل عین ہو تو عین سے نفع تھا۔

پانچویں حالت..... اصل وکالت میں اختلاف ہو وکیل کہے تو نے مجھے وکیل بنایا ہے مؤکل انکار کرے تو ائمہ اربعہ کے ہاں مؤکل کا قول قسم کے ساتھ اصل عدم وکالت ہے امین ہونا ثابت نہیں۔

چھٹی حالت..... صفت وکالت میں اختلاف: وکیل کہے تو نے مجھے ادھار فروخت کرنے اور خریدنے کا یا اس کتاب کے فروخت کرنے کا وکیل بنایا مؤکل کہے نقد یا اس کپڑا پر یہ قلم فروخت کرنے کا بنایا تو ائمہ اربعہ کے ہاں مؤکل کا قول قسم کے ساتھ معتبر ہوگا، اس لئے کہ اصل اجازت نہ ہونا ہے نیز مؤکل اجازت کی حالت کو زیادہ جانتا ہے۔

اگر دونوں اختلاف کریں وکالت، میں خریدے گئے سامان کی قیمت میں تو حنفیہ کے ہاں اگر جس کا دعویٰ وکیل کر رہا ہے وہ اس کے

مساوی ہے تو وکیل کا قول معتبر اگر اس کے مساوی نہیں تو مؤکل کا قول شوافع اور حنابلہ کے ہاں وکیل کا قول قسم کے ساتھ معتبر ہوگا وہ امین ہے۔ اور اگر اختلاف خریدی گئی چیز کی نوع میں ہو مثلاً وکیل کھجور خریدے مؤکل کہے انگور کا کہا تھا تو وکیل کا قول قسم کے ساتھ، مالکیہ کے ہاں: ہر حالت میں وکیل کی بات معتبر ہوگی قسم کے ساتھ۔

چوتھی بحث: تعدد وکلاء..... کبھی کبھی ایک شخص کی طرف سے بہت سے وکیل ہوتے ہیں تصرفات، خصوصیات یا قاضی کی عدالت میں پیش کرنے کے لئے جیسا کہ عام طور پر دو یا زیادہ وکیل ہوتے ہیں، اگر ایک شخص خاص عقد میں کئی وکیل بنا دے تو ان میں سے کوئی ایک بھی دوسروں کے مشورہ کے بغیر کام کر سکتا ہے۔

حنفیہ کے ہاں اور اگر سب کی اکٹھی وکالت ہو ایک عقد میں تو ان میں سے کوئی ایک مؤکل کی اجازت کے بغیر کام نہیں کر سکتا سوائے اس کے کہ تصرف رائے کا محتاج نہ ہو جیسے ودیعت واپس کرنا یا قرض ادا کرنا، یا ایسا ہو کہ سب کا جمع ہونا ممکن نہ ہو خصوصیت اور طلاق۔ مالکیہ خصوصیت میں بھی سب کو جائز قرار دیتے ہیں اور شوافع انفرادی طور پر خصوصیت عورتوں کی صورت میں جائز قرار نہیں دیتے اس لئے کہ مؤکل سب کے تصرف سے راضی ہے اور حنابلہ کے دو قول میں ایک شوافع کی طرح اور ایک انفرادی تصرف کے جواز کا عرف کی وجہ سے عام تعدد وکلاء کے متعلق ان کی تطبیق اقسام وکالت میں ظاہر ہوگی۔

اگر تصرف ایسا ہو کہ اس میں رائے کی ضرورت ہے تو پھر کسی ایک وکیل کو تصرف کا اختیار نہیں دوسروں کے بغیر اس لئے کہ مؤکل سب کی رائے پر راضی ہے ایک کی رائے پر نہیں اگر دو آدمی بیع کے وکیل بنائے تو ان میں سے ایک دوسرے کے بغیر تصرف کا مالک نہیں اگر کسی ایک نے بیع کر دی تو دوسرے کی اجازت یا مؤکل کی اجازت کے بغیر جائز نہیں اس لئے کہ بیع میں رائے کی ضرورت ہے اور مؤکل دونوں کی رائے پر راضی ہے نہ کہ ایک کی۔ اگر دو آدمیوں کو خریدنے کا وکیل بنایا تو ان میں سے کوئی ایک ایسا تصرف کا مالک نہیں البتہ اگر دوسرے کی عدم موجودگی میں خرید لیا تو عقد مشتری پر نافذ ہوگا اجازت پر موقوف نہیں ہوگا برخلاف بیع کے اس لئے کہ وکیل بالشرع مجتہم ہوتا ہے مصلحت کی رعایت کی وجہ سے کماء عرفاً۔ اگر دو آدمیوں کو نکاح یا طلاق علی مال پر یا مالی عقود پر وکیل بنایا تو ایک دوسرے کے بغیر عقد کا مالک نہیں اس لئے کہ یہاں پر حکم دونوں کی رائے کا محتاج ہے، اور وصولی دین کے دو کیلوں میں سے ایک قبضہ کا مالک نہیں دوسرے کے بغیر، اس لئے کہ دین پر قبضہ بھی رائے اور امانت کا محتاج ہے اور مؤکل نے دونوں کی رائے تفویض کی ہے نہ کہ ایک کی اور دونوں کی امانت پر راضی ہے نہ کہ ایک کی امانت پر۔

اور اگر تصرف ایسا ہو جس میں رائے لینے کی احتیاج نہ ہو تو دو کیلوں میں سے ایک دوسرے کے بغیر تصرف کا مالک ہوگا مثلاً بغیر عوض طلاق کے وکیل یا ودیعت لوٹانے کے دین ادا کرنے کے وکیل، تصرف میں ایک منفرد ہے، اس لئے کہ یہ تصرفات ایسے ہیں جن میں رائے کی ضرورت نہیں یہ صرف تعبیر ہے ایک اور زیادہ کی تعبیر برابر ہے۔ اور خصوصیت کے دو وکیل جو قاضی کے سامنے مسئلہ پیش کریں تو جمہور حنفیہ کے نزدیک ان میں سے ہر ایک ایسا تصرف کا مالک ہے، اس لئے کہ اس میں وقت واحد دونوں کا اجتماع معتذر ہے، اس لئے کہ خصوصیت کا مقصد قاضی کو اطلاع دینی ہے ان وسائل دفاع کی جن کا خصم ایک ہے اور قاضی کی توجہ مبذول کر رہی ہے اور دو کیلوں کا دفاع میں جمع ہونا قاضی کی اطلاع کو توجہ مبذول کرنے میں مخلص ہے، کما هو واضح باقی دفاع کی یادداشت تیار کرنا تو اس میں طبعاً اجتماع ممکن ہے جیسا کہ دفاع کو تقسیم کرنا ممکن ہے دو کیلوں کے درمیان۔ اور امام زفر رحمۃ اللہ علیہ کے ہاں خصوصیت کے دونوں وکیل منفرد نہیں، کیونکہ خصوصیت میں رائے کی ضرورت ہے۔

اور جمہور مالک، شوافع اور حنابلہ کے ہاں جب وکیل زیادہ ہوں تو ان میں سے کسی ایک کو دوسرے کی مشاورت کے بغیر تصرف کا اختیار نہیں اس لئے کہ مؤکل دوسرے کے بغیر ایک کے تصرف پر راضی نہیں الایہ کہ مؤکل دونوں کو انفرادی تصرف کی اجازت دے دے پھر ان میں سے ہر ایک کے لئے الگ الگ تصرف کرنا جائز ہے۔

پانچویں بحث: وکالت ختم ہونے کے طریقے:

عقد وکالت کی صفت: فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ بغیر اجرت کے عقد وکالت جائز غیر لازم ہے عاقدین کی نسبت سے، مؤکل کی جانب سے تو اس طرح کے وہ کبھی مصلحت اس میں سمجھتا ہے کہ مؤکل فیہ کو چھوڑ دے یا کسی دوسرے شخص کو وکیل بنالے اور وکیل کی جانب سے اس طرح کے کبھی وہ وکالت کے کاموں کے لئے فارغ نہیں ہوتا، پس عقد کو لازم قرار دینا طرفین کے لئے نقصان دہ ہے اسی بناء پر دونوں کو جب چاہیں رجوع کا حق حاصل ہے اور اس وقت وکالت ختم ہو جائے گی۔ اگر وکالت میں اجرت ہے تو اگر وہ انعام کی صورت میں ہے بایں طور کہ عقد میں وقت اور عمل متعین نہ ہو تو یہ بھی بالاتفاق لازم نہیں البتہ مالکیہ کے ہاں عمل شروع کرنے کے بعد جاہل کی ذمہ لازم ہے۔ اور اگر اجارہ کے طور پر ہو بایں طور کہ وقت اور کام متعین ہو جیسے بائع، سمسار (دلال) تو یہ حنفیہ کے ہاں اور مالکیہ کے مشہور قول کے مطابق لازم ہے شوافع اور حنابلہ کے ہاں لازم نہیں وکالت بہت ساری چیزوں سے ختم ہو جاتی ہے جو یہ ہیں۔

۱۔ مؤکل کا وکیل کو معزول کرنا..... بالاتفاق مؤکل کے معزول کرنے سے وکیل کی وکالت ختم ہو جاتی ہے، اس لئے کہ وکالت فیہ لازم ہے پس یہ اپنی طبیعت کے اعتبار سے فسخ کے قابل ہے لیکن معزولی کی صفت کے لئے حنفیہ اور مالکیہ کے ہاں دو شرطیں ہیں: ایک یہ کہ وکیل کو معزول کا علم ہو، اس لئے کہ عزل، عقد فسخ کرنا ہے لہذا اس کا حکم علم کے بعد لازم ہوگا، اور معزولی کا علم یا تو وکیل کی موجودگی سے مکمل ہوگا یا اسے خط لکھنے سے یا قاصد سے یا دو آدمیوں کی خبر یا ایک عادل کی خبر یا غیر عادل کی خبر سے جس کی وکیل تصدیق کر دے اور معزولی کے علم سے پہلے کے تصرفات ایسے ہی ہیں جیسے معزولی سے پہلے کے تمام احکام ہیں۔ اور مالکیہ کے ہاں ارجح قول کے مطابق اور امام احمد سے ایک روایت کے مطابق یہ شرط بھی مشروط ہے اور اسی شرط میں شرط کا سبب یہ ہے کہ معزولی سے وکیل کو دو طرح کا نقصان ہوتا ہے ایک یہ کہ اس کی ولایت باطل ہوتی ہے دوسرے یہ کہ وہ عقد کے حقوق کا محمل ہے اگر وکیل بالشراء ہے تو شمن ادا کرے گا اور اگر وکیل بالبیع ہے تو بیع سپرد کرے گا اور شوافع کے ہاں اصح اور امام احمد سے دوسری روایت جو اس کے ہاں ارجح کے مطابق یہ شرط نہیں اگر مؤکل نے وکیل اس کی موجودگی میں یا عدم موجودگی میں معزول کر دیا تو وہ فی الحال معزول تصور ہوگا، اس لئے کہ عقد ختم کرنے میں دوسرے کی رضا کی ضرورت نہیں۔ لہذا اطلاق کی طرح اس کے علم کی ضرورت نہیں اور مذاہب کا اس بات پر اتفاق ہے کہ اگر وکیل اپنے آپ کو معزول کر دے تو مؤکل کو اس کی اطلاع ضروری ہے یا اس کا حق محفوظ رہے اور اسے دھوکا نہ ہو۔

دوسری شرط..... وکالت کے ساتھ غیر کا حق متعلق نہ ہو، اگر کسی دوسرے کا حق متعلق ہو تو اس کی رضا مندی کے بغیر معزول کرنا صحیح نہیں جیسے مدیون کا وکیل رہن فروخت کرنے کا تاکہ مدت پوری ہونے پر دین محفوظ رہ سکے اب مدیون مؤکل دائن کی رضا مندی کے بغیر معزول کرنے کا مالک نہیں اس لئے کہ اس کا حق وکالت کے ساتھ متعلق ہو چکا ہے اس لئے کہ وہ دین عین فروخت کر کے وصول کرنا چاہتا ہے اور شوہر کا وکیل بیوی کی طلاق کے لئے جب چاہے دے دے اب شوہر، بیوی کی رضا مندی کے بغیر وکیل معزول نہیں کر سکتا اور وکالت بالخصوص میں مدیون کی عدم موجودگی میں مثلاً ایک شخص کا دوسرے پر دین ہو پھر مدیون دور کے سفر پر جانا چاہتا ہو دائن اس سے وکیل طلب کرے اور اس بنا پر وہ کسی کو وکیل بنادے تو یہ وکیل معزولی کے قابل نہیں اس لئے کہ مدیون کا قائم مقام ہے اور دائن کو اس سے اس دین کے علاوہ کے مطالبے کا حق نہیں اگر اسے معزول کر دیا تو اس کا حق ضائع ہو جائے گا۔

۲۔ مؤکل کا مؤکل فیہ میں تصرف کرنا..... کہ مؤکل نے جس کام کے لئے وکیل بنایا تھا وہ خود کرنے لگ جائے مثلاً دوسرے کو کسی چیز کے فروخت کرنے کا وکیل بنایا پھر خود فروخت کر دی تو بالاتفاق وکالت ختم ہو جائے گی اس لئے کہ اس وقت عقد موضوع نہیں رہے گا اور

الفقہ الاسلامی وادلتہ..... جلد پنجم.....

وکیل کو معلوم نہ بھی ہو تب بھی معزول ہو جائے گا۔

۳۔ وکالت کی غرض ختم ہو جانا..... کہ تصرف کا نفاذ ختم ہو جائے جس کے لئے وکیل بنایا تھا اب عقد غیر موضوع ہو جائے گا۔

۴۔ مؤکل یا وکیل کا اہلیت سے نکل جانا..... موت کی وجہ سے بالاتفاق یا جنون مطبق جمہور کے ہاں برخلاف شواہح کے یا بے وقوفی کی وجہ سے پابندی لگانا ائمہ اربعہ کے ہاں بالاتفاق اور شواہح نے جنون کے ساتھ بے ہوشی کو بھی ملایا ہے اور ان کے علاوہ باقی آئمہ کے ہاں بے ہوشی کی وجہ سے اہلیت تصرف سے نہیں نکلتا، اور حنفیہ، شواہح اور حنابلہ کے ہاں ان عوارض کی بناء پر اہلیت سے نکلنا دوسرے عاقد کو معلوم ہونا شرط نہیں اور مالکیہ کے ہاں لیکن مؤکل کی موت کی وجہ سے معزول نہیں ہوتا جب تک علم نہ ہو جائے۔ جنون مطبق کی صاحب امام ابو یوسف اور امام محمد کا اختلاف ہے۔ امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے ہاں وہ جنون ایک مہینہ تک ہو کیونکہ اس سے رمضان کے روزے ساقط ہو جاتے ہیں اور امام محمد رحمہ اللہ کے ہاں ایک سال بھر روزے اس لئے سال کی وجہ سے تمام عبادتیں ساقط ہو جاتی ہیں: صاحب تکمیل فتح القدر قاضی زادہ رحمہ اللہ نے فرمایا: مختار وہ ہے جو امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ ایک مہینہ، مہینہ یا اس سے زیادہ لمبی مدت ہے، صاحب در نے فرمایا اسی پر فتویٰ ہے۔

۵۔ مؤکل کا مرتد ہو کر دار الحرب میں چلے جانا..... یہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے ہاں ہے اس لئے کہ اس وقت یہ اہل حرب میں سے ہوگا اور صاحبین کے ہاں اس سے وکالت ختم نہیں ہوتی اس لئے کہ ان کے ہاں مرتد کے تصرفات نافذ ہیں لہذا اس کے مرنے یا ارتداد کے سبب قتل کے بغیر وکالت باطل نہ ہوگی یا قاضی الحاق کا حکم کر دے اور امام ابو حنیفہ کا مذہب یہ ہے کہ مرتد کے تصرفات موقوف ہیں ان میں سے وکالت بھی ہے اگر مؤکل اسلام لے آیا تو نافذ ہوں گے اگر قتل کر دیا گیا یا دار الحرب میں چلا گیا تو وکالت باطل ہو جائے گی۔

البتہ وکیل اگر مرتد ہو کر دار الحرب میں چلا جائے تو بالاتفاق حنفیہ کے ہاں وہ وکالت سے نہیں نکلتا الا یہ کہ قاضی اس کے الحاق کا فیصلہ دے لیکن صرف الحاق سے اسے تصرف کرنا جائز نہیں الا یہ کہ مسلمان ہو جائے، اگر دار الحرب سے مسلمان ہو کر دار الاسلام میں آ جائے تو امام محمد کے ہاں وکالت لوٹ آئے گی مانع ختم ہونے کی وجہ سے اور امام ابو یوسف کے ہاں وکالت نہیں لوٹے گی اس لئے کہ دار الحرب میں چلے جانے کی وجہ سے وہ مردوں میں شمار ہوتا ہے اس کی ولایت باطل ہوگی تو وکالت بھی باطل ہوگی مالکیہ کے ہاں وکیل ارتداد کی وجہ سے معزول ہو جائے گا اگر قتل کیا گیا تو بھی معزول اور اگر کسی مانع کی وجہ سے قتل مؤخر کیا گیا جیسے عورت حاملہ ہو تو اس میں علماء میں تردد ہے۔ اسی طرح مؤکل کے ارتداد کی وجہ سے بھی معزول ہوگا تو بے دن گذرنے کے بعد وغیرہ۔

شواہح اور حنابلہ کے ہاں..... وکیل کے ارتداد کی وجہ سے وکالت باطل نہیں ہونی چاہئے دار الحرب میں جائے یا نہ جائے، اس لئے کہ ارتداد ابتداء وکالت کے لئے مانع نہیں لہذا اس کے برقرار رہنے میں بھی مانع نہ ہوگی، اور مؤکل کا مرتد ہونا بھی حنابلہ کے ہاں وکالت کے تصرفات کو باطل نہیں کرتا اور شواہح کے ہاں بھی ظاہر یہی ہے ملک زائل نہ ہونے کی وجہ سے۔

۶۔ وکیل کا اپنے آپ کو معزول کرنا..... یا وکیل اپنے آپ کو وکالت سے نکال لے جب وکیل نے کہا میں نے اپنے آپ کو معزول کر دیا یا میں وکالت کو رد کرتا ہوں یا میں اس سے نکلتا ہوں تو معزول ہو جائے گا اس میں شرط یہ ہے کہ مؤکل کو معلوم ہوتا کہ اسے نقصان نہ ہو۔

۷۔ جس چیز میں تصرف کرنا تھا اس کا ہلاک ہونا..... بالاتفاق عین کے ہلاک ہونے سے وکالت ختم ہو جاتی ہے، اس لئے کہ اس حالت میں عقد غیر موضوع ہوگا اور اس کے ہلاک ہونے کے بعد تصرف غیر متصور ہے اور ایسی چیز میں وکالت کا تصرف جس میں تصرف

الفقہ الاسلامی وادلتہ... جلد پنجم ۴۵۲ وکالت کا بیان
ہو ہی نہیں سکتا، مجال ہے۔

۸۔ مؤکل فیہ کا مؤکل کی ملکیت سے نکلنا..... مثلاً منزل فروخت کرنے کا وکیل بنایا وہ منزل حکومت نے لے لی تو وکالت ختم۔

۹۔ افلاس..... مؤکل کے مفلس ہونے سے وکالت ختم ہو جائے گی جبکہ وہ اس کے مال میں ہو۔

۱۰۔ پابندی..... حنفیہ اور شوافع کے ہاں مؤکل کی طرف سے یا وکیل کی طرف سے پابندی لگا دینے کی وجہ سے بھی وکالت ختم ہو جائے گی اور حنابلہ کے ہاں ختم نہیں ہوگی۔

۱۱۔ تعدی و ظلم..... شوافع کے ہاں دو میں سے ایک وجہ سے وکالت ختم ہو جائے گی وکیل کا مؤکل غیر میں تعدی کرنا مثلاً کیڑا فروخت کرنے کا وکیل بنایا اس نے خود پہن لیا، کیونکہ عقد وکالت امانت ہے وکیل کی خیانت سے باطل ہو جائے گا اور دوسری وجہ سے ختم نہیں ہوتا امانت باطل ہو کر ضمانت بن جائے گی اور تصرف باقی رہے گا میرے ہاں دوسری صورت اصح ہے یہی حنابلہ کی رائے ہے۔

۱۲۔ فسق..... حنابلہ اور شوافع کے ہاں ایسا عقد جو فسق کے منافی ہے اس میں وکیل کے فاسق ہو جانے کی وجہ سے وکالت باطل ہو جاتی ہے جیسے نکاح میں ایجاب برخلاف قبول اور خریدنے کے۔

۱۳۔ طلاق..... مالکیہ کے ہاں شوہر بیوی کی طلاق کی وکالت سے طلاق کے بعد معزول ہو جائے گا اس لئے کہ طلاق اس کے ہاتھ میں تھی، اور بیوی معزول نہیں ہوگی اور حنابلہ کے ہاں وکالت باطل نہ ہوگی۔

۱۴۔ وقت کا گذر جانا..... مدت مقررہ کے بعد وکالت ختم ہو جائے گی مالکیہ حنابلہ اور شوافع کے ہاں جبکہ حنفیہ کے ہاں اصح قول کے مطابق ختم نہ ہوگی۔

یہ وکالت کے ختم ہونے کی اہم حالتیں تھیں فقہاء کے ہاں اور حنفیہ کی رائے کے مطابق یہ ان کے علاوہ ہیں چاہے وکیل کو معزولی کا علم ہو یا نہ ہو۔

انتھی الجزء الخامس ويتبعه الجزء السادس تتمه العقود وما يتعلق بها الملكية
وتابعها۔ الحمد لله ويفضل الله آج مؤرخہ ۷ ربیع الثانی ۱۴۳۱ھ بمطابق ۲۴ مارچ ۲۰۱۰ء بعد از نما مغرب الفقہ الا
سلامی وادلتہ جلد ۵ کا ترجمہ مکمل ہوا۔ اللہ تعالیٰ اسے قبول فرمائے اور سر مایہ آخرت بنائے آمین۔



